В.С. Немцев

Собранные во имя любви и истины

Доктрина о Церкви

В.С. Немцев

Собранные во имя любви и истины

Доктрина о Церкви

Третье издание,
исправленное и дополненное

Минск
«Церковь Пробуждение»
Samenkorn
2010

УДК 27-4
ББК 86.3
Н 50

Немцев, В. С.
Н 50 Собранные во имя любви и истины : доктрина о Церкви / В. С. Немцев. — 3-е изд. испр. и доп. — Минск : Церковь Пробуждение, 2010. — 640 с.

ISBN 978-985-6184-40-9.
ISBN 978-3-86203-007-1.

Рассмотрено учение о Церкви и ее роли в жизни людей в свете Библии. Дан анализ опасностей, грозящих Церкви, и различных течений в христианстве в современный период. Приведены разные взгляды на доктрину о Церкви и дана их оценка с позиций Священного Писания. Книга предназначена для студентов христианских учебных заведений и может быть полезна служителям евангельских церквей, а также всем, кто глубоко интересуется вопросами христианства.

УДК 27-4
ББК 86.3

Духовно-просветительное издание

Немцев Виктор Силивеевич
Собранные во имя любви и истины
Доктрина о Церкви

Редактор *В.С. Немцев*
Технический редактор *В.В. Пилипчук*
Корректоры *Н.В. Винникова, В.А. Сахарук*
Художественное оформление *В.В. Пилипчук*

Подписано в печать 07.06.2010. Формат 70x100 $^{1}/_{16}$. Бумага офсетная. Гарнитура School. Печать офсетная. Усл. печ. л. 52. Уч.-изд. л. 36,4. Тираж 5 000 экз. Заказ 100607.

Издательство Религиозная община евангельских христиан баптистов «Церковь Пробуждение». ЛИ №02330/0494455 от 08.04.2009.
220137, г. Минск, ул. Таежная, 72а
совместно с
Christlicher Schriften und Liederverlag Samenkorn e.V.
Liebigstr. 8
33803 Steinhagen, Germany.

Отпечатано с оригинал-макета в типографии
Druck: Druckerei C. H. Beck, Noerdlingen

ISBN 978-985-6184-40-9
ISBN 978-3-86203-007-1

© Немцев В.С., 2007
© Немцев В.С., 2009
© Немцев В.С., 2010, с изменениями

Содержание

Глава 1. ПОНЯТИЕ О ДОКТРИНЕ 7

1.1. Цель и задачи доктрин Библии 14
1.2. Источники появления разных доктрин 15
1.2.1. Бог и Его доктрины 15
1.2.2. Человек и его доктрины 18
1.2.3. Сатана и его доктрины 21
1.3. Сущность и признаки библейской доктрины 23
1.4. Отличительные признаки ложных доктрин 31

Глава 2. ДОКТРИНА О ЦЕРКВИ 33

2.1. Что означает слово «церковь» 34
2.2. Когда образовалась Церковь 42
2.3. Чем не является Церковь 52
2.4. Принадлежность к Церкви. Вселенская Церковь и поместные церкви 58
2.4.1. Определение понятия «Церковь». Взаимосвязь поместных церквей и Вселенской Церкви 58
2.4.2. Принадлежность к Церкви 62
2.4.2.1. Спасенные и неспасенные в вечности 62
2.4.2.2. Вера и спасение 67
2.4.2.2.1. Что такое вера 67
2.4.2.2.2. Важнейшие составляющие спасения 85
2.4.2.3. Условия принадлежности к Церкви. Крещение Духом Святым 118
2.5. Образы, в которых представляется Церковь 153
2.5.1. Дом Божий (Божие строение, Храм, здание), в котором Иисус Христос — краеугольный камень, а верующие — живые камни, положенные на твердом основании 153
2.5.2. Организм, Тело, в котором все члены соединены Духом Святым друг с другом и со Христом как Главою Тела 156
2.5.3. Невеста Христа и жена Агнца 160
2.5.4. Светильник и Держащий Судия и Свидетель 161
2.5.5. Овцы и Пастырь 161
2.5.6. Виноградная Лоза и ветви 163
2.5.7. Царственное Священство и Первосвященник, Божий народ и Бог 164

2.6. Единство Церкви 166
2.7. Назначение Церкви 174
2.7.1. Неверные взгляды на назначение Церкви 176
2.7.2. Назначение Церкви по Писанию 181
2.7.2.1. Главенствующая роль поместных церквей в исполнении Божьей воли на земле 181
2.7.2.2. Основные задачи Церкви 188
2.7.2.2.1. Евангелизация мира 189
2.7.2.2.2. Духовный рост Церкви, подготовка Церкви и ее членов ко встрече с Господом 196
2.7.2.2.3. Поклонение Богу, прославление Бога, проявление любви к Богу 199
А. Поклонение Богу и создание условий для поклонения верующих 199
Б. Проявление любви к Богу 226
В. Прославление Бога 233
Г. Музыкальное служение в церкви 238
2.8. Церкви времен Апостолов и церкви в наше время. Критерии успешности 341
2.8.1. Из истории развития Первоапостольской Церкви 341
2.8.2. Критерии (признаки) живой и успешной церкви Божией в наше время 344
2.9. Структура, организация и управление церковью 346
2.9.1. Членство в поместной церкви 346
2.9.2. Руководящие лица в церкви 347
2.9.2.1. Какие лица Писание представляет как руководящие 347
2.9.2.2. Требования к служителям и их женам 348
А. Требования к епископу (пресвитеру, пастырю) 348
Б. Требования к дьяконам 350
2.9.3. Формы правления церковью 352
2.9.4. Дисциплина в церкви 354
2.10. Различные взгляды на Церковь и их оценка в свете Библии 362
2.10.1. Некоторые течения в богословии последнего времени 362
2.10.1.1. Опасности либерализма 362
2.10.1.2. Опасности харизматического движения и экумении 375
1. Писание не говорит о пробуждении в последнее время, но говорит об обратном 376

2. Харизматическое учение о последнем времени искажает Писание 379
3. Учение харизматов идет вразрез с предупреждениями пророческого Слова о соблазнах последнего времени 382
4. Иные языки, практикуемые в харизматических церквах, отличаются от иных языков в Церкви раннего периода и являются ложными 388
2.10.1.3. Опасности кальвинизма 486
2.10.1.3.1. Сущность кальвинизма 487
2.10.1.3.2. История зарождения и становления кальвинизма 498
2.10.1.3.3. Разные направления в кальвинизме 521
2.10.1.3.4. Основные принципы кальвинизма и их рассмотрение в свете Библии 525
2.10.1.3.5. Плоды кальвинизма в жизни церквей 586
2.10.2. Взгляды католиков, православных и других конфессий на Церковь 605
2.10.2.1. Католическое учение о Церкви 605
2.10.2.2. Православное учение о Церкви 610
2.10.2.3. Учения других конфессий о Церкви 612
Литература 627

Глава 1.
Понятие о доктрине

Апостол Павел, обращаясь к христианам Рима, хвалит их за то, что они и умом, и сердцем добровольно и осознанно приняли учение Христа: **«Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя»** (Рим.6:17). Наша вера тогда тверда и непоколебима, когда мы и духом, и разумом, и волей, и всем сердцем принимаем истины Божии и пребываем в них. Мы учимся, прежде всего, для жизни, а не для накопления суммы знаний, хотя и истинные знания важны для правильного построения жизни во Христе и их необходимо усваивать. «*Порядок больше всего помогает ясному усвоению*», — писал Цицерон. Любое учение нуждается в стройности и системности. Христиане должны знать свои доктрины и должны уметь отстаивать то, во что они верят, потому что, как сказал И.В. Гете, «*убеждение — это не начало, а венец всякого познания*». И.Ф. Шиллер, подчеркивая важность непоколебимости в убеждениях, утверждал: «*Горе мне, если мои убеждения будут колебаться в зависимости от состояния моего сердца*». Авраам Линкольн призывал: «*Давайте верить в то, что сила — на стороне правды; и пусть эта вера поможет нам исполнить наш долг так, как мы его понимаем*». Единственным мерилом истины всегда выступало Слово Божье, являясь одновременно и источником познания истины. В Слове Божьем содержатся все основные доктрины христианства без всяких искажений. Нам важно только правильно понять и применять их.

Слово, которое в русском языке переводится как «доктрина», встречается в Библии более 50 раз. Библейская доктрина — это систематическое, последовательно изложенное учение об основных истинах христианской веры и Священного Писания, которые необходимы для исполнения в жизни. В доктрине полно и системно изложена одна из христианских истин. Например, существуют доктрина о Библии, доктрина о Боге, доктрина о человеке, доктрина о спасении, доктрина о церкви и др.

Слово «доктрина» обозначает учение. Оно пришло в русский язык из латинского языка. В латинском «доктрина» означает буквально «учение». От этого латинского слова происходит слово «доктор», то есть ученый.

Библейская доктрина исходит из Священного Писания. Ни одна книга в Библии не отражает полностью всю доктрину, для этого нужно использовать все книги Библии. Полноту той или иной истины можно узнать из Слова Божьего, в котором разные стороны истины изложены в разных местах, как бы рассыпаны крупицами золота, из которых нужно сложить один цельный слиток.

В греческом языке, на котором написан «Новый Завет», в качестве русского слова «доктрина», используются два греческих слова:

1) διδαχη **(дидахе):** а) **учение, доктрина**, поучение, наставление, назидание; б) **обучение,** преподавание;

2) διδασκαλια: а) **учение, доктрина,** наставление; научение б) **преподавание, обучение,** учительство.

Чтобы глубже и яснее понять смысл этих слов, мы посмотрим стихи из Библии, в которых они используются. В табл. 1 дан анализ исполь-

Табл. 1. **Анализ использования слова «доктрина» в Библии**

[1322] διδαχη
учение, доктрина, поучение, наставление

Мф.7:28	слова сии, народ дивился ***учению*** Его,	1322
Мф.16:12	хлебной, но ***учения*** фарисейского и	1322
Мф.22:33	И, слыша, народ дивился ***учению*** Его	1322
Мк.1:22	И дивились Его ***учению***, ибо Он учил их	1322
Мк.1:27	что это за новое ***учение***, что Он и духам	1322
Мк.4:2	много, и в ***учении*** Своем говорил им:	1322
Мк.11:18	весь народ удивлялся ***учению*** Его.	1322
Мк.12:38	им в ***учении*** Своем: остерегайтесь	1322
Лк.4:32	И дивились ***учению*** Его, ибо слово	1322
Ин.7:16	отвечая им сказал: Мое ***учение*** — не Мое	1322
Ин.7:17	тот узнает о сем ***учении***, от Бога ли оно	1322
Ин.18:19	Иисуса об учениках Его и об ***учении*** Его	1322
Деян.2:42	пребывали в ***учении*** Апостолов	1322
Деян.5:28	наполнили Иерусалим ***учением*** вашим	1322
Деян.13:12	уверовал, дивясь ***учению*** Господню.	1322
Деян.17:19	за новое ***учение***, проповедуемое тобою?	1322
2Ин.9	Всякий, преступающий ***учение*** Христово	1322
2Ин.9	пребывающий в ***учении*** Христовом	1322
2Ин.10	вам и не приносит сего ***учения***, того не	1322
Рим.6:17	тому образу ***учения***, которому предали	1322
Рим.16:17	соблазны, вопреки ***учению***, которому	1322
1Кор.14:6	или пророчеством, или ***учением***?	1322
1Кор.14:26	есть псалом, есть ***поучение***, есть язык	1322
2Тим.4:2	всяким долготерпением и ***назиданием***	1322
Тит.1:9	слова, согласного с ***учением***, чтобы он	1322
Евр.6:2	***Учению*** о крещениях, о возложении рук,	1322
Евр.13:9	***Учениями*** различными и чуждыми не	1322
Отк.2:14	там держащиеся ***учения*** Валаама, который	1322
Отк.2:15	есть держащиеся ***учения*** Николаитов	1322
Отк.2:24	не держат сего ***учения*** и которые не	1322

[1319] διδασκαλια
учение, доктрина, обучение, наставление, преподавание

Мф.15:9	чтут Меня, уча ***учениям***, заповедям	1319
Мк.7:7	чтут Меня, уча ***учениям***, заповедям	1319
Рим.12:7	в служении; учитель ли, — в ***учении***;	1319
Рим.15:4	написано нам в ***наставление***, чтобы мы	1319
Еф.4:14	всяким ветром ***учения***, по лукавству	1319
Кол.2:22	по заповедям и ***учению*** человеческому	1319
1Тим.1:10	всего, что противно здравому ***учению***,	1319
1Тим.4:1	духам обольстителям и ***учениям*** бесовским	1319
1Тим.4:6	веры и добрым ***учением***, которому ты	1319
1Тим.4:13	чтением, наставлением, ***учением***.	1319
1Тим.4:16	Вникай в себя и в ***учение***; занимайся сим	1319
1Тим.5:17	тем, которые трудятся в слове и ***учении***.	1319
1Тим.6:1	не было хулы на имя Божие и ***учение***.	1319
1Тим.6:3	Иисуса Христа и ***учению*** о благочестии,	1319
2Тим.3:10	А ты последовал мне в ***учении***, житии	1319
2Тим.3:16	и полезно для ***научения***, для обличения	1319
2Тим.4:3	когда здравого ***учения*** принимать не	1319
Тит.1:9	слова, согласного с ***учением***, чтобы он	1319
Тит.1:9	в здравом ***учении*** и противящихся	1319
Тит.2:1	то, что сообразно со здравым ***учением***:	1319
Тит.2:7	в ***учительстве*** чистоту, степенность	1319
Тит.2:10	украшением ***учению*** Спасителя нашего	1319

зования слова «доктрина» в Библии. Данные приводятся на основании материалов из книги «Библейская симфония с ключом к еврейским и греческим словам» **[1]**, а также материалов из книги «Подстрочный греческо-русский Новый Завет. Дословный современный перевод» **[2]**. При этом будем применять номера Стронга, с помощью которых можно найти соответствующее греческое слово с его значением. Например, номера Стронга [1319] и [1322] соответствуют слову «доктрина». Будем также использовать хорошо систематизированный справочный материал, который содержится в компьютерной программе «Цитата из Библии», выпущенной миссией «Свет на Востоке» **[3]**.

Приведем некоторые стихи Писания со словом, имеющим значение «доктрина»:

Мк.4:2 **«И учил их притчами много и в учении [1322] Своем говорил им».**

Ин.7:16,17 **«Иисус, отвечая им, сказал: Мое учение [1322] — не Мое, но Пославшего Меня; кто хочет творить волю Его, тот узнает о сем учении [1322], от Бога ли оно, или Я Сам от Себя говорю».**

2Ин.9,10 **«Всякий, преступающий учение [1322] Христово и не пребывающий в нем, не имеет Бога; пребывающий в учении [1322] Христовом имеет и Отца и Сына. Кто приходит к вам и не приносит сего учения [1322], того не принимайте в дом и не приветствуйте его».**

Рим.6:17 **«Благодарение Богу, что вы, бывши прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения [1322], которому предали себя».**

Тит.1:9 **«Держащийся истинного слова, согласного с учением [1322], чтоб он был силен и наставлять в здравом учении [1319] и противящихся обличать».**

Тит.2:1 **«Ты же говори то, что сообразно с здравым учением [1319]».**

Мф.15:9 **«Но тщетно чтут Меня, уча учениям [1319], заповедям человеческим».**

2Тим.4:3 **«Ибо будет время, когда здравого учения [1319] принимать не будут…»**

Рим.12:7 **«Имеешь ли служение, пребывай в служении; учитель ли, — в учении [1319]».**

1Тим.4:16 **«Вникай в себя и в учение [1319], занимайся сим постоянно; ибо, так поступая, и себя спасешь и слушающих тебя».**

1Тим.6:3 **«Кто учит иному и не следует здравым словам Господа нашего Иисуса Христа и учению [1319] о благочестии…»**

Возникшая первая христианская церковь и первые христиане знакомились со многими связанными с верой вопросами и приобщались к апостольскому учению, полученному ими от Христа. Апостолы учили всем христианским доктринам других последователей Христа:

Деян.2:42 **«И они постоянно пребывали в учении [1322] Апостолов, в общении, и преломлении хлеба и в молитвах».**

Давая великое поручение, Иисус заповедовал ***учить*** обращенных в христианство людей (Мф.28:20), и именно это делали Апостолы и пове-

левали делать другим (Тит.2:1; 2Тим.2:2). Здесь в словах «учить», «уча», «учил» [1321] используется глагольная форма однокоренного слова «доктрина»:

Мф.28:20 **«Уча [1321] их соблюдать все, что Я повелел вам».**

2Тим.2:2 **«И что слышал от меня при многих свидетелях, то передай верным людям, которые были бы способны и других научить [1321]».**

Ин.6:59 **«Сие говорил Он в синагоге, уча [1321] в Капернауме».**

Мф.9:35 **«И ходил Иисус по всем городам и селениям, уча [1321] в синагогах их, проповедуя Евангелие Царствия и исцеляя всякую болезнь и всякую немощь в людях».**

Деян.15:35 **«Павел же и Варнава жили в Антиохии, уча [1321] и благовествуя вместе с другими многими Слово Господне».**

Деян.18:25 **«... Говорил и учил [1321] о Господе правильно, зная только крещение Иоанново».**

2Тим.3:16 **«Все Писание богодухновенно и полезно для научения [1319], для обличения, для исправления, для наставления в праведности».**

2Тим.3:10 **«А ты последовал мне в учении [1319], житии, расположении, вере, великодушии, любви, терпении».**

1Тим.6:1 **«... Дабы не было хулы на имя Божие и учение [1319]».**

1Тим.4:13 **«Доколе не приду, занимайся чтением, наставлением, учением [1319]».**

1Тим.4:6 **«Внушая сие братиям, будешь добрый служитель Иисуса Христа, питаемый словами веры и добрым учением [1319], которому ты последовал».**

1Тим.5:17 **«Достойно начальствующим пресвитерам должно оказывать сугубую честь, особенно тем, которые трудятся в слове и учении [1319]».**

Тит.2:10 **«... Дабы они во всем были украшением учению [1319] Спасителя нашего Бога».**

Доктрина дается и исследуется не для интеллектуального знания, а для исполнения.

Христианская доктрина выступает как истинное знание, которое необходимо воплощать в реальной жизни, и тогда только люди будут блаженны. Без исполнения, одно только знание доктрины будет мертвым, так же, как и вера без дел — мертва (Иак.2:26). Голое знание, отсутствие исполнения доктрин приводят к тому, что вера не действует любовью, христианство не превращается в образ жизни, а становится фарисейством и ведет к гордости и надменности (1Кор.8:1-3). Знать — это еще не значит исполнять, а не исполнять — значит и не жить этим учением:

Ин.13:17 **«Если это знаете, блаженны вы, когда исполняете».**

Лк.11:28 **«А Он сказал: блаженны слышащие Слово Божие и соблюдающие Его».**

Лк.6:46-49 **«Что вы зовете Меня: “Господи! Господи!” и не делаете того, что Я говорю? Всякий, приходящий ко Мне и слушаю-**

щий слова Мои и исполняющий их, скажу вам, кому подобен: он подобен человеку, строящему дом, который копал, углубился и положил основание на камне, почему, когда случилось наводнение, и вода наперла на этот дом, то не могла поколебать его, потому что он основан был на камне. А слушающий и не исполняющий подобен человеку, построившему дом на земле без основания, который, когда наперла на него вода, тотчас обрушился; и разрушение дома сего было великое».

Ин.8:31,32 **«Тогда сказал Иисус к уверовавшим в Него Иудеям: если пребудете в слове Моем, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными».**

Ин.14:15 **«Если любите Меня, соблюдите Мои заповеди».**

Ин.12:48 **«Отвергающий Меня и не принимающий слов Моих имеет судью себе: слово, которое Я говорил, оно будет судить его в последний день».**

Мф.7:21 **«Не всякий, говорящий Мне: «Господи! Господи!» войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного».**

Отк.22:14 **«Блаженны те, которые соблюдают заповеди Его, чтобы иметь им право на древо жизни и войти в город воротами».**

Пс.118:2 **«Блаженны хранящие откровения Его, всем сердцем ищущие Его».**

Лк.12:48 **«... И от всякого, кому дано много, много и потребуется; и кому много вверено, с того больше взыщут».**

Иак.1:22 **«Будьте же исполнители слова, а не слышатели только, обманывающие самих себя».**

Иак.2:26 **«Ибо, как тело без духа мертво, так и вера без дел мертва».**

Иак.4:17 **«Итак, кто разумеет делать добро и не делает, тому грех».**

1Ин.3:18 **«Дети мои! станем любить не словом или языком, но делом и истиною».**

Рим.2:13 **«Потому что не слушатели закона праведны пред Богом, но исполнители закона оправданы будут».**

Знание истины очень важно для нашей жизни во Христе, но оно дано нам, чтобы правильно исполнять Его волю и служить Богу. Не всякая кипучая деятельность угодна Ему, но только та, которая ведется по воле Божьей и во исполнение Божьих истин. Далеко не всегда активность можно отождествить с духовностью. Только истинные знания учения Христова дают прочное основание для верных действий, для правильного хождения перед Богом, для возрастания в вере, и такие знания приносят добрые плоды. Истинные знания Божьего Слова дают прочное основание для действий по воле Божьей, а действия по воле Божьей приближают к Богу и приносят добрые плоды веры, что дает возрастание в вере и открытие новых глубин Христовых истин. Поэтому исполнение доктрин Библии в духе и истине приближает нас к Господу, ставит в правильные отношения с Христом, приводит к откры-

тию посредством действия Духа Святого больших глубин Божьего Слова, к возрастанию в любви. Французский ученый *Блез Паскаль* (1623–1662) сказал такие мудрые слова: «*Земную науку надо понимать, чтобы любить, а небесную надо любить, чтобы понимать*». Состояние нашего сердца пред Богом, любовь и доверие к Богу, верность Богу и труд для Него важнее, чем мертвые интеллектуальные знания без Духа Божьего и без Его силы:

Ин.16:13 **«Когда же приидет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину».**

1Кор.2:14 **«Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сем надобно судить духовно».**

1Кор.8:1-3 **«... Но знание надмевает, а любовь назидает. Кто думает, что он знает что-нибудь, тот ничего еще не знает так, как должно знать; но кто любит Бога, тому дано знание от Него».**

2Тим.2:19 **«Но твердое основание Божие стоит, имея печать сию: «познал Господь Своих»; и: «да отступит от неправды всякий, исповедующий имя Господа».**

Дан.2:20-22 **«И сказал Даниил: «да будет благословенно имя Господа от века и до века, ибо у Него мудрость и сила; Он изменяет времена и лета, низлагает царей и поставляет царей, дает мудрость мудрым и разумение разумным; Он открывает глубокое и сокровенное, знает, что во мраке, и свет обитает с Ним».**

Ам.3:7 **«Ибо Господь Бог ничего не делает, не открыв Своей тайны рабам Своим, пророкам».**

1Кор.2:4,5 **«И слово мое и проповедь моя не в убедительных словах человеческой мудрости, но в явлении духа и силы, чтобы вера ваша утверждалась не на мудрости человеческой, но на силе Божией».**

1Кор.2:10 **«А нам Бог открыл это Духом Своим; ибо Дух все проницает, и глубины Божии».**

1Тим.6:13,14 **«Пред Богом, все животворящим, и пред Христом Иисусом, Который засвидетельствовал перед Понтием Пилатом доброе исповедание, завещаю тебе соблюсти заповедь чисто и неукоризненно даже до явления Господа нашего Иисуса Христа».**

2Пет.1:10,11 **«Посему, братия, более и более старайтесь делать твердым ваше звание и избрание: так поступая никогда не преткнетесь».**

Еф.5:10 **«Испытывайте, что благоугодно Богу».**

Рим.12:2 **«И не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что (есть) воля Божия, благая, угодная и совершенная».**

Писание поощряет нас не только однажды узнать доктрины Библии, но и обновлять напоминанием эти знания и передавать их другим верно, без искажения истины:

2Пет.1:12 **«Для того я никогда не перестану напоминать вам о сем, хотя вы то и знаете и утверждены в настоящей истине».**

1Ин.3:5 **«И вы знаете, что Он явился для того, чтобы взять грехи наши, и что в Нем нет греха».**

1Фес.5:2 **«Ибо сами вы достоверно знаете, что день Господень так придет, как тать ночью».**

1Фес.4:2 **«Ибо вы знаете, какие мы дали вам заповеди от Господа Иисуса».**

1Ин.2:20 **«Впрочем, вы имеете помазание от Святого и знаете все».**

2Тим.2:15 **«Старайся представить себя Богу достойным, делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины».**

2Тим.4:2-5 **«Проповедуй слово, настой во время и не во время, обличай, запрещай, увещавай со всяким долготерпением и назиданием** [1322]**. Ибо будет время, когда здравого учения** [1319] **принимать не будут, но по своим прихотям будут избирать себе учителей** [1320]**, которые льстили бы слуху; и от истины отвратят слух и обратятся к басням. Но ты будь бдителен во всем, переноси скорби, совершай дело благовестника, исполняй служение твое».**

Библия открывает нам сущность доктрин. Очень много о доктринах сказано в пастырских посланиях. Более 15 текстов в Посланиях к Тимофею и к Титу говорят о важности доктрин и их знания.

1.1. Цель и задачи доктрин Библии

Цель изложения доктрин — упорядочить истины, систематизировать основы веры, правильно понимать, правильно учить, правильно защищать и правильно исполнять Слово Божие в христианской жизни.

Знание доктрин направлено на *решение следующих задач*:

1. Иметь наиболее полные истины из Слова Божия и привести их в порядок, систематизировать на основании Писания то, о чем читали и слышали (Ин.17:17; Лк.4:4; 2Пет.1:2-4; 1Тим.4:13-16);

2. Ясно определить то, во что верим (1Ин.5:20; 2Тим.3:16; Рим.6:16,17; Ин.6:28,29; Ин.8:31,32; Флп.4:8,9; 2Кор.13:5,8);

3. Утвердиться в учении и иметь ясность, почему верим в это учение (Кол.2:6,7; Еф.3:16-19; 1Кор.1:5-8; 1Фес.3:13; 1Ин.5:10-13; 1Тим.4:16; Еф.5:15-17);

4. Твердо стоять в истине (2Тим.4:3-5; 2Тим.3:14; 2Пет.2:1-3; 2Пет.3:16-18; Гал.5:1; Гал.1:8,9; 1Пет.1:22,23; 2Пет.1:19-21; 2Фес.2:2,3; 2Фес.2:12-15);

5. Уметь учить и наставлять других, а также уметь принимать наставления (Тит.1:9-13; 1Тим.4:6; 2Тим.3:16; 1Тим.4:16; Евр.3:12,13; Евр.10:24; Пр.15:32,33; Еф.6:4);

6. Уметь противостоять лжи и обличать (2Ин.9-11; Иуд.17-23; 2Пет.3:3-9; 2Тим.3:1-5; 1Тим.4:1-7; Мф.22:29; Еф.6:11-17; Евр.12:15; Еф.5:6-11);

7. Исполнять в жизни (Мф.7:21; Лк.6:46-49; Лк.11:28; Ин.8:31,32; Ин.14:15; Ин.13:17; 1Ин.3:18; Отк.22:14; Иак.1:22).

1.2. Источники появления разных доктрин

На основании Писания можно сказать, что существует три источника появления доктрин: Бог, человек и сатана. На примере Мф.16:13-23, а также на основании других стихов Библии проанализируем три источника появления доктрин.

Мф.16:13-23 «[13]**Придя же в страны Кесарии Филипповой, Иисус спрашивал учеников Своих: за кого люди почитают Меня, Сына Человеческого?**

[14]**Они сказали: одни за Иоанна Крестителя, другие за Илию, а иные за Иеремию или за одного из пророков.**

[15]**Он говорит им: а вы за кого почитаете Меня?**

[16]**Симон же Петр отвечая сказал: Ты — Христос, Сын Бога Живого.**

[17]**Тогда Иисус сказал ему в ответ: блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, сущий на небесах;**

[18]**И Я говорю тебе: ты — Петр, и на сем камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее;**

[19]**И дам тебе ключи Царства Небесного; и что свяжешь на земле, то будет связано на небесах; и что разрешишь на земле, то будет разрешено на небесах.**

[20]**Тогда (Иисус) запретил ученикам Своим, чтобы никому не сказывали, что Он есть Иисус Христос.**

[21]**С того времени Иисус начал открывать ученикам Своим, что Ему должно идти в Иерусалим и много пострадать от старейшин и первосвященников и книжников, и быть убиту, и в третий день воскреснуть.**

[22]**И отозвав Его, Петр начал прекословить Ему: будь милостив к Себе, Господи! да не будет этого с Тобою!**

[23]**Он же обратившись сказал Петру: отойди от Меня, сатана! ты Мне соблазн, потому что думаешь не о том, что Божие, но что человеческое».**

1.2.1. Бог и Его доктрины

Мы видим на примере Мф.16:16,17, что только Бог может открыть полноту истины. Это подтверждается и в Ин.7:16,17; Ин.17:17; Ин.14:26; 16:13; 2Тим.3:16; 2Пет.1:19-21; Мф.28:20; 1Кор.2:13; 2Пет.3:2; Гал.1:11,12; 1Фес.4:2; Рим.1:16,17; 1Тим.6:3,4; Деян.2:42; Тит.1:9 и в других текстах:

Ин.7:16,17 **«Иисус, отвечая им, сказал: Мое учение — не Мое, но Пославшего Меня; кто хочет творить волю Его, тот узнает о сем учении, от Бога ли оно, или Я Сам от Себя говорю».**

2Тим.3:16 **«Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности».**

2Пет.1:19-21 **«И притом мы имеем вернейшее пророческое слово; и вы хорошо делаете, что обращаетесь к нему, как к светильнику, сияющему в темном месте, доколе не начнет рассветать день, и не взойдет утренняя звезда в сердцах ваших, зная прежде всего то, что никакого пророчества в Писании нельзя разрешить самому собою. Ибо никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божии человеки, будучи движимы Духом Святым».**

1Кор.2:11-13 **«Ибо кто из человеков знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нем? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия. Но мы приняли не духа мира сего, а Духа от Бога, дабы знать дарованное нам от Бога, что и возвещаем не от человеческой мудрости изученными словами, но изученными от Духа Святого, соображая духовное с духовным».**

Гал.1:11,12 **«Возвещаю вам, братия, что Евангелие, которое я благовествовал, не есть человеческое, ибо и я принял его и научился не от человека, но через откровение Иисуса Христа».**

1Кор.14:37 **«Если кто почитает себя пророком или духовным, тот да разумеет, что я пишу вам, ибо это заповеди Господни».**

1Фес.2:13 **«Посему и мы непрестанно благодарим Бога, что, приняв от нас слышанное слово Божие, вы приняли не как слово человеческое, но как слово Божие, — каково оно есть по истине, — которое и действует в вас верующих».**

1Фес.4:15 **«Ибо сие говорим вам словом Господним, что мы живущие, оставшиеся до пришествия Господня, не предупредим умерших».**

Основные истины христианской веры познаются на основании Библии как особого откровения Бога людям. Бог открыл Себя людям через творение (Рим.1:19,20; Кол.1:16; Пс.18:2; Пс.103:24), в истории (Ис.6:1; Втор.26:5-9; 1Цар.–4Цар.; 1Пар.–2Пар.; Деян.13:16-41), в совести (Рим.2:14-16). Он открыл Себя также и в Своем Сыне Иисусе Христе (Ин.1:14,18; Ин.14:9; 1Тим.2:5; 1Тим.3:16) и в Своем Слове Божьем — Библии (Исх.34:27; Иер.30:2; Втор.18:18,19; Иер.6:16; Иер.9:23,24; Иер.31:3,33; Пс.11:7; Пс.17:31; Пр.30:5,6; Пс.118:89,90,105,113,127-131,138,140; Ис.40:8; Мф.24:35; Иер.1:1,2; Иез.1:3; Ос.1:1; Иоил.1;1; Ион.1:1; Мих.1:1; Соф.1:1; Агг.1:3; Зах.1:1; Мал.1:1; Отк.1:11). Только Ветхий Завет в 3к808 различных формулировках подтверждает, что в нем передаются только определенные слова Бога **[4]**. Мы верим в богодухновенность Библии. Богодухновенность означает, что библейская запись абсолютно правильна и безошибочна. Несмотря на то, что не каждое слово в Библии сказано Богом (есть слова людей Божьих, слова врагов Бога, слова Ангелов, слова сатаны и т.п.), мы верим, что каждое слово богодухновенно, т.е. помещено в Библии по повелению Божию и под Божьим контролем, т.е. под контролем Духа Святого **[5]**. Библия вдохновлена (буквально — «выдохнута») Богом, а люди записали все откровения Бога. Не все богословы сегодня верят в богодухновенность Библии и не все одинаково понимают богодухновен-

ность. Либеральные богословы считают, что богодухновенны лишь ее основные идеи. Поэтому для объяснения наших позиций дадим определения основным терминам и изложим очень кратко наше понимание богодухновенности Библии **[6–8]**. Мы верим, что **канон Библии** составляют 66 книг, из которых 39 книг Ветхого Завета и 27 книг Нового Завета.

Авторитетность Библии — принцип, утверждающий необходимость доверия библейским истинам и послушания библейским заповедям на основании того, что Библия есть откровение Благого и Всемогущего Бога. Библия направляет волю, разум, совесть и душу верующего человека к подчинению. Бог сказал, и мы должны подчиняться. Вечное слово: «Так сказал Господь», — является нашим стандартом.

Богодухновенность — служение Духа Святого, благодаря Которому и посредством авторов Библии, сохранивших свои личные качества и особенности (послания Апостола Павла отличаются от посланий Петра и Иоанна и от других посланий, а четыре Евангелия и Книга Откровения также по стилю отличаются друг от друга), Писание было записано в точности так, как этого хотел Бог. Результатом этого явилась Библия — непогрешимое Слово Божие. Бог руководил людьми при написании Библии, даруя их словам, записанным в оригинале, непогрешимость. Богодухновенность Священного Писания — это то сильное, сознательное осенение (вдохновение, inspiratio) Божие человека, которое делает его способным безошибочно произносить истину Божию. Это значит, что Сам Бог говорит через человека. Люди, писавшие тексты Библии, испытывали особое действие Святого Духа, Который через них выражал истину Божию на человеческом языке **[9]**. Богодухновенность Писания заключается в том, что писали его «**святые Божие человеки, будучи движимы Духом Святым**» (2Пет.1:21). Поэтому Библия является настолько Словом Божиим, как если бы Бог изрек каждое слово Своими собственными устами. Бог Дух Святой не только Творец Писания, но и Наставник во всякой истине (Ин.16:13) **[10]**.

Непогрешимость Библии — принцип, утверждающий, что Библия в оригинальных текстах абсолютно правдива и никогда не ошибается в том, чему она учит, при условии, что мы верно истолковываем ее текст; непогрешимость Библии распространяется как на ее богословское и этическое учение, так и на упомянутые в ней научные и исторические факты. *Библия безошибочна* и *непогрешима* во всем, что она излагает, во всех сферах, которых она касается. Отметим, что точность изложения Божественных истин в Библии передают понятиями «непогрешимость» и «безошибочность». Хотя эти слова часто используются в качестве синонимов, они имеют некоторые отличительные оттенки.

Безошибочность подчеркивает отсутствие ошибок в Библии при передаче фактов, событий, а также изречений и записей, сделанных под воздействием Духа Святого. Безошибочность подчеркивает ту истину, что Священное Писание является точным, достоверным и надежным правилом и руководством во всех вопросах.

Непогрешимость делает акцент на неспособность к ошибкам и заблуждениям в заключенных в текстах Библии учениях. Представление о непогрешимости Библии исходит из того, что все ее учения — истинные и надежные **[9]**. Непогрешимость подчеркивает ту истину, что Священное Писание полностью правдиво и заслуживает доверия во всех своих утверждениях. Хотя главная цель Библии заключается не в сообщении научных и исторических сведений, те утверждения научного и исторического характера, которые она содержит, вполне истинны с точки зрения фактов, как они выглядят для человеческого восприятия с учетом достигнутого во время написания уровня культуры и средств передачи информации **[11]**.

Полная богодухновенность — учение о том, что *все* оригинальные тексты Писания богодухновенны.

Дословная богодухновенность — учение, утверждающее, что богодухновенность как действие Святого Духа касается каждого слова Библии, а не только выраженных в ней идей. Вера в дословную богодухновенность Библии есть фундамент веры вообще. Великий ученый *Галилей* сказал: «*Священное Писание не может ни в коем случае ни говорить лжи, ни ошибаться; изречения его абсолютно и неприкосновенно истинны*» **[12]**.

В Слове Божьем нет ошибок. Так говорит Бог и я должен верить, потому что это Слово Божие, а не потому, что я это понимаю или не понимаю. Для нас безошибочным основанием является принцип «Ибо так написано в Библии». Мы верим в Богодухновенность всего Писания и каждого его слова. Слово Божье имеет непреложный авторитет. Мы не должны проверять истинность Библии своим разумом, но истинность своих мыслей нам надо проверять Библией как самым совершенным эталоном. Библия не ошибается, ошибаться могут лишь ее толкователи. Когда мы говорим об учении: «Так говорит Библия», это значит, что мы говорим: «Так говорит Бог».

Мы верим, что то, о чем говорится в Писании, говорится Богом с Его Божественным авторитетом, и потому Библия является наивысшим *авторитетным* Словом Божьим.

Мы верим, что Писание является наивысшей письменной нормой, которую дал нам Бог, и что авторитет Церкви подчинен авторитету Писания.

1.2.2. Человек и его доктрины

На примере Мф.16:13,14 ясно видно, что люди часто сами строят свои учения, не обладая полнотой знания и полнотой Божественной истины. Опасность человеческого учения состоит в том, что оно часто переплетается со Словом Божьим и может приниматься за истину наравне с Писанием. Так было во времена земного служения Христа, когда фарисеи и книжники создали громоздкую систему мелочных человеческих правил и традиций, которые постепенно выхолостили суть живого Божьего Слова и омертвили веру, заменив внутреннее изменение человека на внешние

обряды и правила. Человеческие доктрины заменяют живую веру Божью мертвой религией и традициями:

Мф.15:9 **«Но тщетно чтут Меня, уча учениям, заповедям человеческим».**

Мк.7:7-13 **«Но тщетно чтут Меня, уча учениям [1319], заповедям человеческим. Ибо вы, оставивши заповедь Божию, держитесь предания человеческого, омовения кружек и чаш, и делаете многое другое, сему подобное. И сказал им: хорошо ли, что вы отменяете заповедь Божию, чтобы соблюсти свое предание? Ибо Моисей сказал: «почитай отца своего и мать свою»; и: «злословящий отца или мать смертию да умрет». А вы говорите: кто скажет отцу или матери: «корван, то есть, дар Богу то, чем бы ты от меня пользовался», — тому вы уже попускаете ничего не делать для отца своего или матери своей, устраняя слово Божие преданием вашим, которое вы установили; и делаете многое сему подобное».**

Кол.2:22,23 **«... По заповедям и учению [1319] человеческому. Это имеет только вид мудрости...»**

Кол.2:8 **«Смотрите, братия, чтобы кто не увлек вас философиею и пустым обольщением, по преданию человеческому, по стихиям мира, а не по Христу».**

Еф.4:14 **«Дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения [1319], по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения».**

Тит.1:10,11 **«Ибо есть много и непокорных, пустословов и обманщиков, особенно из обрезанных: каковым должно заграждать уста: они развращают целые дома, уча [1321], чему не должно, из постыдной корысти».**

Тит.1:14 **«Не внимай Иудейским басням и постановлениям людей, отвращающихся от истины».**

Евр.13:9 **«Учениями [1322] различными и чуждыми не увлекайтесь».**

Большая опасность — поддаться любопытству или читать ложные учения из «интереса». Это то же самое, что находиться на сеансе экстрасенса и утешать себя, что тебя это не коснется. Во всех случаях — это участие в делах тьмы.

В конечном итоге всякое человеческое учение или предание имеет цель заменить Писание, устранить Слово Божие преданием.

Есть очень много человеческих доктрин, к которым люди относятся с гораздо большим страхом и трепетом, чем к Слову Божию. Есть много человеческих доктрин, которые могут проникать и в церковь и которые Христос ненавидит:

Лк.12:1 **«... Он начал говорить сперва ученикам Своим: берегитесь закваски фарисейской, которая есть лицемерие».**

Мк.8:15 **«А Он заповедал им, говоря: смотрите, берегитесь закваски фарисейской и закваски Иродовой».**

Мф.16:12 **«Тогда они поняли, что Он говорил им беречься не закваски хлебной, но учения [1322] фарисейского и саддукейского».**

2Тим.4:3 **«Ибо будет время, когда здравого учения [1319] принимать не будут, но по своим прихотям будут избирать себе учителей [1320], которые льстили бы слуху; и от истины отвратят слух и обратятся к басням».**

Особенно опасно человеческое учение, когда оно перемешано с лицемерием и хитростью. Господь Иисус Христос дает самую ужасную характеристику лицемерному учению книжников и фарисеев:

Мф.23:13-36 **«Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что затворяете Царство Небесное человекам, ибо сами не входите и хотящих войти не допускаете. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что поедаете домы вдов и лицемерно долго молитесь: за то примете тем большее осуждение. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного; и когда это случится, делаете его сыном геенны, вдвое худшим вас. Горе вам, вожди слепые, которые говорите: если кто поклянется храмом, то ничего, а если кто поклянется золотом храма, то повинен. Безумные и слепые! что больше: золото, или храм, освящающий золото? Также: если кто поклянется жертвенником, то ничего, если же кто поклянется даром, который на нем, то повинен. Безумные и слепые! что больше: дар, или жертвенник, освящающий дар? Итак клянущийся жертвенником клянется им и всем, что на нем; и клянущийся храмом клянется им и Живущим в нем; и клянущийся небом клянется Престолом Божиим и Сидящим на нем. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что даете десятину с мяты, аниса и тмина, и оставили важнейшее в законе: суд, милость и веру; сие надлежало делать, и того не оставлять. Вожди слепые, оцеживающие комара, а верблюда поглощающие! Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что очищаете внешность чаши и блюда, между тем как внутри они полны хищения и неправды. Фарисей слепой! очисти прежде внутренность чаши и блюда, чтобы чиста была и внешность их. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что уподобляетесь окрашенным гробам, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвых и всякой нечистоты; так и вы по наружности кажетесь людям праведными, а внутри исполнены лицемерия и беззакония. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что строите гробницы пророкам и украшаете памятники праведников, и говорите: если бы мы были во дни отцов наших, то не были бы сообщниками их в [пролитии] крови пророков; таким образом вы сами против себя свидетельствуете, что вы сыновья тех, которые избили пророков; дополняйте же меру отцов ваших. Змии, порождения ехидны! как убежите вы от осуждения в геенну? Посему, вот, Я посылаю к вам пророков, и мудрых, и книжников; и вы иных убьете и распнете, а иных будете бить в синагогах ваших и гнать из города в город; да придет на вас вся кровь праведная, пролитая на земле, от крови Авеля праведного до крови Захарии, сына Варахиина, которого вы убили между храмом и жертвенником. Истинно говорю вам, что все сие придет на род сей».**

Слово Божье проводит четкую границу между Божьим и человеческим (1Кор.4:6; 1Тим.6:20,21; Иер.23:25,28; Деян.20:29,30; Иуд.17-19; 2Пет.2:1-3; 1Тим.1:3-7; 1Тим.6:3-5; Тит.1:9-16). Особенно нужно опасаться тех ложных доктрин, которые могут быть в церкви. Писание предупреждает об опасности ложных доктрин и ложных учителей. Обольстившись человеческим учением можно легко попасть под власть сатаны:

Мф.7:15-23 **«Берегитесь лжепророков, которые приходят к вам в овечьей одежде, а внутри суть волки хищные. По плодам их узнаете их. Собирают ли с терновника виноград или с репейника смоквы? Так всякое дерево доброе приносит и плоды добрые, а худое дерево приносит и плоды худые. Не может дерево доброе приносить плоды худые, ни дерево худое приносить плоды добрые. Всякое дерево, не приносящее плода доброго, срубают и бросают в огонь. Итак по плодам их узнаете их. Не всякий, говорящий Мне: «Господи! Господи!» войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного. Многие скажут Мне в тот день: Господи! Господи! не от Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоим ли именем бесов изгоняли? И не Твоим ли именем многие чудеса творили? И тогда объявлю им: Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие».**

Если люди говорят о Боге или о Христе, то это еще не значит, что они имеют верную доктрину:

2Пет.2:1-3 **«Были и лжепророки в народе, как и у вас будут лжеучители, которые введут пагубные ереси и, отвергаясь искупившего их Господа, навлекут сами на себя скорую погибель. И многие последуют их разврату, и чрез них путь истины будет в поношении. И из любостяжания будут уловлять вас льстивыми словами; суд им давно готов, и погибель их не дремлет».**

2Кор.11:13-15 **«Ибо таковые лжеапостолы, лукавые делатели, принимают вид Апостолов Христовых. И неудивительно: потому что сам сатана принимает вид Ангела света, а потому не великое дело, если и служители его принимают вид служителей правды; но конец их будет по делам их».**

Только Божье Слово может рождать Божью веру (Рим.10:17), а человеческое несовершенное учение порождает и несовершенное и суетное следование чаще за человеком, чем за Богом.

1.2.3. Сатана и его доктрины

Еще раз обратимся к Мф.16:21-23. Мы видим здесь, что сатана действовал даже через самого близкого ученика Христа. Сатана может обмануть даже искреннего в желании следовать за Богом человека и использовать его для утверждения своих доктрин. Все зависит от того, какой дух принял человек. Писание призывает нас испытывать духов:

1Ин.4:1 **«Возлюбленные! не всякому духу верьте, но испытывайте духов, от Бога ли они, потому что много лжепророков появилось в мире».**

Бесовские учения были всегда, но особенно сильно будут распространяться в последнее время.

1Тим.4:1 **«Дух же ясно говорит, что в последние времена отступят некоторые от веры, внимая духам обольстителям и учениям** [1319] **бесовским».**

1Ин.2:22 **«Кто лжец, если не тот, кто отвергает, что Иисус есть Христос? Это антихрист, отвергающий Отца и Сына».**

2Ин.7 **«Ибо многие обольстители вошли в мир, не исповедующие Иисуса Христа, пришедшего во плоти: такой человек есть обольститель и антихрист».**

Иуд.4 **«Ибо вкрались некоторые люди, издревле предназначенные к сему осуждению, нечестивые, обращающие благодать Бога нашего в повод к распутству и отвергающиеся единого Владыки Бога и Господа нашего Иисуса Христа».**

Отк.2:24 **«Вам же и прочим, находящимся в Фиатире, которые не держат сего учения** [1322] **и которые не знают так называемых глубин сатанинских, сказываю, что не наложу на вас иного бремени».**

Гал.1:6-8 **«Удивляюсь, что вы от призвавшего вас благодатью Христовою так скоро переходите к иному благовествованию, которое впрочем не иное, а только есть люди, смущающие вас и желающие превратить благовествование Христово. Но если бы даже мы или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема».**

2Тим.2:17 **«И слово их, как рак, будет распространяться. Таковы Именей и Филит».**

Самая важная цель сатаны — скрыть истину от людей, исказить истину и Божье Слово и направить по ложному пути, который не ведет ко Христу и к спасающей вере. Библия предупреждает нас о том, что нужно постоянно бодрствовать в вопросах учения и не идти на компромиссы (Мф.24:4,11,24; Мк.13:5; Лк.21:8; 2Ин.9-11; 1Фес.5:21; 2Фес.2:7-12; 1Ин.2:18; Тит.3:10; 2Кор.2:11; 2Кор.11:3,13-15; Евр.12:15; Отк.2:14-16).

Все доктрины, независимо от источника, могут касаться и воздействовать на интеллект. Петр был учеником Христа, но он тоже получал мысли из разных источников. Необходимо сравнивать свои мысли с Писанием. Надо, как сказал Лютер, «не дать свить гнезда в головах ложным мыслям». Мы живем в век отступления от истин Писания и в век компромиссов с грешным миром. Но истинная Церковь сохранит верность Богу, Его Слову и сохранит чистоту учения. «**… Будь верен до смерти, и дам тебе венец жизни**», — сказано в Откровении Иоанна Богослова (Отк.2:10).

Сегодня, как никогда, христианам необходимо изучать и твердо знать доктрины, используя их на пути следования за Христом, чтобы быть побеждающим и наследовать все (Отк.21:7). Сегодня перед христианами остро стоит задача ответственного отношения к Библии как к Слову Божьему:

2Тим.2:15 **«Старайся представить себя Богу достойным, делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины».**

1.3. Сущность и признаки библейской доктрины

Библейская доктрина характеризуется следующими признаками:

1. Здравость.
2. Истинность.
3. Чистота.
4. Основана только на Библии и исходит только из Божьего Слова.
5. Исполнимость и предназначенность для исполнения.
6. Способность приближать к Богу, развивать Дух Христов в человеке и приносить плоды святости и плоды духа.
7. Основана на любви.

1. Здравость (Тит.1:9; Тит.2:1,7,8; 1Тим.6:3-5; 2Тим.1:13; 2Тим.4:3,4; 1Тим.1:9,10; Еф.5:17; Рим.12:1,2).

Бог есть Бог устройства, Он — Совершенство, и учение Его всегда совершенно, гармонично и здраво. Не может считаться здравым то, что противоречит здравому смыслу, рассудку, здравой практике, подтвержденной Словом Божиим и добрыми плодами. Например, не может быть здравой доктрина, которая требует самоубийства, полного отказа от пищи, запрета всем вступать в брак, ненависть к своим родным и близким только потому, что они не принимают определенные религиозные взгляды и т. п. Не может быть здоровым учение, которое обосновывает однополые браки, разжигает национальную вражду, учит убивать людей во имя великой цели:

Тит.1:9 **«... чтобы он был силен и наставлять в здравом учении и противящихся обличать».**

Тит.2:1 **«Ты же говори то, что сообразно с здравым учением».**

2Тим.1:13 **«Держись образца здравого учения...»**

1Тим.4:1,3 **«... в последние времена отступят некоторые от веры, внимая духам обольстителям и учениям бесовским, запрещающих вступать в брак и употреблять в пищу то, что Бог сотворил, дабы верные и познавшие истину вкушали с благодарением».**

Слово Божье дает нам пример нездорового учения, от которого пострадали люди. Носителями этого учения были Февда и Иуда Галилеянин (Деян.5:36,37). Февда, **«выдавая себя за какого-то великого»** (Деян.5:36), поднял мятеж, увлекши за собой около 400 человек, но был убит, а все люди были рассеяны. То же было и с Иудой Галилеянином (Деян.5:37). Всякие абсурдные учения, которые идут вразрез с Библией, должны быть сразу отвергнуты.

2. Истинность (Втор.32:4; Пс.118:86; Ин.4:23,24; Ин.7:18; Ин.14:6; Ин.16:13; Ин.17:17; Ин.18:37; Иак.1:18; Иак.3:13-18; 1Пет.1:22; 1Ин.3:19,20; 1Ин.5:6,20; Еф.4:21; 2Ин.3; Рим.2:6-10; 2Кор.4:2; 2Кор.13:8; Гал.2:14; Гал.3:1-3; Еф.5:9; 1Тим.2:4; 1Тим.3:15; 2Тим.2:15; Тит.1:9; Евр.10:26; Отк.15:3; Отк.21:5).

Истина дороже искренности. Доктрина, которой мы следуем, определяет нашу будущность в зависимости от ее истинности, а не от искренности наших чувств. Одной искренности мало, нужно стоять в истине:

1Пет.1:22 **«Послушанием истине через Духа очистив души ваши к нелицемерному братолюбию...»**

1Пет.4:17,18 **«Ибо время начаться суду с дома Божия; если же прежде с нас начнется, то какой конец непокоряющимся Евангелию Божию? И если праведник едва спасается, то нечестивый и грешный, где явится?»**

Ин.8:31 **«... Если пребудете в слове Моем, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными».**

2Ин.9 **«Всякий, преступающий учение Христово и не пребывающий в нем, не имеет Бога; пребывающий в учении Христовом имеет и Отца и Сына».**

Евр.12:22-25 **«Но вы приступили к горе Сиону и ко граду Бога живого, к небесному Иерусалиму и тьмам Ангелов, к торжествующему собору церкви первенцев, написанных на небесах, и к Судии всех Богу, и к духам праведников, достигших совершенства, и к Ходатаю нового завета Иисусу, и к Крови кропления говорящей лучше, нежели Авелева. Смотрите, не отвратитесь и вы от говорящего. Если те, не послушав глаголавшего на земле, не избегли наказания, то тем более не избежим мы, если отвратимся от Глаголющего с небес».**

2Кор.4:2 **«Но, отвергнув скрытые постыдные дела, не прибегая к хитрости и не искажая слова Божия, а открывая истину, представляем себя совести всякого человека перед Богом».**

3. Чистота.

Во всем должны быть чистота и свет, потому что Сам Господь есть Чистота, Свет и Святость. Учение, основанное на Библии, не должно содержать никаких человеческих примесей. Чистота доктрины будет приводить к святости при исполнении в жизни:

1Пет.1:15,16 **«Но, по примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках. Ибо написано: будьте святы, потому что Я свят».**

1Пет.2:2 **«Как новорожденные младенцы, возлюбите чистое словесное молоко, дабы от него возрасти вам во спасение».**

1Ин.1:5 **«И вот благовестие, которое мы слышали от Него и возвещаем вам: Бог есть свет, и нет в Нем никакой тьмы».**

Мф.5:14 **«Вы — свет мира...»**

Еф.5:8 **«Вы были некогда тьма, а теперь — свет в Господе: поступайте, как чада света».**

Иак.3:17 **«Но мудрость, сходящая свыше, во-первых, чиста, потом мирна, скромна, послушлива, полна милосердия и добрых плодов, беспристрастна и нелицемерна».**

Мф.5:8 **«Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят».**

Тит.1:15 **«Для чистых все чисто; а для осквернённых и неверных нет ничего чистого, но осквернены и ум их и совесть».**

1Тим.6:14 **«Соблюсти заповедь чисто и неукоризненно, даже до явления Господа нашего Иисуса Христа».**

1Тим.1:5 **«Цель же увещания есть любовь от чистого сердца и доброй совести и нелицемерной веры».**

Тит.2:7 **«Во всем показывай в себе образец добрых дел, в учительстве [1319] чистоту, степенность, неповрежденность».**

Слово Божие чисто, и поэтому учение и жизнь по Слову и доктрины должны быть чистыми (Пс.118:9; Пс.118:127; Иак.1:27; Иак.3:17; Пр.30:5; Флп.1:16; Флп.2:15,16; Флп.4:8; 1Тим.5:1,2; 1Пет.1:14-22; 1Пет.3:2; Нав.24:14).

Носители чистой доктрины стремятся угодить Богу, а не человекам (Гал.1:10), ищут Божьего, а не своего, боятся Бога, а не людей, преклоняются перед Божьим величием, а не перед человеческой славой и авторитетом людей (если они даже и известные ученые и богословы), ищут славы Божьей, а не своей выгоды, осознавая ответственность перед Богом. Нельзя проповедовать Христа не чисто, как это делали те, о которых Апостол Павел пишет в Флп.1:16. Сам Апостол Павел дает нам образец распространения чистых доктрин:

1Фес.2:3,4 **«Ибо в учении нашем нет ни заблуждения, ни нечистых побуждений, ни лукавства; но, как Бог удостоил нас того, чтобы вверить нам благовестие, так мы и говорим, угождая не человекам, но Богу, испытующему сердца наши».**

Гал.1:10 **«У людей ли я ныне ищу благоволения, или у Бога? людям ли угождать стараюсь? Если бы я и поныне угождал людям, то не был бы рабом Христовым».**

4. Основана только на Библии.

Библия является полным, законченным и достаточным откровением Бога людям. Для достижения Царства Божия, для обретения спасения и мира с Богом достаточно учения, основанного только на Библии. Всякое учение нужно проверять только Священным Писанием. Для либеральных богословов Библия перестает быть абсолютным критерием истины, и на ее место ставится мудрость человеческая с ее изъянами и слабостями. При этом сатана обожествляет человека и очеловечивает Бога и Его Слово. И дьявол, и греховный мир с радостью приветствуют смешанное с миром (секуляризованное) христианство и вводят в заблуждение многих людей:

2Тим.3:14-16 **«А ты пребывай в том, чему научен и что тебе вверено, зная, кем ты научен. Притом же ты из детства знаешь священные писания, которые могут умудрить тебя во спасение верою во Христа Иисуса. Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности».**

Важно передавать доктрину, не искажая Писания, ничего не отнимая и не прибавляя к Слову Божию:

2Кор.2:17 **«Ибо мы не повреждаем Слова Божия, как многие, но проповедуем искренно, как от Бога, пред Богом, во Христе».**

2Тим.2:15 **«Старайся представить себя Богу достойным, делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины».**

Сама Библия запрещает что-то прибавлять или убавлять из нее, сохраняя только Божье Слово при построении доктрины. Так было на протяжении всей истории отношения человека с Богом, Который требовал в точности исполнять Его Слово и то, что Он повелевал пророкам:

Втор.4:1,2 **«Итак, Израиль, слушай постановления и законы, которые я научаю вас исполнять, дабы вы были живы, и пошли и наследовали ту землю, которую Господь, Бог отцов ваших, дает вам; не прибавляйте к тому, что я заповедую вам, и не убавляйте от того; соблюдайте заповеди Господа, Бога вашего, которые я вам заповедую».**

Втор.12:32 **«Все, что я заповедую вам, старайтесь исполнить; не прибавляй к тому и не убавляй от того».**

Нав.1:6-8 **«Будь тверд и мужествен; ибо ты народу сему передашь во владение землю, которую Я клялся отцам их дать им; только будь тверд и очень мужествен, и тщательно храни и исполняй весь закон, который завещал тебе Моисей, раб Мой; не уклоняйся от него ни направо ни налево, дабы поступать благоразумно во всех предприятиях твоих. Да не отходит сия книга закона от уст твоих; но поучайся в ней день и ночь, дабы в точности исполнять все, что в ней написано: тогда ты будешь успешен в путях твоих и будешь поступать благоразумно».**

Пс.88:35 **«Не нарушу завета Моего, и не переменю того, что вышло из уст Моих».**

Пр.30:5,6 **«Всякое слово Бога чисто; Он — щит уповающим на Него. Не прибавляй к словам Его, чтобы Он не обличил тебя, и ты не оказался лжецом».**

Еккл.12:11,12 **«Слова мудрых — как иглы и как вбитые гвозди, и составители их — от единого пастыря. А что сверх всего этого, сын мой, того берегись».**

Ис.8:19,20 **«И когда скажут вам: обратитесь к вызывателям умерших и к чародеям, к шептунам и чревовещателям, — тогда отвечайте: не должен ли народ обращаться к своему Богу? спрашивают ли мертвых о живых? Обращайтесь к закону и откровению. Если они не говорят, как это слово, то нет в них света».**

Ис.34:16 **«Отыщите в книге Господней и прочитайте; ни одно из сих не преминет придти, и одно другим не заменится. Ибо сами уста Его повелели, и сам дух Его соберет их».**

Ис.40:8 **«Трава засыхает, цвет увядает, а слово Бога нашего пребудет вечно».**

Иер.8:7,8 **«И аист под небом знает свои определенные времена, и горлица, и ласточка, и журавль наблюдают время, когда им прилететь; а народ Мой не знает определения Господня. Как вы говорите: «мы мудры, и закон Господень у нас»? А вот, лживая трость книжников и его превращает в ложь».**

Мф.5:17-19 **«Не думайте, что Я пришел нарушить закон или пророков: не нарушить пришел Я, но исполнить. Ибо истинно говорю вам: доколе не прейдет небо и земля, ни одна иота или ни одна черта не прейдет из закона, пока не исполнится все. Итак, кто нарушит одну из заповедей сих малейших и научит так людей, тот малейшим наречется в Царстве Небесном; а кто сотворит и научит, тот великим наречется в Царстве Небесном».**

Мф.24:35 **«Небо и земля прейдут, но слова Мои не прейдут».**

Ин.10:35 **«… и не может нарушиться Писание».**

Ин.12:48,49 **«Отвергающий Меня и не принимающий слов Моих имеет судью себе: слово, которое Я говорил, оно будет судить его в последний день. Ибо Я говорил не от Себя; но пославший Меня Отец, Он дал Мне заповедь, что сказать и что говорить».**

Деян.17:10,11 **«Братия же немедленно ночью отправили Павла и Силу в Верию, куда они прибыв, пошли в синагогу Иудейскую. Здешние были благомысленнее Фессалоникских: они приняли слово со всем усердием, ежедневно разбирая Писания, точно ли это так».**

Кол.2:8 **«Смотрите, братия, чтобы кто не увлек вас философиею и пустым обольщением, по преданию человеческому, по стихиям мира, а не по Христу».**

Евр.4:12,13 **«Ибо слово Божие живо и действенно и острее всякого меча обоюдоострого: оно проникает до разделения души и духа, составов и мозгов, и судит помышления и намерения сердечные. И нет твари, сокровенной от Него, но все обнажено и открыто перед очами Его: Ему дадим отчет».**

Отк.22:18,19 **«И я также свидетельствую всякому слышащему слова пророчества книги сей: если кто приложит что к ним, на того наложит Бог язвы, о которых написано в книге сей; и если кто отнимет что от слов книги пророчества сего, у того отнимет Бог участие в книге жизни и в святом граде и в том, что написано в книге сей».**

Имея такую ответственность, мы должны трепетать перед Словом Божиим и бояться учить неверно (Иак.3:1). Слово Божие живо, истинно, вечно и неизменно (Пс.118:89,90,113,142; Пр.13:13; Мк.7:13; Иак.4:5; 2Пет.1:19; 2Кор.2:17; 2Кор.4:2; Гал.1:8; 2Тим.4:2-4), и это великая радость и сила для нас, верующих. Жизнь по учению на основании Библии дает возможность праведнику быть всегда **«на вечном основании»** (Пр.10:25).

5. Исполнимость и предназначенность для исполнения.

Доктрина приобретает жизнь и познается в исполнении. Библейские доктрины исполнимы, так как Сам Господь помогает Своим детям на пути следования за Ним. Важно иметь истинную, живую и искреннюю веру, действующую любовью:

Рим.6:17,18 **«Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя. Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности».**

Ин.7:16,17 **«... Мое учение — не Мое, но Пославшего Меня; кто хочет творить волю Его, тот узнает о сем учении, от Бога ли оно, или Я Сам от Себя говорю».**

2Тим.3:10 **«А ты последовал мне в учении** [1319]**, житии, расположении, вере, великодушии, любви, терпении».**

Отк.22:14,15 **«Блаженны те, которые соблюдают заповеди Его, чтобы иметь им право на древо жизни и войти в город воротами. А вне — псы и чародеи, и любодеи, и убийцы, и идолослужители, и всякий любящий и делающий неправду».**

Только исполнение доктрины приводит к истинному познанию учения, а одних знаний недостаточно (Мф.23:13; Ин.13:17; Лк.11:28; Иак.1:22; Тит.2:10).

Доктрина получает жизнь, когда воплощается на практике, а в противном случае человек обольщается знаниями, принимая их за истинную веру и не замечая, что **«знание надмевает»** (1Кор.8:1). Жизнь верующего как нового человека во Христе определяется, прежде всего, внутренними изменениями (Еф.4:17-32; Кол.3:5-23).

6. Способность приближать к Богу, развивать Дух Христов в человеке и приносить плоды святости и плоды духа.

Во что человек верит, так он и поступает:

1Тим.6:1-5 **«Рабы, под игом находящиеся, должны почитать господ своих достойными всякой чести, дабы не было хулы на имя Божие и учение».**

Те, которые имеют господами верных, не должны обращаться с ними небрежно, потому что они братья; но тем более должны служить им, что они верные и возлюбленные и благодетельствуют им. Учи сему и увещевай.

Кто учит иному и не следует здравым словам Господа нашего Иисуса Христа и учению о благочестии, тот горд, ничего не знает, но заражен страстью к состязаниям и словопрениям, от которых происходят зависть, распри, злоречия, лукавые подозрения. Пустые споры между людьми поврежденного ума, чуждыми истины, которые думают, будто благочестие служит для прибытка. Удаляйся от таких».

Тит.2:7-12 **«Во всем показывай в себе образец добрых дел, в учительстве чистоту, степенность, неповрежденность, слово здравое, неукоризненное, чтобы противник был посрамлен, не имея ничего сказать о нас худого. Рабов увещевай повиноваться своим господам, угождать им во всем, не прекословить, не красть, но оказывать всю добрую верность, дабы они во всем были украшением учению Спасителя нашего, Бога».**

Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков, научающая нас, чтобы мы, отвергнув нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке».

Если доктрина основана на Библии, то она — здравая и будет приводить к единству среди верующих церкви, а не к разделению; к порядку

и дисциплине, а не к неустройству и непослушанию; к покаянию и святости, а не к жизни во грехе:

1Ин.1:1-10 **«О том, что было от начала, что мы слышали, что видели своими очами, что рассматривали, и что осязали руки наши, о Слове жизни, — ибо жизнь явилась, и мы видели и свидетельствуем, и возвещаем вам сию вечную жизнь, которая была у Отца и явилась нам, — о том, что мы видели и слышали, возвещаем вам, чтобы и вы имели общение с нами: а наше общение — с Отцом и Сыном Его, Иисусом Христом».**

И сие пишем вам, чтобы радость ваша была совершенна. И вот благовестие, которое мы слышали от Него и возвещаем вам: Бог есть свет, и нет в Нем никакой тьмы. Если мы говорим, что имеем общение с Ним, а ходим во тьме, то мы лжем и не поступаем по истине; если же ходим во свете, подобно как Он во свете, то имеем общение друг с другом, и Кровь Иисуса Христа, Сына Его, очищает нас от всякого греха.

Если говорим, что не имеем греха, — обманываем самих себя, и истины нет в нас. Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправды. Если говорим, что мы не согрешили, то представляем Его лживым, и слова Его нет в нас».

1Кор.14:33 **«Потому что Бог не есть Бог неустройства, но мира…»**

Рим.16:17,18 **«Умоляю вас, братия, остерегайтесь производящих разделения и соблазны, вопреки учению, которому вы научились, и уклоняйтесь от них; ибо такие люди служат не Господу нашему Иисусу Христу, а своему чреву, и ласкательством и красноречием обольщают сердца простодушных».**

Цель изучения доктрин состоит не в знании, а в исполнении от всего сердца, чтобы преображаться в образ Христов и становиться новым человеком, приобретая угодные Богу плоды.

Гал.5:22-25 **«Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание. На таковых нет закона. Но те, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями. Если мы живем духом, то по духу и поступать должны».**

2Пет.1:3-11 **«Как от Божественной силы Его даровано нам все потребное для жизни и благочестия, через познание Призвавшего нас славою и благостию, которыми дарованы нам великие и драгоценные обетования, дабы вы через них соделались причастниками Божеского естества, удалившись от господствующего в мире растления похотью: то вы, прилагая к сему все старание, покажите в вере вашей добродетель, в добродетели рассудительность, в рассудительности воздержание, в воздержании терпение, в терпении благочестие, в благочестии братолюбие, в братолюбии любовь. Если это в вас есть и умножается, то вы не останетесь без успеха и плода в познании Господа нашего Иисуса Христа. А в ком нет сего, тот слеп, закрыл глаза, забыл об очищении прежних грехов своих. Посему, братия, более и более старайтесь делать твердым ваше звание и избрание; так поступая, никогда не преткнетесь, ибо так откроется вам свободный вход в вечное Царство Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа».**

Божьи доктрины будут производить угодную Господу жизнь и добрые плоды, по которым узнаются и люди, и то учение, которому они следуют (Мф.7:16-20; Ин.15:16).

7. Основана на любви.

Истинная доктрина не должна быть агрессивной. Можно иметь знание, но если нет любви, то знание — ничто. Истина созидает и спасает, а не разрушает и не осуждает:

1Кор.13:2,13 **«Если имею дар пророчества, и знаю все тайны, и имею всякое познание и всю веру, так что могу и горы переставлять, а не имею любви, — то я ничто. А теперь пребывают сии три: вера, надежда, любовь; но любовь из них больше».**

Гал.5:6 **«Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью».**

Библия всюду поощряет к любви (Мф.5:44-48; Ин.13:34; Ин.15:10-14; Иуд.21; 1Ин.4:16; Рим.12:9; 1Кор.13:1-13; Еф.5:2; Тит.2:1,2; 1Кор.14:1; 1Тим.2:15; 2Тим.2:22; Евр.10:24).

1Тим.4:12 **«... Но будь образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте».**

Когда ученики Христа хотели огнем истребить селение, где их не приняли (Лк.9:51-56), Господь сказал им: «**... Не знаете, какого вы духа; ибо Сын Человеческий пришел не губить души человеческие, а спасать...**» (Лк.9:55,56). Истинная доктрина всегда направлена на созидание, а не на разрушение; на прощение, а не на осуждение; на любовь, а не на ненависть.

1.4. Отличительные признаки ложных доктрин

Писание повелевает испытывать духов, **«от Бога ли они»** (1Ин.4:1); заграждать уста **«невежеству безумных людей»** (1Пет.2:15) и обманщикам, и пустословам (Тит.1:11); не принимать в дом людей, приносящих чуждое учение (2Ин.10,11); относиться в зависимости от обстоятельств и меры заблуждения по-разному к заблудшим людям (Иуд.21-23). Слово Божье также повелевает нам: **«Испытывайте, что благоугодно Богу, и не участвуйте в бесплодных делах тьмы, но и обличайте»** (Еф.5:10,11).

Все так называемые «новые» учения и доктрины на самом деле не несут ничего нового, но давно известны. Об этих учениях заблуждения можно сказать словами Екклесиаста: **«Что было, то и будет; и что делалось, то и будет делаться, и нет ничего нового под солнцем»** (Еккл.1:9).

Можно выделить общие признаки основных ложных доктрин и лжеучений. Наличие одного из признаков говорит о ложности учения или наличии заблуждения в нем. Наиболее распространенные признаки ложных доктрин и доказательство их несоответствия истинам Библии приведены далее в табл. 2.

Все доктрины нужно проверять Писанием. Истинная доктрина:

а) важнее опыта, потому что опыт от человека, а доктрина от Бога;

б) важнее видимого мира и благополучия, потому что мир с Богом важнее мира с человеком, если он заблуждается, и важнее служить Богу, а не человеку;

в) важнее наших чувств и переживаний, потому что Бог есть Дух: чувства могут быть и обманчивы, но Слово Божие дает вечные истины.

Нужно изучать и знать доктрины, важно знать общий дух Писания, знать основы веры и твердо стоять в том, чему научены через Слово Божие, сообразуя духовное с духовным.

Церковь началась с доктрины (Деян.2:42), доктрины преподавали Христос и Апостолы, и сегодня Церковь должна учить доктринам и следовать здравому и неповрежденному учению.

Табл. 2. **Признаки ложных доктрин**

№	Признаки ложных доктрин	Места из Библии, опровергающие эти учения
1.	Отрицание Божественности Иисуса Христа (полное или частичное), отрицание Несотворенности и Единосущности Бога Сына Богу Отцу, отрицание Христа как Творца всего видимого и невидимого	Ис.45:22-24; Ин.1:1-14; 8:19,25,58; 10:30; 12:40-45; 14:9-11; 17:5; 20:28; Деян.16:30-34; 1Ин.5:20; Иуд.4; Флп.2:6,9-11; Кол.1:16,17; 2:9; 2Тим.4:1; Тит.2:13; Евр.1:8,10; Отк.1:8
2.	Отрицание Христа, пришедшего во плоти, и отрицание искупительного действия смерти Иисуса Христа, отрицание Воскресения Христа	Лк.24:36-43; Ин.6:39; 1Пет.1:3; 2Пет.2:1-3; 1Ин.2:1,2,22,23; 4:1-3,9,10; Рим.4:25; 14:9; 1Кор.15:3-8,19-23; 2Кор.4:14; 1Тим.2:5,6
3.	Отрицание Триединства Бога, отрицание Духа Святого как Бога	Быт.1:1,26; 2:2; 3:22; 11:7; Пс.109:1; 138:7-12; Ис.6:8; Мал.2:15; Мф.3:16,17; 28:19; Лк.1:35; Ин.10:30; 15:26; Деян.5:3,4; 7:55; 1Пет.1:2; Иуд.20,21; 1Кор.2:10,11; 2Кор.13:13; Евр.9:14; 10:5; 12:4
4.	Непризнание абсолютного авторитета Священного Писания, приравнивание к Библии иного откровения, попытка убавить что-то из Писания или добавить к нему, отрицание богодухновенности Библии и непогрешимости Слова Божия	Втор.4:2; Нав.1:8; Пс.11:7; 88:35; 118:44; Пр.13:13; 30:5,6; Ис.8:19,20; 34:16; Мф.5:18; 15:6,7; 24:35; Ин.8:31,32; 10:35; 12:32,48; 1Пет.1:22-25; 2Пет.1:19,21; 3:16; 1Кор.2:13; 2Кор.2:17; 4:2; Гал.1:11,12; Кол.2:8; 1Фес.2:13; 4:2; 2Тим.2:15; 3:16; 4:2-4; Евр.1:1,2; 4:12; Отк.22:18,19
5.	Предсказание событий с конкретной датой: Второго Пришествия Христа или утверждения о том, что Христос уже пришел или не придет вовсе	Мф.24:36; Мк.13:32; Деян.1:7; 2Пет.3:3-9; Отк.22:12,20
6.	Основатель учения присваивает себе особую роль в спасении людей, выдает себя за Христа или за Его представителя	Мф.24:4,5,23-26; Ин.14:6; Деян.4:12; 1Тим.2:5
7.	Отрицание спасения по вере, утверждение о недостаточности искупительной жертвы Христа для спасения, учение о спасении, исключающее благодать Божию	Ин.1:12,13,16; 3:16,18,36; 6:37; 14:6; Деян.4:11,12; 16:31; 2Пет.3:9; 1Ин.2:1,2; 5:1; Рим.1:16; 3:21-28; 11:6; Гал.3:26; 4:4-7; 5:1-6; Еф.1:21-23; 2:8,9; Кол.1:14,17-22; 2:9-11; 1Фес.4:14; 5:9,23,24; 1Тим.1:15; Тит.3:5-7; Евр.7:25
8.	Отрицание полной испорченности человека	Иер.17:9; Рим.3:9-19,23; 5:12; 1Кор.15:21,22
9.	Отрицание ада, отрицание вечных мук	Дан.12:2; Мф.5:29,30; 8:12; 13:42,50; 22:13; 25:41; Мк.9:41-48; Лк.13:28; 16:19-31; 2Фес.1:8,9; Отк.14:11; 20:10
10.	Отрицание неповторимости земной жизни и суда за эту жизнь, учение о многих жизнях и перевоплощении, отрицание разной степени наказания грешникам и награды верующим	Пс.9:8,9; Мф.10:15; 11:21-24; 16:27; 25:46; Лк.12:47,48; 23:43; Деян.17:31; Рим.2:5,6,16; 1Кор.4:5; Евр.9:27; 10:29-31; Отк.20:11-15
11.	Особые учения относительно пищи, брака, медицины; отвержение послушания властям	Мф.22:21; 1Пет.2:13-19; 2Пет.2:9,10; Иуд.8; Рим.13:1-7; 1Тим.4:1-5; Тит.3:1
12.	Отрицание бессмертия души	Иов19:25-27; Пс.15:10; Мф.10:28; Лк.16:19-31; 20:38; 23:43; 2Кор.5:6-9; Отк.6:9-11

Глава 2.
Доктрина о церкви

2.1. Что означает слово «церковь»

Церковь — уникальное явление времен Нового Завета. Она была неведома в ветхозаветные времена, и в Ветхом Завете слово «церковь» нигде не упоминается. Самое первое упоминание о Церкви Божьей мы встречаем в Новом Завете, когда Иисус Христос предсказывает ее созидание:

Мф.16:18 **«И Я говорю тебе: ты — Петр, и на сем камне Я создам Церковь** [1577] **Мою, и врата ада не одолеют ее»**.

Греческое слово εκκλησια [1577] **(«экклесия»)**, которое на русский язык переводится как **«церковь»** или **«собрание»** употреблялось изначально для обозначения собрания как такового. В Новом Завете слово «экклесия» относится к верующим во Христа людям в поместных общинах и ко всем тем, кто относится к мистическому телу Христа в значении Вселенской Церкви (Еф.1:22,23). Буквально слово «*экклесия*» означает «созванные», «созванные, чтобы быть вместе». Именно в Новом Завете это слово приобретает существенное содержание, потому что верующие составляют «*экклесия*» даже тогда, когда физически они не находятся вместе. В Синодальном переводе греческое слово «*экклесия*» переводится словом «церковь». В традиции русского народа слово «церковь» чаще всего ассоциируется с храмом или церковным зданием. Но греческое слово «*экклесия*» буквально обозначает «вызванные», «созванные», «собранные», поэтому на русском языке более подходящим словом, эквивалентным греческому слову «экклесия», является «община». Это слово обозначает долговременность и взаимосвязанность членов «экклесия» и по отношению к поместной общине означает постоянно действующее собрание членов, обладающих правом голоса. Мы будем иметь это в виду в дальнейших наших рассуждениях.

О том, что Церковь является новым явлением времен Нового Завета говорят следующие аргументы:

1. **В Ветхом Завете нигде ранее не используется слово «экклесия» в том смысле, как оно используется для обозначения церкви в Новом Завете. В Новом Завете слово «экклесия» встречается 114 раз.**

Далее в табл. 3 приведены все места из Писания, где встречается это слово. В Септуагинте (переводе Ветхого Завета на греческий язык) в качестве слова «собрание», «общество» используется слово «*кагал*» (Втор.9:10; Втор.18:16; 1Цар.17:47; 3Цар.8:14; 1Пар.13:2), обозначающее собрание с какой-то другой целью. Назначения собраний могли быть самыми разными: дела общества (Езд.10:12; 3Цар.12:3); военный совет (Суд.20:2); религиозное поклонение Богу (2Пар.20:5); нечестивое собрание (Пс.1:1). Итак, в богословском смысле «экклесия» в Новом Завете используется для обозначения собрания особых людей, верующих в Господа Иисуса Христа. Имеется только *пять исключений*, где слово «*экклесия*» используется не как новозаветная Церковь, а как собрание людей для других целей:

Табл. 3. **Использование слова «экклесия» в Новом Завете**

[1577] (114 раз)

1.	**Мф.16:18**	«и Я говорю тебе: ты — Петр, и на сем камне Я создам ***Церковь*** Мою, и врата ада не одолеют ее»
2-3.	**Мф.18:17**	«если же не послушает их, скажи ***церкви***; а если и ***церкви*** не послушает, то да будет он тебе, как язычник и мытарь»
4.	**Деян.2:47**	«хваля Бога и находясь в любви у всего народа. Господь же ежедневно прилагал спасаемых к ***Церкви***»
5.	**Деян.5:11**	«И великий страх объял всю ***церковь*** и всех слышавших это»
6.	**Деян.7:38**	«Это тот, который был в ***собрании*** в пустыне с Ангелом, говорившим ему на горе Синае, и с отцами нашими, и который принял живые слова, чтобы передать нам»
7.	**Деян.8:1**	«Савл же одобрял убиение его. В те дни произошло великое гонение на ***церковь*** в Иерусалиме; и все, кроме Апостолов, рассеялись по разным местам Иудеи и Самарии»
8.	**Деян.8:3**	«А Савл терзал ***церковь***, входя в домы и влача мужчин и женщин, отдавал в темницу»
9.	**Деян.9:31**	«***Церкви*** же по всей Иудее, Галилее и Самарии были в покое, наливаясь и ходя в страхе Господнем; и, при утешении от Святого Духа, умножались»
10.	**Деян.11:22**	«Дошел слух о сем до ***церкви*** Иерусалимской, и поручили Варнаве идти в Антиохию»
11.	**Деян.11:26**	«Целый год собирались они в ***церкви*** и учили немалое число людей, и ученики в Антиохии в первый раз стали называться Христианами».
12.	**Деян.12:1**	«В то время царь Ирод поднял руки на некоторых из принадлежащих к ***церкви***, чтобы сделать им зло»
13.	**Деян.12:5**	«Итак Петра стерегли в темнице, между тем ***церковь*** прилежно молилась о нем Богу»
14.	**Деян.13:1**	«В Антиохии, в тамошней ***церкви*** были некоторые пророки и учители: Варнава, и Симеон, называемый Нигер, и Луций Киринеянин, и Манаил, совоспитанник Ирода четвертовластника, и Савл»
15.	**Деян.14:23**	«Рукоположив же им пресвитеров к каждой ***церкви***, они помолились с постом и предали их Господу, в Которого уверовали»
16.	**Деян.14:27**	«Прибыв туда и собрав ***церковь***, они рассказали все, что сотворил Бог с ними и как Он отверз дверь веры язычникам»
17.	**Деян.15:3**	«Итак, быв провожены ***церковью***, они проходили Финикию и Самарию, рассказывая об обращении язычников, и производили радость великую во всех братиях»
18.	**Деян.15:4**	«По прибытии же в Иерусалим они были приняты ***церковью***, Апостолами и пресвитерами, и возвестили все, что Бог сотворил с ними и как отверз дверь веры язычникам»
19.	**Деян.15:22**	«Тогда Апостолы и пресвитеры со всею ***церковью*** рассудили, избрав из среды себя мужей, послать их в Антиохию с Павлом и Варнавою, [именно]: Иуду, прозываемого Варсавою, и Силу, мужей, начальствующих между братиями»
20.	**Деян.15:41**	«и проходил Сирию и Киликию, утверждая ***церкви***»
21.	**Деян.16:5**	«И ***церкви*** утверждались верою и ежедневно увеличивались числом»
22.	**Деян.18:22**	«Побывав в Кесарии, он приходил [в Иерусалим], приветствовал ***церковь*** и отошел в Антиохию»
23.	**Деян.19:32**	«Между тем одни кричали одно, а другие другое, ибо ***собрание*** было беспорядочное, и большая часть [собравшихся] не знали, зачем собрались»
24.	**Деян.19:39**	«А если вы ищете чего-нибудь другого, то это будет решено в законном ***собрании***»
25.	**Деян.19:40**	«Ибо мы находимся в опасности — за происшедшее ныне быть обвиненными в возмущении, так как нет никакой причины, которою мы могли бы оправдать такое сборище. Сказав это, он распустил ***собрание***»
26.	**Деян.20:17**	«Из Милита же послав в Ефес, он призвал пресвитеров ***церкви***»
27.	**Деян.20:28**	«Итак внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти ***Церковь*** Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею»
28.	**Иак.5:14**	«Болен ли кто из вас, пусть призовет пресвитеров ***Церкви***, и пусть помолятся над ним, помазав его елеем во имя Господне»
29.	**3Ин.6**	«Они засвидетельствовали перед ***церковью*** о твоей любви. Ты хорошо поступишь, если отпустишь их, как должно ради Бога»
30.	**3Ин.9**	«Я писал ***церкви***; но любящий первенствовать у них Диотреф не принимает нас»
31.	**3Ин.10**	«Посему, если я приду, то напомню о делах, которые он делает, понося нас злыми словами, и не довольствуясь тем, и сам не принимает братьев, и запрещает желающим, и изгоняет из ***церкви***»
32.	**Рим.16:1**	«Представляю вам Фиву, сестру нашу, диаконниссу ***церкви*** Кенхрейской»
33-34.	**Рим.16:4**	«которые голову свою полагали за мою душу, которых не я один благодарю, но и все ***церкви*** из язычников, — и домашнюю их ***церковь***»
35.	**Рим.16:16**	«Приветствуйте друг друга с целованием святым. Приветствуют вас все ***церкви*** Христовы»

36.	**Рим.16:23**	«Приветствует вас Гаий, странноприимец мой и всей ***церкви***. Приветствует вас Ераст, городской казнохранитель, и брат Кварт»
37.	**1Кор.1:2**	«***церкви*** Божией, находящейся в Коринфе, освященным во Христе Иисусе, призванным святым, со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа, во всяком месте, у них и у нас»
38.	**1Кор.4:17**	«Для сего я послал к вам Тимофея, моего возлюбленного и верного в Господе сына, который напомнит вам о путях моих во Христе, как я учу везде, во всякой ***церкви***»
39.	**1Кор.6:4**	«А вы, когда имеете житейские тяжбы, поставляете [своими судьями] ничего не значащих в ***церкви***»
40.	**1Кор.7:17**	«Только каждый поступай так, как Бог ему определил, и каждый, как Господь призвал. Так я повелеваю по всем ***церквам***»
41.	**1Кор.10:32**	«Не подавайте соблазна ни Иудеям, ни Еллинам, ни ***церкви*** Божией»
42.	**1Кор.11:16**	«А если бы кто захотел спорить, то мы не имеем такого обычая, ни ***церкви*** Божии»
43.	**1Кор.11:18**	«Ибо, во-первых, слышу, что, когда вы собираетесь в ***церковь***, между вами бывают разделения, чему отчасти и верю»
44.	**1Кор.11:22**	«Разве у вас нет домов на то, чтобы есть и пить? Или пренебрегаете ***церковь*** Божию и унижаете неимущих? Что сказать вам? похвалить ли вас за это? Не похвалю»
45.	**1Кор.12:28**	«И иных Бог поставил в ***Церкви***, во-первых, Апостолами, во-вторых, пророками, в-третьих, учителями; далее, [иным дал] силы [чудодейственные], также дары исцелений, вспоможения, управления, разные языки»
46.	**1Кор.14:4**	«Кто говорит на [незнакомом] языке, тот назидает себя; а кто пророчествует, тот назидает ***церковь***»
47.	**1Кор.14:5**	«Желаю, чтобы вы все говорили языками; но лучше, чтобы вы пророчествовали; ибо пророчествующий превосходнее того, кто говорит языками, разве он притом будет и изъяснять, чтобы ***церковь*** получила назидание»
48.	**1Кор.14:12**	«Так и вы, ревнуя о [дарах] духовных, старайтесь обогатиться [ими] к назиданию ***церкви***»
49.	**1Кор.14:19**	«но в ***церкви*** хочу лучше пять слов сказать умом моим, чтобы и других наставить, нежели тьму слов на [незнакомом] языке»
50.	**1Кор.14:23**	«Если вся ***церковь*** сойдется вместе, и все станут говорить [незнакомыми] языками, и войдут к вам незнающие или неверующие, то не скажут ли, что вы беснуетесь?»
51.	**1Кор.14:28**	«Если же не будет истолкователя, то молчи в ***церкви***, а говори себе и Богу»
52.	**1Кор.14:33**	«потому что Бог не есть [Бог] неустройства, но мира. Так [бывает] во всех ***церквах*** у святых»
53.	**1Кор.14:34**	«Жены ваши в ***церквах*** да молчат, ибо не позволено им говорить, а быть в подчинении, как и закон говорит»
54	**1Кор.14:35**	«Если же они хотят чему научиться, пусть спрашивают [о том] дома у мужей своих; ибо неприлично жене говорить в ***церкви***»
55.	**1Кор.15:9**	«Ибо я наименьший из Апостолов, и недостоин называться Апостолом, потому что гнал ***Церковь*** Божию»
56.	**1Кор.16:1**	«При сборе же для святых поступайте так, как я установил в ***церквах*** Галатийских»
57-58.	**1Кор.16:19**	«Приветствуют вас ***церкви*** Асийские; приветствуют вас усердно в Господе Акила и Прискилла с домашнею их ***церковью***»
59.	**2Кор.1:1**	«Павел, волею Божиею Апостол Иисуса Христа, и Тимофей брат — ***церкви*** Божией, находящейся в Коринфе, со всеми святыми по всей Ахаии»
60.	**2Кор.8:1**	«Уведомляем вас, братия, о благодати Божией, данной ***церквам*** Македонским»
61.	**2Кор.8:18**	«С ним послали мы также брата, во всех ***церквах*** похваляемого за благовествование»
62.	**2Кор.8:19**	«и притом избранного от ***церквей*** сопутствовать нам для сего благотворения, которому мы служим во славу Самого Господа и [в соответствие] вашему усердию»
63.	**2Кор.8:23**	«Что касается до Тита, это — мой товарищ и сотрудник у вас; а что до братьев наших, это — посланники ***церквей***, слава Христова»
64.	**2Кор.8:24**	«Итак перед лицем ***церквей*** дайте им доказательство любви вашей и того, что мы [справедливо] хвалимся вами»
65.	**2Кор.11:8**	«Другим ***церквам*** я причинял издержки, получая [от них] содержание для служения вам; и, будучи у вас, хотя терпел недостаток, никому не докучал»
66.	**2Кор.11:28**	«Кроме посторонних [приключений], у меня ежедневно стечение [людей], заботя о всех ***церквах***»
67.	**2Кор.12:13**	«Ибо чего у вас недостает перед прочими ***церквами***, разве только того, что сам я не был вам в тягость?»
68.	**Гал.1:2**	«и все находящиеся со мною братия — ***церквам*** Галатийским»
69.	**Гал.1:13**	«Вы слышали о моем прежнем образе жизни в Иудействе, что я жестоко гнал ***Церковь*** Божию и опустошал ее»
70.	**Гал.1:22**	«***Церквам*** Христовым в Иудее лично я не был известен»
71.	**Еф.1:22**	«и все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою ***Церкви***»
72.	**Еф.3:10**	«дабы ныне соделалась известною через ***Церковь*** начальствам и властям на небесах многоразличная премудрость Божия»
73.	**Еф.3:21**	«Тому слава в ***Церкви*** во Христе Иисусе во все роды, от века до века. Аминь»
74.	**Еф.5:23**	«потому что муж есть глава жены, как и Христос глава ***Церкви***, и Он же Спаситель тела»
75.	**Еф.5:24**	«Но как ***Церковь*** повинуется Христу, так и жены своим мужьям во всем»
76.	**Еф.5:25**	«Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил ***Церковь*** и предал Себя за нее»
77.	**Еф.5:27**	«чтобы представить ее Себе славною ***Церковью***, не имеющею пятна, или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна»

78.	**Еф.5:29**	«Ибо никто никогда не имел ненависти к своей плоти, но питает и греет ее, как и Господь ***Церковь***»
79.	**Еф.5:32**	«Тайна сия велика; я говорю по отношению ко Христу и к ***Церкви***»
80.	**Флп.3:6**	«по ревности — гонитель ***Церкви*** Божией, по правде законной — непорочный»
81.	**Флп.4:15**	«Вы знаете, Филиппийцы, что в начале благовествования, когда я вышел из Македонии, ни одна ***церковь*** не оказала мне участия подаянием и принятием, кроме вас одних»
82.	**Кол.1:18**	«И Он есть глава тела ***Церкви***; Он — начаток, первенец из мертвых, дабы иметь Ему во всем первенство»
83.	**Кол.1:24**	«Ныне радуюсь в страданиях моих за вас и восполняю недостаток в плоти моей скорбей Христовых за Тело Его, которое есть ***Церковь***»
84.	**Кол.4:15**	«Приветствуйте братьев в Лаодикии, и Нимфана, и домашнюю ***церковь*** его»
85.	**Кол.4:16**	«Когда это послание прочитано будет у вас, то распорядитесь, чтобы оно было прочитано и в Лаодикийской ***церкви***; а то, которое из Лаодикии, прочитайте и вы»
86.	**1Фес.1:1**	«Павел и Силуан и Тимофей — ***церкви*** Фессалоникской в Боге Отце и Господе Иисусе Христе: благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа»
87.	**1Фес.2:14**	«Ибо вы, братия, сделались подражателями ***церквам*** Божиим во Христе Иисусе, находящимся в Иудее, потому что и вы то же претерпели от своих единоплеменников, что и те от Иудеев»
88.	**2Фес.1:1**	«Павел и Силуан и Тимофей — Фессалоникской ***церкви*** в Боге Отце нашем и Господе Иисусе Христе»
89.	**2Фес.1:4**	«так что мы сами хвалимся вами в ***церквах*** Божиих, терпением вашим и верою во всех гонениях и скорбях, переносимых вами»
90.	**1Тим.3:5**	«ибо кто не умеет управлять собственным домом, тот будет ли печись о ***Церкви*** Божией?»
91.	**1Тим.3:15**	«чтобы, если замедлю, ты знал, как должно поступать в доме Божием, который есть ***Церковь*** Бога живого, столп и утверждение истины»
92.	**1Тим.5:16**	«Если какой верный или верная имеет вдов, то должны их довольствовать и не обременять ***Церкви***, чтобы она могла довольствовать истинных вдовиц»
93.	**Флм.2**	«и Аппии, (сестре) возлюбленной, и Архиппу, сподвижнику нашему, и домашней твоей ***церкви***»
94.	**Евр.2:12**	«Возвещу имя Твое братиям Моим, посреди ***церкви*** воспою Тебя»
95.	**Евр.12:23**	«к торжествующему собору и ***церкви*** первенцев, написанных на небесах, и к Судии всех — Богу, и к духам праведников, достигших совершенства»
96.	**Отк.1:4**	«Иоанн — семи ***церквам***, находящимся в Асии: благодать вам и мир от Того, Который есть и был и грядет, и от семи духов, находящихся перед престолом Его»
97.	**Отк.1:11**	«то, что видишь, напиши в книгу и пошли ***церквам***, находящимся в Асии: в Ефес, и в Смирну, и в Пергам, и в Фиатиру, и в Сардис, и в Филадельфию, и в Лаодикию»
98.	**Отк.1:20**	«Тайна семи звезд, которые ты видел в деснице Моей, и семи золотых светильников [есть сия]: семь звезд суть Ангелы семи церквей; а семь светильников, которые ты видел, суть семь ***церквей***»
99.	**Отк.2:1**	«Ангелу Ефесской ***церкви*** напиши: так говорит Держащий семь звезд в деснице Своей, Ходящий посреди семи золотых светильников
100.	**Отк.2:7**	«Имеющий ухо да слышит, что Дух говорит ***церквам***: побеждающему дам вкушать от древа жизни, которое посреди рая Божия»
101.	**Отк.2:8**	«И Ангелу Смирнской ***церкви*** напиши: так говорит Первый и Последний, Который был мертв, и се, жив»
102.	**Отк.2:11**	«Имеющий ухо (слышать) да слышит, что Дух говорит ***церквам***: побеждающий не потерпит вреда от второй смерти»
103.	**Отк.2:12**	«И Ангелу Пергамской ***церкви*** напиши: так говорит Имеющий острый с обеих сторон меч»
104.	**Отк.2:17**	«Имеющий ухо (слышать) да слышит, что Дух говорит ***церквам***: побеждающему дам вкушать сокровенную манну, и дам ему белый камень и на камне написанное новое имя, которого никто не знает, кроме того, кто получает»
105.	**Отк.2:18**	«И Ангелу Фиатирской ***церкви*** напиши: так говорит Сын Божий, у Которого очи, как пламень огненный, и ноги подобны халколивану»
106.	**Отк.2:23**	«и детей ее поражу смертью, и уразумеют все ***церкви***, что Я есмь испытующий сердца и внутренности; и воздам каждому из вас по делам вашим»
107.	**Отк.2:29**	«Имеющий ухо (слышать) да слышит, что Дух говорит ***церквам***»
108.	**Отк.3:1**	«И Ангелу Сардийской ***церкви*** напиши: так говорит Имеющий семь духов Божиих и семь звезд: знаю твои дела; ты носишь имя, будто жив, но ты мертв»
109.	**Отк.3:6**	«Имеющий ухо да слышит, что Дух говорит ***церквам***»
110.	**Отк.3:7**	«И Ангелу Филадельфийской ***церкви*** напиши: так говорит Святой, Истинный, имеющий ключ Давидов, Который отворяет — и никто не затворит, затворяет — и никто не отворит»
111.	**Отк.3:13**	«Имеющий ухо да слышит, что Дух говорит ***церквам***»
112.	**Отк.3:14**	«И Ангелу Лаодикийской ***церкви*** напиши: так говорит Аминь, свидетель верный и истинный, начало создания Божия»
113.	**Отк.3:22**	«Имеющий ухо да слышит, что Дух говорит ***церквам***»
114.	**Отк.22:16**	«Я, Иисус, послал Ангела Моего засвидетельствовать вам сие в ***церквах***. Я есмь корень и потомок Давида, звезда светлая и утренняя»

1. Деян.19:32 **«Между тем одни кричали одно, а другие другое, ибо** *собрание* [1577] **было беспорядочное, и большая часть собравшихся не знали, зачем собрались».**

2. Деян.19:39 **«А если вы ищете чего-нибудь другого, то это будет решено в законном** *собрании* [1577]**».**

3. Деян.19:40 **«Ибо мы находимся в опасности — за происшедшее ныне быть обвиненными в возмущении, так как нет никакой причины, которою мы могли бы оправдать такое сборище. Сказав это, он распустил собрание** [1577]**».**

В этих местах речь идет о беспорядочном собрании язычников, сборище при мятеже ефесских ремесленников, отстаивающих свое языческое ремесло. Цель собрания была чисто политическая. Когда собиралось светское собрание или народ, например, на рынке или в другом месте, то, после того как люди расходились, это уже не было «*экклесией*».

4. Деян.7:38 **«Это тот, который был в** *собрании* [1577] **в пустыне с Ангелом, говорившим ему на горе Синае, и с отцами нашими, и который принял живые слова, чтобы передать нам».**

Здесь слово также имеет смысл собрания. Это было собрание израильтян у горы Синай, чтобы получить от Бога Закон через Моисея. В этом собрании Израиль не был духовно однороден; не все израильтяне приняли Бога. Здесь термин «экклесия», скорее всего, употреблен не в специальном, а в более общем смысле общественного собрания.

5. Евр.2:12 **«Возвещу имя Твое братиям Моим, посреди** *церкви* [1577] **воспою Тебя».**

Здесь цитируется Пс.21:23 **«Буду возвещать имя Твое братьям моим, посреди** *собрания* **восхвалять Тебя».** Это слово также означает собрание.

2. Христос говорит о создании Церкви в будущем.

Господь Иисус Христос говорит **«Я создам Церковь Мою»** (Мф.16:18), т.е. при первом упоминании о Церкви используется будущее время, которое указывает на то, что это созидание еще не было начато. Христос заявил, что Он Сам будет Строителем Церкви и Основателем. Тайна создания Церкви, этот великий Божественный план существовал предвечно, но явлен этот план был тогда, когда пришла полнота времени (Гал.4:4). Иисус Христос является Тем, Кто не только создал, но и постоянно созидает Церковь.

3. Эта тайна о создании Церкви не была возвещена прежними пророками и людьми Ветхого Завета, но была открыта Духом Святым Апостолам Христа и Его пророкам нового времени.

Специальное откровение о Церкви было дано Апостолу Павлу:

Еф.3:2-12 **«Как вы слышали о домостроительстве благодати Божией, данной мне для вас, потому что мне через откровение возвещена тайна (о чем я и выше писал кратко), то вы, читая, можете усмотреть мое разумение тайны Христовой, которая не была возвещена прежним поколениям сынов человеческих, как ныне открыта святым Апостолам Его и пророкам Духом Святым, чтобы и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обе-**

тования Его во Христе Иисусе посредством благовествования, которого служителем сделался я по дару благодати Божией, данной мне действием силы Его. Мне, наименьшему из всех святых, дана благодать сия — благовествовать язычникам неисследимое богатство Христово и открыть всем, в чем состоит домостроительство тайны, сокрывавшейся от вечности в Боге, создавшем все Иисусом Христом, дабы ныне соделалась известною через Церковь начальствам и властям на небесах многоразличная премудрость Божия, по предвечному определению, которое Он исполнил во Христе Иисусе, Господе нашем, в Котором мы имеем дерзновение и надежный доступ через веру в Него».

Мы видим, что не только Господь говорит в будущем времени о Церкви (Мф.16:18), но и Апостол Павел подчеркивает, что эта тайна **«не была возвещена прежним поколениям сынов человеческих, как ныне открыта святым Апостолам Его и пророкам Духом Святым»** (Еф.3:5). Апостол Павел говорит, что Ему нужно исполнить **«тайну, сокрытую от веков и родов, ныне же открытую святым Его»** (Кол.1:26). Тайна эта состояла в том, **«чтобы и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования»**. Тайна состоит не столько в том, что на язычников распространяются обетования Божьи (об этом говорилось в Ветхом Завете — Быт.12:3; Ис.42:6,7), но в том, что иудеи и язычники составят «одно тело» (1Кор.12:12-25; Рим.12:5; Гал.3:26-29) Церкви Божьей по вере в Иисуса Христа и при возрождении от Духа Святого. Об этом в Ветхом Завете ничего не сказано, но эта тайна была открыта в новозаветный период:

Еф.2:11-19 **«Итак, помните, что вы, некогда язычники по плоти, которых называли необрезанными так называемые обрезанные плотским обрезанием, совершаемым руками, что вы были в то время без Христа, отчуждены от общества Израильского, чужды заветов обетования, не имели надежды и были безбожники в мире. А теперь во Христе Иисусе вы, бывшие некогда далеко, стали близки Кровию Христовою. Ибо Он есть мир наш, соделавший из обоих одно и разрушивший стоявшую посреди преграду, упразднив вражду Плотию Своею, а закон заповедей учением, дабы из двух создать в Себе Самом одного нового человека, устрояя мир, и в одном теле примирить обоих с Богом посредством креста, убив вражду на нем. И, придя, благовествовал мир вам, дальним и близким, потому что через Него и те и другие имеем доступ к Отцу, в одном Духе. Итак вы уже не чужие и не пришельцы, но сограждане святым и свои Богу».**

4. Церковь не тождественна Израилю и не является духовным Израилем, а является совершенно новым явлением.

Эта позиция подвергается особо ожесточенным спорам. Многие придерживаются точки зрения о том, что Церковь — это новозаветный Израиль и что Церковь есть в Ветхом Завете.

Израиль отличается от новозаветной Церкви. Сходство между Церковью и Израилем лишь в том, что и духовный Израиль, и Церковь поклонялись одному и тому же Богу и были отделены от безбожного мира.

Хотя все спасаются верой (как и Авраам) в жертву Иисуса Христа (ветхозаветные праведники спасены верой в предстоящий для них приход Мессии), хотя всегда существовал остаток народа Божьего в разные века и эпохи, все же христианство и Церковь не являются новым вином в старых мехах, но представляют новое вино в новых мехах. Церковь состояла как из обращенных иудеев, так и из язычников, которые приняли Христа. Но те, кто не принял Христа, не вошли в Церковь. Уверовавшие в Господа евреи вошли в Церковь Христа и отошли от иудейства и синагоги. Павел говорит о Церкви как о новом человеке (Еф.2:15), подчеркивая, что Церковь состоит из верующих во Христа иудеев и верующих язычников. Они составляют одно тело, в котором нет национальных и других барьеров (Кол.3:10,11). Однако это — «новый человек» (Еф.2:15), этого не было раньше. Новый человек — это не продолжение Израиля, это то, чего раньше в мире не было. Бог усмотрел для Израиля его путь спасения, Он не оставил навсегда народ Свой, но в свое время «**Израиль спасется**» (Рим.11:26). Апостол Павел открывает еще одну тайну об отпадении и спасении Израиля:

Рим.11:25-36 **«Ибо не хочу оставить вас, братия, в неведении о тайне сей, — чтобы вы не мечтали о себе, — что ожесточение произошло в Израиле отчасти, до времени, пока войдет полное число язычников; и так весь Израиль спасется, как написано: «придет от Сиона Избавитель, и отвратит нечестие от Иакова. И сей завет им от Меня, когда сниму с них грехи их». В отношении к благовестию, они враги ради вас; а в отношении к избранию — возлюбленные Божии ради отцов. Ибо дары и призвание Божие непреложны. Как и вы некогда были непослушны Богу, а ныне помилованы, по непослушанию их, так и они теперь непослушны для помилования вас, чтобы и сами они были помилованы. Ибо всех заключил Бог в непослушание, чтобы всех помиловать. О, бездна богатства и премудрости и ведения Божия! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его, ибо кто познал ум Господень? Или кто был советником Ему? Или кто дал Ему наперед, чтобы Он должен был воздать? Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава вовеки, аминь»**. Спасение Израиля будет, но все это — еще в будущем, когда он примет Господа в трудные времена.

Можно привести также следующие *доказательства того, что Церковь не является продолжением Израиля*:

а) Апостол Павел делает различие между Церковью, иудеями, которые вне Церкви, и язычниками.

1Кор.10:32 **«Не подавайте соблазна ни Иудеям, ни Еллинам, ни церкви Божией»**.

б) Обетования различны (у Израиля все связано с земным, а у Церкви — с небесным (Исх.15:26; Втор.28; Еф.1:3; Кол.3:1-3).

в) У Церкви и Израиля разные рождения. Израиль — физическое рождение, Церковь — духовное (Исх.19; Исх.20; Деян.2; Евр.12:18-24).

г) Разное гражданство и национальности. Израилю принадлежит земное гражданство, а Церкви — небесное. У Церкви нет наций (Кол.3:10,11).

д) Разные отношения с Богом Отцом. Израиль не знает Бога как Отца, а в Церкви каждый верующий считает себя дитем Божиим (Рим.8:14-17; 1Ин.3:1).

е) Разные отношения с Богом Сыном. Израиль — неверная жена (Ис.54:17; Иер.3:1-14,20; Ос.2:1-23; Иез.16:1-59), а Церковь — Невеста, чистая дева, готовится к небесному браку (2Кор.11:2; Отк.19:7-9); Христос для Израиля — соблазн, а для Церкви — краеугольный камень, фундамент (1Пет.2:6-8).

ж) Разные отношения со Святым Духом. Дух Святой действовал на Израильтян извне, а на Церковь — изнутри. Тела верующих — храм Духа Святого (1Кор.6:19; Рим.8:9).

з) Разные храмы. Израиль имел храм (Исх.25:8), а Церковь сама является Храмом (1Кор.3:16; 1Кор.6:19; 2Кор.6:16).

и) Израиль не принял Христа, а вошедшие в Церковь — приняли.

Ин.1:11-13 **«Пришел к своим, и свои Его не приняли. А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими, которые ни от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились».**

к) Первая Церковь рассматривает себя как нечто совершенно отличное от продолжения Израиля. Об этом свидетельствуют речи на Иерусалимском соборе (Деян.15:13-21), а также то, что Израиль преследовал Церковь.

Духовный Израиль был прообразом Церкви (1Кор.10:11), предшественником Церкви, потому что верил в Единого Живого Бога и спасался по вере (Гал.3:7; Рим.4:16; Гал.3:29), но он не был Церковью в новозаветном смысле.

Итак, мы видим, что Церковь — это уникальное явление Нового Завета.

2.2. Когда образовалась Церковь

В зависимости от того, какого богословия придерживаются и что включают богословы в понимание сущности Церкви, существуют разные взгляды на происхождение Церкви. Эти взгляды классифицированы в табл. 4.

Табл. 4. **Разные взгляды на время рождения Церкви**

№	Утверждение о том времени, когда Церковь начала свое существование	Основание авторов утверждения	Истинно или нет это утверждение
1.	Со времен Адама	Быт.3:15. Обетование Бога принимается за начало Церкви, в состав которой входят Адам, Ева и Бог	нет
2.	Со времен Авраама	Быт.12; Деян.7:38. Обетование Аврааму принимают за начало Церкви и потом добавляют все заветы	нет
3.	Во времена Иоанна Крестителя	Мф.3; Лк.3. Он первый крестил и начал Церковь	нет
4.	Во время Первого Пришествия Христа (и разные точки зрения): а) с призванием 12 Апостолов; б) с момента признания Христа Господом; в) с момента Вечери; г) в первое Пасхальное Воскресение после Воскресения Христа	а) Мф.10 б) Мф.16:15-20 в) Мф.26 г) Ин.20:19-23 (Ин.20:22)	нет
5.	Во времена Апостола Павла: а) после обращения Павла; б) с момента первого миссионерского путешествия Павла; в) с момента заключения Павла в тюрьму у римлян	а) Деян.9 б) Деян.13 в) Деян.28	нет
6.	Зарождение Церкви произошло в День Пятидесятницы	Деян.2	да

Церковь родилась в День Пятидесятницы (Деян.2:1-47), в День сошествия Духа Святого. Такому утверждению о рождении Церкви в День Пятидесятницы, которого мы придерживаемся, есть следующие обоснования и подтверждения из Писания.

1. Церкви не могло быть, пока не было смерти Христа, искупления и пролития Крови (Деян.20:28; Рим.3:22-26; 1Пет.1:18-20; 1Кор.6:20; 1Кор.7:23; 2Кор.5:21).

Господь приобрел Себе Церковь ценою пролития Крови:

Деян.20:28 **«Итак, внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею».**

1Пет.1:17-21 **«И если вы называете Отцом Того, Который нелицеприятно судит каждого по делам, то со страхом проводите время странствования вашего, зная, что не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, преданной вам от отцов, но драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого Агнца, предназначенного еще прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас, уверовавших чрез Него в Бога, Который воскресил Его из мертвых и дал Ему славу, чтобы вы имели веру и упование на Бога».**

1Кор.6:19,20 **«Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои? Ибо вы куплены дорогою ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии».**

2Кор.5:15,21 **«А Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего. Ибо не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом».**

2. Церкви не могло быть, пока Христос не воскрес из мертвых, так как Церковь должна иметь жизнь Воскресения (Рим.8:11; 1Кор.15:17-19; 1Пет.1:3; 1Пет.3:21; Ин.11:25; Евр.11:35; Лк.20:36; Фил.3:10,11; 2Кор.4:14; Деян.17:31).

Воскресение Христа дает силу верующим в Него:

Деян.17:31 **«Ибо Он назначил день, в который будет праведно судить вселенную, посредством предопределенного Им Мужа, подав удостоверение всем, воскресив Его из мертвых».**

1Пет.1:3 **«Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому».**

1Пет.3:21,22 **«Так и нас ныне подобное сему образу крещение, не плотской нечистоты омытие, но обещание Богу доброй совести, спасает воскресением Иисуса Христа, Который, взойдя на небо, пребывает одесную Бога и Которому покорились Ангелы и власти и силы».**

Еф.2:4-7 **«Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которою возлюбил нас. И нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом, — благодатию вы спасены, — и воскресил с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе, дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам во Христе Иисусе».**

Фил.3:10,11 **«Чтобы познать Его, и силу воскресения Его, и участие в страданиях Его, сообразуясь смерти Его, чтобы достигнуть воскресения мертвых».**

1Кор.15:17 **«А если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна: вы еще во грехах ваших».**

2Кор.4:14 **«Зная, что Воскресивший Господа Иисуса воскресит через Иисуса и нас и поставит перед Собою с вами».**

Рим.8:11 **«Если же Дух Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса, живет в вас, то Воскресивший Христа из мертвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас».**

3. Церкви не могло быть, пока Христос не вознесся во славе и не сел одесную Отца. Глава должен быть на небе и ходатайствовать за нас (Евр.7:25; Рим.8:33,34; 1Ин.2:1,2; Евр.12:22-24; 1Тим.3:16).

Господь Иисус Христос сидит одесную Отца и ходатайствует за нас:

Рим.8:33,34 **«Кто будет обвинять избранных Божиих? Бог оправдывает их. Кто осуждает? Христос Иисус умер, но и воскрес: Он и одесную Бога, Он и ходатайствует за нас».**

Евр.7:25 **«Посему и может всегда спасать приходящих чрез Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них».**

1Тим.3:16 **«И беспрекословно — великая благочестия тайна: Бог явился во плоти, оправдал Себя в Духе, показал Себя Ангелам, проповедан в народах, принят верою в мире, вознесся во славе».**

1Ин.2:1,2 **«Дети мои! сие пишу вам, чтобы вы не согрешали; а если бы кто согрешил, то мы имеем ходатая пред Отцом, Иисуса Христа, праведника; Он есть умилостивление за грехи наши, и не только за наши, но и за грехи всего мира».**

4. Церковь не могла существовать без Святого Духа, так как Церковь — это храм Божий, Святой Дух живет в храме, живет в каждом рожденном свыше человеке, соединяя всех в одно тело. Церковь могла возникнуть только после сошествия Духа Святого.

Без Духа Святого не могло быть и Церкви:

Ин.7:38,39 **«Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой. Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него: ибо еще не было на них Духа Святого, потому что Иисус еще не был прославлен».**

Ин.16:7-14 **«Но Я истину говорю вам: лучше для вас, чтобы Я пошел; ибо, если Я не пойду, Утешитель не придет к вам; а если пойду, то пошлю Его к вам, и Он, придя, обличит мир о грехе и о правде и о суде: о грехе, что не веруют в Меня; о правде, что Я иду к Отцу Моему, и уже не увидите Меня; о суде же, что князь мира сего осужден. Еще многое имею сказать вам; но вы теперь не можете вместить. Когда же приидет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину; ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возве-**

стит вам. Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам».

1Кор.3:16,17 **«Разве не знаете, что вы - храм Божий, и Дух Божий живет в вас? Если кто разорит храм Божий, того покарает Бог: ибо храм Божий свят; а этот храм — вы».**

2Кор.3:3 **«Вы показываете собою, что вы — письмо Христово, через служение наше написанное не чернилами, но Духом Бога Живого, не на скрижалях каменных, но на плотяных скрижалях сердца».**

Гал.4:6 **«А как вы — сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: «Авва, Отче!»»**

Рим.8:9 **«Но вы не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его».**

Рим.8:14-16 **«Ибо все, водимые Духом Божиим, суть сыны Божии. Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: «Авва, Отче!» Сей самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божии».**

Возрождение, крещение, запечатление, исполнение — это действия Святого Духа.

Дух Святой *возрождает* уверовавших во Христа:

Тит.3:4-7 **«Когда же явилась благодать и человеколюбие Спасителя нашего, Бога, Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, банею возрождения и обновления Святым Духом, Которого излил на нас обильно через Иисуса Христа, Спасителя нашего, чтобы, оправдавшись Его благодатью, мы по упованию соделались наследниками вечной жизни».**

Возрождение — не есть мелкое исправление человека и его испорченной природы. Возрождение — это создание в человеке Божественного естества, это — причастность к Божественному естеству, это — кардинальное изменение внутреннего человека, когда его дух оживает для Бога и становится чувствительным к Божьему Духу. Дух Святой возрождает человека для новой жизни. Христианский писатель *Клайв Льюис* приводит такое образное отличие возрожденного человека от того, кто не возрожден и пытается делать все своими силами. «*Бог стал человеком, чтобы превратить человеков в Своих сынов — произвести не просто улучшенный сорт прежних людей, но людей нового сорта. Это не обучение лошади преодолевать более высокие барьеры, а превращение ее в крылатое существо*» **[13].**

Дух Святой живет, пребывает (обитает) в каждом возрожденном человеке. Он освобождает верующего от закона греха и смерти (Рим. 8:2).

Дух Святой *крестит* (помещает) в тело Церкви:

1Кор.12:13,14 **«Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом. Тело же не из одного члена, но из многих».**

Деян.1:4,5 **«И, собрав их, Он повелел им: не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца, о чем вы слышали от Меня, ибо Иоанн крестил водою, а вы, через несколько дней после сего, будете крещены Духом Святым».**

Мф.3:11 **«Я крещу вас в воде в покаяние, но Идущий за мною сильнее меня; я не достоин понести обувь Его; Он будет крестить вас Духом Святым и огнем».**

Из Деян.1:4,5 и из Мф.3:11 следует, что крещение Святым Духом не имело места до того, как Спаситель вознесся на небо. Крещение Духом Святым означает погружение верующего в Тело Христово. Христос говорит Своим ученикам в будущем времени, до вознесения на небеса: **«Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой»** (Деян.1:8). Крещение Духом Святым характеризует новое положение уверовавшего человека в теле Христовом.

Дух Святой *запечатлевает* уверовавших во Христа:

Еф.4:30 **«И не оскорбляйте Святого Духа Божия, Которым вы запечатлены в день искупления».**

Запечатление является Божьим знаком принадлежности искупленных Самому Богу, знаком того, что мы не свои, а Божьи, мы — Его собственность (1Кор.6:20). Запечатление Духом Святым — есть свидетельство того, что возрожденные люди и члены тела Церкви являются наследниками Бога, является залогом их наследия и гарантией того, что начатое Христом доброе дело будет завершено в День Иисуса Христа:

Еф.1:13,14 **«В Нем и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом, Который есть залог наследия нашего, для искупления удела Его, в похвалу славы Его».**

Флп.1:6 **«Будучи уверен в том, что начавший в вас доброе дело будет совершать его даже до дня Иисуса Христа».**

Христианину также дано повеление *исполняться* Духом Святым:

Еф.5:18-21 **«И не упивайтесь вином, от которого бывает распутство; но исполняйтесь Духом, назидая самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу, благодаря всегда за все Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа, повинуясь друг другу в страхе Божием».**

Исполнение Духом Святым — это действия Духа Святого в уверовавшем человеке при его добровольном согласии и послушании Богу, когда человек подчиняет себя контролю и силе Духа для исполнения угодного Богу служения и отдает себя в руки Бога (Лк.4:1; Деян.2:4; Деян.4:8; Деян.4:31; Деян.6:3,5; Деян.7:55; Деян.9:17; Деян.11:24; Деян.13:9; Деян.13:52; Еф.5:18-21). Исполняться Духом Святым — это не означает, что можно получить дар Духа Святого или полностью, или частично (иногда это ***неверно*** сравнивают с полнотой наполнения камеры воздухом). Дух Святой как Бог и как Личность не может даваться частично или наполовину, Он дается полностью (или Он есть, или Его нет). Исполняться Духом означает давать в своем сердце полноту для действия имеющегося внутри нас Духа Святого, не давать места дьяволу, оставлять грехи, освящаться, проводить угодную Богу жизнь, иметь благодарение Отцу во имя Христа, все совершать для славы Господа, исполнять Его волю, иметь любовь к братьям и сестрам. Исполнение Духом является одним из благословений Божьих, которым каждый верующий может и должен пользо-

ваться, чтобы славить Господа и возрастать в вере. Исполняться Духом Святым — это значит быть угодным Богу сосудом для совершенного исполнения Его воли, давая место для полноты действия уже имеющегося в верующем Духа Святого. Крещение Святым Духом только одно, а исполнение Святым Духом совершается многократно и постоянно.

Церковь не могла функционировать без духовных даров, которые дает Дух Святой, и без силы Духа (Еф.4:7-16; Еф.4:30; 1Кор.12:4-11; 1Кор.12:13; 1Кор.6:19,20; Деян.20:28). Дух Святой *разделяет дары* каждому верующему для пользы Церкви:

1Кор.12:4-11 **«Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех. Но каждому дается проявление Духа на пользу. Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания, тем же Духом; иному вера, тем же Духом; иному дары исцелений, тем же Духом; иному чудотворения, иному пророчество, иному различение духов, иному разные языки, иному истолкование языков. Все же сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно».**

Кроме вышеназванных действий в Церкви, Дух Святой ведет верующих (Рим.8:14), открывает истины (1Кор.2:20), призывает к служению в церкви (Деян.13:2-4), научает (Ин.14:26), освобождает от вины раскаянного греха (Рим.8:2), утешает (Ин.14:16-17), ходатайствует (Рим.8:26), утверждает верующих (Еф.3:16), свидетельствует духу верующих об их принадлежности к семье детей Божьих (Рим.8:16), дает силу для служения и благовестия (Деян.1:8; 1Фес.1:5; 1Кор.2:4,5).

Действие Святого Духа — это начало Церкви, жизнь Церкви и сила Церкви.

Необходимо отметить, что в создании Церкви участвовали все Лица Триединого Бога:

Еф.1:3-14 **«Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах, так как Он избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви, предопределив усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей, в похвалу славы благодати Своей, которою Он облагодатствовал нас в Возлюбленном, в Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его, каковую Он в преизбытке даровал нам во всякой премудрости и разумении, открыв нам тайну Своей воли по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нем, в устроении полноты времен, дабы все небесное и земное соединить под главою Христом. В Нем мы и сделались наследниками, быв предназначены к тому по определению Совершающего все по изволению воли Своей, дабы послужить к похвале славы Его нам, которые ранее уповали на Христа. В Нем и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом, Который есть залог наследия нашего, для искупления удела Его, в похвалу славы Его».**

Бог Отец:
- избрал нас во Христе (Еф.1:3,4);
- предопределил усыновить нас (Еф.1:5);
- облагодатствовал нас во Христе (Еф.1:6).

Бог Сын:
- искупил нас Кровию Своею (Еф.1:7);
- открыл нам тайну воли Своей (Еф.1:8,9);
- соединил небесное и земное (Еф.1:10);
- примирил нас с Отцом (Рим.5:10);
- сделал нас наследниками (Еф.1:11,12).

Бог Дух Святой:
- запечатлел нас (Еф.1:13,14);
- дал дары (1Кор.12:4-11);
- погрузил (крестил) в Церковь (1Кор.12:13).

До сошествия Духа Святого не могло быть и Церкви. Дух Святой живет в каждом христианине (1Кор.6:19), в поместных церквах (1Кор.3:16) и во всем теле Христовом (Еф.2:22). Дух Святой — реальный и живой источник жизни и силы Церкви.

5. Дух Святой сошел в День Пятидесятницы как подтверждение того, что Христос находится одесную Отца на небесах. При этом исполнилось пророчество о сошествии Духа (Ин.16:7-15; Деян.1:8).

Именно в День Пятидесятницы было сошествие Духа Святого, и были налицо все признаки Его сошествия:

Деян.2:1-4 **«При наступлении дня Пятидесятницы все они были единодушно вместе. И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра, и наполнил весь дом, где они находились. И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них. И исполнились все Духа Святого, и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещевать».**

6. Первая поместная церковь со всеми формами служения появилась в День Пятидесятницы.

Рождение Церкви было свидетельством сошествия Духа Святого:

Деян.2:38-47 **«Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святого Духа. Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим и всем дальним, кого ни призовет Господь Бог наш. И другими многими словами он свидетельствовал и увещевал, говоря: спасайтесь от рода сего развращенного. Итак, охотно принявшие слово его крестились, и присоединилось в тот день душ около трех тысяч. И они постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах. Был же страх на всякой душе; и много чудес и знамений совершилось через Апостолов в Иерусалиме. Все же верующие были вместе и имели все общее. И продавали имения и всякую собственность, и раз-**

деляли всем, смотря по нужде каждого. И каждый день единодушно пребывали в храме и, преломляя по домам хлеб, принимали пищу в веселии и простоте сердца, хваля Бога и находясь в любви у всего народа. Господь же ежедневно прилагал спасаемых к Церкви».

7. Церковь не могла быть в ветхозаветные времена духовным Израилем, так как в нее входят и язычники, и все, принявшие Христа, и так как у них много разного (1Кор.12:13; Еф.3:6-9; Еф.2:11-18; Гал.3:26-29; Рим.10:12,13; Ин.1:12,13; Рим.9:23,24; Кол.1:24-27; Деян.15:13,14; Отк.7:9).

Доказательство этого тезиса приведено в разделе 2.1.

Период Церкви — уникальный. Бог Сам в лице Сына Своего Иисуса Христа понес суд. Венцом всех испытаний человека со стороны Бога было то, что Он послал Своего возлюбленного Сына в этот мир греха и смерти. И Господь Иисус был здесь, на этой арене греха и смерти, олицетворяя Собою совершенство благодати и любви Божией. **«Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил»** (Ин.1:18). Но пришествие Христа обнаружило ужасную истину: человек не только испорчен и следует своей собственной воле, но он является врагом Божиим и ненавидит совершенную благость Божию в Нем — Человеке с неба. Как трогательны, как серьезны слова Господа: **«Если бы Я не сотворил между ними дел, каких никто другой не делал, то не имели бы греха; а теперь и видели, и возненавидели и Меня и Отца Моего»** (Ин.15:24). Через отвержение Христа выявилась полная несостоятельность человека, подвергнутого испытанию: он не только любит грех, но ненавидит любовь Божию! Делом Своего возлюбленного Сына на кресте Голгофы Бог был особым образом прославлен. Бог предлагает теперь людям Свою безграничную милость. Иудеи, распяв Христа, своего Мессию, утратили принадлежавшее им место и были рассеяны между народами земли. Но, отстранив на время народ Израильский, Бог открыл путь язычникам, чтобы они могли выйти из тьмы в Его чудный свет. Почти 2000 лет назад началась эпоха благодати. Крест и воскресение Христа являются поворотным пунктом в путях Божиих в отношении земли. Бог на основании совершенного Христом дела искупления больше не ищет и не требует от человека чего-либо, но Он Сам дает ему все необходимое, являя Свою любовь (Ин.3:16-18; 4:10). Со времени креста Бог больше не испытывает человека. Ибо высшее проявление любви Божией было при высшем проявлением человеческого зла. То, что человек во время благодати (и особенно в это время) ответственен за свои дела, не вызывает никакого сомнения. Великая любовь Божья и Его благодать предполагает и великую ответственность человека за то, как он ей пользуется.

Великое событие совершилось в День Пятидесятницы — Сошествия Духа Святого, Который напоминает человеку об ответственности и о Христе.

Ин.15:26 **«Когда же придет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух Истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне».**

Совершилось также уникальное событие — крещение Духом Святым. Только единственная Личность — Иисус Христос — получил Духа Святого прежде, чем было совершено дело искупления, потому что Он был безгрешный Святой Бог и не нуждался в искуплении. Дух Святой сошел на Него в виде голубя (Мф.3:16). Дети Божии впервые получили дар Духа Святого в День Пятидесятницы. Это чудный день, в который была рождена Церковь. Дух Святой нельзя заслужить, Он дается как дар. Обладание Духом Святым не является прерогативой отдельных людей в христианстве, но неотступной необходимостью для каждого простого христианина. Только через Духа Святого можно было и тогда, почти 2000 лет тому назад, и сегодня стать христианином. Начало этому было положено в День Пятидесятницы.

Г.К. Тиссен в «Лекциях по систематическому богословию» пишет:

«Тот факт, что вселенная и поместные церкви основаны были в день Пятидесятницы (Деян.2) *вполне очевиден и подтверждается рядом вещей. Обратимся к высказыванию, касающемуся способа основания церквей. Павел сказал о нем весьма коротко и сжато, когда писал:* **«Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом»** (1Кор.12:13). *Под Телом Павел подразумевает Церковь. Это крещение Духа помещает верующего в Церковь, в тело Христово. Это крещение упоминается во всех четырех Евангелиях и Деяниях. Четыре упоминания в Евангелиях* (Мф.3:11; Мк.1:8; Лк.3:16; Ин.1:33) *по существу и практически являются одним и тем же, а именно: обетованием грядущего крещения. В* Деян.1:5 *Иисус повторяет это обетование и говорит, что оно исполнится через несколько дней, а в* Деян.11:15-17 *Петр вновь возвращается к Пятидесятнице, как к исполнению этого обетования. Стих* 1Кор.12:13 *касается этого крещения, как уже минувшего переживания. Таким образом очевидно, что крещение Духом совершилось в День Пятидесятницы, и что в этот день была основана Церковь»* **[7]**.

Это было открытие великой тайны Божией. Посредством Церкви Бог открывает в Новозаветное время многие тайны. Авторы исследования учения о Церкви отмечают **[14]**:

Когда в Новом Завете речь идет о тайне, это не означает чего-то мистического или трудно постижимого. Скорее, под словом «тайна» имеется в виду истина, которая не была открыта в Ветхом Завете — истина, которая могла быть возвещена только через откровение со стороны Бога и затем, после того как она была открыта, она могла быть постигнута только верою со стороны человека. Верующим даровано преимущество знать «тайны» Нового Завета и понимать их. Так что это не скрытые, но открытые тайны. «Вам дано, — говорит Господь Иисус Своим ученикам в Мф.13:11 *— знать тайны Царствия небесного, а им (неверующим) не дано». В пророчествах Ветхого Завета содержится много драгоценных истин, но они не названы тайнами. Видимо, будет весьма полезным привести здесь важнейшие тайны, открытые в Новом Завете:*

1) тайна благочестия (1Тим.3:16);

2) тайна единосущности Христа и Церкви (Еф.5:32);

3) тайна Христова, тайна единосущности верующих из иудеев и язычников (Еф.3:4-6);

4) тайна изменения верующих в пришествие Христово (1Кор.15:51);

5) тайна возвращения Израиля к Господу (Рим.11:25);

6) тайна благовествования (Еф.6:19);

7) тайна Царствия Божьего (Мк.4:11; Мф.13:11; Лк.8:10);

8) тайна семи звезд и золотых светильников (Отк.1:20);

9) тайна беззакония (2Фес.2:7);

10) тайна Вавилона, блудницы (Отк.17:1-18);

11) тайна соединения всего под главою Христом (Еф.1:9,10).

Истина о Христе и Церкви является тайной: намерение Божие в отношении Христа и Церкви не было открыто в Ветхом Завете. Бог имел его от вечности в своем сердце, но оно было сокрыто (Еф.3:5,9; Рим.14:24-26; Кол.1:26). Эта «тайна Христова» не была возвещена прежним поколениям сынов человеческих, как говорит об этом Апостол Павел в Еф.3:5, добавляя при этом: **«... как ныне открыта Святым Апостолам Его и пророкам Духом Святым»**. Такая последовательность: «Апостолы и пророки» (Апостолы названы перед пророками) делает ясным, что речь здесь идет не о пророках Ветхого Завета, но об Апостолах и пророках Нового Завета, стоявших у основания Церкви, в которой Иисус Христос является краеугольным камнем (Еф.2:20). Примечательно, что Апостол в противоположность тому, что было возвещено прежде, говорит здесь о том, что открыто «ныне». И еще более ясным делает этот вопрос то, что откровение «домостроительства тайны» было доверено исключительно Павлу: лишь в его посланиях находим мы развитие сокрытых некогда в Божьем сердце мыслей.

Таким образом, нам не нужно в Ветхом Завете искать истину о Церкви Божией. Если же мы все-таки делаем это, мы придем к неверным выводам и никогда не поймем истинной сущности Церкви. Ни один из праведников Ветхого Завета — ни Авраам, ни Моисей, ни Давид, ни Исаия ничего не знали о Церкви Бога живого, никто из них не говорил о ней даже намеками. Совершенно другое дело, когда, глядя назад, мы во свете Нового Завета видим в Ветхом Завете прообразы истины о Церкви там, где мы, например, задумываемся о жене Иосифа, о жене Моисея, о скинии, об остатке Израиля во времена Ездры и Неемии и т.п.

Даже когда Господь Иисус был на земле, Церкви Божией еще не существовало, и Он в то время ее еще не создавал. И только вторая глава Деяний Апостолов описывает нам знаменательный День рождения Церкви Божией.

Итак, все свидетельства Библии показывают, что Церковь родилась (а точнее будет сказать «была явлена») в День Пятидесятницы.

2.3. Чем не является Церковь

Многие богословы стараются приспособить Библейское учение о Церкви к своему богословию, искажая сущность учения. Поэтому мы рассмотрим кратко то, что неверно преподносится о Церкви, и чем не является Церковь.

1. Церковь — это не новое имя Израиля и не духовный Израиль.

Это утверждение мы подробно рассмотрели в разделе 2.1. В первые века (около 150 лет по Р.Х.) некоторыми учителями была внесена путаница в понятиях, когда было развито учение, утверждающее, что Церковь в намерениях Бога заменила Израиль и должна признаваться как новый Израиль, что неверно на основании многих мест Писания и особенно на основании Рим.11:1-36. Начиная, примерно с 400 года по Р.Х. некоторые учителя и комментаторы Библии неверно использовали слово *Израиль* как синоним слова *Церковь*. Дерек Принс дает хорошее обоснование и хороший пример разницы Израиля и Церкви:

«*Существенная истина обычно проста, и истина состоит в том, что Израиль есть Израиль, а Церковь есть Церковь. Для раскрытия истины относительно подлинного определения Израиля необходимо вернуться к тексту Нового Завета и посмотреть, как Апостолы использовали термин* Израиль. *Я обнаружил в Новом Завете 76 мест, где встречаются слова* Израиль *и* Израильтянин. *После исследования всех этих мест я пришел к выводу, что Апостолы нигде не использовали слово* Израиль *как синоним слова* Церковь. *Слово* Израиль *часто употребляется как «прообраз» Церкви. Касаясь переживания Израиля в Исходе, Павел говорит: «**Все это происходило с ними как образы** (как примеры — прим. Ред.); **а написано в наставление нам**» (1Кор.10:11). Изображение Израиля как «прообраза» Церкви, тем не менее, совершенно отлично от идентификации Церкви как Израиля. Рассмотрим на примере. Джомо Кениата (первый президент Кении) может считаться как «Джордж Вашингтон своего народа», так же как Джордж Вашингтон считается национальным отцом Соединенных Штатов. Многое, что применимо к Джорджу Вашингтону по отношению к Соединенным Штатам, с определенным отличием применимо к Джомо Кениате по отношению к Кении. Но это же не дает право утверждать, что Джомо Кениата был Джорджем Вашингтоном. Точно так же некорректно утверждать, что Церковь — это Израиль*» **[15]**. Бог разными путями ведет Церковь и Израиль, у Бога — разные обетования для Церкви и Израиля, и Слово Божье предсказывает возрождение Израиля в последнее время (Рим.11:25-34; Рим.11:5; Ис.10:22; Соф.3:12,13; Зах.13:8,9; Ос.1:10; Ис.45:17,25; Ис.59:20,21; Иер.30:3; Иер.32:36-42; Иер.50:19,20; Иез.36:22-36; Зах.12:10; Зах.14:4,5).

2. Церковь — это не Царство.

В Библии встречаются разные термины, характеризующие Царство Бога Вседержителя: Царство Божие, Царство Небесное, Царство Христа (2Пет.1:11; Кол.1:13). Эти понятия идентичны в плане владычества Бога и Его правления. Некоторые богословы делают разницу между Царством Божьим и Царством Небесным, считая, что Царство Божье — более широкое понятие. Иногда отмечается, что понятие Царство Небесное более относится к Церкви Христовой, а название Царство Божье больше указывает на всю Вселенную, в которой Бог является Владыкой и Царем. Царство Божие означает, прежде всего, неограниченную власть Господа над миром. Евангельский богослов А.В. Карев, подчеркивая сторону правления и суверенности Бога, пишет: «*Царство Божие — это господство Божие над Вселенной, над миром ангелов и над человечеством*» **[16]**. Но помимо этого подразумевается и нечто другое: господство Бога, Которому мы себя подчиняем и добровольно служим и желаем этого Царства (Мф.6:10), а также сфера правления Бога. Царство Божие — это сфера, в которой признается Божье правление (1Пар.29:11). Термин «Царство Божье» упоминается 4 раза у Матфея (Мф.12:28; Мф.19:24; Мф.21:31; Мф.21:43); 14 раз у Марка; 32 раза у Луки; 2 раза у Иоанна; 6 раз в Деяниях; 8 раз в посланиях Апостола Павла; 1 раз в Откровении (Отк.12:10). Термин «Царство Небесное» встречается 33 раза у Матфея. У Матфея также используется термин «Царство» (Мф.25:34), «Царствие Твое» (Мф.6:10). В справочной литературе подчеркивается, что эти понятия идентичны **[17–22]**.

Мы будем использовать собирательный термин «Царство». Царство существовало на небе еще до сотворения людей, потому что уже тогда Ангелы были подданными Бога и повиновались Ему. Они (не отпадшие Ангелы) входят в Его Царство сейчас и останутся там в будущем, хотя они никогда не были и не будут частью Церкви. Церковь является одним из проявлений Царства. Царство имеет два аспекта: 1) внешнее исповедание, включающее всех, кто говорит, что признает Божье правление; 2) внутреннее содержание, включающее тех, которые вошли в Царство через искреннее обращение. Можно выделить пять фаз Царства **[23]**:

1) ветхозаветная фаза, в которой оно было предсказано пророками (Дан.2:44; Дан.7:13, 14; Иер.23:5,6);

2) фаза, в которой оно «приблизилось», или присутствовало в лице Царя Христа (Мф.3:2; Мф.4:7; Мф.10:7; Мф.12:28; Лк.17:21):

Мф.3:1,2 **«В те дни приходит Иоанн Креститель, и проповедует в пустыне Иудейской, и говорит: покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное».**

Мф.12:28 **«Если же Я Духом Божиим изгоняю бесов, то, конечно, достигло до вас Царствие Божие».**

Подчеркивая Свое присутствие как Царя и Представителя Царства Господь говорил ученикам, что **«... Царствие Божие внутрь вас есть»**

(Лк.17:21), т.е. среди вас присутствует Царство в Личности Царя. Вначале Христос учил Царству, но после отвержения Его Он говорит о тайне Церкви (Мф.16:18 «**... Я создам Церковь Мою...**»). Царство и Церковь не тождественны.

3) промежуточный период, когда наряду с отвержением Царя и Его возвращением на небо, на земле есть люди, заявляющие, что они — подданные Царя; Царь вернулся на небо, но Царство существует и сегодня в сердцах тех, кто признает Его царскую власть (Ин.14:23; Ин.16:7-15). Подданными здесь являются и истинные верующие, и те, которые лишь на словах исповедует веру во Христа. Период Царства — от Первого до Второго Пришествия Христа; внутри этого Царства есть то, что можно назвать «*Духовным Царством*», это — Царство истинно верующих во Христа (не плевелы). Человек входит в него, когда рождается свыше (Ин.3:3). Истинную Церковь — тело Христово можно отождествить только с *Духовным Царством*;

4) его явное присутствие во время Тысячелетнего Царства (2Цар.7:12-16; Мф.8:8-11; Деян.1:6,7; Отк.20:4-6; Ис.11:6-10; Ис.65:17-25).

5) вечное Царство (Отк.11:15; 2Пет.1:11; Отк.22:5).

В притчах Иисуса Христа о тайнах Царства Небесного речь идет о третьей фазе (Мф.13:1-52). В этот период времени от Пятидесятницы до Восхищения Церкви, созидается внутреннее содержание Церкви (истинные верующие), т.е. Церковь, являясь частью Царства, свидетельствует о Царстве, являясь одним из проявлений Царства. Это единственное, что объединяет Церковь и Царство; в остальном они не схожи. Истинно верующие, возрожденные от Духа Святого, принадлежат к Церкви и являются частью Царства (Кол.1:13), но Царство включает и других спасенных людей, в том числе ветхозаветных верующих (Лк.13:28,29), рожденных свыше мучеников скорби (Отк.20:4), спасенных, переживших век скорби (Мф.25:31-46), а также избранный остаток Израиля (Иез.36; Рим.11:26) **[9]**. Быть в Церкви Христовой — высшее благословение. Врата ада никогда не одолеют Церковь (Мф.16:18).

3. Церковь — это не здание.

Церковь — это искупленные Христом люди, а Христос — Глава Церкви. Церковь является живым организмом, телом Христа (1Кор.12:12-14,27; Кол.1:24), созидание которого продолжается и сегодня (Еф.4:12,13,16).

4. Церковь — это не организация и не государство.

Церковь — это Организм, Тело, где Глава — Христос. У Церкви совершенно другие задачи, чем задачи государства и политических партий. Иисус Христос говорит: «**... Царство Мое не от мира сего...**» (Ин.18:36). Апостол Павел учит, что поместные церкви должны служить всем людям и благовествовать о спасении через Христа. Цель Церкви — небесное, а не земное:

1Тим.2:1-7 **«Итак, прежде всего прошу совершать молитвы, прошения, моления, благодарения за всех человеков, за царей и за всех начальствующих, дабы проводить нам жизнь тихую и безмятежную во всяком благочестии и чистоте, ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу, Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины. Ибо един Бог, един и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус, предавший Себя для искупления всех. Таково было в свое время свидетельство, для которого я поставлен проповедником и Апостолом».**

Еф.1:17-23 **«Чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа, Отец славы, дал вам Духа премудрости и откровения к познанию Его, и просветил очи сердца вашего, дабы вы познали, в чем состоит надежда призвания Его, и какое богатство славного наследия Его для святых, и как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его, которою Он воздействовал во Христе, воскресив Его из мертвых и посадив одесную Себя на небесах, превыше всякого начальства, и власти, и силы, и господства, и всякого имени, именуемого не только в сем веке, но и в будущем, и все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви, которая есть Тело Его, полнота Наполняющего все во всем».**

5. Церковь — это не деноминация.

Церковь — это искупленный народ из разных деноминаций. Некоторые из деноминаций притязают на то, что только они являются истинной Церковью. Однако следует помнить, что Библия предостерегает нас от деления (1Кор.1:11-17; Еф.4:3-6) и не дает никому, кроме Бога, выносить окончательный суд, как это делают некоторые, присваивая истину только себе. Приведем несколько примеров. «*Как не существует многих истин, хотя истина и многообразна, так не существует и многих «Церквей», ибо есть единая истинная, Православная Церковь. Церковь едина, а потому и единственна, и эта единая и единственная истинная Церковь, обладающая истиной в неповрежденности, а потому и в полноте (хотя бы эта полнота и не была до конца выявлена в истории) есть Православие*», — так сказано в одном из православных катехизисов **[24]**. «*Православная Церковь — это Церковь Христова, в которой все должны быть призваны, что лишь ее таинства несут благодать, что православная духовность может быть постигнута только теми, кто знает ее по опыту в лоне Православной Церкви*» **[25]**.

Католики заявляют со своей стороны: «*Единственная Церковь Христова та, которую наш Спаситель по воскресении Своем поручил пасти Петру, и ему же и другим апостолам вверил ее распространение и управление. Эта Церковь, основанная и устроенная в мире как общество, пребывает в Католической Церкви, управляемой Преемником Петра и епископами, находящимися в общении с ним*» **[26**, с. 205**]**.

Декрет Второго Ватиканского Собора об экуменизме разъясняет: «*Ибо только через Католическую (Кафолическую, Вселенскую) Церковь Христову, которая есть общее для всех орудие ко спасению, можно получить всю полноту средств для спасения. Мы верим, что Господь вверил все богатства Нового Завета только Собору апостолов, во главе с Петром, с тем, чтобы создать на земле единое Тело Христово, в которое надо вполне включиться всем*» **[26; 27].**

Некоторые представители ложных направлений, неверно применяя методы толкования Писания, заявляют, что только последователи их учения составят 144 000 спасенных. Библия же всюду подчеркивает, что спасает Бог через веру в Господа, а не через принадлежность к той или иной деноминации или направлению. В Церковь входят посредством возрождения от Духа Святого, а не через деноминацию:

Рим.8:9 **«… Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его».**

Существует много христианских деноминаций, но есть только одна истинная Церковь, принадлежность к которой определяет Господь и в которую входят все возрожденные от Духа Святого, составляя единое Тело Христово.

6. Церковь не является продолжением синагоги.

Господь говорил о том, что создаст Церковь (Мф.16:18), а синагога в это время уже существовала.

7. Церковь — это не то, о чем учат либеральные, неолиберальные и неоевангельские богословы.

А. Либералы видят назначение церкви в помощи обществу в исправлении несправедливости, в благотворительности, в морали, но не в прославлении Бога.

Б. Неолибералы не верят, что Церковь — это Божий организм. Они ратуют за экумению и мир в ущерб доктрине, идя на компромиссы.

В. Неоортодоксы заявляют, что Библия имеет ошибки и что только невидимая Церковь искренняя, поместная церковь и труд при этом игнорируются.

Г. Неоевангельские богословы готовы жертвовать чистотой Церкви ради мира между поместными церквами, заявляя, что наша ответственность — сохранить мир, а Сам Бог сохранит чистоту. Они готовы сотрудничать с невозрожденными, с либералами.

Церковь не может созидаться и возрастать ни на каком другом основании, кроме Христа, и не может игнорировать истины Слова Божия:

1Кор.3:10-15 **«Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание, а другой строит на нем; но каждый смотри, как строит. Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос. Строит ли кто на этом основании из золота, серебра, драгоценных камней, дерева, сена,**

соломы, — каждого дело обнаружится; ибо день покажет, потому что в огне открывается, и огонь испытает дело каждого, каково оно есть. У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду. А у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем, сам спасется, но так, как бы из огня».

1Тим.3:15 **«Чтобы, если замедлю, ты знал, как должно поступать в доме Божием, который есть Церковь Бога живого, столп и утверждение истины».**

Кол.2:8-10 **«Смотрите, братия, чтобы кто не увлек вас философиею и пустым обольщением, по преданию человеческому, по стихиям мира, а не по Христу; ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно, и вы имеете полноту в Нем, Который есть глава всякого начальства и власти».**

Еф.5:10,17 **«Испытывайте, что благоугодно Богу. Итак, не будьте нерассудительны, но познавайте, что есть воля Божия».**

Ин.12:48 **«Отвергающий Меня и не принимающий слов Моих имеет судью себе: слово, которое Я говорил, оно будет судить его в последний день».**

Более подробно об опасности некоторых современных течений в христианстве будет рассмотрено позже в разделе 2.10.1.

2.4. Принадлежность к Церкви. Вселенская Церковь и поместные церкви

2.4.1. Определение понятия «Церковь». Взаимосвязь поместных церквей и Вселенской Церкви

Раздел богословия, который занимается учением о Церкви, о святости, соборности, непогрешимости, апостольской верности Церкви и о решающей роли Церкви в деле спасения верующих, называется ***экклесиологией.***

Церковь — хорошо знакомое всем людям понятие, но также и крайне многообразное в понимании различных людей, потому что они вкладывают разную сущность в этот термин. Многим доктринам уделялось большое внимание на протяжении всей истории христианства. Учению о Троице, учению о Христе, о спасении уделялось много внимания, начиная с первых Вселенских соборов, где шла настоящая духовная битва за истину. Учение же о Церкви, которое является очень важным, к сожалению, никогда не привлекало такого всеобщего внимания. Колин Уильямс предполагает, что «*отсутствие прямого богословского внимания к Церкви объясняется, вероятно, представлением о ней как о чем-то само собой разумеющемся*» **[28]**. Вопрос о понимании сущности Церкви имеет сегодня первостепенное значение.

Истинная доктрина о Церкви может строиться только на основании Писания. Исходя из Слова Божия, можно дать такое определение Церкви. ***Церковь — это общество верующих в Иисуса Христа людей, обратившихся в покаянии к Господу и принявших дар Его искупительной жертвы, принявших водное крещение на основании исповедания их веры во Христа как личного Спасителя, крещенных Духом Святым в одно Тело и соединенных Святым Духом друг с другом как члены в единый организм — Тело и со Христом как Главою Тела.*** Самое простое определение Церкви, которое можно дать на основании Писания, может звучать так: «*Церковь — это спасенные люди, которые крещены (погружены) Духом Святым в Тело Христово*». К Церкви принадлежат все, кто рождены от Духа Святого и тем же Духом крещены в Тело Христово (1Кор.12:13).

Церковь («*экклесия*») в Писании употребляется по отношению к разным группам верующих и несет разное содержание.

1. Вселенская Церковь (Мф.16:18; Деян.2:47; Деян.20:28; 1Кор.10:32; 1Кор.12:28; 1Кор.15:9; Гал.1:13; Еф.1:22; Еф.3:10; Еф.3:21; Еф.5:23; Еф.5:24; Еф.5:25; Еф.5:27; Еф.5:29; Еф.5:32; Флп.3:6; Кол.1:18; Кол.1:24; 1Тим.3:15; Евр.12:23). Слово «*экклесия*» в значении Вселенской Церкви, в значении Церкви как Тела Христова используется в Библии 21 раз.

Мф.16:18 **«… и на сем камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее»**

Деян.20:28 **«Итак, внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею».**

Еф.1:22,23 **«И все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви, которая есть Тело Его, полнота Наполняющего все во всем».**

2. Группа поместных церквей (Деян.9:31; Деян.14:23; Деян.15:41; Деян.16:5; Рим.16:4; Рим.16:16; 1Кор.7:17; 1Кор.11:16; 1Кор.14:33; 1Кор.14:34; 1Кор.16:1; 1Кор.16:19; 2Кор.8:1; 2Кор.8:18; 2Кор.8:19; 2Кор.8:24; 2Кор.11:8; 2Кор.11:28; 2Кор.12:13; Гал.1:2; Гал.1:22; 1Фес.2:14; 2Фес.1:4; Отк.1:4; Отк.2:7; Отк.2:23; Отк.2:29; Отк.3:6; Отк.3:13; Отк.3:22; Отк.22:16).

Группа поместных церквей встречается в разных текстах Писания:

1Кор.16:1 **«При сборе же для святых поступайте так, как я установил в церквах Галатийских».**

2Кор.8:1 **«Уведомляем вас, братия, о благодати Божией, данной церквам Македонским».**

2Кор.11:28 **«Кроме посторонних приключений, у меня ежедневно стечение людей, забота о всех церквах».**

Отк.1:4 **«Иоанн — семи церквам, находящимся в Асии…»**

3. Поместная церковь (Деян.1:22; Деян.13:1; Деян.15:4; 3Ин.9; Рим.16:1; 1Кор.1:2; 1Фес.1:1; Отк.2:1,8,12,18; Отк.2:8,12,18; Отк.3:1,7,14).

О поместной церкви более всего говорится в Писании. При этом имеется в виду церковь, расположенная и функционирующая в определенном географическом месте:

Деян.11:22 **«Дошел слух о сем до церкви Иерусалимской, и поручили Варнаве идти в Антиохию».**

1Кор.1:2 **«Церкви Божией, находящейся в Коринфе, освященным во Христе Иисусе, призванным святым, со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа, во всяком месте…»**

4. Домашние церкви (Рим.16:4; 1Кор.16:19; Кол.4:15; Флм.1:2).

Домашние церкви были простым выражением поместных церквей:

Кол.4:15 **«Приветствуйте братьев в Лаодикии, и Нимфана, и домашнюю церковь его».**

1Кор.16:19 **«Приветствуют вас церкви Асийские; приветствуют вас усердно в Господе Акила и Прискилла с домашнею их церковью».**

Таким образом, о Церкви можно говорить в двух смыслах:

1. Вселенский смысл.

2. Поместный смысл.

Во вселенском смысле Церковь состоит из искупленных Кровью Христа возрожденных людей всех веков и народов, которых Господь присое-

динил к Своему Телу действием Духа Святого. Во **Вселенскую Церковь** входят:

а) возрожденные члены всех поместных церквей;

б) а также и все умершие в Господе, находящиеся в вечности. Они представляют собой совершенную Церковь из святых, ныне торжествующую на небесах **(*Торжествующая Церковь на небесах*) [29]:**

Евр.12:22-24 **«Но вы приступили к горе Сиону и ко граду Бога живого, к небесному Иерусалиму и тьмам Ангелов, к торжествующему собору и церкви первенцев, написанных на небесах, и к Судии всех — Богу, и к духам праведников, достигших совершенства, и к ходатаю нового завета — Иисусу, и к Крови кропления, говорящей лучше, нежели Авелева».**

Условное деление Церкви представлено на рис. 1.

Рис. 1. **Состав Вселенской Церкви**

Поместные церкви являются ***видимой*** частью Вселенской Церкви, а Торжествующая Церковь на небесах является ***невидимой***. Слово «*экклесия*» для обозначения поместных церквей, групп церквей и домашних церквей встречается в Библии более 80 раз. Конечно же, все эти деления являются условными, человеческими, потому что у Господа есть только одна Церковь. Необходимо помнить также, что созидание Церкви еще не закончено, и что Господь прилагает спасаемых к Церкви. Существенным является то, что не люди решают принадлежность к Церкви, а Господь. Об Иерусалимской Церкви написано: «**… Господь же ежедневно прилагал спасаемых к Церкви**» (Деян.2:47). Условия присоединения к Церкви мы подробно рассмотрим ниже в разделе 2.4.2.

Священное Писание рассматривает и Вселенскую Церковь, являющуюся Телом Христовым, и поместные церкви как видимую часть универсальной Церкви и как действующее практическое проявление Тела Христа **[29]**. В Слове Божьем поместной церкви придается важное значение. Пол Р. Джексон пишет: *«Греческим словом ekklesia (экклесия, т.е. «церковь») поместные церкви называются около 90 раз, а Церковь как Тело Христово — приблизительно 20 раз. Вселенская Церковь никогда не собиралась вместе. Эта Церковь ожидает, когда Господь*

*полностью соберет Ее во славе как «**торжествующий собор и церковь первенцев**» (Евр.12:23).*

Часто люди считают, что вселенская Церковь, в отличие от поместной новозаветной церкви, является «истинной церковью». Таким образом, они подразумевают, что поместная церковь — не истинная. Это неверно. Поместная церковь является истинной, если создана и устрояется по Слову Божьему.

В наше время чрезмерное значение придается так называемой «истине о Теле». И как результат умаляется значение поместной церкви. Это искажение породило в новозаветных церквах трагическое пренебрежение некоторыми библейскими доктринами, так что многие верующие считают крещение и членство в церкви маловажными» **[30].**

Каждая истинная поместная церковь является частью Вселенской Церкви Христа, и каждый истинный член Вселенской Церкви принадлежит к ней через поместную церковь. В День Пятидесятницы в Иерусалиме основаны были и Вселенская Церковь, и поместная, в ту пору они фактически представляли одно и то же. В первой церкви в Иерусалиме, когда человек ***прилагался к Церкви,*** не возникало никаких вопросов относительно того, должен ли он присоединиться к поместному собранию, это воспринималось как само собою разумеющееся.

В понимании Церкви существуют разные отклонения и крайности, особенно относительно принадлежности к Церкви. Одни отрицают поместную церковь и признают только невидимую Церковь, а на поместную не обращается никакого внимания, а другие признают только поместную и отрицают невидимую. Писание же говорит о Церкви как видимой, так и невидимой, говорит о Церкви во вселенском смысле и в поместном смысле, и то и другое ценно для Господа. Г.К. Тиссен пишет **[7]**:

1. Вселенский смысл. *Во вселенском смысле церковь состоит из всех тех, которые родились от Духа Божьего и тем же Духом крестились в Слово Божие, в Тело Христово (1Кор.12:13; 1Пет.1:3,23). Тот факт, что это выражение употреблено во вселенском смысле, очевиден из слов Христа: Христос говорил о созидании Своей Церкви, а не о создании церквей (Мф.16:18); Павел скорбел от того, что преследовал Церковь (1Кор.15:9; Гал.1:13; Флп.3:6); сказано, что Христос возлюбил Церковь и предал Себя за Нее (Еф.5:25); наш Господь очищает и освящает Церковь (Еф.1:22; 5:23; Кол.1:11); Он поставил в Церкви людей одаренных (1Кор.12:28); через Церковь стала известной начальствам и властям на небесах многоразличная премудрость Божия (Еф.3:10); и все собрание верующих в нынешнем веке называется Церковью первенцев, записанных на небесах (Евр.12:23). Во всех этих местах Писания употреблено греческое слово «экклесия».*

Эта вселенская концепция Церкви усматривается в образах, с помощью которых она представлена. Церковь названа строением Господним (1Кор.3:9,18 и далее; 2Кор.6:16; Еф.2:20-22; 1Тим.3:15). Христос является краеугольным камнем этого строения (Мф.16:18; 1Кор.3:11; 1Пет.3:6 и далее) и пребывает в ней Своим Духом (1Кор.3:16; 6:19). Верующий совершает священническое служение в этом храме (Евр.3:15 и

далее; 1Пет.2:9; Отк.1:6). Она называется также Телом Христовым (Рим.12:4; 1Кор.12:12-27; Еф.1:22 и далее; 4:4,12,16; 5:23 и 30; Кол.1:18 и 24; 2:19; 3:15).

В этом образе Церковь представлена, как организм, который состоит в живой связи со Христом, который является единым, хотя состоит из Иудеев и язычников, в котором наблюдается многообразие даров среди членов, который идеально сотрудничает в осуществлении единого и общего дела. Она названа также Невестой Христовой (2Кор.11:2 и далее; Еф.5:24 и далее и 32). Как Невеста Христова Церковь обручена Ему, как таковой, ей надлежит быть прекрасной для Христа (Иак.4:4), ей необходимо приготовиться к брачному торжеству (Отк.19:7 и далее), ей необходимо сочетаться со Христом (Ин.3:29) и царствовать с Ним (Отк.19:6-20). Другими образами являются виноградная лоза (Ин.15:1 и далее) и стадо (Ин.10:1 и далее; Евр.13:20; 1Пет.2:25).

2. Поместный смысл. *В смысле «поместная» слово «церковь» употребляется для определения группы исповедующих Христа верующих в какой-то местности. Так мы читаем о церкви в Иерусалиме (Деян.8:1; 11:22), в Ефесе (Деян.20:17), в Кенхреях (Рим.16:1) и в Коринфе (1Кор.1:2; 2Кор.1:1). Мы читаем о церкви в Лаодикии (Кол.4:16) и в Фессалониках (1Фес.1:1; 2Фес.1:1). Иногда это выражение употребляется во множественном числе, например, церкви Галатийские (Гал.1:2), церкви в Иудее (1Фес.2:14) и Асии (Отк.1:4).* ***Поместные церкви, взятые вместе*** (имеются в виду все верующие всех времен и народов, бывшие и будущие, те, кто еще войдет в Церковь, и те, кто уже находится в вечности — *Прим. Редактора*)***, составляют верную модель истинной Церкви, Вселенской Церкви.***

Интересно, что образы, употребляемые для определения Церкви, одинаково употребляются и для определения отдельного верующего, и поместной церкви, и Вселенской Церкви. Это образы Невесты, Тела, строения и стада: они употребляются для определения Вселенской Церкви (Еф.1:23; 5:25; 2Кор.6:16; Евр.13:20), поместной церкви (2Кор.11:2; 1Кор.12:12-27; 1Кор.3:16; Деян.20:28) и отдельного верующего (Рим.6:12; 7:1; 1Кор.6:19; Лк.15:4-10) **[7].**

2.4.2. Принадлежность к Церкви

Для ясного понимания этого вопроса необходимо рассмотреть Божью и человеческую стороны и определить, какие действия совершает Бог, и какие условия должен выполнить человек для вхождения в Церковь. Для начала исследуем вопрос о спасении по вере и вопрос о спасенных и неспасенных.

2.4.2.1. Спасенные и неспасенные в вечности

Из писания мы видим, что все люди, которые когда-то жили на земле, в вечности будут разделены на две большие группы: 1) спасенные; 2) погибшие.

1. Спасенные будут обитать с Богом на Новом Небе и Новой Земле.

Слово Божье ясно говорит об этом:

Отк.21:1-4 **«И увидел я новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали, и моря уже нет. И я, Иоанн, увидел святой город Иерусалим, новый, сходящий от Бога с неба, приготовленный, как невеста, украшенная для мужа своего. И услышал я громкий голос с неба, говорящий: се, скиния Бога с человеками, и Он будет обитать с ними; они будут Его народом, и Сам Бог с ними будет Богом их. И отрет Бог всякую слезу с очей их, и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, ибо прежнее прошло».**

Отк.21:24,27 **«Спасенные народы будут ходить во свете его, и цари земные принесут в него славу и честь свою. И не войдет в него ничто нечистое и никто, преданный мерзости и лжи, а только те, которые написаны у Агнца в книге жизни».**

2Пет.3:13 **«Впрочем, мы, по обетованию Его, ожидаем нового неба и новой земли, на которых обитает правда».**

Ис.65:17 **«Ибо вот, Я творю новое небо и новую землю, и прежние уже не будут вспоминаемы и не придут на сердце».**

Спасение дается по вере. Бог спасает по вере как тех, которые жили в ветхозаветные времена (Он спасает их по вере в будущий приход Искупителя и Мессии), так и тех, кто поверил в Господа Иисуса Христа как личного Спасителя в период благодати после смерти и воскресения Иисуса Христа.

Авв.2:4 **«Вот, душа надменная не успокоится, а праведный своею верою жив будет».**

Гал.3:6-9,11 **«Так, Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность. Познайте же, что верующие суть сыны Авраама. И Писание, провидя, что Бог по вере оправдает язычников, предвозвестило Аврааму: «В тебе благословятся все народы». Итак, верующие благословляются с верным Авраамом. А что законом никто не оправдается пред Богом, это ясно, потому что праведный верой жив будет».**

Рим.4:13,16,18 **«Ибо не законом даровано Аврааму или семени его обетование — быть наследником мира, но праведностью веры. Итак, по вере, чтобы было по милости, дабы обетование было непреложно для всех, не только по закону, но и по вере Авраама, который есть отец всем нам. Он сверх надежды поверил с надеждой, через что сделался отцом многих народов, по сказанному: "Так многочисленно будет семя твое"».**

Читая о таких героях веры (Евр.11:1-40) Ветхого Завета, как Авель, Енох, Ной, Авраам и Сарра, Исаак и Иаков, Иосиф, Моисей, Иисус Навин, Раав и многие другие, «которых весь мир не был достоин», мы видим, что только верой одерживали победы эти (порой и слабые) люди, в сердце которых был Всемогущий Бог.

Сын Божий пришел на эту землю, умер и воскрес ради нашего спасения.

Ин.3:16-18 **«Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную. Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был через Него. Верующий в Него не судится…»**

1Пет.2:24,25 **«Он грехи наши Сам вознес телом Своим на древо, дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды: ранами Его вы исцелились. Ибо вы были, как овцы блуждающие (не имея пастыря), но возвратились ныне к Пастырю и Блюстителю душ ваших».**

Спасение дается верующему по благодати, даром. Сам грешный человек никогда не смог бы спастись. Если бы это было возможно, то Господь бы не умирал на кресте Голгофы за нас.

Гал.2:21 **«Не отвергаю благодати Божией; а если законом оправдание, то Христос напрасно умер».**

Тит.3:5-7 **«Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, баней возрождения и обновления Святым Духом, Которого излил на нас обильно через Иисуса Христа, Спасителя нашего, чтобы, оправдавшись Его благодатью, мы по упованию стали наследниками вечной жизни».**

Еф.2:8,9 **«Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас — Божий дар, — не от дел, чтобы никто не хвалился».**

2Тим.1:9 **«Спасшего нас и призвавшего званием святым не по делам нашим, но по Своему изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времен».**

Рим.3:28 **«Ибо мы признаем, что человек оправдывается верой, независимо от дел закона».**

1Фес.4:14 **«Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним».**

1Ин.5:13 **«Сие написал я вам, верующим во имя Сына Божьего, дабы вы знали, что вы, веруя в Сына Божьего, имеете жизнь вечную».**

Спасающая вера, Божья вера, всегда проявляет себя в любви (Гал.5:6 — **вера, действующая любовью**), в делах (Иак.2:26 — **вера без дел мертва**), в духовных победах над грешным миром (1Ин.5:4,5 — **и сия есть победа, победившая мир, вера ваша**), переносит испытания (1Пет.1:7). Но это все относится к критериям истинной веры, а не к тому, что можно спастись делами, потому что **«делами закона не оправдывается перед Ним никакая плоть»** (Рим.3:20).

Церковь Христова имеет чудесное будущее, она будет восхищена на небеса на встречу с Господом и будет пребывать в вечности в Небесном городе Иерусалиме. В первом воскресении (воскресении праведных) будут участвовать все умершие, имевшие веру в Господа, и все живущие на земле во время восхищения верующие и пребывающие в Господе люди:

1Фес.4:14-17 **«Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним. Ибо сие говорим вам сло-**

вом Господним, что мы живущие, оставшиеся до пришествия Господня, не предупредим умерших, потому что Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией, сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде; потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе, и так всегда с Господом будем».

1Кор.15:50-54 **«Но то скажу вам, братия, что плоть и кровь не могут наследовать Царствия Божия, и тление не наследует нетления. Говорю вам тайну: не все мы умрем, но все изменимся вдруг, во мгновение ока, при последней трубе; ибо вострубит, и мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся. Ибо тленному сему надлежит облечься в нетление, и смертному сему облечься в бессмертие. Когда же тленное сие облечется в нетление и смертное сие облечется в бессмертие, тогда сбудется слово написанное: поглощена смерть победою».**

Отк.21:1-4,22,27 **«И увидел я новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали, и моря уже нет. И я, Иоанн, увидел святый город Иерусалим, новый, сходящий от Бога с неба, приготовленный как невеста, украшенная для мужа своего. И услышал я громкий голос с неба, говорящий: се, скиния Бога с человеками, и Он будет обитать с ними; они будут Его народом, и Сам Бог с ними будет Богом их. И отрет Бог всякую слезу с очей их, и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, ибо прежнее прошло… Храма же я не видел в нем, ибо Господь Бог Вседержитель — храм его, и Агнец. И город не имеет нужды ни в солнце, ни в луне для освещения своего, ибо слава Божия осветила его, и светильник его — Агнец. Спасенные народы будут ходить во свете его, и цари земные принесут в него славу и честь свою. Ворота его не будут запираться днем; а ночи там не будет. И принесут в него славу и честь народов. И не войдет в него ничто нечистое и никто преданный мерзости и лжи, а только те, которые написаны у Агнца в книге жизни».**

Такое чудесное будущее Церкви показывает, что для Господа Церковь дороже всего во всем мироздании.

2. Погибшие, которые своим неверием отделили себя от Бога и будут в озере огненном.

Слово Божье так говорит о существовании погибших и неверующих в Господа и об их месте пребывания в вечности:

Отк.21:8 **«Боязливых же, и неверных, и скверных, и убийц, и блудников, и чародеев, и идолослужителей, и всех лжецов участь — в озере, горящем огнем и серой. Это смерть вторая».**

Гал.5:19-21 **«Дела плоти известны; они суть: прелюбодеяние, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, соблазны, ереси, ненависть, убийство, пьянство, бесчинство и тому подобное. Предваряю**

вас, как и прежде предварял, что поступающие так Царства Божьего не наследуют».

1Кор.6:9,10 **«Или не знаете, что неправедные Царства Божьего не наследуют? Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники — Царства Божьего не наследуют».**

Отк.22:15 **«А вне — псы, и чародеи, и любодеи, и убийцы, и идолослужители, и всякий любящий и делающий неправду».**

Дан.12:2 **«И многие из спящих в прахе земли пробудятся: одни — для жизни вечной, другие — на вечное поругание и посрамление».**

Ин.5:29 **«Не дивитесь этому, ибо наступает время, в которое все, находящиеся в гробах, услышат глас Сына Божия и изыдут: творившие добро — в воскресение жизни, а делавшие зло — в воскресение осуждения».**

Мф.25:41,46 **«Тогда скажет и тем, которые по левую сторону: идите от Меня, проклятые, в огонь вечный, уготованный дьяволу и ангелам его. И пойдут сии в муку вечную, а праведники в жизнь вечную».**

Мф.8:12 **«А сыны царства низвержены будут во тьму внешнюю: там будет плач и скрежет зубов».**

Мф.13:41,42 **«Пошлет Сын Человеческий ангелов Своих, и соберут из Царства Его все соблазны и делающих беззаконие, и ввергнут их в печь огненную; там будет плач и скрежет зубов».**

Лк.16:23 **«И в аде, будучи в муках, он поднял глаза свои…»**

2Фес.1:7-9 **«А вам, оскорбляемым, отрадою вместе с нами в явление Господа Иисуса с неба, с Ангелами силы Его, в пламенеющем огне совершающего отмщение не познавшим Бога и не покоряющимся благовествованию Господа нашего Иисуса Христа, которые подвергнутся наказанию, вечной погибели, от лица Господа и от славы могущества Его».**

Отк.14:9-11 **«И третий ангел последовал за ними, говоря громким голосом: кто поклоняется зверю и образу его и принимает начертание на чело свое или на руку свою, тот будет пить вино ярости Божией, вино цельное, приготовленное в чаше гнева Его, и будет мучим в огне и сере пред святыми ангелами и пред Агнцем. И дым мучения их будет восходить во веки веков, и не будут иметь покоя ни днем, ни ночью поклоняющиеся зверю и образу его и принимающие начертание имени его».**

Отк.20:10,13-15 **«А дьявол, прельщавший их, ввержен в озеро огненное и серное, где зверь и лжепророк, и будут мучиться день и ночь во веки веков. Тогда отдало море мертвых, бывших в нем, и смерть и ад отдали мертвых, которые были в них; и судим был каждый по делам своим. И смерть и ад повержены в озеро огненное. Это смерть вторая. И кто не был записан в книге жизни, тот был брошен в озеро огненное».**

Для осуждения достаточно неверия в Господа Иисуса Христа:

Ин.3:18 **«Верующий в Него не судится, а неверующий уже осужден…»**

Мк.16:16 **«… а кто не будет веровать, осужден будет».**

Не родившийся свыше человек не может увидеть Царствия Божия:

Ин.3:3 **«Истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия».**

Те, которые продолжают жить грешной жизнью без покаяния, те, которые ведут себя как враги креста Христова, упорно отвергают в своей гордыне Иисуса Христа как Искупителя и Спасителя и идут широким путем греха, — идут в погибель:

Мф.7:13 **«Входите тесными вратами, потому что широки врата и пространен путь, ведущие в погибель, и многие идут ими».**

Флп.4:18,19 **«Ибо многие, о которых я часто говорил вам, а теперь даже со слезами говорю, поступают как враги креста Христова. Их конец — погибель, их бог — чрево, и слава их — в сраме, они мыслят о земном».**

Евр.10:38,39 **«Праведный верою жив будет; а если кто поколеблется, не благоволит к тому душа Моя. Мы же не из колеблющихся на погибель, но стоим в вере к спасению душ».**

Рим.6:23 **«Ибо возмездие за грех — смерть, а дар Божий — жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем».**

Бог не будет изменять Своих совершенных планов мироустройства из-за гордости и непослушания грешников, из-за нежелания человека слушать Бога, на таковых будет Его гнев, как был гнев на еврейский народ:

Зах.7:11,12 **«Но они не хотели внимать, отворотились от Меня, и уши свои отяготили, чтобы не слышать. И сердце свое окаменили, чтобы не слышать закона и слов, которые посылал Господь Саваоф Духом Своим через прежних пророков; за то и постиг их великий гнев Господа Саваофа».**

Суд Бога будет справедливым, строгим, величественным, и явит святость и славу Божию. Поэтому для всех людей важно, когда Бог призывает, чтобы мы обратились, чтобы мы сделали этот шаг, а не только знали, что это можно сделать. В число спасенных и неспасенных люди идут по своему желанию, по своей вере или же по своему упорству. Справедливо заметил один из служителей Божьих, который сказал: «В вечности будут два класса людей: те, которые сказали Богу: «Да будет воля Твоя» и те, которым Бог скажет в их упорстве: «Да будет воля ваша».

2.4.2.2. Вера и спасение

2.4.2.2.1. Что такое вера

Итак, спасение человека от вечного отделения его от Бога и спасение от рабства греха и ада совершается по вере. Вера с одной стороны является даром Божьим, а с другой стороны Писание призывает человека верить:

Мк.1:14,15 **«После же того, как предан был Иоанн, пришел Иисус в Галилею, проповедуя Евангелие Царства Божьего и говоря, что исполнилось время и приблизилось Царство Божие: покайтесь и веруйте в Евангелие».**

Ин.14:1 **«Да не смущается сердце ваше; веруйте в Бога и в Меня веруйте».**

Деян.16:30,31 **«И, выведши их вон, сказал: государи мои! Что мне делать, чтобы спастись? Они же сказали: веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешься ты и весь дом твой».**

Ин.20:27 **«Потом говорит Фоме: подай перст твой сюда и посмотри руки Мои; подай руку твою и вложи в ребра Мои; и не будь неверующим, но верующим».**

Рим.14:25 **«Но которая ныне явлена, и через Писания пророческие, по повелению вечного Бога, возвещена всем народам для покорения их вере».**

1Кор.12:7-9 **«Но каждому дается проявление Духа на пользу. Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания — тем же Духом; иному вера — тем же Духом».**

Рим.12:3 **«... но думайте скромно, по мере веры, какую каждому Бог уделил».**

2Пет.1:1 **«Симон Петр, раб и апостол Иисуса Христа, — принявшим равно с нами драгоценную веру по правде Бога нашего и Спасителя Иисуса Христа».**

Еф.2:8,9 **«Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас — Божий дар».**

Все это говорит о том, что Бог дает человеку дар веры, Бог предлагает (Ин.14:1; Деян.16;30,31) веру и спасение (*Божья сторона*), а человек принимает или отвергает Божий призыв (Деян.2:41; Деян.13:46; Ин.1:11-13; Мф.23:37; Ин.5:40; Ин.12:48) и несет ответственность за свой выбор (*человеческая сторона*).

Термин «вера» является очень емким, и понимание веры не относится к простым вещам. Вера не является тем, что можно потрогать, она не является предметом осязания пальцами, а является областью духа (Гал.5:22). И как мы не можем в полноте понять дух, так нельзя во всей глубине понять и веру. И здесь не могут помочь никакие словари, ни этимология, но только Слово Божье даст нам те необходимые представления, которые Бог открывает нам, видящим и знающим порой **«отчасти», «как бы сквозь тусклое стекло»** (1Кор.13:12). Чтобы правильно понимать сущность веры, необходимо рассмотреть совокупность всего, что говорится о ней в Писании. Г.К. Тиссен, имея в виду эту многогранность пишет: «*Под верой мы подразумеваем сумму всего христианского учения, содержащегося в Писании (Лк.18:8; Деян.6:7; 1Тим.4:1; 1Тим.6:10; Иуд.3)*» **[7].** П.Т. Плешко, рассматривая веру как дар Божий и средство соединения с Богом, дает такое определение веры: «*Вера есть средство, соединяющее нас с Богом и располагающее Бога ниспосылать нам все просимое у Него в согласии с Его волей*» **[31].**

Писание рассматривает веру с разных сторон. *Вера в Библии рассматривается* как:

1. Дар Божий (Еф.2:8,9) и как то, что надо принять человеку и веровать (Ин.14:1; Деян.16:31; 1Тим.1:16; Ин.20:31).
2. Плод духа (Гал.5:22).
3. Проявление Духа Святого (1Кор.12:9).
4. Канал, через который действует сила Божия и Его благословения:
   а) для избрания ко спасению (2Фес.2:13);
   б) для спасения (1Пет1:5; 1Кор.15:2;);
   в) к жизни (Авв.2:4; Гал.3:11; Евр.10:38; Рим.1:17);
   г) к оправданию (Рим.5:1; Рим.3:28);
   д) для совоскресения со Христом (Кол.2:11-13);
   е) для усыновления (Ин.1:12; Гал.3:26);
   ж) к защите и сохранению уверовавших (1Пет.1:5; Кол.1:23);
   з) к осуществлению ожидаемого (Евр.11:1);
   и) для изменения в жизни (Гал.2:20; Еф.1:19);
   к) для одержания побед, славящих Господа (Мк.9:23; Евр.11:4-34).
5. Средство:
   а) духовного познания (Евр.11:3; Ин.6:69; Ин.12:46; Еф.4:13) и послушания истине (1Пет.1:21,22);
   б) победы над ценностями греховного мира (1Ин.5:4);
   в) достижения спасения душ (1Пет.1:9);
   г) прощения грехов (Деян.26:18);
   д) упования и надежды на Бога (1Пет.1:21);
   е) доступа к благодати (Рим.5:2);
   ж) противостояния дьяволу (1Пет.5:9);
   з) получения Духа Божия (Гал.3:14);
   и) наследования обетований (Евр.6:12);
   к) очищения сердец и освящения (Деян.15:9);
   л) содействия совершенным делам (Иак.2:22);
   м) обогащения Духом (Гал.3:5);
   н) надежного доступа к Господу (Еф.3:12);
   о) получения печати праведности (Рим.4:11);
   п) спасения (Еф.2:8).
6. Условие для:
   а) оправдания (Рим.4:5; Гал.3:24);
   б) спасения (Мк.16:16; Деян.16:30,31; Ин.3:16,18);
   в) запечатления Духом Святым (Еф.1:13);
   г) крещения (Деян.8:35-39);
   д) получения благословений (Ин.7:38; Мк.11:24; Мф.9:29);
   е) победы над миром (1Ин.5:5);
   ж) истинного хождения перед Богом (2Кор.5:7);
   з) исцеления (Деян.14:9,10);
   и) воскресения (1Фес.4:14; Ин.11:25);
   к) праведности (Рим.10:4);
   л) отсутствия суда (Ин.3:18);
   м) прощения грехов (Деян.10:43);

н) ответа на молитвы (Мф.21:22; Мк.11:24);

о) истинного поклонения Богу (Евр.11:6).

7. Результат действия Слова Божьего (1Фес.2:13).

8. То, без чего невозможно угодить Богу (Евр.11:6).

9. Отсутствие чего является грехом (Ин.16:8,9).

10. Отдача себя в послушание Богу и Его Слову, полное доверие Богу и Господу Иисусу Христу (Рим.4:20,21; Деян.6:7; Евр.12:9; Гал.3:1,2).

11. Уверенность в невидимом (Евр.11:1).

12. Одна истинная (Еф.4:5).

13. То, что ведет к покаянию и крещению (Деян.26:18; Мк.16:16; Кол.2:11-13).

14. Проявляющаяся в делах и плодах, основным среди которых является любовь (Гал.5:6; 1Фес.1:3).

15. Изменяющаяся, растущая (2Фес.1:3; Лк.17:5).

16. Божия (Мк.11:23) и бесовская (Иак.2:19).

17. Мертвая и живая (Иак.2:22,26).

18. Действенная и тщетная (Гал.5:6; Рим.4:14; 1Кор.15:2,14).

19. Рожденная от слышания Слова Божьего (Рим.10:17; Ин.5:24) и основанная на лжи (2Фес.2:11,12; 2Тим.2:17,18; 1Тим.1:19,20).

20. Искренняя, нелицемерная (2Тим.1:5; Деян.8:37), ложная (2Фес.3:2) и потерпевшая кораблекрушение (1Тим.1:19).

Даже такой беглый анализ показывает многогранность веры и богатство ее проявлений, а также возможность подделок под нее.

Существует вера Божья (Мк.11:23), вера человеческая (Иуд.17-19; 2Пет.2:1-3,15-22; 1Кор.2:14,15; Мк.7:6-13) и вера бесовская (Иак.2:19; Деян.19:15,16). Господь призывает: «**Имейте веру Божию**» (Мк.11:23). Вера Божья имеет в центре всего Господа, она основана не на мудрости и силе человека, но на мудрости Божьей и на Его Слове. Божья вера не есть продукт человеческого ума или плод человеческого усилия. Она не есть простое убеждение разума в том, что существует Бог. Так и бесы веруют (знают), что есть Бог и трепещут перед Ним (Иак.2:19). Бесы, падшие ангелы, добровольно отпали от Бога (2Пет.2:4; Иуд.6). Они признают и Бога, и Сына Его Иисуса Христа, признают Его суверенное право вершить над ними суд и боятся этого суда, ибо знают, что Он праведен. Но по своей испорченной природе они противятся Богу и Слову Его, не покоряются Ему. Их вера, как и их мудрость — «**земная, душевная, бесовская**» (Иак.3:15). Она пагубна и бесполезна. Знать о Боге и знать лично Бога — это разные вещи. Знать о существовании Бога — это еще не значит верить. Такая человеческая вера, умственная вера, «головная» вера не приводит ко спасению, она не идет навстречу к Богу, не ищет Его всем сердцем, всем разумением, всей крепостью, она любуется «хорошим» человеком и не склоняется пред величием и совершенством Бога, не признавая свое бессилие без Бога. Один из христианских служителей образно заметил, что некоторые люди проходят расстояние в 35 см (от мозга к сердцу) всю жизнь, чтобы знания и истины о Боге принять всем сердцем. Нам не следует смешивать веру с нашими собственными мыслями о Боге или с нашим внутренним настроением.

Вера не опирается на человеческую природу и на человеческие силы и способности. Истинная вера живет исключительно обетованиями Божьими. Ты стоишь перед Словом Божьим и обетованиями Живого Бога, Который животворит мертвых и называет несуществующее, как существующее. Хочешь ли ты воздать славу этому Богу и довериться Его обещаниям и Его совершенству, или же ты отвергаешь Бога и Его обетования как лживые и несуществующие для тебя? Ты поставлен перед решением, которое сам должен принять в своем сердце.

Вера Божья отличается от человеческой религиозности. Религиозность построена на человеческих усилиях достичь Бога, а вера осознает несостоятельность человека стать совершенным собственными силами и обращается за помощью к любящему и Всемогущему Богу. Истинная вера просит милости у Бога. Истинная вера сознает, что ей нечего дать Богу, и она принимает с благодарностью то, что предлагает Бог: она принимает Сына Божьего как своего Спасителя, она принимает Духа Божьего как залог усыновления. Вера высшей ценностью ставит Бога, а религиозность обращается к человеку; вера угождает Богу, а религиозность — человеку; вера славит Бога, а религиозность — человека; вера сравнивает человека с Богом и ведет к смирению, а религиозность сравнивает одного человека с другим и ведет к самоправедности. Последнее мы видим на примере притчи о фарисее и мытаре (Лк.18:9-14), где религиозный фарисей благодарит Бога за то, что он **«не таков, как прочие люди, грабители, обидчики, прелюбодеи, или как этот мытарь»** (Лк.18:11), а уповающий на Бога мытарь понимает свою несостоятельность и свое несовершенство перед Богом и просит в сокрушении сердца: **«Боже! Будь милостив ко мне грешнику!»** (Лк.18:13). Люди религиозные часто не имеют сокрушенного сердца, они — горды и не имеют должного смирения. Д. Миллер справедливо заметил: «Гордые, несокрушенные, несломленные люди бесполезны для Бога». В конечном итоге религия упраздняет крест Голгофы и заменяет его обрядами, человек не желает признать себя погибшим грешником, ему обидно, что за его грехи должен был страдать Бог.

Бог через живую веру возрождает, капитально меняет и преображает человека, подчиняет его высшей цели и высшей воле, наполняет его новой жизнью и приводит к новой жизни во Христе Иисусе. Истинная вера живет истинным знанием Бога и Его Слова:

1Пет.1:21-23 **«Уверовавших через Него в Бога, Который воскресил Его из мертвых и дал Ему славу, чтобы вы имели веру и упование на Бога, послушанием истине через Духа очистив души ваши к нелицемерному братолюбию, постоянно любите друг друга от чистого сердца, как возрожденные не от тленного семени, но от нетленного, от Слова Божьего, живого и пребывающего вовек».**

Иер.9:23,24 **«Так говорит Господь: да не хвалится мудрый мудростью своею, да не хвалится сильный силой своей, да не хвалится богатый богатством своим. Но хвалящийся хвались тем, что разумеет и знает Меня, что Я — Господь, творящий милость, суд и правду на земле; ибо только это благоугодно Мне, говорит Господь».**

Ос.4:6 **«Истреблен будет народ Мой за недостаток ведения».**

Ос.6:6 **«Ибо Я милости хочу, а не жертвы, и Боговедения более, нежели всесожжений».**

Писание неоднократно напоминает нам о том, что надо иметь истинную веру, а не внешнюю религиозность. Человек спасается не делами, а верой, но вера должна быть спасающей, истинной, Божьей. Писание говорит о людях, которые имели тщетную веру. Господь говорит об этом в притчах о сеятеле (Лк.8:4-18), о пшенице и плевелах (Мф.13:24-30,36-43), о десяти девах (Мф.25:1-13), о неводе (Мф.13:47-50). Иоанн в своем Евангелии рассказывает о людях, которые искали своего, и потому вера их была чисто рассудочной, они искали угодить людям, а не Богу:

Ин.12:42,43 **«Впрочем, и из начальников многие уверовали в Него; но из-за фарисеев не исповедовали, чтобы не быть отлученными от синагоги, ибо возлюбили больше славу человеческую, нежели славу Божию».**

Таким людям Господь говорит: **«Но вы не хотите придти ко Мне, чтобы иметь жизнь. Как вы можете веровать, когда друг от друга принимаете славу, а славы, которая от единого Бога, не ищете?»** (Ин.5:40,44).

Этими словами Господь утверждает, что истинная вера невозможна, когда человек ценит людское мнение выше, чем Божье Слово и Божью волю. Апостол Павел повествует о тех, у кого вера может быть **«тщетна»** (1Кор.15:2,14); о тех, которые **«говорят, что знают Бога, а делами отрекаются»** (Тит.1:16); о тех, которые имеют **«вид благочестия, силы же его отрекшиеся»** (2Тим.3:5); о тех, которые в последние времена **«отступят от веры, внимая духам обольстителям и учениям бесовским»** (1Тим.4:1). Мы читаем в Евр.6:4-6 о людях, которые могут быть однажды просвещены, и вкусить дара небесного, и соделаться причастниками Духа Святого, и вкусить благого глагола Божия и сил будущего века, но отпасть (Евр.6:4-6). Мы читаем о людях, которые отделяют **«себя от единства веры, душевные, не имеющие духа»** (Иуд.19). Мы видим ложную веру Симона-волхва (Деян.8:13-24), который, по сути, не имел истинного покаяния и не принял Христа. Мы читаем о людях, которые на словах обращаются к Богу, но сердце их далеко от Бога. О них Господь сказал:

Мф.15:7-9 **«Лицемеры! Хорошо пророчествовал о вас пророк Исаия, говоря: приближаются ко Мне люди сии устами своими и чтут Меня языком; сердце же их далеко отстоит от Меня; но тщетно чтут Меня, уча учениям, заповедям человеческим».**

Мф.7:21 **«Не всякий, говорящий Мне: “Господи! Господи!” войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного».**

Слово Божье говорит о тех, которые **«потерпели кораблекрушение в вере»** (1Тим.1:19,20) и о тех, которые **«разрушают в некоторых веру»** (2Тим.2:18).

Писание призывает к бодрствованию и исследованию себя:

2Кор.13:5 **«Испытывайте самих себя, в вере ли вы; самих себя исследуйте».**

Наш Господь Иисус Христос говорит о верности Ему и об открытом исповедании веры:

Мф.10:32,33 **«Итак, всякого, кто исповедует Меня пред людьми, того исповедаю и Я пред Отцом Моим Небесным; а кто отречется от Меня пред людьми, отрекусь и Я пред Отцом Моим Небесным».**

Чтобы приблизиться к пониманию истинной веры, отметим вначале кратко то, ***чем не является вера***:

1. Вера *не есть религия и исполнение придуманных людьми обрядов*. Вера высшей ценностью ставит Бога и Его Слово, а религия строит человеческие традиции и своими усилиями пытается достичь Бога и спастись (Ин.14:6; Мф.15:9; Мф.23:2-36; Гал.2:21; Гал.3:11).

2. Вера *не есть только знания*. Вера предполагает работу интеллекта, но это еще не все. Есть разница между духовными знаниями истин Божьих и человеческими знаниями, светскими знаниями. Вера не есть продукт человеческого ума или усилия, она является Божьим даром, который человек принимает или отвергает. Можно знать о Боге и не верить в Бога, можно знать Божье Слово и не принимать его сердцем (Ин.8:31,32; Рим.8:5-9; 1Кор.2:4,7,12-16; 1Кор.8:2,3). Спасающая вера нечто большее, чем знание определенных фактов об Иисусе.

3. Вера *не есть достижение собственными усилиями*. Сами по себе добрые дела и нравственные поступки еще не есть вера. Вера без дел мертва (Иак.2:26), но одними делами без веры Богу угодить невозможно (Евр.11:6). Спасают не дела, а сила Божьей благодати (Еф.2:8,9; Рим.3:20-28), которая ведет к добрым делам и к способности быть послушными Богу, в противоположность плотским помышлениям (Рим.8:7). Вера — не заслуга человека, а дар Божий.

4. Вера *не есть чувства*. Вера сопровождается обновлением чувств, но вера не проверяется только чувствами. Для спасающей веры нужно рождение свыше (Ин.3:3-6). Бог есть дух и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине (Ин.4:24). Вера живет не чувствами, а обетованиями Слова Божьего.

5. Вера *не есть практический опыт*, но она уповает на Бога, имеет уверенность в невидимом и направлена в будущее (Евр.11:1; Ин.20:29; 1Пет.1:8).

6. Вера *не есть простое согласие с истинами* Слова Божьего, она требует принятие их сердцем и превращение этих истин в образ жизни (Рим.10:9-11; Мф.7:21-23; Мф.10:38). Есть разница в том, когда я соглашаюсь с механизмом действия лекарства и когда принимаю лекарство для исцеления.

7. Вера *не есть отсутствие трудностей или свобода делать то, что хочется* но она предполагает свободу жизни по истинам Слова Божьего во Христе, включая страдания за Христа (Гал.5:13,14; 1Ин.2:15-17; Еф.4:21; Рим.6:16,17; Флп.1:29).

Мы будем говорить только об истинной спасающей вере Божьей. Только Божье Слово может рождать Божью веру (Рим.10:17), а человеческое несовершенное учение порождает и несовершенное и суетное следование чаще за человеком, чем за Богом.

Вера является Божьим даром, который принимает человек, а не заслугой, при которой человек заставляет себя вопреки собственной убежденности считать себя верующим, чтобы Бог в награду за эти усилия подарил потом небеса. Вера не является чем-то мертвым, она живет и возрастает **«от веры в веру»** (Рим.1:17), т.е. на основании веры Бог оправдывает нас, а затем призывает к новой и более углубленной вере. Но и небольшая вера может творить великое (Лк.17:6), потому что за ней стоит Всемогущий Бог, Который дает силу для спасения. Бог открывает Себя, Свою любовь и весть о спасении через Слово Божье, через благовестие, которое **«есть сила Божия ко спасению всякому верующему»** (Рим.1:16). Поэтому благовестие и донесение людям истин Божьего Слова чрезвычайно важны:

Рим.10:14,15 **«Но как призывать Того, в Кого не уверовали? Как веровать в Того, о Ком не слышали? Как слышать без проповедующего? И как проповедовать, если не будут посланы? Как написано: как прекрасны ноги благовествующих мир, благовествующих благое!»**

Всякий человек во что-то верит. Если он не верит в Бога, он верит в человека, верит в себя и т.д. Даже отрицание факта существования Бога есть человеческая вера в то, что Бога нет, хотя такую позицию Писание характеризует как безумие (Пс.13:1; Пс.52:2-5). Не всякая вера является Божьей и спасительной. Спасительной верой является вера в Господа Иисуса Христа как личного Спасителя, вера в то, что Он — Бог, что Он принял образ человека и, будучи безгрешным и святым, умер вместо меня, воскрес и предлагает мне принять дар искупительной жертвы для моего оправдания и соединения со Христом.

Вера — это удивительный дар Божий, через принятие которого человек дает в себе место для преображающих действий Духа Божьего, ведущих к вечному единству со Христом, Который умер вместо верующего и воскрес ради его оправдания.

Постараемся определить ***основные стороны спасающей веры***.

Спасающая Божья вера — это одновременно и Божий дар, и канал действия силы Божьей, и полное доверие Богу, осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом, и принятие Божьих истин человеком, и послушание Господу и Его Слову; и возрастающая охваченность и рост преображающей силы Господа. Итак, вера — это:

1. Божий дар, который дается не по заслугам, а по благодати (Евр.12:2; Еф.2:8,9; 1Кор.12:7-9; 2Пет.1:1; 2Пет.1:14; Рим.12:3; Флп.1:29). Этот дар дается только Богом, он не может быть достигнут какими-то усилиями человека, или заслугами. Источником и Даятелем веры является Бог, Который в любви к грешному человеку послал на землю Своего Сына Иисуса Христа, Который умер во искупление наших грехов и воскрес ради нашего оправдания. Бог дает Свой дар тем, кто отзывается на призыв Духа Святого, свидетельствующего о Христе.

Евр.12:2 **«Взирая на Начальника и Совершителя веры, Иисуса, Который, вместо предлежавшей Ему радости, претерпел крест, пренебрегши посрамление, и воссел одесную престола Божия».**

Еф.2:8,9 **«Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился».**

1Кор.12:7-9 **«Но каждому дается проявление Духа на пользу: одному дается Духом слово мудрости, другому — слово знания, тем же Духом; иному — вера, тем же Духом».**

2Пет.1:1 **«Симон Петр, раб и Апостол Иисуса Христа, принявшим равно с нами драгоценную веру по правде Бога нашего и Спасителя Иисуса Христа».**

В Евр.12:2 словосочетание «взирая на Начальника» в греческом оригинале звучит «взирая на Автора», «взирая на Предводителя», что еще ярче подчеркивает Божественный источник веры.

*2. **Канал действия Силы Божьей*** ко спасению и преображению человека (Ин.1:12; Рим.1:16; 1Пет.1:5; 2Фес.2:13; 1Пет1:9; Рим.3:22; Рим.5:1,2; Гал.3:11,14,23,26,27; Деян.10:43; 1Фес.4:14; Ин.11:25; Кол.2:12; 2Пет.1:3,4).

Рим.5:1,2 **«Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа, через Которого верою и получили мы доступ к той благодати, в которой стоим и хвалимся надеждою славы Божией».**

Рим.1:16,17 **«Ибо я не стыжусь благовествования Христова, потому что оно есть сила Божия ко спасению всякому верующему, во-первых, иудею, потом и еллину. В нем открывается правда Божия от веры в веру, как написано: праведный верой жив будет».**

1Пет.1:5 **«Силою Божией через веру соблюдаемых ко спасению, готовому открыться в последнее время».**

Ин.1:12 **«А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими».**

Кол.2:12 **«Быв погребены с Ним в крещении; в Нем вы и совоскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых».**

1Кор.2:5 **«Чтобы вера ваша утверждалась не на мудрости человеческой, но на силе Божией».**

Еф.1:13 **«В Нем и вы, услышавши слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовавши в Него, запечатлены обетованным Святым Духом».**

Гал.3:14 **«... чтобы вам получить обещанного Духа верою».**

Ин.5:24 **«Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь».**

Ин.3:36 **«Верующий в Сына Божьего имеет жизнь вечную; а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нем».**

1Ин.5:1 **«Всякий верующий, что Иисус есть Христос, от Бога рожден...»**

Гал.3:26 **«Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса».**

*3. **Полное доверие человека Богу***, твердая убежденность в совершенстве Божьих действий, Божьих обещаний и Божьего Слова, ***уверенность***

в невидимом, приводящая к осуществлению ожидаемого, вручение себя в руки Господа без сомнений, упование на Господа и верность Ему во всех обстоятельствах (Евр.11:1; Евр.11:2-34; Пс.36:3-6; Рим.4:18,20-25; Мк.9:23; Иов.19:25,26; Ин.20:29; 1Пет.5:6,7). В Евр.11:1 сказано, что вера есть твердое убеждение в том, на что мы надеемся, подтверждение того, чего мы не видим. Большинство людей строит свою жизнь на зримых реалиях. Но физический мир является преходящим, а только духовный мир, Божий мир, мир невидимый дает нам твердое основание, на котором можно стоять. Этот мир также реален, как и физический, и управляется Богом, на Которого мы уповаем **[32]**.

Евр.11:1 **«Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом»**.

Евр.11:33,34 **«Которые верою побеждали царства, творили правду, получали обетования, заграждали уста львам, угашали силу огня, избегали острия меча, укреплялись от немощи, были крепки на войне, прогоняли полки чужих»**.

Пс.36:3-6 **«Уповай на Господа и делай добро, живи на земле и храни истину. Утешайся Господом, и Он исполнит желания сердца твоего. Предай Господу путь твой и уповай на Него, и Он совершит, и выведет, как свет, правду твою и справедливость твою, как полдень»**.

Рим.4:18-25 **«Он сверх надежды поверил с надеждою, через что сделался отцом многих народов, по сказанному: «Так многочисленно будет семя твое». И, не изнемогши в вере, он не помышлял, что тело его, почти столетнего, уже омертвело и утроба Саррина в омертвении; не поколебался в обетовании Божием неверием, но пребыл тверд в вере, воздав славу Богу и будучи вполне уверен, что Он силен и исполнить обещанное. Потому и вменилось ему в праведность. А впрочем, не в отношении к нему одному написано, что вменилось ему, но и в отношении к нам; вменится и нам, верующим в Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса Христа, Господа нашего, Который предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего»**.

Мк.9:23 **«Иисус сказал ему: если сколько-нибудь можешь веровать, все возможно верующему»**.

Иак.1:6,7 **«Но да просит с верою, ни мало не сомневаясь, потому что сомневающийся подобен морской волне, ветром поднимаемой и развеваемой. Да не думает такой человек получить что-нибудь от Господа»**.

Иов.19:25,26 **«А я знаю, Искупитель мой жив, и Он в последний день восставит из праха распадающуюся кожу мою сию; и я во плоти моей узрю Бога»**.

Иов.13:15 **«Вот, Он убивает меня; но я буду надеяться; я желал бы только отстоять пути веры мои пред лицем Его»**.

4. Принятие Божьих истин человеком и особенно истины о том, что Сын Божий Иисус Христос умер вместо нас, понес наши грехи, совершил искупление и воскрес, предлагая спасение нам по благодати и люб-

ви к нам (Гал.2:16; Деян.2:41; Деян.11:1; 1Фес.2:13; 1Кор.1:18; 1Кор.15:1,2; Ин.3:18; Рим.10:16; Ин.1:12; Кол.2:6,7); ***принятие Христа как личного Спасителя*** и принятие Его искупительной жертвы для нашего оправдания.

Гал.2:16 **«Однако же, узнав, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдается никакая плоть».**

Деян.2:41 **«Итак, охотно принявшие слово его крестились, и присоединилось в тот день душ около трех тысяч».**

1Фес.2:13 **«Посему и мы непрестанно благодарим Бога, что, приняв от нас слышанное слово Божие, вы приняли не как слово человеческое, но как слово Божие, — каково оно есть по истине, — которое и действует в вас, верующих».**

Рим.10:16 **«Но не все послушались благовествования. Ибо Исаия говорит: Господи! Кто поверил слышанному от нас?».**

Ин.1:12 **«А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его…»**

Кол.2:6,7 **«Посему, как вы приняли Христа Иисуса, Господа, так и ходите в Нем, будучи укоренены и утверждены в Нем и укреплены в вере, как вы научены, преуспевая в ней с благодарением».**

*5. **Послушание Господу и Его Слову, покорность Слову и истине, признание первенства Господа в жизни*** (Рим.6:17; Ин.20:29; Отк.14:12; Рим.15:8; Рим.14:25; Кол.3:16; Деян.6:7; Гал.3:1,2; 1Пет.2:8; Рим.2:8; 2Фес.2:12).

Ин.20:30 **«Сие же написано, чтобы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его».**

Рим.15:18 **«Ибо не осмелюсь сказать что-нибудь такое, чего не совершил Христос через меня в покорении язычников вере, словом и делом».**

Рим.6:17 **«Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя».**

Деян.6:7 **«И Слово Божие росло, и число учеников весьма умножалось в Иерусалиме; и из священников очень многие покорились вере».**

2Фес.2:12 **«Да будут осуждены все не веровавшие истине, но возлюбившие неправду».**

Рим.2:8 **«А тем, которые упорствуют и не покоряются истине, но предаются неправде, — ярость и гнев».**

1Пет.1:21,22 **«Уверовавших чрез Него в Бога, Который воскресил Его из мертвых и дал Ему славу, чтобы вы имели веру и упование на Бога. Послушанием истине через Духа очистив души ваши к нелицемерному братолюбию».**

У. Уирсби дает такое определение веры: «*Истинная Божья вера — это уверенное послушание Слову Бога, независимо от обстоятельств*» **[33].** Вера, о которой говорится в Новом Завете, требует от человека уверовать

в одну Личность — Господа Иисуса Христа. Верующий человек единственную надежду видит в Иисусе Христе. Подлинная вера будет стремиться отдавать свою жизнь во власть Иисусу, а послушание Слову Божьему старается сделать образом своей жизни. Там, где нет стремления повиноваться Христу, там нет и спасительной веры. В слове Божьем говорится о Христе, что Он **«сделался для всех послушных Ему виновником спасения вечного»** (Евр.5:9).

6. Возрастающая охваченность и рост преображающей силы Господа, стремление ко Христу, любовь к Богу, наполнение души любовью, радостью, миром, новыми чувствами (Гал.2:20; Рим.1:17; Рим.5:1; Ин.7:38; Флп.3:7-9; Гал.5:6; 1Фес.1:3; Флп.2:4-8).

Гал.2:20 **«И уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня».**

Рим.1:17 **«В нем открывается правда Божия от веры в веру, как написано: праведный верой жив будет».**

Рим.5:1 **«Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа».**

Флп.3:7-10 **«Но что для меня было преимуществом, то ради Христа я почел тщетою. Да и все почитаю тщетою ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего: для Него я от всего отказался и все почитаю за сор, чтобы приобресть Христа и найтись в Нем не со своей праведностью, которая от закона, но с той, которая через веру во Христа, с праведностью от Бога по вере; чтобы познать Его, и силу воскресения Его, и участие в страданиях Его, сообразуясь смерти Его».**

Гал.5:6 **«Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью».**

Вера не стоит на месте, она растет, и из младенцев растут юноши и мужи веры (1Ин.2:12-14; 1Кор.1:3; 1Ин.5:4,18; Гал.5:24).

7. Проявление единства с Господом в покаянии, крещении, следовании за Христом и приближении к Нему, оставление греховной жизни (Рим.2:4; Кол.2:11-13; Рим.6:3-13; Гал.3:26,27; Деян.2:38; Деян.3:19).

Рим.2:4 **«Или пренебрегаешь богатством благости, кротости и долготерпения Божия, не разумея, что благость Божия ведет тебя к покаянию?».**

Кол.2:12 **«Быв погребены с Ним в крещении; в Нем вы и совоскресли верой в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых».**

Рим.6:4 **«Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни».**

Гал.3:26,27 **«Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись».**

Деян.2:38 **«Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов — и получите дар Святого Духа».**

Деян.26:18 **«Открыть глаза им, чтобы они обратились от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу, и верой в Меня получили прощение грехов и жребий с освященными».**

1Ин.5:1 **«Всякий верующий, что Иисус есть Христос, от Бога рожден, и всякий, любящий Родившего, любит и Рожденного от Него».**

Итак, мы видим, что вера не является какой-то эмоциональной вспышкой, которая потом угасает. Вера постоянно действует в человеке и изменяет его, преображая в образ Христов (2Кор.3:18; 1Кор.15:49; Кол.2:5-7).

Однако всегда есть первоначальный момент зарождения веры, момент принятия веры, который можно назвать *уверованием* или *рождением веры*. Но это лишь начало веры, ее зарождение, а потом она будет проявлять себя в уверовавшем.

Важно отметить, **что** включает и что является: 1) рождением веры; 2) основанием веры; 3) предметом спасающей веры; и 4) проявлением веры.

1. Рождением веры является ***принятие*** разумом, волей, чувствами, душой и всем внутренним человеком Божьих истин о Христе как личном Спасителе, которое дает силу от Бога (Деян.2:41; Деян.11:1; 1Фес.2:13; Ин.1:12; Еф.3:16-19; Ин.4:42: Рим.6:17).

При этом действует *интеллект*, который признает и принимает факт, что во Христе Бог явил спасение (Деян.2:36; Деян.8:31-35; Ин.6:69; Гал.2:16; Деян.8:14; Деян.13:38; Деян.17:11,12; 1Ин.5:13).

1Ин.5:13 **«Сие написал я вам, верующим во имя Сына Божия, дабы вы знали, что вы, веруя в Сына Божия, имеете жизнь вечную».**

Деян.17:11,12 **«Здешние были благомысленнее Фессалоникийских; они приняли слово со всем усердием, ежедневно разбирая Писания, точно ли это так; и многие из них уверовали».**

На примере уверования ефиоплянина мы можем сказать, что интеллектуальный аспект веры действовал во время размышления над Словом Божьим (Деян.8:30-35) и тогда, когда **«Филипп отверз уста свои и, начав от сего Писания, благовествовал ему об Иисусе»** (Деян.8:36).

Интеллектуальный аспект веры состоит в том, что верующий признает Христа Тем, Кем Он является на самом деле, и при этом верующий принимает истину Благой Вести. По меткому выражению одного известного человека, вера не есть только разум, но неразумной веры не бывает.

При этом также действует *воля*, которая решает принять Божью милость и которая принимает решение об отдаче себя в распоряжение Господа и принимает Его как источник прощения и жизни, принимает как личного Спасителя (Кол.2:6; Рим.10:9-10; Гал.1:11,12; 1Ин.5:9; Мф.10:40; Ин.5:44; 2Пет1:1; Ин.1:12).

Волевой аспект веры состоит в том, что верующий принимает решение быть со Христом, быть на Его стороне, он доверяется Христу, полагается на Христа, принимая Благую Весть как обращенное лично к нему

послание (Деян.8:36; Ин.1:12; Рим.3:28; Рим.6:17; Деян.2:37,41; Рим.10:16). На примере с ефиоплянином — это момент принятия решения: «**Вот вода; что препятствует мне креститься?**» (Деян.8:36).

При этом действуют также и *чувства,* выражающие благодарность, признательность и радость как согласие души на Божью благодать (Деян.2:37; Мф.13:20,21; 1Фес.1:6; Флп.2:5; Флп.1:9; Рим.15:13; 1Пет.1:8). Эмоциональный аспект выступает как пробуждение души для личной применимости искупления и согласие души с истинами об искуплении во Христе. Этот элемент веры является не единственным и может вспыхивать и пропадать (Ин.5:33-35; Мф.13:20,21), его необходимо закреплять усвоением полноты истин. *Эмоциональный аспект* веры состоит в том, что Личность Христа влечет верующего к Себе, заполняет чувства красотой Божьей любви, а истина Благой Вести глубоко трогает верующего, не оставляя его равнодушным. Можно привести в пример отклик слушавших проповедь Петра в День Пятидесятницы:

Деян.2:37 «**Слыша это, они умилились сердцем и сказали Петру и прочим Апостолам: что нам делать, мужи братия?**»

Здесь важно слово, которое переводится на русский язык «умилились». В греческом оригинале словосочетанию «умилились сердцем» соответствует «они были пронзены в сердце» **[34]**, и оно имеет смысл терзания совести. Г.Л. Риз пишет: «*Используемый глагол означает «прокалывать, жалить, ошеломлять, терзать». Он выражает мысль о неожиданном и тяжком горе. Они были обеспокоены, что Мессия умер от рук Своих соотечественников*» **[35]**. Чувство вины привело к тому, что слушающие сами закричали: «Что нам делать?». Писание повествует нам также об уверовавших, что они «**принимали пищу в веселии и простоте сердца, хваля Бога**» (Деян.2:46,47). Христос говорит о тех, кто слышит слово и тотчас «**с радостью принимает его**» (Мф.13:20). Когда Филипп проповедовал в городе Самарийском, то «**была радость великая в том городе**» (Деян.8:8). Апостол Павел говорит о фессалоникийцах, что они приняли «**слово при многих скорбях с радостью Духа Святого**» (1Фес.1:6). Радость является хотя и не решающей, но важной чертой уверовавшего. Ч. Сперджен сказал, что безрадостная вера — это больная религия. Радость верующего отличается от мирского веселья.

Можно сказать, что с точки зрения принятия человеком Божьего дара веры, в ответе человека при принятии проявляются три аспекта веры: 1) интеллектуальный аспект, которым познаются истины Божьи о Христе, человеке и спасении; 2) волевой аспект, который выражается в волевом принятии решения о подчинении сердца Богу и о принятии Христа как личного Спасителя; 3) эмоциональный аспект, который выражает согласие души на Божью любовь. В момент обретения человеком спасительной веры, эти три аспекта слагаются воедино, и человек верит в Господа не только разумом, чувством или волей, но всем своим существом. Таким образом, в ответ на слушание Слова Божьего и Божьих истин вера зарождается в человеке как просветление, как откровение и озарение о трех важных истинах: а) Бог есть; б) человек является грешником и сам себя спасти не может; в) спасение дается

даром через обращение к Господу Иисусу Христу. ***Вера рождается от слышания Слова Божьего***, именно Слово Божье зарождает веру (Рим.10:17; 1Пет.1:23; Иак.1:18; Рим.1:16; 1Фес.2:13; Евр.4:2,3; Деян.2:41; Деян.4:4; Деян.6:7; Деян.8:12; Деян.8:31-38; Деян.10:44; Деян.11:19-21; Деян.16:14,15; Ин.10:27; 1Ин.4:6; 1Кор.1:18; Ин.4:49-51; 1Фес.1:6; Ис.55:11):

Рим.10:17 **«Итак, вера — от слышания, а слышание от Слова Божия».**

1Пет.1:23 **«Как возрожденные не от тленного семени, но от нетленного, от слова Божия, живого и пребывающего в век».**

Иак.1:18 **«Восхотев, родил Он нас словом истины, чтобы нам быть некоторым начатком Его созданий».**

1Фес.2:13 **«Посему и мы непрестанно благодарим Бога, что, приняв от нас слышанное слово Божие, вы приняли не как слово человеческое, но как слово Божие, — каково оно есть по истине, — которое и действует в вас, верующих».**

Ис.55:11 **«Так и слово Мое, которое исходит из уст Моих, — оно не возвращается ко Мне тщетным, но исполняет то, что Мне угодно, и совершает то, для чего Я послал его».**

Ин.4:49-51 **«Царедворец говорит Ему: Господи! Приди, пока не умер сын мой. Иисус говорит ему: пойди, сын твой здоров. Он поверил слову, которое сказал ему Иисус, и пошел. На дороге встретили его слуги его и сказали: сын твой здоров».**

Деян.4:4 **«Многие же из слушавших слово уверовали; и было число таковых людей около пяти тысяч».**

Деян.8:12 **«Но, когда поверили Филиппу, благовествующему о Царствии Божием и о имени Иисуса Христа, то крестились и мужчины, и женщины».**

Евр.4:2,3 **«Ибо и нам оно возвещено, как и тем; но не принесло им пользы слово слышанное, не растворенное верою слышавших. А входим в покой мы уверовавшие...»**

Деян.8:30,35,36 **«Филипп подошел и, услышав, что он читает пророка Исаию, сказал: разумеешь ли, что читаешь? ...Филипп отверз уста свои и, начав от сего писания, благовествовал ему об Иисусе. Между тем, продолжая путь, они приехали к воде, и евнух сказал: вот вода; что препятствует мне креститься?»**

Подчеркивая силу Божьего Слова и благовестие как средство зарождения веры, Апостол Павел говорит о тех, которых Бог родил через его личное благовестие:

1Кор.4:15 **«Ибо хотя у вас тысячи наставников во Христе, но не много отцов: я родил вас во Христе Иисусе благовествованием».**

Флм.10 **«Прошу тебя о сыне моем Онисиме, которого родил я в узах моих».**

Гал.4:19 **«Дети мои, для которых я снова в муках рождения, доколе не изобразится в вас Христос».**

Важны также ходатайственные молитвы за людей, чтобы Бог дал веру и укрепил веру (Лк.22:32; 1Тим.2:1-4).

2. Основанием спасающей веры является Слово Божье (Иуд.3; Ин.20:31; 1Ин.5:13; Ин.5:24; Ин.12:48; Рим.1:16; 1Кор.1:18,23,24; Рим.10:17). Строить спасающую веру можно только на основании Слова Божьего и Божьих истин. Совокупность этих истин Библии и составляет основание веры.

Иуд.3 **«Подвизайтесь за веру, однажды преданную вам святым».**

Ин.20:31 **«Сие же написано, дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его».**

1Ин.5:13 **«Сие написал я вам, верующим во имя Сына Божия, дабы вы, знали, что вы, веруя в Сына Божия, имеете жизнь вечную».**

1Кор.1:18,23,24 **«Ибо слово о кресте для погибающих юродство есть, а для нас спасаемых — сила Божия... А мы проповедуем Христа распятого, для Иудеев соблазн, а для Еллинов безумие. Для самих же призванных, Иудеев и Еллинов, Христа, Божью силу и Божью премудрость».**

Ин.12:48 **«Отвергающий Меня и не принимающий слов Моих имеет судью себе: слово, которое Я говорил, оно будет судить его в последний день».**

3. Предметом спасающей веры является Личность Господа Иисуса Христа и дело Его спасения, Личность Спасителя (Деян.10:42,43; Ин.14:6; Деян.4:12; Деян.13:38,39; Ин.14:1; 1Тим.2:5,6):

Ин.14:1 **«Да не смущается сердце ваше; веруйте в Бога и в Меня веруйте».**

Деян.10:42,43 **«И Он повелел нам проповедовать людям и свидетельствовать, что Он есть определенный от Бога Судия живых и мертвых. О Нем все пророки свидетельствуют, что всякий верующий в Него получит прощение грехов именем Его».**

Деян.4:12 **«Ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись».**

Деян.13:38,39 **«Итак, да будет известно вам, мужи братия, что ради Него возвещается вам прощение грехов; и во всем, в чем вы не могли оправдаться законом Моисеевым, оправдывается Им всякий верующий».**

1Тим.2:5,6 **«Ибо един Бог, един и Посредник между Богом и человеками, Человек Христос Иисус, предавший Себя для искупления всех».**

Ин.14:6 **«Иисус сказал ему: Я путь, и истина, и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только чрез Меня».**

1Кор.15:17-22 **«А если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна: вы еще во грехах ваших; поэтому и умершие во Христе погибли. И если мы в этой только жизни надеемся на Христа, то мы несчастнее всех человеков. Но Христос воскрес из мертвых, Первенец из умерших. Ибо как смерть чрез человека, так чрез Человека и воскресение мертвых. Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут».**

4. Проявлением веры является покаяние (обращение к Господу) и крещение (Деян.3:19; Кол.2:12; Рим.6:4; Гал.3:25-27; Мк.16:16;

Деян.11:21; Деян.2:38; Деян.3:19; Деян.17:30; Деян.26:17,18; Деян.26:20; 2Пет.3:9; 1Пет.3:21):

Кол.2:12,13 **«Быв погребены с Ним в крещении; в Нем вы и совоскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых, и вас, которые были мертвы во грехах и в необрезании плоти вашей, оживил вместе с Ним, простив нам все грехи».**

Гал.3:24-27 **«Итак, закон был для нас детоводителем ко Христу, дабы нам оправдаться верою; по пришествии же веры мы уже не под руководством детоводителя. Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись».**

Рим.6:4 **«Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славой Отца, так и нам ходить в обновленной жизни».**

Деян.2:38 **«Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов, — и получите дар Святого Духа».**

Мк.16:16 **«Кто будет веровать и креститься, спасен будет…»**

Деян.3:19 **«Итак, покайтесь и обратитесь, чтобы загладились грехи ваши».**

Деян.26:20 **«Но сперва жителям Дамаска и Иерусалима, потом всей земле иудейской и язычникам проповедовал, чтобы они покаялись и обратились к Богу, делая дела, достойные покаяния».**

Таким образом, вера не является чем-то застывшим и бездейственным, также как не является и кратковременным эмоциональным всплеском. Зажигая в нас веру, Бог зажигает новую жизнь. Еще раз хочется подчеркнуть, что все духовные действия предлагает и совершает Бог (обличает, побуждает к вере, предлагает веру, побуждает к совершению покаяния, рождает свыше, делает действенным искупление, запечатлевает Духом Святым, крестит в Тело Христово, оправдывает, вменяет праведность Христа, примиряет, усыновляет, погребает и хоронит для греховной жизни и воскрешает для новой, соединяет со Христом), а человек отвечает согласием или несогласием, выражая активную позицию воли, интеллекта, чувств. И подобно тому, как вера без дел мертва, точно также можно сказать, что вера без покаяния и крещения является пассивной, бездейственной. Бог совершает духовные действия невидимы образом, а человек проявляет веру видимым образом. В чем это проявляется? Это проявляется в покаянии и крещении. Когда мы говорим «вера», мы подразумеваем всю совокупность чудесных явлений: и Божьих, и человеческих, а когда мы говорим о первоначальном проявлении человеком спасающей веры, то речь идет о покаянии и крещении. Спасение совершается через веру. На это можно сказать: «Да и аминь!». Через веру — это значит не через дела, не через достижения и заслуги человека, но по благодати, по милости Божьей, Божьей силой, которая проявляется через веру. Однако это не означает, что человек, который на призыв о покаянии на всякий случай поднял руку (как знак того, что он желает быть спасенным) уже спасен, если у него нет веры. Спа-

сающая вера приводит к капитальному преобразованию человека, началом которого являются покаяние и крещение по вере.

Вера — это тот механизм, через который человек восстанавливает общение с Богом и приобретает Божий Дух и Божью природу. Для того чтобы ходить, у человека есть ноги; для того, чтобы что-то принимать, у него есть руки; для того чтобы слушать, у него есть уши; чтобы видеть — глаза; а для того, чтобы иметь общение с Богом и единство с Господом, Бог дарует веру. Как нельзя видеть ногой, так нельзя быть в единстве с Богом без веры. Спасение — это исключительно дело Бога, Который избавил нас «**от власти тьмы**» и ввел «**в Царство возлюбленного Сына Своего, в Котором мы имеем искупление Кровью Его и прощение грехов**» (Кол.1:13,14). *Бог совершил искупление*, уплатил за нас, внес величайшую цену для спасения. Но Бог не спасает тех, кто отвергает Его любовь и спасение. После грехопадения человек отпал от Бога, в него вошел грех и разделил человека с Богом, сделал неспособным дух человека быть восприимчивым к Духу Божьему, грех исказил разум, чувства, цели и ценности человека. В одном человеке, Адаме, согрешили все (Рим.5:12; Рим.5:19; 1Кор.15:22), грех вошел в природу человека, человек отдал себя в рабство греха, и грех поработил его, дух человека стал мертвым для Бога (Рим.6:6; Рим.6:16,20; Еф.2:5). Бог — свят и справедлив и, как любящий Создатель, Он желает спасти грешника, а как Святой и справедливый Бог Он не может нарушить праведности, потому что за грех должно по справедливости быть наказание. В Божьем плане спасения это наказание совершилось над безгрешным Сыном Божьим Иисусом Христом, Который в Своей любви к нам добровольно отдал Себя на смерть ради того, чтобы уплатить Собою за нас. Он — Творец всего видимого и невидимого, Его жизнь как Творца дороже всякого творения и дороже всего, что во Вселенной. Поэтому добровольно отданная жизнь Господа Иисуса Христа является такой высокой платой, которую никто и ничто не может превысить. Эта жертва так велика, что она покрывает все грехи. Сын Божий Иисус Христос, будучи Богом и приняв образ человека через чудесное зачатие от Духа Святого, не имел никакого греха (Он не имел и первородного греха), уплатил Собою за нас и воскрес силою Бога Отца, победив дьявола и державу смерти.

Итак, справедливость восстановлена, за грехи уплачено (Ин.19:30). Бог искупил нас, но искупление не дается человеку автоматически. Бог все совершил и теперь предлагает человеку прощение и дар вечной жизни с Богом. Божья любовь и спасение предложены человеку даром, по благодати, не заслуженно, а человек может воспользоваться этим спасением или нет, вернуться в общение и единство с Богом или нет. И здесь вступает в действие спасающая вера Божья. Веру нельзя считать заслугой человека, за которую Бог в качестве награды обеспечивает спасение. ***Спасает Бог через веру (Еф.2:8), а вера является средством, и тем руслом, по которому изливается дар вечной жизни.*** Роджер Вейл пишет: «*Оправдание основано не на нашей вере, а на праведности Христа. Вера является тем самым ка-*

налом, по которому Господь передает нам Свое спасение. Вера — это протянутые руки, которые принимают Божий дар спасения» **[36].** Уверование — это личное принятие от Бога благодатного дара прощения грехов и дара духовной жизни во Христе Иисусе. Веру тоже предлагает Бог через откровения личности Живого Бога и Господа Иисуса Христа посредством Слова Божьего, а человек может принять или отвергнуть эти истины. Дух Святой обличает человека, и человек может принять обличение и покаяться, а может упорствовать в заблуждении. Дух Святой помогает человеку осознать свой грех, указывает на праведность Христа, которая может быть вменена грешнику по его вере, а также напоминает, что отказ принять Спасителя оставляет его с непрощенными грехами:

Ин.16:8-11 **«И Он, пришед, обличит мир о грехе, и о правде, и о суде: о грехе, что не веруют в Меня; о правде, что Я иду к Отцу Моему, и уже не увидите Меня; о суде же, что князь мира сего осужден».**

Бог обращается к сердцу человека, к его разуму, совести, а человек делает самый важный в жизни выбор. Господь через особое действие Духа Святого в какие-то моменты жизни (слушание Слова, свидетельства верующих, ходатайственные молитвы, особые ситуации в жизни, проникновенное духовное песнопение и др.) особым образом говорит о Себе и о желании спасти человека. Мы видим всегда ищущее и вечно спасающее сердце Бога. Очень трепетно это описано в Отк.3:20: **«Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему и буду вечерять с ним, и он со Мною».**

Когда человек отзывается на призыв Божий, Бог спасает его.

Рассмотрим *важнейшие составляющие спасения*.

2.4.2.2.2. Важнейшие составляющие спасения

Покаяние.

Решающее значение имеет покаяние (обращение), которое совершает человек. Обращение — это поворот от греховного мира к Богу, от неверия в веру. Оно представляет собой ответ человека на Божий призыв о спасении, его решение повиноваться Богу, отдача Богу.

1. С одной стороны — это дар Божий через веру, которая ведет к покаянию (2Тим.2:25,26; Деян.5:31; Деян.11:18; Ин.6:44). Апостол Павел призывает **«с кротостью наставлять противников, не даст ли им Бог покаяния к познанию истины, чтобы они освободились от сети дьявола, который уловил их в свою волю»** (2Тим.2:25,26).

2. С другой стороны — это ответное действие человека. Если человек отвергает действие Святого Духа, то обращение не происходит, но если он по своей воле принимает благодать, то начинается процесс спасения, первым шагом которого является покаяние, обращение к Богу:

Пс.4:2 **«Помилуй меня и услышь молитву мою».**

Бог **«долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию»** (2Пет.3:9), но покаяние должен совершить сам че-

ловек. Покаяние — осознанное изменение внутреннего состояния человека и его отношений с Богом через оставление грехов и принятие силы Божьей благодати. Покаяние — это начало истинного общения с Богом.

Бог говорит о Себе человеку через совесть, через творение, через других людей. Дух может говорить непосредственно к совести человека, которая может обличать; Он может использовать устное свидетельство или проповедь, а также общение на основании Божьего Слова. Богом заложена в человеке способность обратиться к Нему.

Покаяние включает:

1. *Осознание совершенства Божьего*, и несовершенства человека, осознание *жалкого состояния человека перед Богом* (Рим.7:24; Рим.3:4; Иов.42:5,6; Мф.16:26; Ис.6:1-5; Пс.38:12; Плач.3:22,23; Дан.9:7-11).

Слово Божье отражает истинное состояние человека:

Рим.3:4 **«Бог верен, а всякий человек лжив, как написано: «Ты праведен в словах Твоих и победишь в суде Твоем».**

Рим.7:24 **«Бедный я человек! Кто избавит меня от сего тела смерти?»**

Иов.42:5,6 **«Я слышал о Тебе слухом уха; теперь же мои глаза видят Тебя; поэтому я отрекаюсь и раскаиваюсь в прахе и пепле».**

Ис.6:5 **«И сказал я: горе мне! погиб я! ибо я человек с нечистыми устами, и живу среди народа также с нечистыми устами, — и глаза мои видели Царя, Господа Саваофа».**

Пс.38:12 **«Если Ты обличениями будешь наказывать человека за преступления, то рассыплется, как от моли, краса его. Так суетен всякий человек».**

Плач.3:22,23 **«По милости Господа мы не исчезли; ибо милосердие Его не истощилось; оно обновляется каждое утро; велика верность Твоя!»**

Мф.16:26 **«Какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит? Или какой выкуп даст человек за душу свою?»**

Пс.45:11 **«Остановитесь и познайте, что Я Бог: буду превознесен в народах, превознесен на земле».**

Грешный человек обвиняет всех и Бога, а себя постоянно оправдывает. Эта мелкая песчинка во Вселенной, Которую держит совершенный Творец, бунтует против Него. Конец этому наступит только тогда, когда обнаружится истина о святости Бога и о несовершенстве человека. Когда наступает осознание жалкого состояния нераскаянного человека перед Богом, то замолкают всякие уста для обвинения, и совесть направляет взгляд в себя.

Иов.39:33,34 «И отвечал Иов Господу и сказал: **«Вот, я ничтожен; что буду я отвечать Тебе? Руку мою полагаю на уста мои».**

2. *Осознание своей вины перед Богом*, осознание своих грехов и, прежде всего, греха неверия в любящего Господа (Ин.16:9), Который умер за нас и воскрес ради нашего оправдания, *сокрушение, принятие вины и*

готовность понести наказание (Иак.4:8,9; Иоил.2:12,13; Пс.50:5,6; Пс.37:19; Лк.15:18,19; Иов.42:5,6).

Упрямый человек не хочет обратиться к Богу до тех пор, пока достаточно ясным образом не убедится в собственном бессилии и нищете, пока думает, что он сам лучше справится со своими обязательствами, нежели это сделает Бог. Когда человек поймет, что над его неповиновением, над его виной и смертью, над его будущим возвышается вечный Бог, у Которого для человека есть и сила ко спасению, и любовь, и вечная жизнь, тогда он призовет имя Господне, проявляя спасительную веру. Покаяние — это не просто осуждение грехов, а *личное* признание греховности и развращенности *своего* сердца:

Пс.37:19 **«Беззаконие мое я сознаю, сокрушаюсь о грехе моем».**

Лк.15:18,19 **«Встану, пойду к отцу моему и скажу ему: «Отец! Я согрешил против неба и пред тобой и уже недостоин называться сыном твоим; прими меня в число наемников твоих».**

Пс.50:5,6 **«Ибо беззакония мои я сознаю, и грех мой всегда предо мною. Тебе, Тебе единому согрешил я, и лукавое пред очами Твоими сделал, так что Ты праведен в приговоре Твоем и чист в суде Твоем».**

Иоил.2:12,13 **«Но и ныне еще говорит Господь: «Обратитесь ко Мне всем сердцем своим в посте, плаче и рыдании». Раздирайте сердца ваши, а не одежды ваши, и обратитесь к Господу, Богу вашему; ибо Он благ и милосерден, долготерпелив и многомилостив, и сожалеет о бедствии».**

Иак.4:8-10 **«Приблизьтесь к Богу, и Он приблизится к вам; очистите руки, грешники, исправьте сердца, двоедушные. Сокрушайтесь, плачьте и рыдайте; смех ваш да обратится в плач, и радость — в печаль. Смиритесь пред Господом, и Он вознесет вас».**

3. *Веру в Господа Иисуса Христа как личного Спасителя*, в Его смерть и воскресение ради тебя, вера в прощение грехов и очищение (Рим.10:9; Мк.1:15; Ин.3:18; Ин.6:47; 1Ин.5:13; Ин.20:31; Деян.8:37; Деян.15:11; Деян.10:43; Деян.16:31).

Рим.10:9,10 **«Ибо если устами твоими будешь исповедовать Иисуса Господом и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься, потому что сердцем веруют к праведности, а устами исповедуют ко спасению».**

Ин.3:18 **«Верующий в Него не судится, а неверующий уже осужден, потому что не уверовал во имя единородного Сына Божия».**

Деян.16:31 **«Они же сказали: “Веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешься ты и весь дом твой”».**

Деян.8:37 **«Он сказал в ответ: верую, что Иисус Христос есть Сын Божий».**

4. Искреннюю *печаль за содеянные грехи*, сожаление о грехах, ненависть ко греху (2Кор.7:9,10; Мф.26:75; Иак.4:9,10; Пс.31:3,4; Дан.9:8,9; Иоил.2:12,13).

2Кор.7:9,10 **«Теперь я радуюсь не потому, что вы опечалились, но что вы опечалились к покаянию; ибо опечалились ради Бога, так что нисколько не потерпели от нас вреда. Ибо печаль ради Бога производит неизменное покаяние ко спасению, а печаль мирская производит смерть».**

Мф.26:75 **«И вспомнил Петр слово, сказанное ему Иисусом: «Прежде нежели пропоет петух, трижды отречешься от Меня». И, вышед вон, плакал горько».**

Пс.31:4 **«Ибо день и ночь тяготела надо мною рука Твоя; свежесть моя исчезла, как в летнюю засуху».**

5. Решительное *желание оставить грехи, покончить с грехами*, *принятие твердого решения следовать за Богом* и вручить себя Богу, согласие с Богом (Рим.6:17; Иез.18:30-32; Пс.50:12; Неем.9:33; Отк.3:3; Иер.15:19).

Рим.6:17 **«Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя».**

Иез.18:30,31 **«Покайтесь и обратитесь от всех преступлений ваших, чтобы нечестие не было вам преткновением. Отвергните от себя грехи, которыми согрешали вы, и сотворите себе новое сердце и новый дух».**

Пс.50:12-14 **«Сердце чистое сотвори во мне, Боже, и дух правый обнови внутри меня. Не отвергни меня от лица Твоего и Духа Твоего Святого не отними от меня. Возврати мне радость спасения Твоего и Духом владычественным утверди меня».**

Покаяние включает не только печаль о прежних грехах, но и решение покориться Господу и в настоящем, и в будущем, решение покориться Богу и Божьему Слову, отдать свою жизнь во власть Господа и в настоящем, и в будущем. Покаяться — это значит полностью покориться господству Христа, отдать свою жизнь в Его руки, в Его власть, в Его совершенную волю. Покаяние Савла (будущего Апостола Павла) заключалось в словах покорности Христу и признания Его Господом своей жизни: **«Господи! Что повелишь мне делать?»** (Деян.9:6).

6. Открытое заявление о грехах, *признание грехов* и признание себя грешником, *исповедание грехов и искреннее раскаяние в своих грехах* (Пр.28:13; 1Ин.1:9; Пс.31:5; Иер.3:13; Пс.50:6; Пс.37:19; Лк.15:21).

Пр.28:13 **«Скрывающий свои беззакония не будет иметь успеха; а кто сознается и оставляет их, тот будет помилован».**

1Ин.1:9 **«Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит от всякой неправды».**

Пс.31:5 **«Но я открыл Тебе грех мой и не скрыл беззакония моего; я сказал: «Исповедую Господу преступления мои». И Ты снял с меня вину греха моего».**

Лк.15:21 **«Сын же сказал ему: «Отче! Я согрешил против неба и пред тобою, и уже не достоин называться сыном твоим».**

7. *Просьбу к Богу о прощении* (Лк.18:13; Деян.3:19; Деян.26:20; Пс.50:3,4).

Лк.18:13 **«Мытарь же, стоя вдали, не смел даже поднять глаз на небо; но, ударяя себя в грудь, говорил: «Боже! Будь милостив ко мне, грешнику!».**

Пс.50:3,4 **«Помилуй меня, Боже, по великой милости Твоей, и по множеству щедрот Твоих изгладь беззакония мои. Многократно омой меня от беззакония моего, и от греха моего очисти меня».**

Мк.10:47 **«Услышав, что это Иисус Назорей, он начал кричать и говорить: Сын Давидов! Помилуй меня».**

Искреннее покаяние с верой приводит к добрым плодам.

Мы видим, что при покаянии действует и *интеллект* (осознание своего положения перед Богом, признание греха), и *воля* (решение оставить прежнюю жизнь и начать новую, отвращение от греха и поиск прощения и очищения), и *чувства* (печаль о грехе и радость освобождения от плена греха). Без покаяния и без обращения к Богу нет никаких других методов спасения и примирения с Богом. Поэтому важно правильно учить и правильно понимать покаяние. Мало признать свои грехи и сказать: «Прости, Господи!». В покаянии важны искренность, сокрушенное сердце, осознание, ответственность, принятие Божьих ценностей, ненависть ко греху, жажда очищения и новой жизни с Богом. Люди иногда боятся не греха, а последствий греха, и просят, чтобы Бог освободил от последствий, но при этом оставляют место для самого греха. Многие люди говорили: «Прости!», но не все совершили покаяние, потому что Бог видит сердце. У фараона не было смирения и принятия воли Божьей, хотя он и признавался из страха, чтобы избежать наказания (Исх.9:27,28). Валаам лицемерил и хотел иметь выгоду (Чис.22:34). Саул не брал на себя вину и ответственность, поступал по своему произволу, искал себе оправдание, прикрываясь мнением народа и не исполняя Божьих повелений (1Цар.15:24-29). Ахан больше сожалел о том, что его поймали в грехе, чем о самом грехе, он слишком поздно признался в своем поступке (Нав.7:20,21). Иуда был обвиняем совестью, но он не открыл сердце Тому, Кого предал и не имел глубины сокрушения (Мф.27:4). Совсем иным было покаяние у Петра, который со слезами и в сокрушении возвратился к Иисусу (Мф.26:75). Мы также видим искреннее и глубокое покаяние у Иова (Иов.42:6), у блудного сына, который готов нести наказание, он готов пойти в наемники и понимает, что **«недостоин называться сыном»** (Лк.15:17-22). Мы видим истинное покаяние у жителей Ниневии, и это покаяние предотвратило суд Божий (Ион.3:5-10). Истинное покаяние характеризуется добрыми плодами и переменой жизни (Рим.6:21,22; Лк.3:8; Кол.1:10; Деян.26:20).

Покаянию уделяется важнейшее место в Писании. Покаяние составляло центр благовестия ветхозаветных пророков, которые призывали возвратиться к Живому Богу и Его Слову (Иер.3:22; Иез.14:6; Ис.1:16-19; Дан.9:7-9; Втор.30:9,10); покаяние было сутью проповеди Иоанна Крестителя (Мф.3:2; Мк.1:15); Господь Иисус Христос начал Свое служение с

призыва к покаянию (Мф.4:17) и проповедовал покаяние (Лк.13:3-5); Апостолы и ранняя Церковь проповедовали покаяние, сама Церковь родилась после обращения и принятия Слова Божьего при проповеди Петра (Деян.2:38-41; Деян.3:19; Деян.20:21; Деян.26:20); Господь ждет от людей покаяния (2Пет.3:9); Слово Божье дает повеление всем людям покаяться (Деян.17:30; Лк.24:47).

Такое важное место покаяние занимает не случайно, потому что оно является важнейшим действием Бога в человеке и важнейшим ответом человека Богу. Вера в Господа Иисуса Христа как личного Спасителя является стержнем покаяния. Ч. Райри отмечает: «*Покаяние — это перемена в сознании, которая ведет к переменам в образе жизни. Мы сейчас говорим о таком покаянии, когда неверующий обращается ко Христу и принимает Его как своего Спасителя; эта перемена и сознание человека есть изменение его точки зрения на то, Кто такой Иисус Христос и что Он сделал, в частности, лично для него. Человек, независимо от того, что он прежде думал о Христе, теперь доверяет Ему как своему Спасителю; именно такое покаяние является причиной спасения (Деян.2:38; Деян.17:30; 2Пет.3:9). Конечно, такому покаянию может предшествовать покаяние в отношении греха (осознание того, что я грешен и нуждаюсь в прощении) или в отношении Бога (осознание того, что я оскорбил Святого и Всемогущего Бога и мне нужно примириться с Ним). Но это покаяние (подобно обличению Духа Святого, Ин.16:8-11) еще не является спасительным, если ему не сопутствует вера в Иисуса Христа (Деян.20:21)*» **[8]**.

Покаяние и вера неразделимы друг с другом. Вера не существует без покаяния, а покаяние невозможно без обращения и веры в Бога. Сам Господь объединил их вместе, когда сказал: «**Покайтесь и веруйте в евангелие**» (Мк.1:15). Апостол Павел также напоминал пресвитерам в Ефесе о главной цели своей проповеди: «**Возвещая иудеям и еллинам покаяние перед Богом и веру в Господа нашего Иисуса Христа**» (Деян.20:21).

Покаяние является осознанным действием человека на Божий призыв. Питер Мастерс отмечает: «*Приводя грешника к спасению, Господь не обращает его к Себе таким образом, каким действует хирург при операции. При хирургической операции пациент не принимает никакого участия, он просто приходит в себя после наркоза и узнает, что она уже прошла. Но та «операция», которую совершает благодать, совершенно не похожа на хирургическую, поскольку грешник принимает в ней участие при полном сознании. Когда Бог пробуждает Духом Святым сознание и расплавляет волю грешника, он охотно и радостно воспринимает Евангельские обетования и доверяется Божьей любви и милости*» **[37]**.

Покаяние — это важнейший этап спасения, при котором Бог чудесным образом совершает в уверовавшем человеке ***фундаментальные изменения*** и побуждает также человека к изменению. Открытие сердца Богу в покаянии приводит к важнейшим спасительным действиям **[5; 8; 9; 11; 29]**:

1. Под действием Духа Святого *происходит рождение свыше*, человек получает дар Духа Святого, обновление духа в человеке, Божественную природу и Божественную жизнь (Ин.1:13; Ин.3:3-6; Тит.3:5; Иак.1:18; 1Пет.1:3; 1Пет.1:23; 2Пет.1:4; 2Кор.5:5; 2Кор.5:17; 1Ин.5:1; Еф.2:5; Гал.6:15).

2. Человек получает *искупление* (1Пет.1:18-20; 2Пет.2:1; Рим.3:24; Рим.8:3; 1Кор.1:30; 1Кор.6:20; Деян.20:28; Гал.4:5; Еф.1:6,7,14; Еф.4:30; Кол.1:14; 1Тим.2:5,6; Евр.9:12,15; Отк.5:9).

3. Дух Святой *запечатлевает* верующего (Еф.1:13,14; Еф.4:30; 2Кор.1:21,22; 2Кор.5:5).

4. Человек получает *оправдание* (Рим.3:21-26; Рим.4:25; Рим.5:1; Рим.5:9; Рим.5:16,18; Рим.8:1; Рим.8:30,33; 1Кор.6:11; Гал.2:16; Гал.3:8; Гал.3:24; 1Фес.1:10; Тит.3:7), которое включает:

а) *прощение грехов* кающегося грешника, устранение его вины (*помилование*) и освобождение от наказания (Рим.3:25; Еф.1:7; Еф.4:32; Кол.1:14; Кол.2:13; Кол.3:13; Деян.2:38; Деян.5:31; Деян.13:38,39; 1Пет.2:10; Рим.11:32; 1Ин.2:12; 1Тим.1:16);

б) *вменение праведности Христа* кающемуся грешнику, отделение его для Бога и *первоначальный акт освящения* (Рим.4:5,6; Рим.4:22-25; 2Кор.5:21; Евр.11:7; Флп.3:9; Рим.9:30; 1Пет.2:9,10; Иак.2:23; Рим.4:8; Гал.3:6; 1Кор.6:11; 1Кор.1:30; 1Пет.1:2; Евр.10:10,14; 2Тим.2:21; 2Фес.2:13; Евр.13:12), который будет потом продолжаться всю жизнь (процесс освящения: 2Кор.3:18; 2Кор.7:1; 1Фес.4:1-4; 2Пет.3:18) и найдет полное и завершающее действие, когда будем в вечности со Христом в прославленном теле, и не будет уже возможности грешить (1Ин.3:2; Отк.21:27; Отк.22:3);

в) *восстановление уверовавшего* в благоволении Бога к нему и в общении с Богом (Тит.3:7; Рим.8:30; 1Пет.2:24; Еф.1:6).

5. Человек получает *примирение* с Богом (Кол.1:20-22; Рим.5:10,11; 2Кор.5:18,19; Еф.2:14-16).

6. Человек получает *усыновление* (Ин.1:12; 1Ин.3:2; Рим.8:14-17; Гал.3:26; Гал.4:5,6; Еф.1:5; Евр.12:6-8).

7. Человек делает следующий шаг и умирает для греха, *хоронит свою прежнюю жизнь ветхого человека, совершая водное крещение по вере* как погребение со Христом, сораспятие со Христом, соединение со Христом облачение во Христа и воскресение для новой жизни во Христе (Деян.2:38; Гал.3:27; Рим.6:3-11; Деян.22:16), принимая при этом на себя обязательства доброй совести перед Богом (1Пет.3:21). В крещении проявляется подтверждение того, что человек покаялся и верует. Сила, соединяющая человека с Богом и помещающая верующего человека во Христа, находится не в воде, а во Христе. Христос спасает того, кто верит, а не того, кто без веры принимает крещение как обряд. Истинно верующий человек принимает крещение, а крещенный человек должен быть истинно верующим. Когда мы отдаем себя Иисусу, мы срастаемся с Ним воедино и в подобии смерти, и в подобии воскресения.

Таким образом, вера и ***спасение человека*** являются целостными процессами и всеобъемлющими переживаниями, охватывающими всю

жизнь верующего. Сущность спасающей веры весьма глубока. Спасающая вера — это не одномоментное действие и не один великий миг, когда грешник смиренно признает свой грех в покаянии пред Богом и принимает Иисуса Христа как личного Спасителя. Этот момент называется уверованием и является лишь началом правильных отношений с Богом. Истинная живая Божья вера является постоянным единением со Христом. Если человек верит в Господа, вручает себя Христу, то его единение с Ним настолько подлинно, что духовная жизнь Бога присутствует в жизни уверовавшего. Это единение является сознательным единением через веру. Вера является и условием и возможностью (средством) засчитать (вменить) уверовавшему человеку праведность Христа (Рим.4:5). Смерть Христа, Его искупительная жертва принимается вместо нашего личного наказания при условии веры в Господа. Несмотря на то, что вера является даром Божьим, что Бог наделяет человека способностью верить, человек как личность, созданная по образу Божию, должен в конечном итоге сам поверить в Благую Весть и принять истины Божьего Слова. Принятие веры как дара Божьего человеком не является делом или заслугой, но лишь выражением его воли, подобно тому, как принятие подарка от другого человека не является заслугой. Принятие веры невозможно без помощи Духа Божьего. Предшествующее принятию веры и совершению покаяния благодатное действие Духа Святого, состоящее в обличении совести человека, в смягчении сердца, в воздействии Слова Божьего на человека, помогает грешнику и дает ему способность совершить выбор и уверовать. Предваряющая благодать хоть и не гарантирует получение спасения, но необходима для принятия его, потому что действие Духа Святого создает определенный настрой ума, сердца и воли, обличает неверующего через Божье Слово и благовестие, создает условия, дающие возможность человеку сделать выбор, явить позитивный отклик, принять истину и вручить себя в руки Господа. Это тот момент, о котором Писание говорит: **«Ищите Господа, когда можно найти Его; призывайте Его, когда Он близко»** (Ис.55:6) и **«Дабы они искали Бога, не ощутят ли Его, и не найдут ли, хотя Он и не далеко от каждого из нас»** (Деян.17:27). Поскольку люди являются личностями, а не машинами, вера является вопросом личным. Бог не будет верить вместо человека.

Спасение представляет собой единую цепь, из которой нельзя вырвать ни одного звена. Библейский порядок действий со стороны человека таков: покаяние по вере и крещение. Разные термины, используемые для понимания спасения (возрождение, искупление, оправдание, примирение, усыновление) подчеркивают лишь разные стороны спасения как единого процесса и могут проходить одновременно. Спасение — это сумма действий любящего Бога в человеке и ответ человека на Божью благодать. Авторы одного из толкований «Послания к Римлянам» отмечают единство веры и этапов спасения: «*Писание говорит об истинно верующем в разных случаях по-разному, и любой из них означает, что он спасен. Писание говорит, что истинно ве-*

рующий — это тот, кто верит, кто кается, кто послушен и крестится. Каждое из этих понятий включает в себя остальные. Павел говорит, что крещеный человек (как человек верующий, кающийся и повинующийся) — это человек, погребенный в смерть Христа. Среди верующих в Новом Завете вера и крещение были не столько двумя переживаниями, сколько двумя частями одного переживания. На самом деле Писание провозглашает, что спасение рассматривается как целостное переживание человека, воистину родившегося вновь. Когда Писание говорит о вере во Христа, оно имеет в виду человека, который кается, повинуется и крестится; когда Писание говорит о послушании Христу, оно имеет в виду человека, который верит, кается и крестится; когда Писание говорит о крещении, оно имеет в виду человека, который верит, кается и повинуется. Вера и крещение оба связаны со спасением в том смысле, что крещение является немедленным проявлением покорности и покаяния. Истинно верующий должен креститься, и ни один истинно верующий человек не минует крещения, если только особые обстоятельства не препятствуют этому» **[38].**

Кто истинно верует, тот и будет стремиться к крещению, а если это не так, тогда под вопросом его спасающая вера, которая должна быть послушна повелениям Господа, в том числе и заповеди о крещении.

При обращении человека Бог совершает фундаментальные изменения в нем и побуждает человека к изменениям. Рассмотрим эти *основные спасительные действия Бога в человеке* и процесс единения человека со Христом.

1. Рождение свыше.

Рождение свыше (Ин.3:3-6), или возрождение (Тит.3:5; 1Пет.1:3,4), или оживотворение со Христом (Еф.2:5), или рождение от Бога (Ин.1:13) — это представление одной и той же истины в разных терминах **[39]**. Рождение свыше — это вхождение по инициативе Бога в жизнь духовно мертвого человека Духа Святого и преображение человека силой этого Духа к новой жизни. Рождение свыше — это получение первоначальной духовной жизни от Бога, начало восстановления в человеке образа и подобия Божия, обновление духа человека Духом Божьим таким образом, что он становится чувствительным к Богу. При рождении свыше верующий делается причастником Божьего естества, рождается новая тварь. Возрождение — это сверхъестественная перемена под действием Духа Божьего и Божьего Слова, а не простое изменение воспитания, черт характера или склонностей. Духовное возрождение — это производимое Богом сверхъестественное преображение личности верующего и придание его жизни новой духовной силы, новой восприимчивости к духовному и новой возрастающей способности повиноваться Богу. Духовное рождение выражается в проявлении в человеческом естестве не существующей в нем ранее истинной духовной

жизни. Подчеркивая будущее обращение Израиля и принятие в будущем евреями Господа, Бог говорит:

Иез.36:26,27 **«И дам вам сердце новое и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотяное. Вложу внутрь вас дух Мой и сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы Мои будете соблюдать и выполнять».**

Иоил.2:28 **«И будет после того, излию от Духа Моего на всякую плоть…»**

Рождение свыше можно сравнить с тем, что подобно незажженной свече дух человека был мертв для Бога и не горел любовью к Богу, а после воздействия Духа Божьего он стал горящим для Бога. Также мы находим хорошую аналогию в Писании, когда Апостол Павел сравнивает получение новой духовной жизни от Бога при возрождении с привитием дикой маслины к доброй маслине (Рим.11:16-24). Вочман Ни так поясняет возрождение: «*До возрождения дух человека далек от Бога и считается мертвым. Дух человека нуждается в оживлении. Нам важно заметить, что новое рождение вливает Божью жизнь в дух человека. Библия говорит, что дух общается с Богом. Потому что Бог есть Дух, все поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине. Только дух может поклоняться Духу. Рациональное суждение, интеллигентное понимание, головное принятие, преследование добра, красоты и правды — все это всего-навсего душевные действия, если дух не достигнут. Библейское возрождение происходит гораздо глубже, чем душа или тело человека, оно происходит в самом духе, который принимает Божественную жизнь посредством Святого Духа. Писание считает каждого, кто уверовал в Иисуса Христа, уже возрожденным (Ин.1:12,13). В то время, когда грешник верует в Иисуса Христа, он может быть крайне слабым, но он, тем не менее, помещен Богом в совершенное положение умершего, воскресшего и вознесшегося с Господом. Помраченный и павший дух человека оживает, укрепленный силою Святого Духа для принятия Божественной жизни. Это и есть новое рождение. Принятие Божьей жизни посредством нового рождения является только исходной точкой христианского хождения, минимумом для всякого верующего. Те, кто еще не уверовали в Иисуса Христа и не приняли сверхъестественной жизни (которой они не могут получить естественно) рассматриваются в очах Божьих как мертвые, какими бы религиозными, нравственными, учеными и ревностными они не были. При возрождении человек фактически сродняется с Богом посредством рождения от Него. Когда мы говорим, что родились от Бога, мы говорим, что получили от Него новую жизнь. Это происходит, когда мы верим в Иисуса Христа. Бог зарождает Его жизнь в нашем духе, воскрешая его из мертвых, и заявляет в этот момент, что «**рожденное от Духа есть дух**» (Ин.3:6). При этом соединении Божий Дух входит в наш и восстанавливает его до первоначального состояния. Дух Святой поселяется в духе человека, и человек переносится в духовную сферу. Наш дух оживает и снова управляет. Возрождение — это минимум*

духовной жизни, это ее начало и основание, на котором созидается все ее строение. Новое рождение не есть исправление старой плоти и превращение ее в духовную, оно есть принятие жизни, которой не было и не могло быть раньше» **[40].**

Рождение свыше является таинственным и чудесным процессом, происходящим под действием Духа Божьего и Божьего Слова, который приводит к перемене природы верующего. Духовным нетленным семенем, от которого рождается новое творение, является Слово Божье (1Пет.1:23). Когда грешник искренно и с верой обращается к Богу, он открывает свое сердце для Христа, и в момент рождения свыше Дух Святой поселяется в сердце возрожденного человека (1Кор.3:16; 1Кор.6:19). Слово Божье дает нам ясное понимание сути рождения свыше:

Тит.3:5 **«Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, баней возрождения и обновления Святым Духом».**

Ин.1:13 **«Которые не от крови, ни от хотения мужа, но от Бога родились».**

Еф.2:5 **«И нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом — благодатью вы спасены».**

1Пет.1:23 **«Как возрожденные не от тленного семени, но от нетленного, от слова Божия, живого и пребывающего в век».**

Иак.1:18 **«Восхотев, родил Он нас словом истины, чтобы нам быть некоторым начатком Его созданий».**

1Пет.1:3,4 **«Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому, к наследству нетленному, чистому, неувядаемому, хранящемуся на небесах для вас».**

Не родившийся свыше человек не может увидеть Царства Божьего:

Ин.3:3,5,6 **«Истинно, истинно говорю тебе: если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия. Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие. Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух».**

Рождение свыше является качественно новым этапом в жизни человека, который возобновляет его общение с Богом. При возрождении:

1. Происходит *обновление духа человека* Духом Божьим (Тит.3:5; Ин.1:13); в человеке возрождается и оживает его некогда бывший мертвый к Богу дух, приобретает новое качество, занимает новое положение по отношению к плоти, освобождаясь из-под власти плоти и греха, приобретает новую способность добровольного повиновения Духу Божьему, и человек получает способность жить **«не по плоти, а по духу»** (Рим.8:1,2; Рим.8:5-9; Еф.2:5; Ин.6:63; Гал.5:17; 2Кор.10:5).

2. Человек *получает Божью природу* и становится причастником Божеского естества (2Пет.1:4; 1Пет.1:3,4), преображается в образ Христов (2Кор.3:18; Кол.3:10), семя Бога пребывает в человеке (1Ин.3:2), которое в будущем будет возрастать и давать плоды (Гал.5:22,23).

3. Происходит *всеохватывающая перемена*, когда можно сказать о человеке как о новой твари и что **«древнее прошло, теперь все новое»**

(2Кор.5:17; Гал.6:15). Наблюдается перемена во всех сферах жизни и изменение ценностей (Флп.3:7,8; 1Ин.2:29; 1Ин.4:7), уже не грех, а Бог производит **«хотение и действие по Своему благоволению»** (Флп.2:13).

4. *Разум* человека получает спасительное просвещение (Еф.5:8; Рим.12:2) в отношении Христа, святости, себя; человек приходит в себя (Лк.15:17).

5. Происходят изменения в *чувствованиях человека*, они упорядочиваются и направляются на Христа и на святость (2Фес.3:5; 1Ин.3:3).

6. *Обновляется воля* и излечивается от неспособности желать доброго, одаривается наклонностью и влечением к добру (Флп.2:13).

7. Обновляется и *просвещается совест*ь (Евр.9:14).

Томас Бостон отмечает огромную разницу между естественными изменениями, происходящими в процессе воспитания и совершенствования новых черт характера, и сверхъестественными, происходящими в момент рождения свыше. Он пишет: «*Хорошее воспитание — это еще не возрождение. Истинное возрождение является реальным изменением, посредством которого человек становится новой тварью. Господь делает свое творение новым творением, Он как Ювелир расплавляет сосуд бесчестия и делает из него сосуд чести. Человек по своему духовному состоянию является полностью разрушенным в результате грехопадения, и все способности его души так или иначе искажены, а возрождение исцеляет все. Только при истинном возрождении природный человек меняется и становится причастником Божеского естества, а это может происходить только сверхъестественным способом. Как можем мы, будучи мертвы по преступлениям и грехам нашим, обновить себя? Это сделать труднее, чем мертвому поднять себя из своей же могилы. Кто, кроме освящающего Духа Христа, сможет преобразить в образ Христов? Кто, кроме освящающего Духа, может дать человеку новое сердце? Когда мы видим такого измененного человека, мы можем уверенно сказать, что это — перст Божий*» **[41]**.

Рождение свыше — это многогранное явление, в котором по вере проявляется Божья преобразующая сила в человеке. Рождение свыше, несмотря на все свое величие, является первоначальным получением Божественной природы, которая требует укрепления, освящения. Апостол Павел молится, чтобы «верою вселиться Христу в сердца ваши», «крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке» (Еф.3:16,17). Мы не может знать, постичь и описать все механизмы, происходящие в человеке при возрождении, но Слово Божье дает нам только основные штрихи и элементы осуществления этого процесса. Роман Дехтяренко отмечает: «*Вера — это <u>инструмент</u>, с помощью которого совершается новое рождение. Новое рождение — это <u>проявление силы Бога</u>. <u>Средство</u>, которым мы рождены свыше, — это Слово Божье. Святой Дух — это <u>действующее Лицо</u>, Которое совершает это чудо. А весь процесс рождения имеет место потому, что Бог Отец желает привести многих детей во славу*» **[39]**.

2. Искупление.

Искупление — это деяние Бога по освобождению человека из рабства греха ценою жертвы Иисуса Христа, Его смерти и пролития Крови, дающее людям возможность принять благодать, возместить вину и обрести свободу от смерти (Мф.20:28; 1Пет.1:18-20; 2Пет.2:1; Рим.3:24; Рим.8:3; 1Кор.1:30; 1Кор.6:20; Деян.20:28; Гал.3:13; Гал.4:5; Еф.1:6,7,14; Еф.4:30; Кол.1:14; 1Тим.2:5,6; Евр.9:12,15; Отк.5:9).

Из-за вины греха человек оказался в рабстве греха, он не способен сам уплатить за свои долги и нуждается в выкупе со стороны. Для того, чтобы Божья любовь и Божья праведность были соединены, необходимо было, чтобы Христос пострадал вместо нас, чтобы безгрешный Христос принял на Себя то наказание, которое должен был бы понести каждый человек. Господь Иисус Христос, будучи безгрешным, был свободен от греха и от долга за него (1Пет.2:22; 2Кор.5:21). Он в любви к нам добровольно принял образ человека, добровольно отдал Свою жизнь и пролил Свою Кровь в качестве выкупа, чтобы уплатить долг за грехи человечества (Ин.10:11,18; Мф.20:28; Еф.1:7). Цена жизни Господа как Творца всего видимого и невидимого настолько велика, что никто и ничто не может быть дороже этой платы. Только благодаря заместительной смерти уверовавшие могут получить дар вечной жизни. Искупление сделало возможным спасение:

Мф.20:28 **«Так как Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих».**

Рим.3:24 **«Получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе».**

1Кор.1:30 **«От Него и вы во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением, и искуплением».**

Гал.3:13 **«Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою».**

Гал.4:4,5 **«Но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего Единородного, Который родился от жены, подчинился закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление».**

Еф.1:7 **«В Котором мы имеем искупление Кровью Его, прощение грехов по богатству благодати Его».**

Евр.9:15 **«И потому Он есть Ходатай нового завета, дабы вследствие смерти Его, бывшей для искупления от преступлений, сделанных в первом завете, призванные к вечному наследию получили обетованное».**

Учение об искуплении сводится к трем основным положениям: 1) род человеческий выкуплен из рабства греха; 2) искупление осуществлено дорогой ценою — Кровью Христа; 3) искупленные получают свободу, которая должна быть направлена на служение совершенному Искупителю **[8]**.

Выкуп Христа был выкупом праведному Богу, потому что грешные виновны перед Богом. Господь Иисус Христос освободил уверовавших в

Него от долга, присужденного им ранее за грехи. Верующие в Иисуса Христа после принятия искупления не навлекают на себя Божественное осуждение, духовную смерть и наказание в аду. Христос искупил нас, мы — Его достояние, и наш долг — постоянно предавать себя Его власти (2Кор.5:15; 1Кор.6:20; 1Кор.7:23).

Таким образом, **смысл искупления состоит:**

1. В добровольном принесении Себя в *жертву* Иисуса Христа за грехи людей, в *пролитии Крови* за нас, в *уплате* за нас. Уникальность жертвы Христа заключается в том, что Он — одновременно и жертва и Священник (Рим.3:25; Рим.8:3; Евр.9:28; Евр.10:10,12,14; 2Кор.5:21; Ис.53:11; Ин.10:17,18; Ин.3:16,17).

Ин.10:11,18 **«Я Пастырь добрый: пастырь добрый полагает жизнь свою за овец. Никто не отнимает ее у Меня, но Я Сам отдаю ее. Имею власть отдать ее и власть имею опять принять ее. Эту заповедь получил Я от Отца Моего».**

Кол.1:14 **«В Котором мы имеем искупление Кровью Его и прощение грехов».**

2Кор.5:21 **«Ибо не знавшего греха Он сделал для нас жертвой за грех, чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом».**

Рим.8:3 **«Как закон, ослабленный плотью, был бессилен, то Бог послал Сына Своего в подобии плоти греховной в жертву за грех и осудил грех во плоти».**

Евр.9:28 **«Так и Христос, однажды принесши Себя в жертву, чтобы подъять грехи многих, во второй раз явится не для очищения греха, а для ожидающих Его во спасение».**

1Кор.6:20 **«Ибо вы куплены дорогою ценою».**

2. В *заместительной смерти Христа* вместо нас. Иисус понес наши грехи (1Ин.3:16; Ис.53:4-6; 1Пет.2:24; 1Пет.3:18; Ин.1:29), Он умер вместо виновных, чтобы понести наказание за них. Я, как грешник, должен был бы быть на кресте и понести наказания за грехи, но Христос вместо меня понес эти наказания. Искупительной жертвой Христа были оправданы грешники, место которых Он занял, взяв на Себя кару Закона, полагающего грешным людям смерть (Рим.6:23). Иисус Христос умер, чтобы отвратить гнев Божий и взять на Себя наказание за наш грех, Он умер вместо того, кто согрешил. Спасение не было бы возможным, если бы Божья любовь не смогла соединиться с Божьей праведностью, а для этого необходимо, чтобы Христос пострадал вместо нас:

1Пет.2:24 **«Он грехи наши Сам вознес телом Своим на древо, дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды: ранами Его вы исцелились».**

1Пет.3:18 **«Потому что и Христос, чтобы привести нас к Богу, однажды пострадал за грехи наши, Праведник за неправедных, быв умерщвлен по плоти, но ожив духом».**

1Ин.3:16 **«Любовь познали мы в том, что Он положил за нас душу Свою».**

Ис.53:6 **«Все мы блуждали как овцы, совратились каждый на свою дорогу; и Господь возложил на Него грехи всех нас».**

Тит.2:14 **«Который дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония…»**

3. В *умилостивлении* (Ис.53:10; 1Ин.2:2; 1Ин.4:10; Рим.3:25; Евр.2:17; 1Фес.1:10). Христос стал жертвой умилостивления, т.е. Он стал жертвой, которая удовлетворила святой Божий гнев на грехи людей:

Рим.3:25 **«Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его чрез веру, для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде».**

Евр.2:17 **«Посему Он должен был во всем уподобиться братиям, чтобы быть милостивым и верным Первосвященником пред Богом, для умилостивление за грехи народа».**

Божий *гнев* необходимо умилостивить. Божий гнев — это не мстительное чувство, а ненависть ко греху (Рим.1:18; Еф.2:3; Еф.5:6; Кол.3:5,6), а *умилостивление гнева* — это торжество справедливости (Рим.5:9; Рим.3:5; Рим.12:19):

Рим.1:18 **«Ибо открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду человеков, подавляющих истину неправдою».**

Кол.3:5,6 **«Итак, умертвите земные члены ваши: блуд, нечистоту, страсть, злую похоть и любостяжание, которое есть идолослужение, за которые гнев Божий грядет на сынов противления».**

Гнев Божий отражает Его святую природу. Только в Ветхом Завете о гневе Божьем говорится около 580 раз **[8]**. Причиной гнева Божьего является грех, потому что всякая неправда есть грех против святости Божьей. Бог долготерпелив и многомилостив (Пс.102:8). Он Сам часто отвращает Свой гнев (Ис.48:9; Пс.29:6; Пс.77:38), но справедливость и святость требует наказания за грехи людей, потому что Бог любит людей, желает исправить их (Евр.12:6-11) и привести в совершенное состояние. Отсутствие гнева на грехи и наказания за грехи привело бы к полному разложению человеческого общества и к забвению справедливости и святости. Если бы Бог как Верховный Судия игнорировал или снимал вину за грех, не требуя при этом возмещения за эту вину, то это подорвало бы всю моральную структуру мироздания, сведя на нет различие между добром и злом, между светом и тьмою, между любовью и ненавистью, между справедливость и беззаконием. За все рано или поздно придется отвечать: или в этой жизни, или в вечности, если мы сейчас не воспользуемся принятием верой уплаченной за наши грехи жертвой в смерти Христа и не примем предложенное Им по благодати (а это значит даром, не по заслугам, а по милости и любви Божьей) искупление для нас. Некоторые люди возражают против идеи замещения, считая, что наказание Христа вместо грешных людей является само по себе несправедливым **[42]**. Есть также представители учения, которое говорит, что в силу того, что любящий Сын отвратил Отца от гнева, склонив Его к отношениям любви и прощения, то это подра-

зумевает наличие внутреннего конфликта в душе Бога или между Лицами Троицы **[43].**

На эти возражения можно привести следующие аргументы:

1. Любовь, прощение и милость выше справедливости, потому что **«милость превозносится над судом»** (Иак.2:13), а благодать выше закона, потому что **«законом познается грех»** (Рим.3:20), и даже самый совершенный и святой закон сам по себе, без Божьей милости **«ничего не довел до совершенства; но вводится лучшая надежда, посредством которой мы приближаемся к Богу»** (Евр.7:19).

2. Добровольный характер жертвы Иисуса Христа исключает всякую несправедливость, но проявляет жертвенную любовь:

Ин.15:13 **«Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих».**

Ин.10:17,18 **«Потому любит Меня Отец, что Я отдаю жизнь Мою, чтобы опять принять ее. Никто не отнимает ее у Меня, но Я Сам отдаю ее. Имею власть отдать ее и власть имею опять принять ее. Эту заповедь получил Я от Отца Моего».**

3. В служении искупления участвовал и Сам Бог Отец. Поскольку Отец и Сын суть едино (Ин.10:30; Ин.14:10; Ин.16:15; 1Ин.5:7; Мф.3:17), то страдания Сына были и страданиями Отца. Страдания Святого Бога Отца были непостижимыми для нас, так как любящий Отец был вынужден послать Сына на смерть. Если говорить на языке судебной терминологии, то можно сказать, что дело обстоит не так, будто судья выносит приговор обвиняемому, а затем какое-то третье постороннее и невиновное лицо несет наказание. «*На самом деле судья выносит приговор обвиняемому, затем снимает мантию и принимает наказание вместо обвиняемого*», — отмечает М. Эриксон **[11].**

В умилостивлении мы видим также совместные действия Сына и Отца, Который послал Иисуса для искупления греха: **«В том любовь, что не мы возлюбили Бога, но Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умилостивление за грехи наши»** (1Ин.4:10). Христос был послан любовью Отца. Речь не идет о том, что умилостивление сменило природу Бога, и Бог гнева стал Богом любви, но речь идет о том, что Бог гнева есть и Бог любви. Бог не мог закрывать глаза на грех и оставаться при этом Богом. Но Он пошел даже на то, чтобы послать собственного Сына для умилостивления Своего гнева на грех. Умилостивление не умаляет Божьей любви и благодати, но им открывается все величие Божьей любви. Если бы гнев Бога не получил удовлетворения, не было бы прощения грехов. Бог Отец показал, что Он является и Богом святости, и Богом любви. Потребовав расплаты, Он явил святость, а расплатившись Сам, Он открыл нам величие Своей любви. Такой совершенный план спасения не смог бы придумать ни один человек, его не содержит ни одна человеческая религия. Такой план спасения мог иметь и мог осуществить только предвечный Бог:

Кол.1:12-17 **«Благодаря Бога и Отца, призвавшего нас к участию в наследии святых во свете, избавившего нас от власти тьмы и введшего в Царство возлюбленного Сына Своего, в Котором мы имеем ис-**

купление кровью Его и прощение грехов, Который есть образ Бога невидимого, рожденный прежде всякой твари, ибо Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли — все Им и для Него создано; и Он есть прежде всего, и все Им стоит».

Если бы мы понимали совершенство небес, святость Бога, Его чистоту и совершенство, Его любовь к истине, мы бы во всей глубине осознали, почему Бог так ненавидит грех. Если бы мы понимали Божье долготерпение и милость, то мы бы полнее представляли, как **«страшно впасть в руки Бога живого»** (Евр.10:31). И если человек по имени Лот, живя между неистово развратными людьми, **«ежедневно мучился в праведной душе, видя и слыша дела беззаконные»** (2Пет.2:8), то кто из несовершенных людей может оценить глубину страданий святого Бога за все беззакония?! Если бы мы могли понять хоть немного восхитительную святость и чистоту Бога, а также мерзкую природу всякого греха, тогда у нас не возникало бы проблем относительно гнева и относительно необходимости ада. Чем чище человек, тем с большими страданиями он переносит грех, тем больше боли грех доставляет его душе. Насколько же острее чувствует боль греха совершенный Бог:

Авв.1:13 **«Чистым очам Твоим не свойственно глядеть на злодеяния, и смотреть на притеснение Ты не можешь».**

Последствия Божьего гнева на непрощенные грехи самые разнообразные: скорби (Пс.87:7; Рим.2:9-11); пленение врагами (4Цар.13:3; 2Пар.28:9); изгнание (Иез.19:12; 4Цар.23:26); засуха (Втор.11:17); болезни и эпидемии (Чис.12:10; 2Цар.24:1, 12-15) и т.п. Гнев Божий показывает самое серьезное отношение Бога ко греху (Иер.21:12; Иов.21:20; Иез.8:18; Ис.34:2; Иер.4:4; Иер.10;10; Иез.5:13; Пс.89:7-9; Рим.1:18; Рим.2:5; Еф.5:6; Кол.3:6; 2Фес.1:6-9; Отк.19:15,16). Сам Христос, Которого Бог послал ради нашего спасения (1Ин.4:10), является умилостивлением за грехи наши (1Ин.2:2). Это говорит о том, что инициатива искупления принадлежит полностью Богу. Умилостивление — плод Божественной любви Отца, потому что Святой Бог гнева является Богом любви. Иисус Христос умер как жертва за грехи. Искупительной жертвой Христа были оправданы грешники, место которых Он занял. Нарушитель закона заслуживает кары, и Христос взял эту кару на Себя. Нарушитель закона заслуживает смерти, и Христос умер вместо того, кто согрешил. Если грех был покрыт или устранен, тогда и гнев против этого греха умилостивлен. То, что Бог делает для грешников, вызывает удивление и восторг. Дэвид Кларксон пишет: «*Как удивительно, что Бог стал человеком, что Он отдал Свою жизнь и смирился со всем — Он, дающий жизнь и существование всему, и держащий все силою Своей. Как удивительно, что Обладатель бесконечной славы вынужден был умереть позорной смертью, страдать на кресте и, несмотря на этот позор, быть прославленным; что благословенный навеки Бог должен стать проклятием и умереть позорной смертью злодея, будучи распят на древе; Он, будучи Богом всякого*

утешения, должен был вытерпеть злобу и жестокость людей и гнев справедливого Отца; что Он, будучи праведным Законодателем, верховным Судьей, Владыкой всего мира, должен был быть наказанным вместо нас; что Он, будучи более ценным, чем все миры, стал искупительной жертвой для нас, чтобы купить для нас спасение от ада и гнева Божьего!» **[44].**

Искупление во Христе стало возможным только через страдания и смерть Христа. Именно Сам Христос является искупительной жертвой за грехи человека: ни Его учение, ни Его сила, ни Его пример, а только Его Кровь — Его жертва, Его смерть, Его страдания и Его крест служат причиной того, что Бог принимает Иисуса как искупительную жертву. Верующему в Иисуса Христа дается жизнь не потому только, что Иисус пролил Кровь, а потому что, истекая Кровью, Он умер. Писание, говоря о Крови Христа, образно изображает Его жизнь и смерть. Кровь Христа — Его жизнь, которую Он отдает, подвергая Себя смерти, это ужасные страдания, которые претерпел Христос за грехи человека, это добровольное смирение Себя до крестной смерти за грехи человека (Флп.2:7,8; Евр.12:2).

Именно Кровь Христа Бог принимает как жертву умилостивления и как цену выплаты за грешников:

Кол.1:20 **«И чтобы посредством Его примирить с Собой все, умиротворив через Него, Кровию креста Его, и земное, и небесное».**

Еф.1:7 **«В Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его».**

Отк.5:9 **«Достоин Ты взять книгу и снять с нее печати; ибо Ты был заклан, и Кровию Своею искупил нас Богу из всякого колена, и языка, и народа, и племени».**

1Пет.1:18-20 **«Зная, что не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, переданной вам от отцов, но драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого Агнца, предназначенного еще прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас».**

Деян.20:28 **«Итак, внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею».**

Мы считаем на основании Писания, что ***искупление носит неограниченный характер***, т.е. смерть Христа искупила всех, а не только избранных. Есть разница в утверждениях, что Христос искупил всех и в том, что все люди спасутся. Она состоит в том, что Христос уплатил за всех Своей Кровью, но не все захотят принять этот дар благодати. Но от того, что люди не отвечают согласием на предложение о принятии жертвы Иисуса Христа, величие этой жертвы не умаляется, Христос предлагает ее всем и она способна покрыть грехи всех. Здесь разница такая же, как между тем, что мне предложили даром чудесный подарок и тем, что я принял с радостью этот подарок. Подарок есть для всех, но не все принимают. Вот почему Апостол Павел пишет: **«Ибо мы для того и трудимся, и поношения терпим, что уповаем на Бога жи-**

вого, Который есть Спаситель всех людей, а наипаче верных» (1Тим.4:10), подчеркивая, что верующие воспользовались искуплением, которое предлагается всем. Христос искупил всех, дал возможность спастись всем, но это не означает, что все люди автоматически спасутся, потому что кто-то отвергнет эту Божью милость и предложенное Господом спасение. Бог не спасает силою, Он принимает только добровольцев. Искупление, принесенное Христом, предназначено для людей всего мира, но каждый получает его через личную веру. Каждый должен лично примириться с Богом (2Кор.5:20), исходя из того, что Бог примирил с Собою мир (2Кор.5:19). Против теории ограниченного искупления и в пользу точки зрения о неограниченном характере искупления говорит Писание:

Ин.3:16 **«Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную».**

Ин.1:29 **«На другой день видит Иоанн идущего к нему Иисуса и говорит: вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира».**

1Ин.2:2 **«Он есть умилостивление за грехи наши, и не только за наши, но и за грехи всего мира».**

1Тим.2:4-6 **«Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины. Ибо един Бог, един и Посредник между Богом и людьми, Человек Христос Иисус, предавший Себя для искупления всех».**

Деян.17:30 **«Итак, оставляя времена неведения, Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться».**

Евр.2:9 **«Но видим, что за претерпение смерти увенчан славой и честью Иисус, Который немного был унижен пред Ангелами, чтобы Ему, по благодати Божией, вкусить смерть за всех».**

2Кор.5:15 **«А Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего».**

Тит.2:11 **«Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков».**

Деян.10:36 **«Он послал сынам Израилевым слово, благовествуя мир через Иисуса Христа; Сей есть Господь всех».**

Рим.10:13 **«Ибо всякий, кто призовет имя Господне, спасется».**

Даже для лжепророков и лжеучителей есть милость Господа и действенно Его искупление при условии истинного обращения к Нему и при условии, что они не отвергают «искупившего их Господа» и сами не навлекают на себя погибель:

2Пет.2:1 **«Были и лжепророки в народе, как и у вас будут лжеучители, которые введут пагубные ереси и, отвергая искупившего их Господа, навлекут сами на себя скорую погибель».**

Ограничивать искупительное действие Христа — это значит умалять жертву Христа, умалять силу Крови Христовой и делать смерть Христа недостаточной для спасения грешников. Искупление предназначено для всех, но оно действенно только для тех, кто принимает верою Господа.

3. Запечатление Духом Святым.

Дух Святой *запечатлевает* верующего (Еф.1:13,14; Еф.4:30; 2Кор.1:21,22; 2Кор.5:5).

Дух Святой запечатлевает верующего в спасении. Дух Святой свидетельствует верующему о великой истине принадлежности ко Христу и о знаке (печати, особой духовной пометке) утверждения собственности Христа. Подобно тому, как в физическом мире печать используется для удостоверения какого-либо важного для жизни факта, так и запечатление Духом Святым означает сверхъестественное духовное действие Бога в человеке, когда Он полагает на Свое чадо Свою печать как удостоверение факта рождения от Бога. Это совершается при принятии верующим дара искупления:

Еф.4:30 **«И не оскорбляйте Святого Духа Божия, Которым вы запечатлены в день искупления».**

Запечатление осуществляется в момент уверования:

Еф.1:13 **«В Нем и вы, услышав слово истины, благовествования вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом».**

Запечатление является:

1. Божьим знаком Его искупленных, *знаком собственности Бога* (2Тим.2:19; Ин.10:14; 1Кор.6:19,20; Рим.8:16).

Запечатление является таким действием Бога, когда Он выделяет Своих, полагает Свою печать на Свое чадо, как Он некогда выделил из всех человеков Богочеловека, Сына Человеческого, и **«на Нем положил печать Свою Отец Бог»** (Ин.6:27). Запечатление является удостоверением, своеобразной печатью и свидетельством посредством Духа Святого того, что рожденный свыше принадлежит Богу:

Ин.10:14 **«Я есмь Пастырь добрый и знаю Моих, и Мои знают Меня».**

Рим.8:16 **«Сей самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божии».**

2Тим.2:19 **«Но твердое основание Божие стоит, имея печать сию: познал Господь Своих».**

2. *Залогом наследия* (Еф.1:13,14; 2Кор.1:22; 2Кор.5:5; Кол.1:12).

Бог в Своей любви дал нам в залог самое ценное — Духа Святого.

2Кор.1:21,22 **«Утверждающий же нас с вами во Христе и помазавший нас есть Бог, Который и запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши».**

Еф.1:14 **«Который есть залог наследия нашего, для искупления удела Его, в похвалу славы Его».**

2Кор.5:4,5 **«Ибо мы, находясь в этой хижине, вздыхаем под бременем, потому что не хотим совлечься, но облечься, чтобы смертное поглощено было жизнью. На это самое и создал нас Бог и дал нам залог Духа».**

Кол.1:12 **«Благодаря Бога и Отца, призвавшего нас к участию в наследии святых во свете».**

3. *Свидетельством* того, что доброе дело, начатое в верующем, совершается и гарантией того, что оно будет завершено в День Иисуса Христа (Флп.1:6; 2Тим.1:12; 1Кор.1:4,8).

Флп.1:6 **«Будучи уверен в том, что начавший в вас доброе дело будет совершать его даже до дня Иисуса Христа».**

2Тим.1:12 **«По сей причине я и страдаю так, но не стыжусь. Ибо я знаю, в Кого уверовал, и уверен, что Он силен сохранить залог мой на оный день».**

1Кор.1:4,8 **«Непрестанно благодарю Бога моего за вас, ради благодати Божией, дарованной вам во Христе Иисусе. Который и утвердит вас до конца, чтобы вам быть неповинными в день Господа нашего Иисуса Христа».**

Запечатление является исключительно Божьим действием и происходит в момент уверования и рождения свыше.

4. Оправдание.

Оправдание — это признание невиновным раскаявшегося человека и восстановление его в правах, которые соответствуют созданному Богом образу. Если в возрождении человек приобретает новую жизнь и новую Божественную природу, то в оправдании он получает *новое положение* перед Богом. Положение уверовавшего человека пред Богом меняется из «виновен» к «оправдан, невиновен». Оправдание — это такое Божье действие, с помощью которого Бог объявляет праведным уверовавшего во Христа человека, вменяет ему праведность Божью, прощает его грехи, устраняет вину и восстанавливает человека для приобретения Божьего благоволения. Праведность — это положение правоты перед Богом. Оправдание является невидимым судебным действием Бога над уверовавшим во Христа человеком, через которое Бог объявляет верующего праведным на основании праведности Христа, с Которым верующий соединен через веру, и на основании искупления, совершенного Христом. Оправдание больше, чем прощение грехов и снятие вины и наказания, потому что оно включает и восстановление верующего в положение праведного, и восстановление Божьего благоволения. Грешный человек заслуживает смерти (Рим.6:23), он заслуживает наказания. Но они устраняются по вере в Христа смертью Христа, Который уже понес наказание и умер за наши грехи, который совершил искупление.

Грешный человек не имеет праведности и не способен приобрести ее. Оправдание совершается не по нашим делам, а по благодати Божьей, Кровью Христовой через веру:

Гал.2:16 **«Однако же, узнав, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдается никакая плоть».**

Рим.3:21-26 **«Но ныне, независимо от закона, явилась правда Божия, о которой свидетельствуют закон и пророки, правда Божия чрез**

веру в Иисуса Христа во всех и на всех верующих; ибо нет различия, потому что все согрешили и лишены славы Божией, получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилостивления в крови Его через веру, для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде, во время долготерпения Божия, к показанию правды Его в настоящее время, да явится Он праведным и оправдывающим верующего в Иисуса».

Тит.3:7 **«Чтобы, оправдавшись Его благодатию, мы по упованию стали наследниками вечной жизни».**

Рим.5:1 **«Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа».**

Рим. 8:33 **«Кто будет обвинять избранных Божиих? Бог оправдывает их».**

Рим.5:9 **«Посему тем более ныне, будучи оправданы Кровию Его, спасемся Им от гнева».**

В силу того, что Христос понес наказание за наши грехи, Бог вправе отменить наказание. Грехи в оправдании не изменяются, но они наказываются в Личности Христа, Который является нашим Заместителем и умер вместо нас. Воскресение Христа подтверждает, что смерть Иисуса на кресте удовлетворила требование Божьей справедливости. Источником оправдания является Бог и Его благодать (Рим.3:24,25), основанием оправдания является Кровь Господа Иисуса Христа (Рим.5:9; Кол.1:20), а условием оправдания и каналом оправдания является вера в Иисуса Христа (Гал.2:16; Рим.5:1; Рим.3:28). Когда человек верой принимает Иисуса Христа, Его искупительное действие и соединяется с Ним, то Бог вносит на счет верующего цену жертвы Христа, освобождает от осуждения и признает его в Своих глазах праведным.

Оправдание включает:

1. Помилование, *прощение грехов* и освобождение от наказания (Еф.1:7; Кол.1:14; 1Пет.2:10; Рим.5:16; 1Ин.2:12; Деян.13:38,39).

Еф.1:7 **«В Котором мы имеем искупление кровью Его, прощение грехов, по богатству благодати Его».**

Кол.1:14 **«В Котором мы имеем искупление кровью Его и прощение грехов».**

1Пет.2:10 **«Некогда не народ, а ныне народ Божий; некогда непомилованные, а ныне помилованные».**

Рим.5:16 **«И дар — не как суд за одного согрешившего; ибо суд за одно преступление — к осуждению; а дар благодати — к оправданию от многих преступлений».**

Деян.13:38,39 **«Итак, да будет известно вам, мужи братья, что ради Него возвещается вам прощение грехов; и во всем, в чем вы не могли оправдаться законом Моисеевым, оправдывается Им всякий верующий».**

2. Вменение праведности Христа кающемуся грешнику и *первоначальный акт очищения и освящения* (Рим.4:5; Рим.4:22-25;

2Кор.5:21; Иак.2:23; 1Кор.6:11; 1Кор.1:30; Евр.10:10; Евр.13:12). Вменение означает засчитать что-то другому, положить на счет, записать. Это вменяется Богом при добровольном согласии человека, проявляющегося в обращении по вере. Когда человек соединяется со Христом, он становится участником того, чем обладает Христос, подобно тому, как невеста, которая соединяется со своим женихом в браке, начинает обладать всем тем, что принадлежит ее мужу. Если человек пребывает во Христе, то нет никакой причины, по которой справедливый и святой Бог мог бы произнести любой другой приговор, кроме оправдательного, потому что исключение верующего из присутствия Божьего настолько невозможно, насколько невозможно исключение вечного, святого Сына из самого Божества **[39]**.

Рим.4:5 **«А не делающему, но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность».**

Рим.4:22-25 **«Потому и вменилось ему в праведность. А впрочем, не в отношении к нему одному написано, что вменилось ему, но и в отношении к нам; вменится и нам, верующим в Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса Христа, Господа нашего, Который предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего».**

2Кор.5:21 **«Ибо не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом».**

1Кор.6:11 **«И такими были некоторые из вас, но омылись, но освятились, но оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего».**

Евр.10:10 **«По сей-то воле освящены мы единократным принесением тела Иисуса Христа».**

Евр.13:12 **«То и Иисус, дабы освятить людей Кровью Своей, пострадал вне врат».**

3. Восстановление уверовавшего в общении с Богом (1Кор.1:9) и восстановление благоволения Бога к уверовавшему (Тит.3:7; Рим.8:30; 1Пет.2:24; Еф.1:5,6,9; 2Фес.1:11; Гал.1:15,16; Пс.146:11).

Тит.3:7 **«Чтобы, оправдавшись Его благодатью, мы по упованию соделались наследниками вечной жизни».**

Рим.8:30 **«А кого Он предопределил, тех и призвал; а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил».**

Еф.1:6 **«В похвалу славы благодати Своей, которой Он облагодатствовал нас в Возлюбленном».**

2Фес.1:11 **«Для сего и молимся всегда за вас, чтобы Бог наш соделал вас достойными звания и совершил всякое благоволение благости и дело веры в силе».**

Оправдание является проявлением великой любви Бога к человеку. Оправдание не означает, что Бог обращается с грешниками так, как будто они не грешили, или делает вид, будто грешники не такие, какие они есть на самом деле. Оправдание заключается в определении уверовавших праведными через то, что им вменяется (но не передается) праведность Христа (справедливость сохранена в том, что за грехи уже внесена плата Христом). Наказание за грех понесено, и требования зако-

на выполнены. Оправдание и есть то Божье постановление, которым он, основываясь на достаточности искупительной жертвы Христа, объявляет уверовавшего исполнившим все относящиеся к нему требования закона. Принятие Христа верой приводит к тесному единству человека и Христа. В праведности верующего нет никакой фальши, потому что ему приписывается праведность Христа, с Которым все рассматривается как общее, подобно тому, как бедная невеста вышла замуж за богатого жениха, и все ее долги покрыты. Она становится богатой не по своему *состоянию*, в каком она была, а по своему *положению* по отношению к жениху, которое она занимает теперь (соединены вместе). М. Эриксон пишет: «*Христос и верующий соединились в таком союзе, что, если можно так сказать, духовные активы Христа и духовные активы и долги верующего сведены в общий счет. Бог Отец видит верующего вместе со Христом, и актом оправдания оправдывает обоих вместе. Этот союз подобен союзу супругов, которые, заключив брак, объединяют свое имущество и свои обязательства. Средства одного из супругов могут покрыть долги и обязательства другого и дать положительный баланс. Таким образом, оправдание — это трехстороннее действие, и оно добровольно совершается каждой из трех сторон. Иисус — не жертва, которую против воли направили на выполнение какой-то задачи. Он Сам добровольно вызвался пожертвовать Собой и вступить в союз с верующим. Со стороны верующего также проявляется сознательное решение вступить в этот союз. И Отец охотно принимает его. Тот факт, что никто не действует по принуждению, означает, что все это дело нравственно и законно*» **[11]**.

Оправдание — это дар Божий. Не принимать оправдание, это значит принять наказание, т.е. духовную смерть. Не принимать богатства любящего Бога, Который счастье верующих сделал условием Своего счастья, только потому, что ты не такой, как Бог, является гордостью и бунтом против Творца.

5. Примирение.

Приходящий к Богу человек получает примирение. Примирение — это действие Бога, которым Он прекращает вражду между верующим, принимающим мирные предложения, и Собой, и устанавливает мир, даруя Свое благоволение. Из-за грехов нераскаянный человек находится во вражде с Богом, являясь по своей природе чадом гнева:

Рим.5:10 **«Ибо если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертию Сына Его, то тем более, примирившись, спасемся жизнью Его».**

Кол.1:21,22 **«И вас, бывших некогда отчужденными и врагами по расположению к злым делам, ныне примирил в теле плоти Его, смертью Его, чтобы представить вас святыми, и непорочными, и неповинными пред Собою».**

Еф.2:3 **«Между которыми и мы все жили некогда по нашим плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе чадами гнева, как и прочие».**

Рим.1:18 **«Ибо открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду людей, подавляющих истину неправдою».**

Примирение приходит через смерть Господа Иисуса Христа. Смерть Христа полностью устраняет вражду между человеком и Богом.

2Кор.5:18,19 **«Все же — от Бога, Иисусом Христом примирившего нас с Собой и давшего нам служение примирения, потому что Бог во Христе примирил с Собою мир, не вменяя людям преступлений их, и дал нам слово примирения».**

Еф.2:14-16 **«Ибо Он есть мир наш, соделавший из обоих одно и разрушивший стоявшую посреди преграду, упразднив вражду плотью Своею, а закон заповедей — учением, дабы из двух создать в Себе Самом одного нового человека, созидая мир, и в одном теле примирить обоих с Богом посредством креста, убив вражду на нем».**

Инициатором примирения и Миротворцем является Бог, а человек принимает или отвергает мирные предложения. Беркхоф, рассматривающий примирение как двухсторонний акт, пишет: «*Если Бог во Христе примирил с Собою мир, то это не значит, что нельзя говорить о том, что грешник примирился с Богом. Однако примирение грешника не столь существенно, как примирение Бога. Бог, примирившись, предлагает грешнику мир; тот, кто примет это предложение Бога, будет оправдан*» **[45]**. Примирение — это восстановление начального единства Бога и человека. Быть примиренным с Богом означает быть в единстве с Ним, быть в близких отношениях и иметь Божье благоволение.

6. Усыновление.

Усыновление является высшим проявлением любви Бога к человеку и высшим проявлением единства верующего с Богом. Усыновление входило в предвечный план Божьего спасения (Еф.1:5), но оно стало возможным только благодаря смерти Христа (Гал.4:4-7). Права детей Божьих принадлежат верующим с того времени, как они обрели спасительную веру и посредством принятия Духа Божьего освободились от духовного рабства греха (Рим.8:14-17). Усыновление — это действие Бога по принятию в Свою семью возрожденных от Духа Святого людей и придание им статуса сыновей (Ин.1:12; 1Ин.3:2; Рим.8:14-17; Гал.3:26; Гал.4:5,6; Еф.1:5; Евр.12:6-8). Основанием усыновления является искупление, посредством которого Господь выкупил верующих из рабства (Гал.4:5). Бог заботится о духовном возрастании Своих детей, приводя их в меру полного возраста Христова (Евр.12:6-8; Еф.4:13), а дети Божьи являются соработниками у Бога и питаются Его силой (1Кор.3:9; Ин.15:5). Слово Божье ясно говорит об усыновлении, которое совершается Богом через принятие верующим искупительной жертвы Христа:

Ин.1:12,13 **«А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть детьми Божиими, которые не от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились».**

1Ин.3:2 **«Возлюбленные! Мы теперь дети Божии, но еще не открылось, что будем. Знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть».**

Гал.4:5,6 **«Чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление. А как вы — сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: «Авва, Отче!»**

Еф.1:5 **«Предопределив усыновить нас Себе через Иисуса Христа, по благоволению воли Своей».**

Гал.3:26,27 **«Ибо все вы сыны Божии по вере в Христа Иисуса; все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись».**

Бог осуществил усыновление, хотя завершающее преображение человеческой природы верующего и полнота благ и богатств, которые даны в наследство, наступят после воскресения (Рим.8:23).

Тех, которые находятся во Христе в земной жизни, Бог уже называет сыновьями и дочерями:

2Кор.6:18 **«И буду вам Отцем, и вы будете Моими сынами и дщерями», — говорит Господь Вседержитель».**

Духовные благословения сыновства в настоящее время будут еще большими в будущем.

Рим.8:17 **«А если дети, то и наследники, наследники Божии, сонаследники же Христу, если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться».**

1Ин.3:2 **«Возлюбленные! Мы теперь дети Божии, но еще не открылось, что будем. Знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть».**

Только те, кто водимы Духом Божиим, являются детьми Божьими, а все, кто создан Богом, являются Его творением.

Рим.8:14-16 **«Ибо все, водимые Духом Божиим, суть сыны Божии. Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: «Авва, Отче!» Сей самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божии».**

Усыновление является и высоким положением, и характеризуется близкими отношениями, которые связывают нас со Христом. Мы приняли Духа усыновления, а не духа рабства и страха, и потому наше повседневное хождение пред Богом не должно руководствоваться заботами и страхом, словно мы своими действиями должны завоевать благоволение Божье. У нас уже другое положение, нашей жизни свойственен свободный и сыновний возглас: «Авва, Отче!», что звучит как «Дорогой папочка!». И для верующего важны не чувства и не опыт этого нового положения, а принятие верою этого нового положения и нового права перед Богом. Если мы можем обращаться к Святому и вечному Богу (имя Которого даже боялись произносить во времена Ветхого Завета) как к любящему Отцу, если мы можем просить Бога, как любящие дети просят своего любящего отца, то это говорит о факте усыновления.

Иоанн Златоуст выражает свой восторг любовью Бога в нашем усыновлении такими словами: «*Хотя бы то были рабы или свободные, элли-*

ны или варвары, или скифы, хотя бы немудрые или мудрые, жены или мужи, незнатные или знатные, богатые или бедные, начальники или простолюдины, все удостоены одной почести. Вера и благодать Духа, устранив неравенство мирских достоинств, всем им сообщила один вид, на всех напечатала один образ — царский» **[46].**

7. Сораспятие со Христом, облачение во Христа в крещении, согласие со смертным приговором для ветхого человека и выход из сферы господства греха.

Приобщаясь к смерти и воскресению Христа, мы переходим от прежней жизни, где господствовал грех, к новой жизни, когда мы облекаемся во Христа. Христос умер вместо нас, и мы крещением присоединяемся к этой Его смерти. Ч. Райри отмечает: «*Приобщаясь к смерти и воскресению Христа, мы переходим от старой жизни к новой. Смерть для греха становится уже не надеждой, а реальностью, потому что Христос умер для греха, и мы крещением присоединились к этой Его смерти. Смерть — это не исчезновение, а отделение. Смерть для греха не означает, что грех исчез, уничтожился; это значит, что мы отделены от греха, потому что соединены со Христом подобием Его смерти «**Мы погреблись с Ним крещением в смерть**» (Рим.6:4). «Крещение» в данном случае — не обряд и даже не таинство; это присоединение к Господу через заключение союза с Ним (подобным образом израильтяне присоединялись к Моисею, перейдя вместе с Ним Красное море, см. 1Кор.10:2). Таким образом, крещение как союз соединяет нас со Христом и в смерти для греха (освобождает нас от власти греха), и в Его погребении (которое показывает реальность Его смерти, как и водное крещение являет реальность нашего соединения со Христом в смерти), и в Его воскресении (когда мы начинаем жить новой жизнью)*» **[8].**

Крещение — это одновременно и смерть ветхого человека, и воскресение нового. Водное крещение по вере — это обещание Богу доброй совести, соединение со Христом и уподобление Христу в смерти и воскресении, это согласие уверовавшего со смертным приговором для ветхого человека и согласие на то, чтобы отдать себя в собственность Бога.

Рим.6:3-8 **«Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славой Отца, так и нам ходить в обновленной жизни. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения, зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греха; ибо умерший освободился от греха. Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним».**

1Пет.3:21 **«Так и нас ныне подобное сему образу крещение, не плотской нечистоты омытие, но обещание Богу доброй совести, спасает воскресением Иисуса Христа».**

Еф.4:5 **«Один Господь, одна вера, одно крещение».**

Мф.28:19 **«Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа».**

В Великом поручении Христа сказано, что крещение должно совершаться во имя Отца, Сына и Святого Духа. Фраза «во имя» звучит на греческом «εισ το ονομα — ейс то онома». Она употреблялась, когда указывалось на занесение чего-то на чей-то счет и потому имеет смысл соединения крещаемого с Триединым Богом отношениями собственности. М.Дж. Харрис отмечает, что поскольку фраза означает передачу собственности, то применительно к Мф.28:19 ее следует понимать так: «*Человек, которого крестят, переходит в собственность Триединого Бога*» **[47].**

Библейское понимание крещения включает не только то, что делает уверовавший человек, но и то, что делает Бог с принимающим по вере крещение. С.В. Санников отмечает важность духовной стороны крещения: «*Внешнее погружение крещаемого в воду есть только видимая, материальная сторона этого явления, но что происходит в духовном мире? Апостол Павел в Послании к Римлянам подчеркивает совмещение видимого и невидимого, материального и духовного в момент водного крещения: «Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть его крестились» (Рим.6:3) и тут же добавляет: «Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения» (Рим.6:5). Крещение есть соединение со Христом и Его смертью. Погружаясь в воду, крещаемый свидетельствует, что он погружается во Христа и тем самым умирает для греха. Поднимаясь из воды, он свидетельствует о своем воскресении и о новой жизни во Христе Иисусе. Разумеется, эти процессы происходят в духовном мире и только в том случае, если крещаемый совершил истинное покаяние и имеет веру от всего сердца в Господа Иисуса. Если нет покаяния и веры, то крещение остается для человека лишь «плотской нечистоты омытие». Но если человек имеет веру, то через нее завершается единение со Христом, начатое при покаянии. Водное крещение является как бы финальной точкой в процессе обращения грешника и соединения его со Христом, поэтому представляет собой обязательный элемент спасения*» **[48].**

Крещение — это согласие уверовавшего со смертным приговором для ветхого человека. Комментируя Рим.6:1-14, доктор Вернер де Боор пишет: «*Крещение лучше всего сравнивать с бракосочетанием. Вполне возможно, что бракосочетанию может предшествовать продолжительное и искреннее время любви. Но вот только теперь событие бракосочетания соединяет двух человек нерасторжимым образом, так что оба они переходят в новое состояние, которое с этих пор и определяет их жизнь. Совсем не маловажно, что выражение «крестившиеся во Христа Иисуса» сформулировано в соответствии с тогдашними оборотами речи; оно фактически означало «записать что-то на чей-то счет». Итак, мы переданы в собственность Христу. С этим*

Иисусом Христом мы всецело и крепко соединились в событии крещения. Мы погреблись с Ним крещением в смерть. Крещение поэтому — это, прежде всего, смертный приговор. Креститься — это согласиться со смертным приговором для ветхого человека. Кто из нас оказался бы в состоянии погрести самого себя, притом еще вместе со Христом? Нет, совершить это в нас в состоянии один только Бог, и Он совершает в нас это дело, потому что мы являемся собственностью Иисуса. И теперь Иисус разделяет с Нами все, чем Он обладает, а потому и Свою смерть, Свой крест, Свой гроб. Мы погреблись с Ним, наш ветхий человек сораспят с Ним, мы умерли со Христом, мы умерли для греха. Буквально нигде мы не находим малейшего следа такого, например, требования: «Вы должны умереть со Христом». Во всех этих высказываниях речь идет о том положении, которое Бог сотворил во Христе и которое мы должны усвоить себе верою. Участие в нем мы получаем тоже не мистическим образом, а лично, точно так, как девушка во время заключения брака получает имя, положение и состояние своего мужа. Мы соединены с Ним, с Распятым и Воскресшим подобием смерти, а потому и вполне определенно соединены с Ним и подобием воскресения» **[49]**.

Мы вновь просматриваем единую цепочку веры и спасения. И евангельское благовестие также включает в себя необходимость веры и крещения (Мф.28:19,20; Мк.16:15,16; Деян.2:38,41; Деян.8:12; Деян.8:35,38).

Итак, как мы видим из предыдущих рассуждений, спасение — это сумма действий любящего Бога в человеке и ответ человека на Божью благодать. В церковной практике крещение возрожденного человека, которое следует за покаянием (Деян.2:38), иногда по времени отнесено от покаяния, чтобы верующий мог осознанно подготовиться к этому событию и пройти обучение (Мф.28:19). Такая духовная практика является часто обоснованной, потому что в Слове Божьем сказано: **«Идите, научите, все народы, крестя… уча…»** (Мф.28:19,20). Это особенно актуально в наше время атеизма и порабощения людей ложными учениями и оккультизмом. Но, тем не менее, крещение является завершающим звеном в единой цепи спасения, а не формальным обрядом, или символом, или таинством. Это единство процесса демонстрировала ранняя Церковь, когда покаявшиеся и уверовавшие в Господа души сразу принимали крещение (Деян.2:38-41; Деян.8:12; Деян.8:35-38; Деян.9:6-18; Деян.10:44-48; Деян.16:14,15; Деян.16:30-33), которое являлось плодом покаяния и послушания Богу и Его Слову. Покаяние в этом случае являлось как бы вратами к крещению, можно сказать иначе, что ***в крещении покаяние приходит к своей цели***. Нигде Слово Божье не ставит разделительной пропасти между покаянием и крещением, между верой и крещением. В Первоапостольской Церкви вера само собой понималась как вера, проявляющая себя в покаянии и крещении:

Кол.2:11-13 **«В Нем вы и обрезаны обрезанием нерукотворенным, совлечением греховного тела плоти, обрезанием Христовым, быв по-**

гребены с Ним в крещении, в Нем вы и совоскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых, и вас, которые были мертвы во грехах и в необрезании плоти вашей, оживил вместе с Ним, простив нам все грехи».

Гал.3:26,27 **«Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись».**

Мк.16:16 **«Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет».**

Деян.8:12 **«Но, когда поверили Филиппу, благовествующему о Царствии Божием и о имени Иисуса Христа, то крестились и мужчины, и женщины».**

Деян.2:38 **«Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов, — и получите дар Святого Духа».**

Деян.8:35-39 **«Филипп отверз уста свои и, начав от сего Писания, благовествовал ему об Иисусе. Между тем, продолжая путь, они приехали к воде; и евнух сказал: «Вот вода. Что препятствует мне креститься?» Филипп же сказал ему: «Если веруешь от всего сердца, можно». Он сказал в ответ: «Верую, что Иисус Христос есть Сын Божий». И приказал остановить колесницу, и сошли оба в воду, Филипп и евнух; и крестил его. Когда же они вышли из воды, Дух Святой сошел на евнуха».**

Деян.9:17,18 **«Анания пошел, и вошел в дом, и, возложив на него руки, сказал: «Брат Савл! Господь Иисус, явившийся тебе на пути, которым ты шел, послал меня, чтобы ты прозрел и исполнился Святого Духа». И тотчас как будто чешуя отпала от глаз его, и вдруг он прозрел; и, встав, крестился».**

Деян.16:14,15 **«И одна женщина из города Фиатир, именем Лидия, торговавшая багряницей, чтущая Бога, слушала; и Господь отверз сердце ее внимать тому, что говорил Павел. Когда же крестилась она и домашние ее, то просила нас, говоря...»**

Деян.16:30-33 **«И, выведши их вон, сказал: «Государи мои! Что мне делать, чтобы спастись?» Они же сказали: «Веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешься ты и весь дом твой». И проповедали Слово Господнее ему и всем, бывшим в доме его. И, взяв их в тот час ночи, он омыл раны их и немедленно крестился сам и все домашние его».**

Деян.18:8 **«Крисп же, начальник синагоги, уверовал в Господа со всем домом своим, и многие из коринфян, слушая, уверовали и крестились».**

Деян.22:16 **«Итак, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грехи твои, призвав имя Господа Иисуса».**

Нельзя ни преуменьшать, ни преувеличивать роль крещения. Крещение без веры не имеет смысла, потому что если нет веры у крестящегося, то в воду заходит сухой грешник, а из воды выходит мокрый грешник. Не следует путать крещение как звено в спасении с «крещенским возрождением», которое проповедуют некоторые церковные группы (ан-

гликанская церковь, римские католики), заявляя, что соблюдение ритуала крещения автоматически ведет к возрождению. Но Библия говорит, что без веры человека ожидает только осуждение. В Мк.16:16 сказано, что **«кто не будет веровать, осужден будет»**. Для осуждения достаточно не иметь веры. Такой пример ложного крещения без спасающей веры мы наблюдаем при крещении Симона-волхва (Деян.8:11-24).

Если рассматривать процесс спасения и веру как непрерывную совокупность Божьих действий и человеческих ответов на эти действия, то крещение является заключительным положительным ответом уверовавшего человека Богу, проявляющимся в отдаче себя Христу. Наше спасение совершает Бог всецело, без наших заслуг. Со своей стороны мы не в состоянии принести в него чего-то самого ничтожного, даже самой веры (и это дает Бог как дар). Однако спасение не совершается в нас механически, без нашего собственного согласия во всем: в принятии веры, в покаянии, в крещении. Поэтому ***нужно веровать, каяться и креститься***. Спасение никогда не совершается теоретически, оно совершается реально. Духовные процессы спасения вступают в действие, когда человек проявляет веру в покаянии и крещении. Когда Апостола Петра спросили: «Что нам делать, чтобы спастись?», Петр ответил: **«Покайтесь и да крестится каждый из вас»** (Деян.2:38). На тот же самый вопрос (Деян.16:30) Павел ответил темничному стражу: **«Веруй в Господа Иисуса Христа и спасешься ты и весь дом твой»** (Деян.16:31). В этих ответах нет противоречий, потому что оба Апостола вкладывали в ответ одну и ту же суть, подчеркивая разные стороны действия: видимую, физическую, человеческую (на это указывает Петр: покаяние и крещение); и невидимую, духовную (на это указывает Павел: вера, ее принятие и проявление в человеке). Но и в одном, и в другом случае обращение нашло свое завершение в крещении (Деян.2:41; Деян.16:33).

Джек Котрелл, который придает чрезвычайное значение крещению и считает его необходимым элементом спасающей веры, подчеркивает, что в крещении, как и в других звеньях единой цепи спасения, духовные деяния совершает Бог, а не человек. Анализируя Кол.2:11-13 (**«В Нем вы и обрезаны обрезанием нерукотворенным, совлечением греховного тела плоти, обрезанием Христовым, быв погребены с Ним в крещении, в Нем вы и совоскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых, и вас, которые были мертвы во грехах и в необрезании плоти вашей, оживил вместе с Ним, простив нам все грехи»**), он отмечает, что в этом стихе Писания:

1. Крещение (как и в Рим.6:3-8) определяется как особое время, когда грешник погребается со Христом и воскресает вместе с Ним **(быв погребены с Ним в крещении, в Нем вы и совоскресли...)**.

2. Непосредственно отражена связь веры и крещения в получении спасения и прощения **(совоскресли верою в силу Бога...и вас, которые были мертвы во грехах, оживил, простив...)**.

3. Крещение является трудом Бога **(Бога, Который воскресил,.. оживил,.. простив все грехи)**.

4. Показано не физическое обрезание, а духовное обрезание, обрезание сердца, перемену в жизни по аналогии с духовным (Рим.2:28,29; Флп.3:3) смыслом обрезания, имеющим место и в Ветхом Завете, как сказано в Втор.10:16; Втор.30:6; Лев.26:41; Иер.4:4; Иез.44:9 **(обрезаны обрезанием нерукотворенным…) [50].**

Автор вышеуказанной работы пишет: «*Если Новый Завет учит чему-то в отношении крещения, так это тому, что оно — дело Божие. От крестящегося требуется вера и молитва. Даже в физическом плане он позволяет, чтобы кто-то другой опускал его в воду и вынимал из нее. Что касается в основном духовной стороны крещения, то он лишь призывает Бога совершать обетованную Им работу и затем полностью доверяет Ему ее исполнение. А что это за работа? Это — единение со Христом, особенно в Его смерти и воскресении, единение со всей Троицей; смерть для греха; погребение прежней природы и воскресение к новой жизни…Трагично, что большая часть протестантского движения позволила сбить себя с пути и считать, что крещение — это деяние, которое почти полностью в состоянии совершить сам человек*» **[50].**

Тот же автор приводит пояснительное сравнение двух мест Писания (Еф.2:1-11 и Кол.2:11-13), чтобы снять кажущееся противоречие в том, что спасительная благодать, действующая через веру, якобы исключает крещение. Сравнительный анализ этих мест приведен в табл. 5.

Эти послания Павла во многом одинаковы: они были тюремными посланиями; они писались примерно в одно и то же время; они затрагивают одинаковые проблемы, хотя в деталях они расходятся. В исследуемых фрагментах разбирается одна и та же тема: как мертвые в духовном плане грешники становятся живыми христианами. Из таблицы мы видим, что сходство впечатляющее. Единственное понятие, которое не упомянуто в Кол.2:11-13, но встречается в Еф.2:1-11, — это *благодать*. Единственное слово, не упомянутое в Еф.2:1-11, но встречающееся в Кол.2:11-13, — это *крещение*. Но из-за того, что в Кол.2:11-13 не упомянута благодать, никто не осмелится предположить, что благодать не участвует в спасении. То же относится и к фрагменту из Еф.2:1-11 по крещению. Апостол Павел опустил некоторые моменты как само собой разумеющиеся, потому что они указаны в других местах, а внимание было сосредоточено на духовном оживотворении уверовавших из мертвых и на величии дел Господа. Поэтому, исходя из этих двух мест, можно сделать вывод: спасение совершается *благодатью Божьей* (основа спасения); *через веру* (средство спасения), проявляющуюся *в крещении* (способ погребения прежней греховной природы); на *добрые дела* (результат спасения).

Нельзя реальные духовные действия Бога в крещении сводить лишь к символам или обряду, который совершает человек, только демонстрируя свою веру, ведь проявление веры может совершаться и многими другими способами (любовь, угодная Богу жизнь и т.д.). Да, при крещении человек открыто заявляет перед небом и людьми о своей вере и обещает Богу добрую совесть, заключает завет с Господом, но и Бог совершает Свои

Табл. 5. **Сравнительный анализ Еф.2:1-11 и Кол.2:11-13**

Еф.2:1-11 «[1]**И вас, мертвых по преступлениям и грехам вашим,** [2]**в которых вы некогда жили, по обычаю мира этого, по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления,** [3]**между которыми и мы все жили некогда по нашим плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе чадами гнева, как и прочие,** [4]**Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которой возлюбил нас,** [5]**и нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом — благодатью вы спасены, —** [6]**и воскресил с Ним, и посадил на небесах в Христе Иисусе,** [7]**Дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам во Христе Иисусе.** [8]**Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас — Божий дар, —** [9]**не от дел, чтобы никто не хвалился.** [10]**Ибо мы — Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять.** [11]**Итак, помните, что вы, некогда язычники по плоти, которых называли необрезанными так называемые обрезанные плотским обрезанием, совершаемым руками…»**

Кол.2:11-13 «[11]**В Нем вы и обрезаны обрезанием нерукотворным, совлечением греховного тела плоти, обрезанием Христовым,** [12]**бывши погребены с Ним в крещении; в Нем вы и совоскресли верой в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых,** [13]**и вас, которые были мертвы во грехах и в необрезании плоти вашей, оживил вместе с Ним, простив нам все грехи».**

Кол.3:1-3 «[1]**Итак, если вы воскресли со Христом, то ищите горнего, где Христос сидит одесную Бога;** [2]**о горнем помышляйте, а не о земном.** [3]**Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге»**

№	Сходство тем и выражений	Еф.2 (стихи)	Кол.2 (стихи)
1.	***Потерянное состояние грешника***:		
	а) мертвые по грехам	1,5	13
	б) необрезанные	11	13
2.	***Спасенное состояние христиан***:		
	а) оживотворил (оживил)	5	13
	б) воскресил со Христом	6	12
	в) посадил на небесах со Христом	6	(3:1-3)
	г) духовное обрезанные	11	11,13
3.	***Как произошла эта перемена***:		
	а) делами Божьими	10	12
	б) благодатью	8	-
	в) верою	8	12
	г) в крещении	-	12

действия на основании веры человека. Крещение является особой заповедью Христа и имеет важнейшее значение. Крещение выделяется из всех заповедей (Мф.28:19,20); оно выделяется как один из признаков единства Церкви (Еф.4:4-6). Чтобы начать новую жизнь, надо умереть со Христом для старой и совоскреснуть для новой жизни во Христе. Это совершает Бог в крещении, облекая верующего во Христа (Гал.3:26,27; Рим.6:3-8). После Дня Пятидесятницы мы не находим ни одного места в Писании, где бы уверовавшие в Господа не крестились.

Подводя итог всему сказанному, можно сделать следующее заключение. Принятие истинной спасающей веры будет вести к покаянию и крещению как к завершению процесса спасения, подобно тому, как истинная любовь молодого человека к девушке будет вести к помолвке и к бракосочетанию, которое и будет завершать весь процесс единения.

По всему разделу «Вера и спасение» можно сделать следующие выводы:

1. Спасение человека из рабства греха и вечной погибели совершает Бог по Своей милости и благодати.

2. Спасение осуществляется через веру, которая является тем каналом, через который действует преображающая сила Божья и Его благословения.

3. Вера является Божьим даром, каналом действия силы Божьей, полным доверием человека Богу, уверенностью в невидимом, принятием человеком Божьих истин, послушанием Богу и Его Слову, и через нее Бог преображает человека и соединяет со Христом.

4. Рождением веры является принятие разумом, волей, чувствами и всем внутренним человеком Божьих истин о Христе как личном Спасителе. Основанием веры является Слово Божье, от слушания которого и рождается вера. Предметом веры является личность Иисуса Христа. Проявлением веры является покаяние и крещение.

5. Для спасения человека и вхождения в церковь человеку необходимо:

а) веровать в Господа Иисуса Христа;

б) совершить покаяние;

в) принять святое водное крещение по вере.

2.4.2.3. Условия принадлежности к Церкви. Крещение Духом Святым

Период Церкви — это особый период жизни людей на земле. Божий народ Израиля и Церковь Божия существенно отличаются друг от друга. Стоит вопрос: кто принадлежит Церкви, и какие условия вхождения в Церковь Божию? Ответ на этот вопрос определяет понимание сущности Церкви, и потому вокруг него идут споры. На основании Писания, мы считаем, что *к Церкви принадлежат спасенные люди, рожденные свыше*

от Духа Святого и помещенные (крещенные, погруженные) тем же Духом в Тело Христово. Для правильного понимания вопроса принадлежности к Церкви следует различать два аспекта:

1. Что делает Бог (каким образом Бог присоединяет к Церкви, и что происходит в духовном мире).

2. Чем должен ответить человек со своей стороны, чтобы войти в Церковь (условия принадлежности к Церкви).

Рассмотрим более подробно эти аспекты.

А. Каким образом происходит присоединение к Церкви.

О том, что приложение душ к Церкви является делом Бога, говорит Слово Божье:

Деян.2:47 **«Господь же ежедневно прилагал спасаемых к Церкви».**

Деян.5:14 **«Верующих же более и более присоединялось к Господу, множество мужчин и женщин».**

Все, что установлено Самим Богом, всегда выстоит, несмотря на все отклонения от истины, допускаемые людьми:

2Тим.2:19 **«Но твердое основание Божие стоит, имея печать сию: познал Господь Своих и да отступит от неправды всякий, исповедующий имя Господа».**

Гамильтон Смит так прокомментировал этот стих: «*Никакие провалы и поражения людей не в состоянии аннулировать заложенного Богом основания или помешать Богу завершить начатое. Тот, кто принадлежит Господу, хотя и затерян в толпе, в конечном счете потеряться не может*» **[51].** На основании Божьем стоит печать, одна сторона которой Божественная (**«познал Господь Своих»**), а другая — человеческая (**«да отступит от неправды всякий, исповедующий имя Господа»**), но Божественная сторона важнее.

Никакой человек не может сам присоединить себя к Господу и к Церкви, потому что для такой принадлежности нужно иметь Дух Божий, Который дает только Бог:

Рим.8:9 **«Но вы не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его».**

1Кор.6:19 **«Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои?»**

Истинная принадлежность к Церкви возможна только через крещение Духом Святым. Все крещеные Духом Святым в нынешнем веке являются членами единого духовного Тела. Эту истинную принадлежность к Церкви Христовой определяет только Бог, а не человек. Человек может сделать ошибки, но Бог не делает ошибок, и поэтому вопрос созидания Тела Христова Бог держит в Своих руках. Именно Бог присоединяет спасенных к Церкви действием Духа Святого. Чудесным и невидимым действием Духа Святого спасенный погружается (помещается, крестится) в Тело Христа — Его Церковь. Это действие называется крещением Духом Святым. Фундаментальным стихом из Писания о крещении Ду-

хом Святым в Тело Христа является 1Кор.12:13, где Апостол Павел говорит принадлежащим к Церкви христианам:

1Кор.12:13 **«Ибо все мы одним Духом крестились в одно Тело: Иудеи или Еллины, рабы или свободные, — и все напоены одним Духом».**

Слово «крестить» (греч. «баптизо» [0907]) означает «погружать, окунать» и имеет переносный смысл присоединения **[1; 52]**. Пятьдесят авторитетных греческих словарей приводят значение греческого слова «баптизо» как погружение **[53]**.

Известно несколько видов крещения как такового:

1. Крещение прозелитов, через которое язычники принимали иудейство в межзаветный период.

Погружение в воду при крещении означало погружение в новое учение и свидетельствовало о принятии иудейства. Понятие крещение было хорошо известно в межзаветный период, что следует из действий Иоанна Крестителя и из того, что народ понимал и принимал эти действия, а также и то, что Иоанн назван Крестителем.

2. Иоанново крещение в покаяние (Мф.3:6,11; Мк.1:4,5,8; Лк.3:3,16; Ин.1:26; Ин.3:23; Деян.13:24; Деян.18:25; Деян.19:3,4).

Мк.1:4,5 **«Явился Иоанн, крестя в пустыне и проповедуя крещение покаяния для прощения грехов. И выходили к нему вся страна иудейская и иерусалимляне, и крестились от него все в реке Иордане, исповедуя грехи свои».**

Деян.19:4 **«Павел сказал: Иоанн крестил крещением покаяния, говоря людям, чтобы веровали в Грядущего по нем, то есть в Христа Иисуса».**

Лк.7:29 **«И весь народ слушавший Его, и мытари воздали славу Богу, крестившись крещением Иоанновым».**

Иудеи, которые очень далеко отошли от Бога, считали, что они, независимо от их состояния перед Богом, по своему происхождению как дети Авраама войдут в Царство Божие. Но, осознав под действием проповеди пророка Иоанна Крестителя свое положение, они изменили отношение к Богу и исповедовали свои грехи, т.е. происходило возвращение иудеев к первоистокам, происходило религиозное и нравственное преобразование. В процессе Иоаннова крещения прозвучал голос Божий к Израилю, и верующий остаток откликнулся (Мф.3:5). Принимая крещение Иоанново, евреи тем самым признавали, что они в отношениях с Богом очень далеки от Него, подобны язычникам и потому нуждаются в том, чтобы по-настоящему, внутренне стать народом Божьим.

3. Крещение, которое совершали ученики Христа и Христос до Дня Пятидесятницы (Ин.3:22; Ин.3:26; Ин.4:1,2).

Ин.3:22 **«После сего пришел Иисус с учениками Своими в землю иудейскую и там жил с ними и крестил».**

Ин.4:1-3 **«Когда же узнал Иисус о дошедшем до фарисеев слухе, что Он более приобретает учеников и крестит, нежели Иоанн, — хотя Сам Иисус не крестил, а ученики Его, — то оставил Иудею и пошел опять в Галилею».**

4. Водное крещение по вере, начиная со Дня Пятидесятницы (Деян.2:38; Деян.2:41; Деян.8:12; Деян.8:36-38; Деян.9:18; Деян.10:48; Деян.16:15; Деян.16:31; Деян.18:8; Деян.19:5; Деян.22:16; Рим.6:3-8; 1Кор.1:13-17; Гал.3:27; 1Пет.3:21; Еф.4:5; Кол.2:11,12).

Деян.2:38,41 **«Петр же сказал им: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов — и получите дар Святого Духа». Итак, охотно принявшие слово его крестились, и присоединилось в тот день душ около трех тысяч».**

Деян.8:12 **«Но когда поверили Филиппу, благовествующему о Царстве Божием и об имени Иисуса Христа, то крестились и мужчины, и женщины».**

Гал.3:27 **«Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись».**

1Пет.3:21 **«Так и нас ныне подобное сему образу крещение, не плотской нечистоты омытие, но обещание Богу доброй совести, спасает воскресением Иисуса Христа».**

Существенным отличием Иоаннова крещения (а также крещения, которое совершали ученики Христа и Сам Христос до Пятидесятницы) от крещения по вере в Господа Иисуса Христа во имя Отца, Сына и Духа Святого после Дня Пятидесятницы состоит в том, что крещение Иоанново указывало на Христа, а крещение по вере в Христа открывает совершенное Им после Воскресения.

5. Крещение Духом Святым (1Кор.12:13; Мф.3:11; Мк.1:8; Лк.3:16; Ин.1:33; Деян.1:5; Деян.11:16).

Деян.1:5 **«Ибо Иоанн крестил водою, а вы через несколько дней после сего будете крещены Духом Святым».**

Мк.1:8 **«Я крестил вас водой, а Он будет крестить вас Духом Святым».**

Мы встречаем также такие выражения, как **«все крестились в Моисея в облаке и в море»** (1Кор.10:2), а также **«для чего и крестятся для мертвых»** (1Кор.15:29) и **«или во имя Павла вы крестились?»** (1Кор.1:13). Во всех этих случаях слово «крещение» означало отождествление себя со средой крещения. Те, кто крестились в Моисея, отождествляли себя с ним и признавали его руководство, поклявшись в верности Моисею и признавая его избранным от Бога спасителем, выводящим народ из Египетского рабства. Крещение для мертвых означало в высказывании Апостола Павла, что те, кто публично исповедовал веру в Господа и принимал крещение, в те времена подвергались особому преследованию и вскоре принимали мученическую смерть. В данном случае вера в воскресение была сильной и люди осознанно шли на страдания, принимали мученическую смерть, а за ними шли другие, занимая место мертвых. В этом случае крещение означало отождествление с мертвыми, занятие места мертвых, присоединение к мертвым для жизни вечной. Фраза «или во имя Павла вы крестились?» означает, что крестящиеся неверно принимали авторитет Павла вместо Христа и соединяли себя с Павлом или с другим человеком, а не с Господом. Наш Господь Иисус Христос предсказывает

погружение Себя в страдания и смерть, когда говорит: **«Можете ли пить чашу, которую Я буду пить, или креститься крещением, которым Я крещусь?»** (Мф.20:22). То же мы слышим и в Лк.12:50: **«Крещением должен Я креститься; и как Я томлюсь, пока сие совершится!»** Иисус Сам определил Свои страдания и смерть как крещение, как соединение со страданиями, погружение в них. Иоанн Креститель предсказывает о том, что Христос **«будет крестить вас Духом Святым и огнем»** (Мф.3:11), что означало погружение Духом в Тело Христово для тех, кто уверует и примет Христа, и погружение в огонь предстоящего при кончине века суда для тех, кто не примет Христа. Крещение Духом Святым — это крещение благословения, а крещение огнем — крещение осуждения. Пшеницу (истинные верующие) убирают в житницу, а солому (неверующие) сжигают огнем неугасимым. Некоторые обольщенные течения (например, харизматы) ложно принимают плотские ощущения за крещение огнем и учат, что «крещение огнем» является более желанным и высшим благословением, чем «крещение Духом». Поэтому введенные в заблуждение последователи этого движения усердно молятся о том, чтобы Бог «крестил» их огнем, не понимая того, что контекст приведенных стихов показывает, что крещение Духом Святым касается верующих во Христа (пшеница в Мф.3:12), а крещение огнем (т.е. помещение в огонь суда) касается неверующих, которые будут сожжены, как солома, неугасимым огнем:

Мф.3:12 **«Лопата Его в руке Его, и Он очистит гумно Свое, и соберет пшеницу Свою в житницу, а солому сожжет огнем неугасимым».** Очевидно, что крещение огнем — это суд Божий над теми, кто не уверует в Господа. Ложный дух харизматического движения совращает обманутых молить Бога о суде!

Анализируя все тексты Библии о крещении вообще, мы видим, что оно имеет значение погружения, присоединения, отождествления, и предполагает наличие:

1. Того, кто крестит, т.е. совершает присоединение или погружение (креститель).
2. Того, кого крестят, т.е. объект крещения (крещаемый).
3. Чем крестят, посредством чего осуществляется погружение или присоединение (средство крещения).
4. Во что человек крестится, куда присоединяется, с чем отождествляется и во что погружается крещаемый (среда крещения).

Не существует абстрактного крещения «никого» и в «никуда». Разные крещения имеют разные основания. Для понимания сущности того или иного крещения важно всегда уяснить, во что крестится человек и с чем отождествляется. Для систематизации этих утверждений проведем анализ крещений, описанных в Библии. Такой анализ представлен в табл. 6.

В 1Кор.12:13 переведенное на русский язык слово «крестились» в греческом оригинале звучит как «были погружены» **[2; 34]**. Поэтому первая часть стиха 1Кор.12:13 звучит по смыслу так: **«Ибо все мы были погружены** (помещены) **в одно Тело»**. Тело Христа — это Его Церковь

Табл. 6. **Разные крещения**

№	Вид крещения	Кто крестится	Кто крестит	Средство крещения	Во что крестятся
1	Крещение прозелитов	Язычники	Священник	Водой	В иудейскую веру
2	Иоанново крещение	Иудеи, отошедшие от Живого Бога	Иоанн	Водой	В покаяние
3	Ученики Христа и Христос до Дня Пятидесятницы	Иудеи, отошедшие от Живого Бога	Апостолы и Христос	Водой	В покаяние
4	Водное крещение по вере со Дня Пятидесятницы	Все некогда неверующие во Христа люди (и иудеи, и язычники), но ныне уверовавшие и подтверждающие свою веру водным крещением	Верующие и служители Божьи	Водой	Во Христа и Троицу, соединяясь с Отцом, Сыном и Святым Духом; в спасительный союз со Христом; в смерть и воскресение Христа
5	Духом Святым	Уверовавшие	Господь Иисус Христос	Духом Святым	В Тело Христово — в Церковь Христа.

(Еф.4:15,16; 1Кор.12:12-27; Рим.12:4,5; Еф.1:22,23; Еф.4:4; Еф.5:23,30; Кол.1:18; Кол.2:19; Кол.3:15; Деян.9:4):

Еф.1:22,23 **«И все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви, Которая есть Тело Его, полнота Наполняющего все во всем».**

Кол.1:18 **«И Он есть глава тела — Церкви; Он — Начаток, Первенец из мертвых, дабы иметь Ему во всем первенство».**

Крестить в Тело Христово — это значит погрузить в Тело, присоединить к Телу, сделать принадлежащим к Церкви Христовой. Таким образом, ***быть крещенным Духом Святым — это значит быть присоединенными к Церкви Христовой, это значит принадлежать к Церкви***. Это условие является непременным условием принадлежности к Церкви Божьей. О крещении Духом Святым в Писании говорится семь раз (1Кор.12:13; Мф.3:11; Мк.1:8; Лк.3:16; Ин.1:33; Деян.1:5; Деян.11:16), причем в шести из этих мест речь идет об обещании (обетовании) крещения в будущем Духом Святым:

Мф.3:11,12 **«Я крещу вас в воде в покаяние, но Идущий за мною сильнее меня; я недостоин понести обувь Его; Он будет крестить вас Духом Святым и огнем; лопата Его в руке Его, и Он очистит гумно Свое и соберет пшеницу Свою в житницу, а солому сожжет огнем неугасимым».**

Мк.1:8 **«Я крестил вас водою, а Он будет крестить вас Духом Святым».**

Лк.3:15-17 **«Когда же народ был в ожидании и все помышляли в сердцах своих об Иоанне, не Христос ли он, Иоанн всем отве-**

чал: Я крещу вас водою, но идет Сильнейший меня, у Которого я недостоин развязать ремень обуви; Он будет крестить вас Духом Святым и огнем. Лопата Его в руке Его, и Он очистит гумно Свое и соберет пшеницу в житницу Свою, а солому сожжет огнем неугасимым».

Ин.1:33 **«Я не знал Его, но Пославший меня крестить в воде сказал мне: на Кого увидишь Духа, сходящего и пребывающего на Нем, Тот есть Крестящий Духом Святым».**

Деян.1:4,5 **«И, собрав их, Он повелел им: не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца, о чем вы слышали от Меня, ибо Иоанн крестил водой, а вы через несколько дней после сего будете крещены Духом Святым».**

Деян.11:15,16 **«Когда же начал я говорить, сошел на них Дух Святой, как и на нас вначале. Тогда вспомнил я слово Господа, как Он говорил: Иоанн крестил водой, а вы будете крещены Духом Святым».**

1Кор.12:13 **«Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело: Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом».**

Из семи мест в Библии о крещении Духом Святым только в одном месте (в 1Кор.12:13) говорится о значении крещения Духом Святым, которое мы выяснили выше и которое означает погружение в Тело Христово, т.е. присоединение к Церкви. Слово «крестились» в греческом оригинале звучит как «были погружены», что еще более ясно говорит о невидимом Божественном действии Духа Святого.

Крещение Духом Святым не является вторым благословением для уверовавшего и принявшего Христа человека, оно не является вторым получением Духа Святого (Духа Святого Бог дает один раз), а является невидимым духовным действием Духа Святого, Который уже есть в рожденном свыше человеке. Христос тем же Духом, Которого дал возрожденному человеку, помещает (крестит) его в Тело Христово. Пастор В. Домашовец пишет: «*Крещение Духом Святым не означает поливание человека какой-то духовной небесной водой, а означает тот факт, что Духом Святым мы крещены в Тело Христово — в Его Святую Церковь, и стали ее членами, то есть Дух Святой как Божественная Личность осуществил этот акт крещения для присоединения новорожденного чада Божьего к Церкви Христовой*» **[54]**.

Еще раз подчеркнем, что крещение Духом Святым в Тело Христа производит не человек, а Господь, Он — Главный Креститель, Он есть **«Крестящий Духом Святым»** (Ин.1:33). Бог Отец послал Бога Сына, а Бог Сын посылает Бога Духа. Сын — это Креститель, а Дух Святой — это действующая сила, производящая присоединение к Телу Христову. 1Кор.12:13 нужно понимать в контексте единства Тела Христа. У. Баркли так прокомментировал 1Кор.12:12-31: «*Это одна из самых известных когда-либо написанных картин единства Церкви*» **[55]**. Х. Россир назвал Главу 12 Первого Послания к Коринфянам «*уроком*

духовной физиологии» **[56]**. Христос более не находится на земле в человеческом теле, он осуществляет Свои планы на земле через Церковь, через Свое Духовное Тело. Церковь, как духовное Тело Христа, создается из верующих, которых Христос присоединяет к Ней посредством Святого Духа. Все верующие посредством Духа Святого погружаются в Тело Христово. Церковь как Тело полностью принадлежит Христу. **«Ибо, как тело одно, но имеет многие члены, и все члены одного тела, хотя их и много, составляют одно тело,— так и Христос»** (1Кор.12:12). Очень неожиданная концовка этого стиха: Апостол Павел не говорит «так же и Церковь», но говорит **«так и Христос»**. Церковь как Тело Христово является неотделимой составной частью Христа, Церковь немыслима без Христа, и Христос более не мыслим без Церкви. Христос не только Глава Тела, но Он живет в ней Духом Святым, говорит через Церковь, любит посредством ее людей, спасает посредством ее. В этом и величие, и ответственность Церкви. Тело Христово показано Павлом как реальная духовная действительность. Христос может иметь только одно Тело, в котором соединены все, несмотря на национальность, социальный статус и т.д. Поэтому единство среди братьев и сестер в Церкви — это существенная необходимость для каждого христианина. Не может быть более одного крещения Духом, как не может быть и более одной Церкви; не может быть более одного единства, кроме как в Теле Христовом. Дж. Мак-Артур отмечает: «*Крещение одним Духом делает Церковь одним Телом. Если бы было больше, чем одно крещение одним Духом, то было бы больше, чем одна Церковь. В наши дни многие заблуждающиеся учителя использовали неправильное истолкование учения о крещении Духом Святым для того, чтобы отделить от Тела воображаемую элиту, которая якобы имеет то, чего остальные не имеют. Это представление разрушает все учение, изложенное здесь Павлом. Ибо все мы одним Духом крестились в одно Тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные. Крещение одним Духом устанавливает одну Церковь. Не может быть половинчатых христиан, которые только отчасти были бы членами Тела Христова. У Господа нет никаких компромиссных, половинчатых положений для Его детей. Все Его дети рождаются в Его дом и навсегда там остаются.* ***«Ибо все вы — сыны Божии по вере во Христа Иисуса; все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись»*** *(Гал.3:26,27). Писание не содержит никакой заповеди о том, что следует искать крещения Духом, никакого предложения искать такого рода крещения и никакого метода, объясняющего, каким образом было бы возможно его получить. С какой стати искать того, чем вы уже обладаете? Кто стал бы просить о том, что у него уже есть?*» **[57]**.

Предлагая перспективу второго действия благодати, люди заблуждаются и вводят в заблуждение других, не давая возможности воспользоваться полностью первой, единственной и всемогущей благодатью. И это трагично, что в наши дни столь многие ищут какого-то торжественного переживания или более глубокой жизни, знамений, говорений на иных языках, какого-то особого ключа к мгновенно осе-

няющей и не требующей долгих приготовлений и постоянного освящения духовности, в то время как Господь призывает слушаться Его и полагаться на то, что уже дано нам в Его совершенной работе по спасению (Евр.10:14). У Бога нет ничего другого, что Он еще мог бы поместить в нас, потому что Он поместил в нас Самого Себя, а от нас требуется вера и послушание, чтобы **«исполниться всей полнотою Божиею»** (Еф.3:19).

1Кор.6:19 **«Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои?»**

Рим.8:9 **«… Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его».**

Крещение Духом Святым — это не переживание, которое надо искать, а реальность, которую надо принять. С.В. Санников отмечает: «*Все тексты Священного Писания, говорящие о духовном крещении, указывают, что Дух Святой — это не есть То, во Что погружает Христос Своих последователей, а То, Чем Он это делает. Следовательно, Дух Святой, будучи третьим Лицом Божественной Ипостаси, выступает в данном случае средством крещения, как написано: «Вы будете крещены (Чем, а в данном случае — Кем?) Духом Святым (Деян.1:5). Так же как Иоанн крестил водой, а не в воду, так и Христос крестил Духом Святым, а не в Дух Святой. «**Ибо все мы одним Духом крестились в одно Тело**» (1Кор.12:13)*» **[48]**. Итак, о крещении Духом Святым Писание сообщает следующие истины:

1. Это *крещение является исполнением обетования от Отца, о котором говорил Христос* (Деян.1:4; Ин.14:26; Лк.24:49):

«Не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца, о чем вы слышали от Меня» (Деян.1:4).

2. *Крестит Христос, Он является Крестителем*, Он присоединяет верующего к Телу Христову — к Церкви (Мф.3:11,12; Мк.1:8; Лк.3:15-17; Ин.1:33):

«Он будет крестить вас Духом Святым» (Мф.3:11; Мк.1:8; Лк.3:16).

«Тот есть Крестящий Духом Святым» (Ин.1:33).

3. *Средством крещения является Дух Святой* (Мф.3:11; Лк.3:16; Деян.1:5; 1Кор.12:13):

«… крестить вас Духом Святым» (Мф.3:11; Мк.1:8)

«… а вы через несколько дней после сего будете крещены Духом Святым» (Деян.1:5).

«Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело» (1Кор.12:13).

4. *Задача крещения Духом Святым — присоединение к Телу Христову, к Церкви* (1Кор.12:13)

«крестились в одно тело» (1Кор.12:13).

Таким образом, через крещение Духом Святым Христос делает уверовавших членами Своей Церкви. Слово Божье не указывает никакого

другого способа стать членом Церкви, как только соединиться со Христом посредством крещения Духом Святым.

Крещение Духом Святым нельзя путать с другими действиями Духа Святого. По отношению к Духу Святому в Писании встречаются разные термины: запечатление Духом Святым; исполнение Духом Святым; возрождение Духом Святым, крещение Духом Святым. Мы встречаем также термин «сошествие Духа Святого» (Деян.1:8; Деян.2:17; Деян.2:33; Ин.14:16,17; Деян.10:44-47; Деян.11:15-17; Деян.8:15,16; Деян.8:39; Деян.19:1-6). Небрежное отношение к Писанию, отсутствие бодрствования и внимательности при использовании евангельской терминологией, увлечение личными духовными переживаниями и построение учения на этих переживаниях, а не на Слове Божьем, привели к появлению харизматического и пятидесятнического движения. Основное заблуждение этих течений — неверная трактовка крещения Духом Святым, которое воспринимается как особое переживание, отдельное от возрождения. Строить учение о крещении Духом Святым на субъективном переживании, а не на Слове Божьем — это глубокое заблуждение, которому были подвержены и многие искренние христиане, выдающиеся деятели и проповедники.

Известные проповедники, которые стояли на фундаментальных позициях евангельского христианства, заботясь о пробуждении в церквах и полагаясь на чувства и энтузиазм, пережив духовный подъем и исполнившись Духом Святым, назвали это «крещением Духом Святым» и призывали верующих искать «второго крещения», передавая свой личный опыт как цель, к которой надо стремиться. Недостаточно ясная позиция в вопросах Духа Святого, путаница с терминологией и построение учения на своих личных переживаниях, на энтузиазме, на своем опыте и ощущениях привели к тому, что их личный опыт позже многие превратили в практику и учение, из которого появилось пятидесятническо-харизматическое течение.

В. Бюне пишет о некоторых мыслях Д. Уэсли (1703–1791), переживаниях Ч. Финнея (1792–1875), Д. Муди (1837–1899), Р. Торрея (1856–1928). Их высказывания и переживания впоследствии подхватили пятидесятники и создали целое учение **[58]**. Д. Весли писал: «*Несмотря на дарованную нам благодать, мы не можем искоренить дела плоти. Мы определенно не сможем это до тех пор, пока наш Бог не соблаговолит сказать во второй раз: «Очиститесь!*»

Граф Цинцендорф справедливо отвечал Весли: «*Мы верим, что грех остается в членах наших, но не может господствовать над нами, потому что так написано в Библии. Величайший святой может стать завтра величайшим грешником, если возомнит о своей святости*».

Ч. Финней описал свое переживание и назвал его «крещение Духом». Он рассказывает о чудесном сиянии и о том, как ему предстал образ Христа: «*Мы встретились с Ним лицом к лицу. Как надломленный, опустился я к ногам Его и заплакал, как дитя. Как только я вознамерился взять стул, чтобы сесть возле камина, на меня вдруг излился*

Дух Божий и пронзил меня всего, переполняя дух, душу и тело, хотя я никогда не слышал о крещении Духом».

В. Бюне пишет: «*Если Весли таким образом говорил о «втором решающем переживании», то Финней один из первых создает понятие «крещение Духом» как духовное переживание, следующее за возрождением. 6 октября 1871 года Муди, побуждаемый вызовом, брошенным ему двумя женщинами, стал молиться о принятии «крещения Духом». Муди испытывал столь огромное мучение, что катался по полу и со слезами молил Бога крестить его Духом Святым и огнем. Несколько дней спустя Муди пережил желаемое состояние. Не стоит ставить под сомнение переживания Ч. Финнея. Подобное в большей или меньшей мере испытывали и другие. Проблема в том, что Финней свое переживание назвал «крещением Духом Святым». Это дало пищу для творцов новых учений. Назови Финней свои переживания исполнением Духом Святым, что с апостолами происходило много раз, не было бы материала для построения этих учений для всех. Такое же можно сказать о Муди, Торрее и др., но ясно главное, что богословие, выведенное из личной практики, нельзя брать в основу домостроительства Церкви. Мы имеем незыблемый фундамент — богодухновенное Писание. Ошибаются те, кто старается свою практику подтверждать словами Библии, вместо того, чтобы проверять свои мысли, действия и переживания, соответствуют ли они тому, что об этом говорит Господь в Своем Слове. Дальнейшая практика «крещения Духом», «говорения на языках» и «пророческих видений» обнаружила явления, не соответствующие природе и действиям Святого Духа и отрезвила многих*» **[58]**.

Неверное понимание проявлений Духа Святого привело к многим заблуждениям в христианской практике и к проблемам в церквах, в том числе и к проблемам в церквах нашего братства на территории бывшего Советского Союза. А. Бринза, анализируя действия Духа Святого и оглядываясь на историю, пишет: «*В начале 30-х годов в нашем братстве прошла большая волна, связанная с крещением Духом Святым. Появилась брошюра Р. Торрея «Крещение Духом Святым» (а в 1968 г. еще одна его книга «Дух Святой»), где в убедительной форме говорилось, что если служитель занимает какое-то служение и не пережил отдельно от возрождения второй факт крещения Духом Святым, то должен оставить всякое служение, уединиться и молиться, пока не получит «крещение» Духом Святым. Торрей писал о семи шагах к получению этого переживания. Многие служители оставили служение и начали в посте и молитве ожидать этого переживания. И.С. Проханов поехал к Р. Торрею для выяснения этих вопросов. Оказалось, что Торрей (сам крещенный в детстве) писал брошюру для тех верующих его среды, которые признавали крещение в детстве и считали это возрождением. Но когда Торрей пережил сознательное уверование в Господа, то он назвал это крещением Духом Святым. Без его ведома брошюра была переведена на русский язык. Хотя Торрей был противником языкоговорения, его брошюра в какой-то мере послужила поводом к распространению пятидесятничества*» **[59]**.

Библия нигде не учит о «втором переживании» или «о втором благословении» или о крещении в Духа Святого. Отметим различия в понятиях о действии Духа Святого: сошествие Духа Святого; возрождение Духом Святым; запечатление Духом Святым; исполнение Духом Святым; крещение Духом Святым.

Сошествие Святого Духа можно рассматривать в двух аспектах:

1. Как уникальное историческое событие прихода на землю Бога Духа Святого, — событие, которое никогда не повторится, потому что Дух Святой сошел раз и навсегда (Деян.1:8; Деян.2:17; Деян.2:33; Ин.14:16,17,26; Ин.15:26; Ин.16:7-11,13,14).

2. Как получение Божественного дара Духа Святого уверовавшим во Христа людям (Деян.1:8; Деян.10:44-47; Деян.11:15-17; Деян.8:15,16; Деян.8:39; Деян.19:1-6).

Итак, во-первых, ***сошествие Духа Святого*** — это историческое событие, произошедшее в День Пятидесятницы, ознаменовавшее приход Духа Святого на землю (сошествие Духа) как исполнение обетований Господа (Деян.1:8; Ин.14:16,17; Ин.15:26; Ин.16:7-11,13,14) и как свидетельство того, что воскресший Христос занял одесную Отца на небе (Еф.1:19-22):

Деян.1:8 **«Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой, и будете Мне свидетелями в Иерусалиме, и во всей Иудее и Самарии, и даже до края земли».**

Деян.2:16,17 **«Но это есть предреченное пророком Иоилем: и будет в последние дни, говорит Бог, излию от Духа Моего на всякую плоть...»**

Деян.2:32,33 **«Сего Иисуса Бог воскресил, чему все мы свидетели. Итак Он, быв вознесен десницею Божиею и приняв от Отца обетование Святого Духа, излил то, что вы ныне видите и слышите».**

Ин.14:16 **«И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек».**

Ин.15:26 **«Когда же придет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Духа истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне».**

Во-вторых, ***сошествие Духа Святого*** иногда рассматривается как получение Божественного дара Святого Духа, как принятие Духа:

Деян.8:17 **«... и они приняли Духа Святого».**

Деян.1:8 **«Но вы примите силу, когда сойдет на вас Дух Святой...»**

Деян.8:39 **«Когда же они вышли из воды, Дух Святой сошел на евнуха».**

Деян.19:6 **«И, когда Павел возложил на них руки, нисшел на них Дух Святой».**

Деян.10:44,46,47 **«Когда Петр еще продолжал эту речь, Дух Святой сошел на всех, слушавших слово. Тогда Петр сказал: кто может запретить крестится водою тем, которые, как и мы получили Святого Духа?»**

Что касается вопроса о принятии Духа Святого, то мы находим в Евангелии указание на то, что принятие Духа Святого будет осуществлено в будущем, после того, как Иисус будет прославлен, а это начало совершаться в День Пятидесятницы, но не раньше:

Ин.7:38,39 **«Кто верует в Меня, у того как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой. Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него; ибо еще не было на них Духа Святого, потому что Иисус еще не был прославлен».**

Ин.14:16,17 **«И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек… Он… в вас будет».**

Деян.1:4,5 **«И собрав их, Он повелел им: не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца, о чем вы слышали от Меня; ибо Иоанн крестил водою, а вы через несколько дней будете крещены Духом Святым».**

В День Пятидесятницы вознесшийся Господь Иисус совершил последнее действие Своей спасительной миссии (не считая Своего предстоящего Пришествия) и «излил» Духа Святого на ожидавших людей. Джон Р.У. Стотт пишет: «*Его жизнь, смерть, воскресение и вознесение — все завершилось сошествием этого великого дара, который был предсказан пророками и который можно рассматривать как главное свидетельство того, что открылось Царство Божие. Ибо такое завершение работы Христа на земле стало также и новым началом. Как Дух сошел на Иисуса, чтобы помазать Его на публичное служение (Лк.3:21,22; Лк.4:14,18), так теперь Дух должен был сойти на Его людей, чтобы помазать и их на служение… Мы можем рассматривать День Пятидесятницы по меньшей мере в четырех аспектах:*

1. Это был финальный акт спасительного служения перед Пришествием. Он, Который был рожден в наше человеческое общество, жил нашей жизнью, умер за наши грехи, восстал из мертвых и вознесся на небеса, теперь послал Своего Духа Своим людям, чтобы образовать Свое Тело и сформировать в нас то, что ради нас искупил. В этом смысле День Пятидесятницы ***неповторим****.*

2. Пятидесятница дала Апостолам то облачение, в котором они нуждались для выполнения своей особой миссии. Христос помазал их стать Его главными свидетелями и обещал им последующее водительское служение Святого Духа (Ин.14:16).

3. Пятидесятница ознаменовала собой открытие новой эры Духа. Хотя Его приход был уникальным и неповторимым историческим событием, теперь Божьи люди всегда и везде могут получать помощь через Его служение. Хотя Он сделал Своими главными свидетелями Апостолов, но и нам Он дал все необходимое, чтобы стать Его последующими свидетелями. Полнота Духа дана нам всем.

4. Пятидесятница была совершенно необычным посещением Бога, когда все сообщество явственно осознает Его могущественное и ощутимое присутствие» **[60].**

Возрождение Духом Святым — это вхождение по инициативе Бога в жизнь уверовавшего человека Духа Святого, получение первоначальной духовной жизни от Бога, обновление духа человека Духом Божьим, сверхъестественная перемена под действием Духа Божьего (Ин.3:3-6; Еф.2:5; Ин.1:13; 1Пет.1:23; Иак.1:18; Тит.3:5; 2Кор.5:17). При этом происходит обновление духа человека, человек получает Божью природу и становится причастником Божьего естества, рождается новая тварь, происходят обновления в разуме, чувствах, во внутреннем человеке. Возрождение Духом Святым, или рождение свыше, или принятие Духа Святого — это равнозначные термины, отражающие одну и ту же духовную сущность. Исследование учения Нового Завета о принятии Духа Святого ясно подтверждает, что в тот момент, когда человек, побуждаемый Духом Святым и принимающий призыв Господа, искренне выражает свою веру в Иисуса Христа и кается, он получает Духа Святого как дар Божий и возрождается от Духа Святого к новой жизни, т.е. рождение свыше и принятие Духа Святого составляют единое целое и не могут быть разделены. Это учение однозначно выражено в Писании (Ин.1:12,13; Гал.3:2; Гал.3:14; Гал.3:22; Гал.4:6,7; Рим.8:9-11; Рим.8:14-16; Еф.1:13; Еф.4:30; Деян.10:44-48; 1Кор.3:16; 1Кор.6:17,19). Писание ясно говорит, что Духа Святого христиане получают на основании веры в Иисуса Христа:

Гал.3:2 **«Через дела ли закона вы получили Духа, или через наставление в вере?»**

Гал.3:13,14 **«Христос искупил нас от клятвы закона… чтобы нам получить обещанного Духа верою».**

Гал.4:6 **«А как вы сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: “Авва, Отче!”»**

Рим.8:9 **«Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его».**

Рим.8:9 говорит нам о том, что если у кого-то действительно нет Духа Божьего, то он и не возрожден, он не истинный христианин. Тот, кто еще не получил Духа Божьего, еще не дитя Божие, еще не возрожден, а каждый, ставший через веру возрожденным дитем Божьим, одновременно получил и Духа Святого. Без Духа сыновства нет и общения со Христом или с Отцом. Это учение еще раз подтверждается в Еф.1:13; Еф.4:30, Деян.10:44-48.

Итак, каждый истинный верующий в Иисуса Христа во время своего возрождения получил Духа Святого и не нуждается в каких-нибудь других «получениях и благословениях». Принятие Духа Святого — это исходный момент поселения Духа Святого в верующем, который возрождает дух человека, принявшего Христа, и делает его чувствительным к Духу Божьему. Это и есть рождение свыше. С этого времени Дух Святой как Личность живет в верующем. Дух Святой не может быть принят наполовину или только немного, потому что Он — Личность, а не просто сила. Человек либо получает Духа Святого, и тогда Он как Личность живет в нем во всей Своей полноте, или же он вообще не имеет Духа и не является дитем Христовым (Ин.3:34; 1Кор.6:19; Рим.8:9,14-16). Высказывания о том, что верующий во время своего возрождения получил «немного» Духа

Святого, и только при крещении Духом действительно получает «всего Духа» в Библии не имеют ни малейшего основания.

Запечатление Духом Святым — это сверхъестественное действие Бога в уверовавшем человеке, когда Бог полагает на Свое чадо Свою духовную печать как удостоверение факта рождения от Бога, принадлежности Христу и как факт сохранения залога наследия и гарантию завершения начатого в верующем доброго дела в День Иисуса Христа (Еф.1:13,14; Еф.4:30; Рим.8:16; 1Кор.1:4,8; 2Кор.1:22; 2Кор.5:5; Кол.1:12; Флп.1:6; 2Тим.1:12). Это совершается при принятии верующим дара искупления и является знаком собственности Бога, т.е. запечатление Духом происходит в момент рождения свыше (в момент возрождения или получения Духа Святого):

Еф.1:13 **«В Нем и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом».**

Еф.4:30 **«И не оскорбляйте Святого Духа Божия, Которым вы запечатлены в день искупления».**

Все чудесные и невидимые действия Дух Святой производит в человеке одновременно.

Исполнение Духом Святым — это действия Духа Святого в уверовавшем человеке при его добровольном согласии и послушании Богу, когда человек подчиняет себя контролю и силе Духа для исполнения угодного Богу служения и отдает себя в руки Бога (Лк.4:1; Деян.2:4; Деян.4:8; Деян.4:31; Деян.6:3,5; Деян.7:55; Деян.9:17; Деян.11:24; Деян.13:9; Деян.13:52; Еф.5:18-21). Исполнение Духом проявляется при подчиненном Святому Духу поведении человека, при жизни по Божьему Слову. Исполнение Духом Святым в отличие от крещения Духом Святым является *многократным действием*. Апостол Петр и другие Апостолы исполнились Духа Святого в День Пятидесятницы (Деян.2:4 **«И исполнились все Духа Святого»**), но потом через несколько дней он опять говорил собравшимся начальствующим иудеям в Иерусалиме, вновь **«исполнившись Духа Святого»** (Деян.4:8).

Со стороны человека исполнение Духом Святым это:

а) представление всего себя, духа, души и тела в полное подчинение и безраздельное влияние Духа Святого (Рим.6:11-13; 1Фес.5:19,23); не угашать Святого Духа — это не отдавать себя под грех, а отдавать под влияние Святого Духа;

б) дать место Духу Святому и первенство Богу, а не своей плоти, в исполнении труда для Господа, больше полагаться на Духа Святого, чем на себя (Гал.2:20 **«... не я живу, но живет во мне Христос»**);

в) избавляться от грехов (1Ин.1:9; Еф.4:22-32; Кол.3:5-23), не давать места дьяволу (Еф.4:27), а представить богоугодной жизнью простор для действия Духа Святого, который уже живет в каждом верующем, так как Он был получен при возрождении; грех оскорбляет Духа Святого (Еф.4:30 — **«И не оскорбляйте Святого Духа Божия...»**);

г) выполнение служения или труда для Господа с особым действием силы Духа Святого и под Его водительством, действия в полном согласии с Духом Святым, сотрудничество с Духом (Деян.4:8,31; Деян.6:3; Деян.11:24);

д) благодарность, радость, повиновение друг другу в страхе Божьем (Еф.5:18-21; Деян.16:25; Деян.13:52);

е) отдача себя тому, что Дух Святой использует для освящения нашей жизни с целью уподобления Христу: молитва (Иак.4:8-10), чтение Библии (Кол.3:16 — **«Слово Христово да вселяется в вас обильно»**), христианское общение (Евр.10:24,25), поклонение Богу в духе и истине (Ин.4:23,24; 1Фес.5:16-24);

ж) использование Божьих даров для служения Богу и людям (Гал.5:6,13).

Если обобщить все элементы человеческой стороны в исполнении Духом святым, то их можно выразит словами **«Будьте святы»** (1Пет.1:16). Если Христос будет господствовать в нашей жизни (Рим.8:10), то мы будем исполнены Духа Святого, будем иметь силу для служения, и по нашим молитвам Бог в угодное Ему время будет исполнять верующего Духом Святым в течение всей жизни. Исполнение Духом проявляется во всех сферах жизни.

Исполняться Духом Святым — это повеление Бога. Нам нигде не приказано креститься Духом Святым или запечатлеться Духом Святым, потому что это делает для нас Сам Бог. Повеление исполняться Духом Святым относится к нашему повседневному служению и образу жизни. Здесь мы являемся соработниками с Богом. Повеление стоит во множественном числе и относится ко всем верующим. Бог хочет, чтобы Его дети были постоянно исполнены Духом Святым:

Еф.5:18-20 **«И не упивайтесь вином, от которого бывает распутство; но исполняйтесь** (*плероу* — πληρουσψε [4137]) **Духом, назидая самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу, благодаря всегда за все Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа»**. «Исполняйтесь» — это перевод глагола *плероу* в настоящем времени и обозначает длительное, постоянное действие, а так как он стоит в повелительном наклонении, то это значит, что мы имеем приказ. Это слово *плероу* [4137] означает буквально «будьте наполняемы» **[1; 2; 51].**

Дж. Р.У. Стотт пишет: «*Что же мы знаем о глаголе плероу? Во-первых, глагол стоит в повелительном наклонении. Призыв «исполняйтесь» звучит не предложением, но властным повелением. Во-вторых, глагол употреблен во множественном числе. Другими словами, автор послания обращается ко всем христианам — никому из нас не следует упиваться вином, но каждый из нас должен исполняться Духом. Полноту Духа нельзя назвать привилегией избранных, но она доступна каждому чаду Божьему. В-третьих, глагол стоит в пассивном залоге. Один из переводов: «Да наполнит вас Дух Святой». Не существует никаких правил или формул, чтобы научиться этому, важно лишь покаянное отвращение от того, что огорчает Святого Духа, и откры-*

*тость Ему, позволяющая Ему наполнить нас. В-четвертых, глагол употреблен в настоящем времени. В греческом языке существует два типа повелительного наклонения — **аорист** (совершенный вид), то есть «сделай то-то», и форма настоящего времени (несовершенный вид), то есть «делай то-то». Когда Иисус сказал: «Наполните сосуды водой» (Ин.2:7), глагол «наполнять» стоял в форме аориста, так как кувшины следовало наполнять только один раз. Когда же Апостол Павел обращается к нам со словами «исполняйтесь Духом», он использует форму повелительного наклонения настоящего времени. Автор послания показывает этим, что нам следует всегда, постоянно исполняться Духом, ибо исполнение Духом не может быть однократным переживанием, которое мы будем вспоминать всю жизнь. Напротив это должно постоянно обновляться с помощью нашей веры и послушания. Мы были запечатлены Духом однажды и навсегда; нам следует исполняться Духом каждый день и каждое мгновение. Потерпевшим поражение Павел говорит: «Исполняйтесь Духом, и Он даст вам новую любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, веру, кротость и воздержание». Самодовольным Павел сказал бы: «Продолжайте исполняться Духом, благодарите Бога за то, что Он уже даровал вам, но не говорите, что вы уже всего достигли, ибо большее, гораздо большее, еще впереди»* **[61].**

Со стороны Бога исполнение Духом Святым — это:

а) приведение имеющегося в человеке Духа в активное состояние, в действие (Деян.13:9,10; Деян.9:17);

б) полнота влияния силы Духа Божьего во внутреннем человеке, когда в духовном естестве человека осуществляется максимальное Господство Духа Божьего, когда растет влияние Божьего, а не человеческого (Деян.4:2; Деян.6:3; Деян.11:24); исполнение Духом Святым может дать человеку силы совершать то, что для человека невозможно в обычном состоянии;

в) осуществление совершенного Божьего контроля и управления над действиями человека и оказание ему помощи Божьей во всех обстоятельствах (Лк.4:1; Деян.7:55-60);

г) возрастающее проявление присутствия Духа Божьего в человеке.

Бог исполняет человека Духом Святым для определенного служения во славу Господа и по Его воле: чтобы свидетельствовать (Деян.2:4; Деян.4:8,31); чтобы служить (Деян.6:3); созидать (Деян.11:24); увещевать (Деян.13:9); чтобы достойно умереть, прославляя Бога (Деян.7:55-60); чтобы нести служение Апостола (Деян.9:17; Деян.2:4).

Джон Мак-Артур так говорит об исполнении Духом Святым: «*Исполнение Духом — это не драматическое, понятное лишь немногим переживание внезапного возбуждения и одухотворения, которое переходит в постоянное состояние высшей степени духовности благодаря повторному акту благословения, следующему за спасением. Исполнение Духом также не имеет ничего общего с неким временным «электрическим зарядом», который вызывает экстатическое словоизвержение или незем-*

ные видения. Исполняться Духом — значит жить, сознавая личное присутствие Господа Иисуса Христа, как если бы мы стояли возле Него, и позволяли Его разуму управлять нашей жизнью. Это значит исполниться Божьим Словом, чтобы Его мысли и требования были нашими, Его труд — нашим трудом, а Его воля — нашей волей. Исполнение Духом предполагает хождение, которое мысль за мыслью, решение за решением, действие за действием совершается под руководством Духа (Гал.5:16,17). Мы одерживаем духовные победы только тогда, когда за нас подвизается Святой Дух» **[62].**

В отличие от верующих до Пятидесятницы, на которых Дух Святой сходил временно (Суд.13:25; Суд.16:20; 1Цар.16:14; Пс.50:13), в христианах Дух Святой пребывает постоянно (Ин.14:16,17), но проявление Его осуществляется по-разному. Исполнение Духом — это не процесс получения Его возрастающею мерою, но проявление того, что есть в верующем с разной силой. К Святому Духу не применимы понятия «больше» и «меньше», ибо Он как Личность всецело обитает в спасенных. Бог не дает Духа по частям, Он дает Духа полностью как Личность:

Ин.3:34 **«Ибо Тот, Которого послал Бог, говорит слова Божии; ибо не мерою дает Бог Духа».**

Таким образом, исполнение Духом Святым — это проявление силы Божьего Духа, который верующие имеют внутри себя, для служения Господу и добровольное послушание христианина Богу. Это — теснейшее взаимодействие Духа Божьего и духа человека, когда влияние плоти и посторонних духов практически исключено, и Дух Святой без всяких помех направляет человека по воле Божьей для проявления угодных Богу плодов (Гал.5:22,23). Проявления исполнения Духом Святым может осуществляться в разных формах и индивидуально для каждого человека. Иногда Бог исполняет верующего Духом, чтобы поддержать его и утешить, укрепить силы в страданиях за Господа (Деян.7:55-60); иногда, чтобы осуществить Свое руководство (Лк.4:1), но чаще всего, чтобы совершить служение, прославляющее Бога, используя верующего как угодный сосуд (исполнение для проповеди — Деян.2:4; Деян.4:8; исполнение для противостояния силам зла — Деян.13:9,10; исполнение для служения — Деян.11:24).

«*Исполнение Духом может означать как наделение нас силой Духа по воле Бога для какого-либо особого служения, так и наделение нас свойственными Ему чертами характера*», — пишет Ч. Райри **[8].**

Крещение Духом Святым — это, как уже указывалось выше, невидимое духовное действие Духа Святого, Которого получил возрожденный человек, и посредством Которого Христос присоединяет верующего к Церкви, помещает (погружает, крестит) его в Тело Христово. Целью крещения Духом Святым является приобщение уверовавшего к Телу Христову — Церкви. Родившееся свыше дитя Божье крестится Духом Святым, т.е. вводится в единое Тело Христа, образованное в День Пятидесятницы. Вознесшийся на небо Христос, Который сидит одесную

Отца, крестит (помещает) всех уверовавших одни Духом в одно Тело. Верующий, возрожденный человек теперь уже больше не в Адаме, а во Христе; он больше не относится к иудеям или язычникам, но стал членом Тела Христа (1Кор.12:13; Ин.1:33; Деян.1:4,5). Крещение Духом Святым — это не особые переживания, не «огонь» в теле, не какие-то знамения в подтверждение действия Бога, а чудное действие Бога, соединяющее невидимым образом всех истинных верующих в одну Церковь Христа. Крещение Духом Святым также происходит в момент возрождения, одновременно с принятием Духа Святого, через Которого новорожденный верующий вводится в Тело Христа. Это происходит в момент возрождения, а не когда-нибудь еще. Во всех соответствующих текстах Писания верующие называются членами одного Тела (Рим.12:5; 1Кор.10:17; 1Кор.12:27; Еф.1:23; Еф.4:4,16; Еф.5:30; Кол.3:15). В Писании нет нигде последующего «крещения Духом» после истинного покаяния и принятия Христа верой. Библия дает нам примеры только одноразовых (одномоментных) крещений Духом Святым одновременно с рождением свыше. Ни один истинно верующий человек не может быть не крещенным Духом Святым, потому что каждый возрожденный человек крещен Духом Святым. Со Дня Пятидесятницы и до настоящего времени любой истинный христианин, который возрожден Духом Святым, непременно и крещен Духом Святым, т.е помещен Тем же Духом в Тело Христово.

Библейское понятие крещения Духом Святым не является мистическим переживанием, ощущаемым как поток чувств, особенного исполнения силой или особенных видений и откровений. Это внутреннее, скрытое действие Духа Святого, которое нельзя испытать или почувствовать по плоти. То же касается и рождения свыше. Мы нигде не находим в Писании, что мы можем почувствовать новое рождение по особенным выражениям чувств, духовным откровениям или каким-нибудь другим заметным образом, кроме плодов измененной жизни. Верующий имеет об этом внутреннее свидетельство в духе, а не ощущения плоти:

Рим.8:16 **«Сей Самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божии».**

1Ин.5:10 **«Верующий в Сына Божия имеет свидетельство в себе самом».**

Конечно, верующий (а также и окружающие) замечают произошедшую с ним духовную перемену, но Писание нигде не говорит о том, что он должен пережить что-то особенное, и уж тем более не говорит о том, чтобы человек просил крещения Духом или молился об этом. Верующий в момент возрождения получает всю полноту того, что необходимо ему для полноценной и плодоносной жизни во Христе:

2Пет.1:3 **«Как от Божественной силы Его даровано нам все потребное для жизни и благочестия, чрез познание Призвавшего нас славою и благостию».**

Итак, крещение Духом Святым и исполнение Духом Святым имеют существенные отличия, которые представлены в табл. 7.

Табл. 7. **Сравнительный анализ крещения Духом и исполнения Духом**

Крещение Духом Святым	Исполнение Духом Святым
Возможно только один раз	Возможно многократно в течение всей жизни
Крещением Духом мы присоединяемся к Церкви (Телу Христову)	Исполняясь Духом, мы обретаем силу, уже находясь в Церкви (Теле Христовом)
Условием является действующая спасающая вера во Христа	Условием является послушание Богу, господство Христа в жизни, подчинение себя контролю Святого Духа
Крещение является невидимым действием в духовном мире, которое не сопровождается особенными переживаниями и состояниями	Исполнение может сопровождаться личными переживаниями. Исполнение Духом производит сильные переживания в человеке и проявляется видимым образом в служении детей Божьих. Отношения со Святым Духом глубоко личностны
Крещение Духом практически необратимо	Исполнение Духом может быть утеряно, оно действенно при добровольной отдаче верующего Богу
Осуществляет Бог для объединения всех спасенных в Тело Христа	Осуществляет Бог для действенного проявления конкретного члена Тела Христа при исполнении воли Божьей, при осуществлении особого служения
Каждый член Церкви крещен Духом Святым	Не каждый член Церкви всегда исполнен Духом

Возрожденный человек уже имеет Духа Божьего как живущую внутри него Божественную Личность. Теперь верующий должен заботиться не о том, чтобы иметь «больше Духа», но заботиться о том, чтобы давать истекать из него этому источнику воды живой (Ин.4:14; Ин.7:37-39). Библия повелевает нам вести жизнь по духу, подчиняться велению Духа Святого через послушание Христу и Его Слову. Речь идет не об особенном «крещении Духом», а о том, чтобы следовать водительству и побуждениям живущему в нас Духу Божьему и служить Господу, сораспяв свою плоть с ее похотями и греховными желаниями:

Гал.5:16 **«Я говорю: поступайте по духу, и вы не будете исполнять вожделений плоти».**

Гал.2:20 **«И уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за Меня».**

Гал.5:24 **«Но те, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями».**

Рим.6:6,13 **«Зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху... И не предавайте членов ваших греху в орудие неправды, но представьте себя Богу, как оживших из мертвых, и члены ваши Богу в орудия праведности».**

Нет более надежного пути к полноте действия Духа Святого, как вести сознательную жизнь сораспятия Христу. Не исповеданный и не оставленный грех, осквернённость духа и плоти (2Кор.7:1), плотские помышления и цели (Гал.5:17), подражание миру и поиск ощущений и эмоциональных состояний, отклонения от Слова Божьего угашают Дух Божий (1Фес.5:19), огорчают Его (Еф.4:30), так что духовная сила ослабевает. Свободное течение и сила Духа Святого восстанавливается через покаяние и оставление греха, через веру и послушание Слову. И если Слово Божье говорит нам, что как верующие и рожденные свыше мы имеем Духа Божьего, имеем все потребное для жизни и благочестия (2Пет.1:3), что мы имеем во Христе жизнь с избытком (Ин.10:10) и полноту в Нем (Кол.2:10), то как можно искать еще «второго благословения и крещения»?

Немецкий богослов А. Зайбель обращает особое внимание на то, что крещение Духом и исполнение Духом не являются синонимами: «*Если мы видим, что только Дух Святой в Писании научает истине, то тогда мы должны наше учение единственно и полностью черпать из Писания, и способ наших выражений применять ко вдохновленным свыше авторам Библии. Если же мы говорим об обретении Духа, о крещении Духом и полноте Духа, то мы должны эти выражения применять в том же смысле, как и в Библии. Мы не можем сказать: это лишь игра слов. Слова являются носителями духовных реалий и опыта, и история последних десятилетий в полной мере доказывает, что путаница слов приводила к духовной путанице… Если мы хотим узнать, чему учит Библия, то мы должны для ее изучения применять индуктивный метод, который используется во всех науках для исследования законов природы: поэтому мы должны исходить из того, что говорит Библия и делать выводы лишь тогда, когда глубоко исследуем все, чему она учит в определенной области*» **[63]**.

Еще раз обратимся к 1Кор.12:13: **«Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело: Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом»**. Здесь ясно сказано, что **все** одним Духом крестились в одно тело. Здесь также говорится, что все «напоены одним Духом», т.е. все уверовавшие имеют Духа Святого, Который поселяется в них, все приняли Его как Божественную Личность и получили блага Его служения в своей жизни. Точная грамматическая форма в этом случае: изъявительное наклонение, прошедшее время, страдательный залог, ***аорист*** (т.е. форма, подтверждающая ***однократность действия***). Слово «все» охватывало как сильных, так и слабых христиан, как духовных, так и плотских. Это «все» является противоположностью 1Кор.12:30,31: **«Все ли имеют дары исцелений? Все ли говорят языками? Все ли истолкователи? Ревнуйте о дарах больших, и я покажу вам путь еще превосходнейший»**. Естественный ответ на каждый вопрос: «Нет!» Эти места Писания ясно показывают, что крещение Духом и говорение языками — два различных явления. На примере Тела Христова (1Кор.12:14-27) Апостол Павел объясняет, что тело не может состоять только из одних рук, или только из одних глаз, точно также

не все члены обладают одним и тем же даром. Чтобы не заблудиться в доктрине о Духе Святом, нужно стремиться к плодам, а дары для этого дает Бог. Следует напомнить, что перед излиянием Духа Святого выражения Божии по отношению к крещению Духом приводятся в форме будущего времени (Деян.1:5; Мф.3:11; Мк.1:8; Лк.3:16), в то время как после пятидесятницы приводятся в форме прошедшего времени (1Кор.12:13). Это говорит о том, что Писание не позволяет рассматривать крещение Духом как нечто повторное. Иначе обстоит дело с исполнением Духом, которое происходит не раз и не два, а есть дело повседневной и полной отдачи. Один служитель Божий сказал, что необходимо постоянно помнить о том, что «*не существует отдельного Евангелия Духа*» **[9]**. Нам не следует ни на шаг отходить от Господа Иисуса Христа к более высокой или глубокой сфере, контролируемой Духом Святым. Часто от разных учений складывается впечатление, что уже не Иисус, а Дух Святой является центром внимания, что противоречит Писанию (Ин.16:13; Ин.15:26; Ин.16:8-11). Мы должны бодрствовать при встрече с любым учением, превозносящем Духа Святого выше Господа Иисуса, ибо цель Духа Святого — свидетельствовать в пользу Иисуса и превозносить Его (Ин.16:14,15; Ин.15:26; Еф.1:19-23).

В свете всего вышесказанного вернемся теперь к первой и второй главам Книги Деяний. Отметим, что исполнение Духом Святым, описанное в Деян.2:4, сопровождалось говорением на иных языках, которые были понятными языками для слушающих:

Деян.2:4,6 «**И исполнились все Духа Святого и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещавать…Когда сделался этот шум, собрался народ и пришел в смятение: ибо каждый слышал их говорящими его наречием»**. Мы видим, что не крещение Духом, а исполнение Духом может сопровождаться глубоким переживанием и видимым проявлением. Многие могут спросить: «А какая в этом разница, если все равно говорили на разных языках?» Разница очень большая. Она состоит в том, что ***все*** члены Тела Христова крещены Духом Святым, но ***не все*** члены Тела Христова всегда исполняются Духом Святым, и тем более не все имеют одинаковые дары. Поэтому просить дара языков для всех как признак крещения является заблуждением, которое может привести к бесовским подделкам и принятию ложных духов. Просить Духа Святого для уверовавшего человека, т.е просить то, что уже есть в нем, также является заблуждением, потому что тем Духом, Который уже есть в верующем Христос присоединяет (погружает, крестит) уверовавшего в Тело Свое — Церковь. И это является одномоментным актом с точки зрения Бога. При крещении Дух Святой незримо, без шума и видимых проявлений погружает спасенного в Тело Христа.

Из случаев, описанных в Книге Деяний, видно, что исполнение Духом Святым, как правило, сопровождается видимым проявлением. *Исполнение Духом* есть осуществление обетований Христа: «**Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой, и будете мне свидетелями…**» (Деян.1:8). Это такое явление, когда Дух Святой исполняет че-

ловека силой свыше, вдохновляет его и побуждает к какому-то видимому действию (проповеди, свидетельству, молитве и т.п.). Во второй главе Книги Деяний нет вообще выражения «крещение Духом Святым». Дар языков в День Пятидесятницы был не результатом крещения Духом Святым, а результатом исполнения Духом, о чем ясно сказано в Деян.2:4. Мы можем говорить о крещении Духом Святым в День Пятидесятницы только лишь на основании того, что незримо произошло исполнение обетования, записанного в Деян.1:5, Мф.3:11; Мк.1:8; Лк.3:16. Но когда конкретно произошло это незримое погружение спасенных в Тело Христа, в Деян.2 прямо не сказано, а о проявлении исполнения Духом в говорении на языках сказано прямо в Деян.2:4. Можно предположить и утверждать, что Апостолы, получившие возрождение от Духа Святого в День Пятидесятницы (рождение свыше), были тем же Духом помещены в Тело Христа (крещение Духом), и здесь же Бог и исполняет их Духом Святым для особого служения. У Апостолов была особая роль, и они были положены как первые живые камни в Дом духовный и Тело Христа — Церковь (Еф.3:5 — «**Которая не была возвещена прежним поколениям сынов человеческих, как ныне открыта святым Апостолам Его и пророкам Духом Святым**»).

Итак, Апостолы также приняли Духа Святого, и были крещены Духом Святым, и исполнились Духом Святым, и были запечатлены Духом Святым в День Пятидесятницы. Часто приводимый текст Ин.20:22, где сказано: «**Сказав это, дунул, и говорит: примите Духа Святого**», не говорит о принятии Духа в том смысле, как это было в День Пятидесятницы, потому что другие тексты Библии ясно говорят об этом (Ин.7:38,39; Деян.1:4,5,8; Деян.2:16,17; Ин.14:16,17; Ин.15:28; Лк.24:49), а Писание не может противоречить Писанию. Речь идет об особенной ситуации, речь идет о духовном подкреплении для времени ожидания и испытания, пока не будет дан Дух в День Пятидесятницы. Можно предположить, что Дух Святой, возможно, действовал на Апостолах извне, как в Ветхом Завете. В данном случае речь идет об особой ситуации между эпохой закона и благодати, о переходном периоде. Такое внешнее принятие Духа Святого было как духовное подкрепление и вооружение Апостолам для времени ожидания. Это подтверждается еще и тем, что в греческом оригинале текста Ин.20:22 перед «Духом Святым» нет артикля, т.е. там не написано «примите этот Дух Святой» и имеется в виду принятие силы Духа Святого, принятие помощи или обещание принятия Духа в будущем.

Некоторые сторонники учения о «крещении Духом как о втором событии» приводят аргумент, как будто Апостолы, быв возрожденными, потом опять получили «крещение Духом». На это следует возразить, что ученики до Пятидесятницы не могли иметь новозаветного возрождения, потому что Дух сыновства еще не был излит. Ученики в День Пятидесятницы пережили все сразу: возрождение и принятие Духа, крещение Духом Святым, запечатление Духом Святым, а также исполнение Духом Святым и получение силы свыше. До вознесения Господа они имели веру во Христа, но еще не были возрождены в новозаветном смысле и не полу-

чили Духа. Это стало возможным лишь после того, как Христос прославился и сел на трон по правую руку Отца. До этого события ученики и Апостолы были еще на израильской основе и еще в переходном периоде между законом и благодатью.

Нельзя отождествлять крещение Духом и исполнение Духом, потому что языки как проявление даров были следствием исполнения Духом Святым. С.В. Санников справедливо отмечает: «*Следует также помнить, что необычное внешнее поведение учеников в День Пятидесятницы нельзя отождествлять с самим крещением Духом Святым… И только как результат исполнения проявились языки, пророчества и другие духовные явления. В Слове Божьем нигде не содержится прямого указания — что людям следует делать, чтобы креститься Духом Святым. Очевидно, главная причина такого положения в том, что крещение Духом Святым является не целью, которую людям следует достигать, а лишь средством достижения основной цели Божьей — приведение человека в положение искупленного чада Божьего. А это значит, что почти все этапы этого важнейшего духовного процесса не требуют человеческого участия и* ***совершаются самим Христом****. Хотя каждый случай присоединения к Церкви Христовой, записанный в Деяниях, является индивидуальным, между ними есть нечто общее. Люди всегда проявляли искреннюю веру в Иисуса Христа как Мессию, пострадавшего за их грехи, а Иисус со Своей стороны, присоединял их к Церкви Своей посредством крещения Духом Святым, о Котором большинство из уверовавших даже не знали в тот момент. Так, например, невероятно, чтобы Филипп, благовествуя евнуху о Христе (Деян.8:30-38), объяснял ему сущность крещения Духом Святым, или Петр, свидетельствуя Корнилию (Деян.10:27-43), указывал на необходимость духовного крещения. Никто из Апостолов в своих проповедях и посланиях не говорил, что надо сделать, чтобы креститься Духом Святым, но они всегда говорили о результатах крещения и указывали путь, которым можно его достичь. Так как результатом крещения Духом Святым является присоединение к Церкви Христовой, усыновление, искупление и жизнь вечная, то в Слове Божьем и в учении Апостолов предельно ясно изложено, что следует делать, чтобы достичь этого результата: веровать в Иисуса Христа, покаяться и принять водное крещение. Таким образом, человек, выполнивший со своей стороны условия, которые требует Бог, может быть абсолютно уверенным, что и Бог со Своей стороны непременно подаст обещанное — соединит его со Христом. Ибо все обетования Божьи «да и аминь» (2Кор.1:20)*» **[48]**.

Из анализа случаев исполнения Духом Святым, описанных в Деянии (Деян.2:4; Деян.4:8-12; Деян.4:31; Деян.5:55; Деян.9:17; Деян.13:9-12), видно, что при этом человек получает определенную силу, побуждается к какому-то видимому действию, к свидетельству или проповеди Евангелия, особой молитве и т.д. Господь желает, чтобы мы стремились к исполнению Духом, которое может происходить многократно, чтобы мы были посвящены на дело служения Господу, чтобы Дух Святой чаще употреблял нас на всякое доброе дело. Поэтому в Слове Божьем есть повеление:

«Исполняйтесь Духом» (Еф.5:18), но нигде в Писании нет повеления креститься Духом.

Необходимо избегать крайностей и заблуждений при рассмотрении вопроса о крещении Духом Святым, связанных с тем, является ли духовное рождение христианина ***одномоментным*** событием, состоящим из покаяния, веры, водного крещения и крещения Духом Святым одновременно (такой позиции придерживаемся мы), или же христианское обращение — это ***поэтапный процесс***, состоящий сначала из принятия веры и водного крещения, за которыми потом следует крещение Духом как второе благословение. Мы считаем, что на основании учения Христа и Апостолов принятие Господа является ***одномоментным*** опытом. Мы каемся, веруем, совершаем крещение, получаем дар Святого Духа и крещение тем же Духом в Тело Христа. После этого мы возрастаем во Христе, становимся зрелыми верующими, освящаемся, исполняемся Духом Святым. Во время этого периода духовного роста могут происходить более глубокие переживания общения с Богом. Мы должны быть твердыми в вопросе отвержения поэтапного процесса и учения о двух благословениях или двух посещениях Духа Святого. Духа Святого человек получает только один раз при возрождении, и этот Дух Святой совершает все остальные действия (запечатление, усыновление, крещение).

Вторая позиция имеет два проявления:

1. Католическая доктрина, которая в большей степени внешняя и церемониальная.

2. Пятидесятническая доктрина, которая более направлена на внутренние переживания.

Католики верят, что первая ступень обращения есть крещение, а вторая — конфирмация епископом, который считается последователем и приемником Апостолов, через возложение рук которого дается Дух. Основываясь на Деян.8:14-17 (позже мы рассмотрим, что этот случай является не типичным, а особым случаем первого провозглашения Благой вести вне Иерусалима), католики говорят, что они поступают сегодня так же, как и в случае с самарянами. Это положение прослеживается с третьего века от Ипполита и Киприана. Киприан объясняет самарийский случай: «*Точно также происходит с нами сегодня; те, кто принял крещение в церкви, должны быть представлены епископам церкви, чтобы нашими молитвами и возложением наших рук они могли получить Святого Духа*» **[64]**. В католическом катехизисе (п. 1285; п. 1302) сказано: «*Вместе с Крещением и Евхаристией таинство Миропомазания (Конфирмация) составляет совокупность «таинств христианского посвящения», единство которого должно быть сохранено. Следовательно, надо объяснять верующим, что принятие этого таинства необходимо для довершения крещальной благодати. Как следует из самого обряда, результатом Миропомазания является особенное излияние Святого Духа, как прежде оно было даровано Апостолам в День Пятидесятницы*» **[26]**.

Пятидесятники и многие харизматы ошибочно считают, что *первая стадия* состоит из собственно обращения (человек обращается в по-

каянии и вере), возрождения (Божественное действие рождения нового человека), а вторая есть крещение в Духе. Например, в параграфе 7 «Изложения основных истин» Ассамблей Божьих читаем: «*Все верующие должны и страстно ожидать, и искренне искать крещения Святым Духом и огнем согласно повелению нашего Господа Иисуса Христа. Это нормальный опыт ранней христианской церкви*». Один из учителей этого направления пишет: «*Свободно допуская, что христиане рождаются от Духа, а работники Божьи проходят помазание Духом, мы считаем, что не все христиане прошли через эту харизматическую операцию (т.е. крещение), производимую Духом, после которого следует внезапный сверхъестественный дар говорения языками*» **[65]**. Заблуждения этих утверждений очевидны, но они часто служат источником обмана многих людей.

Нигде и ни в чем нет больших заблуждений и обольщений, как в учении о Духе Святом и особенно в вопросе о крещении Духом и сошествии Духа на людей на основании повествований Книги «Деяния Апостолов».

В Книге «Деяния Апостолов» мы встречаем *несколько случаев сошествия Духа Святого как получение Божественного дара уверовавшим во Христа людям*:

1. При обращении Корнилия (Деян.10:44-48; Деян.11:15-17).
2. Обращение верующих в Ефесе (Деян.19:1-7).
3. Уверование и крещение Евнуха (Деян.8:35-39).
4. Обращение самарян (Деян.8:14-17).

Рассмотрим каждый из этих случаев.

1. При *обращении Корнилия* (Деян.10:44-48) мы имеем хороший образец из новой истории о начале обращения язычников. Этот пример является наиболее типичным примером возрождения. Рассказу об обращении Корнилия отведено значительное место в Деянии. Петр проповедует язычникам, в числе которых был Корнилий. Корнилий, который был командиром сотни в римском войске, имел много положительных качеств:

Деян.10:1 «**Благочестивый и боящийся Бога со всем домом своим, творивший много милостыни народу и всегда молившийся Богу**».

Казалось бы, при таких добрых качествах Корнилию и не надо было обращаться к Богу. Но каждый человек нуждается в возрождении, потому что «**если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия**» (Ин.3:3). Корнилий не только сам чтил Бога, но и наставлял свою семью и своих рабов, соблюдал еврейские часы молитвы (Деян.10:3,30). Петр проповедует о живом и воскресшем Господе, Который желает спасти всякого верующего из любого народа, объясняет необходимость веры в Иисуса для прощения грехов и спасения (Деян.10:38-43). «**Когда Петр еще продолжал эту речь, Дух Святой сошел на всех, слушавших слово. И верующие из обрезанных, пришедшие с Петром, изумлялись, что дар Святого Духа излился и на язычников; ибо слышали их говорящих языками и величавших Бога. Тогда Петр сказал: «Кто может запретить креститься водою тем, которые, как и мы, получили Святого Духа? И велел им креститься во имя Иисуса Христа**» (Деян.10:44-48).

Слушавшие получили Святого Духа, потому что поверили благовестию о Христе. Они еще не крестились в воде, и потому Петр **«велел им креститься во имя Иисуса Христа»**, признавая при этом соединение со Христом (Деян.10:48). То, что Петр **«велел им креститься»**, показывает важность водного крещения как заключительного этапа спасения. Мы можем сказать, что люди из дома Корнилия получили возрождение через принятия дара Духа Святого, крестились Духом Святым, исполнились Духом и говорили языками, как это было и с Апостолами в День Пятидесятницы. Апостол Петр объясняет иудеям в Иерусалиме свои действия и то, что произошло: **«Когда же начал я говорить, сошел на них Дух Святой, как и на нас вначале. Тогда вспомнил я слово Господа, как Он говорил: «Иоанн крестил водою, а вы будете крещены Духом Святым. Итак, если Бог дал им такой же дар, как и нам, уверовавшим в Господа Иисуса Христа, то кто же я, чтобы мог воспрепятствовать Богу?»** (Деян.11:15-17). Это была языческая Пятидесятница в Кесарии, соответствовавшая иудейской Пятидесятнице в Иерусалиме. Здесь Лука описывает одномоментное обращение Корнилия, а не его крещение Святым Духом как второй этап после уверования. Мы видим здесь, что нет никакой нужды в каком-то втором благословении, в ощущении более глубокой жизни или какой-то особой форме переживания или события для какого-то мгновенного роста духовности. Предусмотренное Богом спасение обладает полнотой, оно совершенно и требуется только послушание в вере в то, что уже дано. Петр благовествовал Корнилию, Корнилий покаялся (Деян.11:18) и уверовал (Деян.15:7,9). Слово Божье говорит нам при этом, что Корнилий и его дом испытали следующую полноту:

а) **«Дух Святой сошел на всех, слушавших слово»** (Деян.10:44), т.е. они были *возрождены*;

б) **«дар Святого Духа излился и на язычников, ибо слышали их говорящими языками и величающих Бога»** (Деян.10:45,46); они получили Духа, как и Апостолы в День Пятидесятницы — **«как и мы получили Святого Духа»** (Деян.10:47); **«Бог дал им такой же дар, как и нам»** (Деян.11:17); если сравнивать с Апостолами (**«как и мы»** — Деян.10:47; **«как и на нас вначале»** — Деян.11:15), то можно сказать, что они были *исполнены* Духа Святого, потому что об Апостолах вначале сказано: **«И исполнились все Духа Святого и начали говорить на иных языках»** (Деян.2:4);

в) они были *крещены* Духом Святым, потому что по отношению к ним говорит Петр о своем воспоминании (Деян.11:16 — **«вспомнил я слово... вы будете крещены Духом Святым»**).

Конечно же, возрожденные люди были и запечатлены Духом Святым.

Таким образом, мы имеем здесь полную картину проявления Духа Святого на язычниках, как это было и с учениками иудеями в День Пятидесятницы, поэтому это событие можно назвать языческой Пятидесятницей в Кесарии.

2. *Обращение верующих в Ефесе* (Деян.19:1-7) также хорошо укладывается в доктрину об одноэтапном обращении и получении Духа Свя-

того, потому что ефесские ученики не знали об Иисусе, не знали о Дне Пятидесятницы, не являлись еще христианами в библейском смысле этого слова, так как еще не уверовали в Иисуса и крестились только в Иоанново крещение: **«Сказал им: приняли ли вы Святого Духа, уверовав? Они же сказали ему: мы даже и не слыхали, есть ли Дух Святой. Он сказал им: во что же вы крестились? Они отвечали: во Иоанново крещение. Павел сказал: Иоанн крестил крещением покаяния, говоря людям, чтобы веровали в Грядущего по нем, то есть во Христа Иисуса. Услышав это, они крестились во имя Господа Иисуса, и, когда Павел возложил на них руки, нисшел на них Дух Святой, и они стали говорить иными языками и пророчествовать»** (Деян.19:2-6).

Апостол Павел, который встретился с ефесянами, решил, что они были верующими, но заметил, что они не имеют признаков Духа Святого, поэтому он и задавал им вопросы о Духе Святом. Ученики **«даже и не слыхали, есть ли Дух Святой»**. Это означает, что они слышали о пророчестве Иоанна, но не знали, исполнилось ли оно. Ясно, что они не знали о Пятидесятнице. Они говорили, что получили крещение Иоанново, а не крестились во имя Христа, Который один только и может спасать. Эти люди все еще жили по Ветхому Завету, который уже был завершен. Они не были еще возрожденными. Они не знали, что с вознесением Иисуса началась новая эра. Они не были просвещены, что те, кто уверует в воскресшего Христа, сидящего одесную Отца, и кто крестится во имя Христа, получают благословение Нового Завета — Духа Святого, обитающего в верующих. Павел проповедует им Евангелие о Христе. Когда они это услышали, они поверили и крестились во имя Господа Иисуса, получив все то же, что и другие уверовавшие, ту же полноту, что и Корнилий. Возложение Павлом рук означало апостольское одобрение происходящего и отождествление его с уверовавшими. Здесь получение дара Духа Святого было после крещения водой.

3. *Уверование и крещение Евнуха* (Деян.8:35-39) дает нам пример того, как Дух Святой возродил уверовавшего ефиоплянина сразу после водного крещения:

Деян.8:35-39 **«Филипп отверз уста свои и, начав от сего Писания, благовествовал ему об Иисусе. Между тем, продолжая путь, они приехали к воде, и евнух сказал: вот вода; что препятствует мне креститься? Филипп же сказал ему: если веруешь от всего сердца, можно. Он сказал в ответ: верую, что Иисус Христос есть Сын Божий. И приказал остановить колесницу; и сошли оба в воду, Филипп и евнух; и крестил его. Когда же они вышли из воды, Дух Святой сошел на евнуха; а Филиппа восхитил Ангел Господень, и евнух уже не видел его, и продолжал путь, радуясь»**.

Вера евнуха здесь выразилась в принятии Иисуса Христа как личного Спасителя и нашла свое завершающее действие в водном крещении. Ефиоплянин был возрожден, он был невидимо помещен в Тело Христа (крещен Духом) и, скорее всего, был также исполнен Духом Святым, о чем говорит его радость (**«продолжал путь, радуясь»**). Евнух продолжал путь без евангелиста Филиппа, но с Евангелием, без человеческой помощи, но

с Божьим Духом внутри себя, Который дал ему не только радость, но и Божью силу и смелость проповедовать (как свидетельствует христианская история) в своей стране то, во что он уверовал сам. Мы видим, что Бог нелицеприятен и одинаково дает уверовавшим людям один и тот же Дух Святой, не делая различий между расами и национальностями, независимо от обрезания, но в зависимости от живой и открытой веры.

4. Толкование *обращения самарян* (Деян.8:14-17) является хотя и более сложным, но и этот случай не может выступать подтверждением ошибочной доктрины харизматов о том, что крещение Духом является вторым благословением после возрождения и является отдельным событием. Если Дух Святой есть внутри возрожденного человека, то не следует стремиться ко второму «принятию Духа» извне.

Проанализируем случай обращения самарян:

Деян.8:14-17 **«Находившиеся в Иерусалиме Апостолы, услышав, что самаряне приняли Слово Божие, послали к ним Петра и Иоанна, которые, пришед, помолились о них, чтобы они приняли Духа Святого: ибо Он не сходил еще ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса; тогда возложили руки на них, и они приняли Духа Святого».**

Некоторые комментаторы считают, что первый этап обращения в веру самарян был не истинным и не полным. Например, К. Морган объясняет это как принятие истины на уровне разума: «*Они не приняли Духа, Который приносит новое рождение и начало новой жизни*». Некоторые утверждают, что самаряне поверили только Филиппу, но их доверие талантливому евангелисту еще не означает, что они уверовали в Иисуса Христа. Однако такие объяснения кажутся нам не очень убедительными, потому что в Деян.8:12 сказано: **«Но когда поверили Филиппу, благовествующему о Царствии Божием и о имени Иисуса Христа, то крестились и мужчины, и женщины»**. Нам нет оснований не доверять проповеди Филиппа. Но эта ситуация является особой и показывает, что всеми событиями управляет Бог, а не человек, и что Божьи действия не поддаются каким-то инструкциям или человеческим рамкам, но Его действия всегда совершенны и направлены во благо, как и говорится об этом в Рим.11:33-36: **«О, бездна богатства и премудрости и ведения Божия! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его! Ибо кто познал ум Господень? Или кто был советником Ему? Или кто дал Ему наперед, чтобы Он должен был воздать? Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава во веки, Аминь»**.

В случае «задержки» Богом Духа Святого для самарян до прихода Апостолов из Иерусалима была проявлена премудрость Божия, чтобы с самого начала избежать раскола в зарождающейся Церкви Божьей из-за исторической вражды между иудеями и самарянами. «*По причине давнего разделения между евреями и самарянами для Петра и Иоанна важно было официально приветствовать уверовавших в Самарии как членов Церкви*», — сказано в «Толковании четырех Евангелий и Книги Деяний Апостолов **[66]**.

В контексте всего Писания и в контексте учения о Духе Святом, разумно предположить, что тот конфликт, который веками длился между иудеями и самарянами, не должен был продолжаться в Церкви Божьей. По мере того, как к Церкви прилагались евреи, самаряне (смешанные евреи, полукровные евреи), язычники и ветхозаветные верующие, устанавливалось и единство Церкви, которое не должно было быть разрушено с самого начала. На место одного народа Израиля пришла Церковь, состоящая из иудеев, язычников, полукровных самарян и святых Ветхого Завета, которые стали верующими Нового Завета. Для демонстрации единства Церкви необходимо было показать то, что случилось с уверовавшими иудеями в День Пятидесятницы, притом в присутствии Апостолов. Мы знаем из Писания, что иудеи не общались с самарянами (Ин.4:9); что самаряне имели свой храм и свое поклонение (Ин.4:20); что иудеи ненавидели самарян, а самаряне ненавидели иудеев (Лк.9:52,53). Вот что пишет У. Баркли: «*Вражда между иудеями и самарянами была старым-престарым делом. Около 720 г. до Р.Х. ассирийцы вторглись в Северное Царство — Самарию, захватили и подчинили его себе. Они увели практически все население в Ассирию (4Цар.17:6), а в этот район привели других жителей из Вавилона, Куты, Аввы, Емафа и Сепарваима (4Цар.17:24). Но все же невозможно было увести в рабство весь народ: кое-кто из жителей Северного Царства остался. Они начали вступать в браки с вновь прибывшими иноземцами и, тем самым, совершили непростительный для иудеев грех — потеряли свою расовую чистоту… Со временем такое же вторжение и такое же поражение постигло и Южное Царство с его столицей Иерусалимом. Все жители тоже были уведены в Вавилон, но не потеряли своих национальных особенностей; они упрямо и неизменно оставались иудеями. Во времена Ездры и Неемии изгнанники по милости персидских царей вернулись в Иерусалим. Они прежде всего поставили себе задачу восстановить Храм. Пришли самаряне и предложили свою помощь в священном деле, но им презрительно сказали, что их помощь нежелательна: они утратили свое иудейское происхождение и потеряли право участвовать в восстановлении Храма. Самаряне были страшно оскорблены таким отказом и очень обиделись на иудеев из Иерусалима. Все это произошло около 450 г. до Р.Х., но вражда оставалась такой же жгучей еще и во времена Иисуса. Эта вражда особенно ожесточилась после того, как иудей отступник Манассия женился на дочери самарянина Санаваллата (Неем.13:28) и начал строить второй храм на горе Гаризим, в самом центре Самарии. В эпоху Маккавеев, в 129 г. до Р.Х. иудейский вождь и военачальник Иоанн Гиркан повел наступление против Самарии, захватил и разрушил храм на горе Гаризим. Это еще больше обострило ненависть самарян к иудеям… Иудеи презрительно называли самарян кутийцами, по имени одного из переселенных туда ассирийцами народов… Самаряне отвечали иудеям ненавистью*» **[67]**.

При такой исторической вражде, когда самаряне приняли благую весть, Церкви грозил раскол, была опасность появления разных тече-

ний. Премудрый Бог все соделал ко благу и задержал принятие Духа Святого самарянами, чтобы они приняли иудеев и ту истину, что **«спасение от иудеев»** (Ин.4:22), а также чтобы и иудеи приняли самарян как равноправных членов Церкви Христовой. Эти и объясняется такой исключительный случай задержки по времени принятия Духа Святого самарянами. Этим объясняется также и то, что сюда, в Самарию, срочно прибыли два старших Апостола из Иерусалима, чтобы помолиться за обращенных, возложить на них руки в знак подтверждения единства, братства и солидарности, и что Бог засвидетельствовал и утвердил сошествием Духа на самарян. Возложение рук не является каналом получения Духа Святого, а имеет другое назначение: засвидетельствовать единство иудеев и язычников, иудеев и самарян в Церкви Божьей, показать объединение с уверовавшими иудеями. Это было не второе особое действие, но первое принятие Духа Святого во всей полноте, но оно было после уверования и крещения.

Дж. Р.У. Стотт пишет: «*Случай был уникальный. Обычно Апостолы не вели себя как «инспекторы по проверке качества евангелизации»… Так зачем же понадобилось этой официальной апостольской делегации исследовать и подтверждать деятельность Филиппа, который благовествовал, проповедовал и крестил? По какой особой причине Бог мог сдержать сошествие Духа? Нет указания на то, что учение Филиппа содержало в себе недостатки. Иначе Апостолы восполнили бы его учение, но они лишь молились и возлагали руки на самарян, а не назидали их. Самым естественным было бы предположить, что сошествие дара Духа произошло позже по причине того, что это был первый случай провозглашения Благой вести не просто вне Иерусалима, но на территории Самарии… Самарийский раскол длился веками. Но теперь самаряне услышали и приняли Благую весть. Что будет теперь? Будет ли разрыв, длившийся так долго, увековечен? Самаряне приняли Евангелие, но примут ли иудеи самарян? Или же в Церкви Иисуса Христа возникнут различные фракции иудейских и отдельно самарийских христиан? Разумно предположить (в виду исторического прошлого), что ради предотвращения такой опасности Бог специально отсрочил принятие Духа самарянами. Задержка, однако, была временной, лишь до прибытия Апостолов, когда они молились за обращенных и возложили руки на них в знак братства и солидарности и возвестили таким образом всей Церкви, равно как и самарийским обращенным, что они — христиане, включенные в состав искупленного сообщества на тех же условиях, что и иудейские обращенные… Нужно было продемонстрировать самарянам несомненность того, что они действительно стали членами Церкви в братстве с ее родными колоннами. Беспрецедентная ситуация потребовала таких же исключительных методов… С тех пор иудеи и самаряне входили в христианскую общину на равных правах*» **[60]**.

Итак, анализируя разные случаи принятия Духа Святого верующими, мы видим, что все случаи водного крещения и крещения Духом Святым, описанные в Книге Деяний, носят ярко выраженный индиви-

дуальный характер. Самаряне, покаявшиеся от проповеди Филиппа, были крещены Духом Святым спустя некоторое время после водного крещения. Люди дома Корнилия, покаявшиеся от проповеди Апостола Петра, были крещены Духом до водного крещения. Евнух, услышавший Слово Божье от Филиппа, а также ефесяне, обращенные от благовестия Апостола Павла, были крещены Духом сразу же после крещения, т.е. практически в момент водного крещения. Но во всех случаях есть обязательное наличие четырех моментов: вера, покаяние, водное крещение и дар Духа Святого. Хотя и последовательность некоторых моментов может меняться (это определяет Бог, а не человек), все они неотделимы друг от друга и являются общей нормой и условием для христианского обращения и спасения. Справедливо отмечает С. Санников, что «*на практике духовные процессы будут протекать нормально, если вера, возникшая в сердце человека в момент покаяния, достигла уровня «от всего сердца» в момент принятия им святого водного крещения*» **[48]**.

Споры о том, достаточно ли со стороны человека одного покаяния для вхождения в Церковь или необходимо водное крещение, не имеют смысла, потому что Слово Божье всюду дает нам необходимые элементы: уверование, покаяние, водное крещение, а все остальное совершает Бог, видя наше сердце. Не надо путать те действия, которые совершает Бог (возрождение, запечатление Духом Святым, крещение Духом, исполнение Духом) и те действия, которые должен совершать или проявлять человек, послушный Богу (принятие Христа верою как личного Спасителя, покаяние, водное крещение и следование за Господом на Его условиях). Вопрос же времени крещения Духом Святым для нас не столь принципиальный. Но принципиально то, что это одномоментное действие с возрождением и запечатлением Духом Святым без того, чтобы эти чудесные действия Божьи были разделены между собой.

С точки зрения ответов человека принципиально, чтобы он для вхождения в поместную и во Вселенскую Церковь выполнил те условия, которые предъявлены в Писании (уверование, покаяние, водное крещение). С точки зрения Божьих действий важно крещение Духом Святым, при котором осуществляется присоединение к Церкви Христовой.

Можно повторить принцип, выраженный известными словами, которые будут уместны и о крещении Духом по отношению к людям: «Не ваше дело знать о тайнах и о том, как и когда по времени совершается крещение Духом, ваше дело веровать и проявить веру в покаянии и крещении».

Таким образом, на вопрос «Что делает Бог, и каким образом происходит присоединение к Церкви?», можно ответить следующим образом. Присоединение к Церкви Христовой как к Своему Телу осуществляет Господь Иисус Христос посредством Духа Святого, полученного при возрождении через веру. Этот Дух невидимо погружает (присоединяет, крестит) уверовавшего к Церкви. Это непременное условие членства в Церкви. И это — Божья сторона действий. Бог послал на землю Духа Святого (сошествие Духа), Бог возрождает уверовавшего посредством Духа Святого, Бог

запечатлевает его посредством Духа Святого, Бог крестит верующего в Тело Христа посредством того же Духа Святого, находящегося в верующем (это все одномоментные действия), а потом Бог исполняет верующего Духом в течение всей жизни. А человек должен при этом в послушании Божьему плану спасения положительно ответить на Божьи действия, и это вовсе не означает, что человек спасается делами, потому что спасение совершает всецело Бог.

Еще раз конкретизируем кратко, в чем должен проявляться ответ человека со своей стороны, чтобы войти в Церковь.

Б. Условия принадлежности к Церкви.

Для того чтобы человек принадлежал к Церкви, он должен быть спасенным, неспасенный не может принадлежать к Церкви Христовой. Точно также абсурдно быть христианином вне Тела Христа. Поэтому, чтобы Бог присоединил (крестил) человека в Тело Христа, необходимо быть спасенным и иметь дар Духа Святого. Как мы уже подробно рассмотрели в разделе 2.4.2.2 «Вера и спасение», спасение осуществляется через веру, являющуюся тем каналом, через который действует преображающаяся сила Божья. Проявлением веры со стороны человека является покаяние и крещение. Поэтому с точки зрения ответов человека на Божьи действия для вхождения в Церковь Христову ему необходимо:

1. Уверовать в Господа Иисуса Христа как личного Спасителя. Эта вера рождается от слышания и принятия Слова Божьего.
2. Эта вера будет проявляться в покаянии, поэтому нужно совершить покаяние.
3. Эта вера будет проявляться в крещении, поэтому необходимо принять водное крещение по вере.

Эти ответы человека на Божий призыв подтверждают то, что человек имеет истинную веру, рожден свыше и крещен Духом Святым. Эти явления показывают, что человек послушен Богу, Его Божьему Слову и действию Духа Святого. Истинно рожденный свыше человек будет искать того, как исполнить волю Божью (Мф.28:19; Мк.16:16; Ин.12:48; Ин.14:15; Ин.14:23,24; Ин.15:10,14; Деян.2:38), будет стремиться к крещению, а не к тому, чтобы убегать от него, прикрываясь принадлежностью ко Вселенской Церкви.

Вхождение в поместную церковь (принадлежность ко Вселенской Церкви должна быть непременно выражена также и принадлежностью к поместной церкви) осуществляется через покаяние и получение прощения, через принятия дара Духа Святого (крещения Духом Святым), а также через открытое свидетельство принадлежности Христу посредством водного крещения. Библейской нормой было и остается вхождение всех истинных христиан, принадлежащих Вселенской Церкви, в поместную церковь:

Деян.2:37-47 **«Услышав это, они умилились сердцем и сказали Петру и прочим Апостолам: что нам делать, мужи братия? Петр же**

сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святого Духа. Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим и всем дальним, кого ни призовет Господь Бог наш. И другими многими словами он свидетельствовал и увещевал, говоря: спасайтесь от рода сего развращенного. Итак, охотно принявшие слово его крестились, и присоединилось в тот день душ около трех тысяч. И они постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах. Был же страх на всякой душе; и много чудес и знамений совершилось через Апостолов в Иерусалиме. Все же верующие были вместе и имели все общее. И продавали имения и всякую собственность, и разделяли всем, смотря по нужде каждого. И каждый день единодушно пребывали в храме и, преломляя по домам хлеб, принимали пищу в веселии и простоте сердца, хваля Бога и находясь в любви у всего народа. Господь же ежедневно прилагал спасаемых к Церкви».

Здесь крещение указывало на присоединение к поместной церкви (Деян.2:41). Приложение спасаемых ко Вселенской Церкви (Деян.2:47) было приложением их и к поместной церкви. И все это было связано с личными взаимоотношениями с Богом. То же самое Петр говорит и во второй проповеди (Деян.3:19) и при обращении темничного стража в Филиппах: «**... Веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешься ты и весь дом твой**» (Деян.16:31). Слово Божье нигде не говорит, что решающее значение для спасения имела принадлежность к какой-нибудь группе, и Слово Божье также нигде не дает примера христианина вне поместной церкви. Всюду идет призыв к личному принятию Господа как Спасителя. Мы видим всюду уверование и крещение (Деян.8:12,36-39).

Мк.16:16 «**Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет**».

Деян.2:38,41 «**Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов, — и получите дар Святого Духа... Итак, охотно принявшие слово его крестились, и присоединилось в тот день душ около трех тысяч**».

Вокруг фразы в Деян.2:38 «**и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов**» идут ожесточенные споры, связанные с тем, что означает «для прощения грехов — εισ αφεσιν αμαρτιων», а точнее с тем, что означает греческий предлог «*ейс* — εισ», который переведен на русский язык словом «для». Некоторые богословы переводят *ейс* словом «из-за», или «вследствие», т.е. в смысле причины, подчеркивая то, что креститься следует из-за того, что грехи уже прощены (*вследствие прощения грехов, или на основании прощения грехов*). В таком случае, по мнению некоторых, крещение как бы необязательно, носит чисто символический характер и не имеет смысла завета. Но баптистское братство всегда относилось к крещению как к завету с Господом, как к тому, что это — «**обещание Богу доброй совести —** συνειδησεωσ αγαψησ επερωτημα εισ ψεον» (1Пет.3:21), а не просьба у Бога доброй совести, как считают некоторые современные толкователи стиха 1Пет.3:21. Слово επερωτημα, переведенное на русский язык как «обещание», име-

ет несколько значений: обет, обещание, вопрос, запрос, обращение. Поэтому есть возможность для разных интерпретаций. Но в течение всего времени баптистские церкви воспринимали всегда крещение не как просьбу, а как обет с Богом.

Большинство консервативных богословов придерживаются точки зрения, что фраза «εισ αφεσιν αμαρτιων» в Деян.2:38 указывает на цель крещения, а предлог *ейс* означает «для», «чтобы». Г.Л. Риз отмечает, что из 1773 случаев употребления в Новом Завете предлога *ейс*, лишь четыре раза он употреблен в значении «из-за», а все остальные случаи имеют целевое значение. Отмечается также, что случаев причинного употребления *ейс* в папирусах первого века не обнаружено **[35]**. Это подтверждает необходимость водного крещения для верующего и говорит о спасающей вере как о многогранном проявлении, а не как о разовом чувстве.

Неискреннее сердце перед Богом и отсутствие рождения свыше не спасает (даже если человек принял крещение), как это было с Симономволхвом (Деян.8:13-24), но всегда требуется истинное покаяние, ведущее к рождению свыше. А рожденный свыше человек всегда будет побуждаем Духом Святым к водному крещению как к исполнению важнейшей заповеди Христа для вхождения в поместную церковь, без принадлежности к которой ставится под сомнение истинное возрождение и принадлежность ко Вселенской Церкви.

Пребывание верующих в поместной церкви дает возможность возрастать в вере, укрепляться, носить бремена друг друга, назидаться, исправляться и приближаться к Богу (Гал.6:2-10; 1Фес.5:14,15; Евр.10:24; Евр.12:14,15; Евр.13:9; Отк.2:10). Слово Божье призывает нас к жизни в Боге через поместные общины:

Евр.10:25 **«Не будем оставлять собрания своего, как есть у некоторых обычай; но будем увещевать друг друга, и тем более, чем более усматриваете приближение дня оного».**

Таким образом, участники Церкви — все возрожденные верующие, которых Дух Святой присоединил к Церкви и поместил в Тело Христа. И это накладывает на верующего величайшую ответственность:

1Пет.2:4,5 **«Приступая к Нему, камню живому, человеками отверженному, но Богом избранному, драгоценному, и сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом».**

Еф.2:19-22 **«Итак, вы уже не чужие и не пришельцы, но сограждане святым и свои Богу, быв утверждены на основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем, на котором все здание, слагаясь стройно, возрастает в Святой храм в Господе, на котором и вы устрояетесь в жилище Божие Духом».**

В любом случае, покаяние, вера и водное крещение неотделимы друг от друга, как и они не отделимы от крещения Духом Святым. Крещение во имя Христа или во имя Троицы, означает включение себя в служение Богу, полностью полагаясь на Его достоинство и Его власть, признавая Его права и Его учение.

2.5. Образы, в которых представляется Церковь

Церковь изображается в Писании с использованием различных образов (сравнений, символов), понимание которых важно для уяснения сущности Церкви. Необходимо помнить, что наше человеческое понимание образов, данных Господом, всегда ограничено и бывает далеко от Божественной мудрости и полноты. В слове Божьем используются различные образы применительно к Церкви:

1. Дом Божий, в котором Христос является краеугольным камнем (1Пет.2:4-8; 1Тим.3:15).
2. Тело, в котором все члены соединены Духом Святым друг с другом и со Христом как с Главою Тела (1Кор.12:12-27; Кол.1:18-24; Еф.1:22,23).
3. Невеста Христа и жена Агнца (Еф.5:24-27; 2Кор.11:2; Отк.21:9; Отк.22:17).
4. Светильник и Держащий Судия и Свидетель (Отк.1:11-20).
5. Овцы и Пастырь (1Пет.2:25; 1Пет.5:1-5; Деян.20:28; Евр.13:20,21).
6. Виноградная лоза и ветви (Ин.15:1-5).
7. Царственное священство и первосвященник (1Пет.2:9,10; Евр.10:19-22; Евр.12:24; Отк.1:6).

В Библии мы находим также много других образов для Церкви: град Божий (Евр.12:22); матерь верующих и вышний Иерусалим (Гал.4:26); семья детей Божьих (Рим.8:14-17; Еф.1:4-6; Ин.3:8); столп и утверждение истины (1Тим.3:15); армия духовных воинов (Еф.6:11-18) и др. Мы рассмотрим основные образы, помогающие глубже понять сущность Церкви.

2.5.1. Дом Божий (Божие строение, Храм, здание), в котором Иисус Христос — краеугольный камень, а верующие — живые камни, положенные на твердом основании (Мф.16:18; Еф.2:5,19-22; 1Пет.2:4-8; 1Кор.3:10-17; 2Кор.6:16; 1Тим.3:15; Евр.3:6; Отк.21:3)

Вот что говорит Писание, используя этот образ:

1Пет.2:4-8 **«Приступая к Нему, камню живому, человеками отверженному, но Богом избранному, драгоценному, и сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом. Ибо сказано в Писании: «вот, Я полагаю в Сионе камень краеугольный, избранный, драгоценный; и верующий в Него не постыдится. Итак, Он для вас, верующих, драгоценность, а для неверующих — камень, который отвергли строители, но который сделался главою угла, камень претыкания и камень соблазна, о который они претыкаются, не покоряясь слову, на что они и оставлены».**

Еф.2:19-22 **«Итак, вы уже не чужие и не пришельцы, но сограждане святым и свои Богу, быв утверждены на основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем, на котором все здание, слагаясь стройно, возрастает в святой храм в Господе, на котором и вы устрояетесь в жилище Божие Духом».**

Здесь Церковь изображается как Дом Божий. Верующие при этом представляют из себя как бы те строительные камни, из которых слагается Божие строение. Обратите внимание на два важных пункта. Сам Иисус Христос является краеугольным камнем, что служит символом следующих трех важных понятий:

а) *краеугольный камень — это самый первый из положенных в основание камней, и все остальные камни кладутся уже после него.* ***По времени*** *это — наиважнейший из них. То же справедливо и в отношении Иисуса Христа: Он —* первый в этом новом акте Божьей воли;

б) *краеугольный камень — это камень, поддерживающий все остальные, положенные на него. Краеугольный камень является важнейшим* ***по*** *своему* ***положению*** *и возложенной на него нагрузке. То же справедливо и в отношении Христа: Он является поддерживающей Силой, Основанием для нового акта Божьей воли.*

- Христос — главный Камень, единственное истинное Основание, на которое может положиться в своей жизни человек. Все, что не возлагается на Него, терпит крушение.

1Кор.3:11 **«Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос».**

- Христос — ***«направляющий» Камень****, на котором выстраиваются другие камни. Все, кто хочет быть частью стройно сложенного здания, должны полагаться на Него.*

Еф.2:20-22 **«... Быв утверждены на основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем, на котором все здание, слагаясь стройно, возрастает в святой храм в Господе, на котором и вы устрояетесь в жилище Божие Духом».**

в) *краеугольный камень — это* ***«руководящий» Камень****; он используется для выравнивания всего здания и других камней. Его можно назвать указательным камнем — от него берут начало все направления и линии здания. То же справедливо и в отношении Христа; Он являет Собой Личность, которая задавала и задает направления и указания народу Божию. Мы, Церковь, должны строить наши жизни на основе Его указаний и только Его указаний. Если мы последуем каким-то иным указаниям и рекомендациям, мы потеряем направление, и если это будет замечено, то нас просто должны будут убрать, отбросить в сторону и заменить камнем, который придерживается заданного направления. Иисус Христос является таким указательным камнем, и Бог использовал Его для выравнивания всех других камней (1Пет.2:6-8).*

Существенным также является то, что образы Дома Божия используются в Писании не только по отношению к невидимой Вселенской Цер-

кви (1Пет.2:4-8; Мф.16:18; Еф.2:19-21), но и по отношению к поместной церкви (Еф.2:22; 1Тим.3:15; 1Кор.3:16,17; Евр.3:6), что подчеркивает их единство:

1Кор.3:16,17 **«Разве не знаете, что вы — храм Божий, и Дух Божий живет в вас? Если кто разорит храм Божий, того покарает Бог: ибо храм Божий свят; а этот храм — вы».**

Евр.3:6 **«А Христос — как Сын в доме Его; дом же Его — мы, если только дерзновение и упование, которым хвалимся, твердо сохраним до конца».**

1Тим.3:15 **«Чтобы, если замедлю, ты знал, как должно поступать в доме Божием, который есть Церковь Бога живого, столп и утверждение истины».**

Мы видим также применение этих образов к отдельному человеку и то, что Библия подчеркивает ответственность соработников Божиих за домостроительство церкви Божией и важность качества строения и качества самих камней, их святости:

1Кор.3:10-15 **«Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание, а другой строит на нем; но каждый смотри как строит. Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос. Строит ли кто на этом основании из золота, серебра, драгоценных камней, дерева, сена, соломы, — каждого дело обнаружится; ибо день покажет, потому что в огне открывается, и огонь испытает дело каждого, каково оно есть. У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду. А у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем, сам спасется, но так, как бы из огня».**

Здесь речь идет о качестве домостроительства Церкви Божьей и об ответственности каждого верующего. На судилище Христовом потерпят урон те, кто неверно ходил перед Господом и строил не из золота, а из сена и соломы, которые не пройдут испытания на прочность перед Господом. Вернер де Боор подчеркивает важнейшую роль Живого Христа в жизни церкви и нашу ответственность: «*Так как основание — не учение о Христе, а живая личность Иисуса Христа Самого, то и то, что на этом строится, является не хорошим или плохим богословием, а множеством лиц, путем вхождения которых вырастает Церковь. Церковь строится на «живых камнях». Единственная истинная обитель Бога — только церкви истинно возрожденных людей. Там, где они собираются, многочисленно или малочисленно, там даже барак, комната, хлев становятся храмом, превосходящие по своему великолепию и подлинности все святыни и соборы мира. Мы должны совсем по-новому понять это величие и достоинство Церкви*» **[68]**.

2Кор.6:16 **«Какая совместность храма Божия с идолами? Ибо вы — храм Бога живого, как сказал Бог: «вселюсь в них и буду ходить в них; и буду их Богом, и они будут Моим народом».**

Мф.7:24-27 **«Итак, всякого, кто слушает слова Мои сии и исполняет их, уподоблю мужу благоразумному, который построил дом свой**

на камне; и пошел дождь, и разлились реки, и подули ветры, и устремились на дом тот, и он не упал, потому что основан был на камне. А всякий, кто слушает сии слова Мои и не исполняет их, уподобится человеку безрассудному, который построил дом свой на песке; и пошел дождь, и разлились реки, и подули ветры, и налегли на дом тот; и он упал, и было падение его великое».

2Тим.2:19 **«Но твердое основание Божие стоит, имея печать сию: «познал Господь Своих»; и: «да отступит от неправды всякий, исповедующий имя Господа».**

И еще одно замечание по этому образу — это здание растет, **«возрастает в Святой Храм в Господе»** (Еф.2:21).

Этот рост будет до тех пор, **«пока войдет полное число язычников»** (Рим.11:25), пока не будет обращен Израиль (Рим.11:26), пока последний верующий (камень живой) не будет вложен в это строение. Тогда строительство Церкви будет завершено, и она вечно будет пребывать там, где пребывает Бог. Образ храма показывает, что все верующие вместе взятые являются местом пребывания Бога. Они становятся едины во Христе **[62].**

Отк.21:3,4 **«И услышал я громкий голос с неба, говорящий: се, скиния Бога с человеками, и Он будет обитать с ними; они будут Его народом, и Сам Бог с ними будет Богом их. И отрет Бог всякую слезу с очей их, и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, прежнее прошло».**

Таким образом мы можем сделать следующие выводы из этого образа:

1. Иисус Христос является важнейшим (краеугольным) Камнем в возрастающем живом Храме — Церкви, и если Его убрать, то Церковь рухнет; нет Христа — нет Церкви. На Христе зиждется все в Церкви, поэтому совершенно необходимо, чтобы Он, и только Он один, был проповедан, чтобы Им одним люди жили, чтобы у Него одного учились.

2. Церковь возведена на основании, положенном свидетельствами Апостолов и пророков, окружавшими Самого Господа Иисуса Христа. Эти свидетельства Слова Божия и есть то основание, на котором зиждется Церковь.

3. Церковь живая, она растет до тех пор, пока последний живой камень будет вложен в святой храм в Господе.

2.5.2. Организм, Тело, в котором все члены соединены Духом Святым друг с другом и со Христом как Главою Тела (Еф.4:15,16; 1Кор.12:12-27; Рим.12:4,5; Еф.1:22,23; Еф.4:4; Еф.5:23,30; Кол.1:18-24; Кол.2:19; Кол.3:15; Деян.9:4)

Церковь — это живой организм. Церковь — это Тело и полнота Христова. Крещение Духом Святым созидает Тело посредством соединения душ со Христом как Главой Тела и друг с другом. Символом и аналогией Тела, образованного таким способом, является тело человеческое:

1Кор.12:12-27 **«Ибо, как тело одно, но имеет многие члены, и все члены одного тела, хотя их и много, составляют одно тело, — так и Христос. Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом. Тело же не из одного члена, но из многих. Если нога скажет: «я не принадлежу к телу, потому что я не рука», то неужели она потому не принадлежит к телу? И если ухо скажет: «я не принадлежу к телу, потому что я не глаз», то неужели оно потому не принадлежит к телу? Если все тело глаз, то где слух? Если все слух, то где обоняние? Но Бог расположил члены, каждый в составе тела, как Ему было угодно. А если бы все были один член, то где было бы тело? Но теперь членов много, а тело одно. Не может глаз сказать руке: «ты мне не надобна»; или также голова ногам: «вы мне не нужны». Напротив, члены тела, которые кажутся слабейшими, гораздо нужнее, и которые нам кажутся менее благородными в теле, о тех более прилагаем попечения; и неблагообразные наши более благовидно покрываются, а благообразные наши не имеют в том нужны. Но Бог соразмерил тело, внушив о менее совершенном большее попечение, дабы не было разделения в теле, а все члены одинаково заботились друг о друге. Посему, страдает ли один член, страдают с ним все члены; славится ли один член, с ним радуются все члены. И вы — тело Христово, а порознь — члены».**

Еф.1:22,23 **«И все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви, которая есть Тело Его, полнота Наполняющего все во всем».**

Еф.4:4 **«Одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде вашего звания».**

Еф. 5:22,23 **«Жены, повинуйтесь своим мужьям, как Господу, потому что муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви, и Он же Спаситель тела».**

Еф.4:15,16 **«Но истинною любовью все возвращали в Того, Который есть глава Христос, из Которого все тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви».**

Кол.2:19 **«И не держась главы, от которой все тело, составами и связями будучи соединяемо и скрепляемо, растет возрастом Божиим».**

Кол.1:18-22 **«И Он есть глава тела Церкви; Он — начаток, первенец из мертвых, дабы иметь Ему во всем первенство, ибо благоугодно было Отцу, чтобы в Нем обитала всякая полнота, и чтобы посредством Его примирить с Собою все, умиротворив чрез Него, Кровию креста Его, и земное и небесное. И вас, бывших некогда отчужденными и врагами, по расположению к злым делам, ныне примирил в теле плоти Его, смертью Его, чтобы представить вас святыми и непорочными и неповинными пред Собою».**

Рим.12:4,5 **«Ибо как в одном теле у нас много членов, но не у всех членов одно и то же дело, так мы, многие, составляем одно тело во Христе, а порознь один для другого члены».**

Из этих мест Писания мы можем сделать следующие выводы:

1. В Теле Христовом все очень разные и каждый исполняет свое назначение.

Многообразие не исключает единства. Для того чтобы Тело хорошо функционировало, надо чтобы каждый исполнял свое служение и назначение. У Господа все должны трудиться, осознавая ответственность перед Богом. Дж. Мак-Артур пишет: «*Снимая свою ответственность, мы ее тем самым не устраняем. Если кто-то из верующих отказывается функционировать как часть тела, это не значит, что он больше не принадлежит к телу или перестает нести ответственность за служение внутри него. Мы не имеем права отстраняться от наших Богом данных обязанностей только потому, что мы недовольны тем, кто мы такие и что имеем*» **[57].**

2. Все имеют ценность.

Каждый орган в теле ценен, потому что он исполняет свою функцию, без которой тело будет болеть. Маленькие и совсем незаметные железы нанесут огромный ущерб организму, если перестанут функционировать. Невидимые молитвы старицы, возносимые с верой и любовью к Господу, могут сделать гораздо больше, чем деятельность энергичного брата, если он не уповает на Господа. Бог соразмерил тело и лучше нас знает, как сделать его совершенным.

3. Ценность каждого члена проявляется в любви друг к другу.

Каждый должен заботиться друг о друге, потому что болезнь одного влечет за собой болезнь или неприятность для другого члена.

4. Члены тела зависимы друг от друга и нужны друг другу.

Таким образом, мы видим, что все члены Тела Христова зависимы не только от Христа, но и друг от друга.

Независимость — это не Божий принцип. Бог нас, как членов, сделал зависимыми от Христа, Главы Тела, и Он же сделал нас зависимыми друг от друга. И в Божьем порядке мироздания мы также не видим принципа независимости, ибо Он Сам даровал «всему жизнь и дыхание и все» (Деян.17:25). Претендовать в духовных вопросах на независимость — означает в конечном итоге не что иное, как свободомыслие и своеволие.

Церковь называется Телом Христовым. Это один из наиболее выразительных образов единства Иисуса Христа и Церкви во всей Библии: образ человеческого соединения со Христом — Главой, и Церковью — Его Телом. Следовательно, если у Бога хватило могущества, чтобы основать Свою Церковь и сделать Христа Главой Церкви, значит, Он обладает достаточ-

ной силой, чтобы заставить это Тело жить и трудиться во имя Христа. Божьего могущества, могущественной помощи в деле свидетельства достаточно, чтобы заставить нас трудиться на Господней ниве. Оно побуждает нас на благовестие примирения, а также на служение мучительным нуждам мира, подавленного гнетом страха, неведения, голода, болезней и страдания:

Деян.1:8 **«Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли».**

Церковь — это инструмент, через который все сущее исполняется полнотой Христа. Иисус Христос действует в мире и в человеческой истории, исполняя вечное предназначение, данное Богом этому миру. Он трудится в мире, постепенно все ставя на свои места, действуя при этом через Церковь. Церковь — инструмент Божий, необходимый Ему для исполнения Его воли на земле. Церковь — это земное Тело, которое Бог использует для творения человеческой истории.

Христос является полнотою нашею (Кол.1:17,9; 2:9,10):

Кол.2:10 **«И вы имеете полноту в Нем, Который есть глава всякого начальства и власти».**

Но и Церковь названа Его полнотою (Еф.1:23). Мы нужны друг другу для славы Божией.

Христос — Бог, и, в то же время, — Человек. Как Сын Божий, Он ни в ком не нуждался, чтобы восполнить Свою Славу, но как Человек — нуждался. Хотя Он Своей Божественной славой наполнит всю вселенную, Он, при наступлении полноты времен, будет не Один. Голова без тела не могла бы представлять из себя совершенного человека, так и Христос без Церкви в славе Своей. И это отношение Церкви к Нему, Который является Главою — вечно: оно никогда не прекратится. Таким образом, это является вечным для Тела Христова: Господь Иисус желает разделить со Своими славу Свою в вечности. В планах Божиих от вечности было, что, когда Его единородный Сын станет этим благословенным прославленным Человеком, Он всю Свою славу, славу Воскресшего из мертвых, разделит с теми, кто по природе своей представлял из себя бедных погибших грешников и кто теперь соединен с Ним неразрывными узами на небесах. Какое утешение для наших сердец — знать, что Он не желает быть без нас в славе, данной Ему, что Он не хочет и не будет вступать в Свое наследство без нас.

Господь чудным образом отождествляет Себя со Своими последователями. Мы читаем в Деян.9:4: **«... Савл, Савл! что ты гонишь Меня?»**

5. Каждая поместная церковь имеет признаки Тела Христова и должна проявлять их.

Бог и сегодня хочет видеть это в каждой поместной церкви. Сознают ли это дети Божьи или нет, но Бог на всех верующих в каждой местности смотрит как на Тело Христово, т. е. как на проявление Тела Христова в данной местности. Это их преимущество и в то же время — великая ответственность, чтобы трудиться в своей местности для Хрис-

та и действовать в соответствии с принципом единства Его Тела. Существует только одно Тело, также как и только лишь одна Глава — Христос. Всякая независимость исключена. Бог не случайно поставил нас для труда в той или иной местности. Мы там должны выполнить поручение Христа (Мф.28:19,20), потому что его никто за нас не выполнит.

Тело едино (Еф.4:4). Между Главой и Телом должна быть живая связь, и задача Церкви — исполнять дело Главы.

Глава же заботится о Теле. У каждого члена Тела своя функция, свое служение, каждое из которых важно для Тела. Место и назначение члена в Теле не избирается им самим, но определяется Богом.

2.5.3. Невеста Христа и жена Агнца (Еф.5:24-27; 2Кор.11:2; Отк.19:7-9; 21:9; 22:17)

Церковь названа невестой Христовой, которая станет женой. Она обручена Ему и прекрасна для Христа, Который любит ее. Быть невестой Христа — это и радость, и ответственность:

Еф.5:24-27 **«Но как Церковь повинуется Христу, так и жены своим мужьям во всем. Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее, чтобы освятить ее, очистив банею водною, посредством слова; чтобы представить ее Себе славною Церковью, не имеющею пятна, или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна».**

2Кор.11:2 **«Ибо я ревную о вас ревностью Божиею; потому что я обручил вас единому мужу, чтобы представить Христу чистою девою».**

Отк.21:9 **«И пришел ко мне один из семи Ангелов, у которых было семь чаш, наполненных семью последними язвами, и сказал мне: пойди, я покажу тебе жену, невесту Агнца».**

Отк.19:7-9 **«Возрадуемся и возвеселимся и воздадим Ему славу; ибо наступил брак Агнца, и жена Его приготовила себя. И дано было ей облечься в виссон чистый и светлый; виссон же есть праведность святых. И сказал мне Ангел: напиши: блаженны званные на брачную вечерю Агнца. И сказал мне: сии суть истинные слова Божии».**

Из этого образа можно сделать важные выводы о взаимоотношениях Христа и Церкви.

Отношение Христа к Церкви, Невесте Христовой:

1. *Возлюбил Церковь без условий.*
2. *Предал Себя за Нее.*
3. *Освящает и очищает, чтобы была без пятна и порока.*
4. *Защищает, оберегает, хранит.*
5. *Приведет на брак.*

Отношение Невесты (Церкви) к Жениху (Христу):

1. *Покорность, повиновение.*
2. *Святость.*

3. Приготовляет себя к браку и взывает о Его приходе.
4. Ждет и желает жениха.
5. Радуется и торжествует достигнутому единству в браке.

Прообразы таких отношений мы встречаем в Ветхом Завете (Адам и Ева; Исаак и Ревекка). Библия также говорит о земной невесте Христа: об Израиле (Ис.54:4-10; 62:5; Ос.2:16-20), о блудной жене земной, которая исправится и будет помилована.

2.5.4. Светильник и Держащий Судия и Свидетель (Отк.1:11-20)

Этот образ представлен только в книге Откровения. Сущность его раскрыта в послании к семи церквам (Отк.2—Отк.3):

Отк.1:20 **«Тайна семи звезд, которые ты видел в деснице Моей, и семи золотых светильников есть сия: семь звезд суть Ангелы семи церквей; а семь светильников, которые ты видел, суть семь церквей».**

В этом образе показано долготерпение Божие, труд Господа и оценка места Церкви в деле служения и прославления Бога. Церковь как светильник должна являть свет Божий в каждое время и на каждом месте. Светильники сделаны из золота, которое представляет собой образ Божественной праведности, присущей Богу. Господь проверяет, излучают ли светильники свет, и поправляет Свою Церковь. Он любит Церковь, несмотря на несовершенства, и ждет от нее истинного света.

Для Господа важно, чтобы церкви, имеющие недостатки, исправились, чтобы они не стали мертвыми, как Лаодикийская церковь. Там, где есть жизнь, Бог возгреет свет и огонь. Бог желает, чтобы церкви освящались и направлялись на путь истины и светили другим. Господь трудится над Своей Церковью по ее исправлению и знает все дела Церкви, все ее недостатки, знает как их исправить. Каждой церкви дается наставление, чтобы церкви стали такими, какими их хочет видеть Бог. Этот образ показывает:

1. Знание Господом всех дел Церкви, всех положительных и отрицательных сторон и знание путей исправления.
2. Труд Господа над Своей Церковью. Церковь является основной заботой Господа.
3. Долготерпение Господа при исправлении имеющихся недостатков.
4. Место Церкви в деле служения и прославления Бога, при котором Церковь как светильник должна являть свет Божий в каждое время и на каждом месте.

2.5.5. Овцы и Пастырь (Пс.22; Ин.10:11,16; Деян.20:28; 1Пет.2:25; 5:1-5; Евр.13:20,21)

Господь как любящий Пастырь не только пасет нас, но Он уплатил за нас Своею жизнью. Господь — Пастырь вечный. Все, кто служит в Церк-

ви, являются лишь Его временными помощниками, от которых требуется большая ответственность, ибо им вверено наследие Божье:

1Пет.5:1-5 **«Пастырей ваших умоляю я, сопастырь и свидетель страданий Христовых и соучастник в славе, которая должна открыться: пасите Божье стадо, какое у вас, надзирая за ним не принужденно, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия, и не господствуя над наследием Божиим, но подавая пример стаду; и когда явится Пастыреначальник, вы получите неувядающий венец славы. Также и младшие, повинуйтесь пастырям; все же, подчиняясь друг другу, облекитесь смиренномудрием, потому что Бог гордым противится, а смиренным дает благодать».**

Писание напоминает здесь каждому служителю об ответственности, о том, что над ним есть Пастыреначальник, и о том, что должна быть дисциплина и послушание, чтобы творить волю Божию в церкви:

1Пет.2:25 **«Ибо вы были, как овцы блуждающие (не имея пастыря), но возвратились ныне к Пастырю и Блюстителю душ ваших».**

Евр.13:20,21 **«Бог же мира, воздвигший из мертвых Пастыря овец великого Кровию завета вечного, Господа нашего Иисуса (Христа), да усовершит вас во всяком добром деле к исполнению воли Его, производя в вас благоугодное Ему чрез Иисуса Христа. Ему слава во веки веков! Аминь».**

Необходимо исполнять волю Божию в церкви, уповая на Него:

Деян.20:28 **«Итак, внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею».**

Служение в церкви — это не личное дело, а дело Божие, и его надо выполнять как для Бога, надо ревностно и с любовью пасти церковь Господа.

Ин.10:11-16 **«Я есмь пастырь добрый: пастырь добрый полагает жизнь свою за овец. А наемник, не пастырь, которому овцы не свои, видит приходящего волка, и оставляет овец, и бежит; и волк расхищает овец и разгоняет их. А наемник бежит, потому что наемник, и нерадит об овцах. Я есмь пастырь добрый, и знаю Моих, и Мои знают Меня. Как Отец знает Меня, так и Я знаю Отца, и жизнь Мою полагаю за овец. Есть у Меня и другие овцы, которые не сего двора, и тех надлежит Мне привести: и они услышат голос Мой, и будет одно стадо и один Пастырь».**

Господь — добрый Пастырь и заботится о Церкви — Своих овцах. Он знает всех Своих, их имена, их жизнь, их радости и проблемы, и Он печется о них.

Господь желает, чтобы не только евреи, но и другие люди **(«овцы, которые не сего двора»)** были спасенными в церкви. Пастырь очень много делает для овец, а овцы послушны Ему (Ин. 10:4-28).

Из этого образа можно сделать следующие выводы о Господе, о пастыре и членах церквей.

Господь как любящий Пастырь:
1) уплатил за каждого члена церкви Своей жизнью;
2) любит каждого;
3) знает все о каждом;
4) пасет нас, сохраняет души, является Блюстителем душ;
5) питает всех;
6) является вечным Пастырем;
7) является Пастыреначальником всех пастырей поместных церквей.

Пастыри поместных церквей должны:
1) пасти вверенные души не принужденно, но охотно;
2) блюсти души, охранять «овец» от «волков в овечьей шкуре»;
3) служить, но не господствовать над наследием Божиим;
4) подавать пример членам церкви;
5) внимать себе и членам церкви;
6) относиться не как к своему личному делу, но как к делу Божьему и как к самому высокому служению;
7) заботиться о пополнении церкви, о духовном питании душ и о чистоте духовной пищи.

Члены церкви должны:
1) слушаться голоса Господа;
2) слушаться пастырей;
3) подчиняться друг другу.

2.5.6. Виноградная Лоза и ветви (Ин.15:1-5)

Этот образ представлен в Ин.15:1-5:

Ин.15:1-5 **«Я есмь истинная виноградная лоза, а Отец Мой — Виноградарь. Всякую у Меня ветвь, не приносящую плода, Он отсекает; и всякую, приносящую плод, очищает, чтобы более принесла плода. Вы уже очищены чрез слово, которое Я проповедал вам. Пребудьте во Мне, и Я в вас. Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе, так и вы, если не будете во Мне. Я есмь Лоза, а вы — ветви; кто пребывает во Мне и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего».**

Церковь должна пребывать во Христе, только тогда будут добрые плоды, а без Христа, без истины Церковь ничего не может сделать для небес и для прославления Бога.

Из этого образа можно сделать следующие выводы.

Господь:
а) питает Церковь соками Своей жизни;
б) ухаживает за Церковью;
в) приносящего плод очищает, а не приносящего плод подвергает суду.

Церковь должна:
а) пребывать во Христе, чтобы были добрые плоды;
б) приносить добрые плоды;
в) жить так, чтобы плоды пребывали и возрастали.

2.5.7. Царственное Священство и Первосвященник, Божий народ и Бог (1Пет.2:5,9; 1Ин.2:1,2; 2Кор.6:16; Евр.2:10-18; 7:22-28; 10:14,19-24; 12:24; Отк.1:6; 5:10; 20:6)

Иметь звание Божьего народа и царственного священства стало возможным только по великой любви Божьей:

1Пет.2:9,10 **«Но вы — род избранный, царственное Священство, народ святой, люди, взятые в удел, дабы возвещать совершенство, Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет; некогда не народ, а ныне народ Божий; некогда непомилованные, а ныне помилованы».**

2Кор.6:16 **«... Ибо вы — храм Бога живого, как сказал Бог: вселюсь в них и буду ходить в них; и буду их Богом, и они будут Моим народом».**

1Пет.2:5 **«... Чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом».**

Евр.10:19-24 **«Итак, братия, имея дерзновение входить во святилище посредством Крови Иисуса Христа, путем новым и живым, который Он вновь открыл нам через завесу, то есть плоть Свою, и имея великого Священника над домом Божиим, да приступаем с искренним сердцем, с полною верою, кроплением очистив сердца от порочной совести и омыв тело водою чистою, будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший. Будем внимательны друг ко другу, поощряя к любви и добрым делам».**

Евр.7:22-28 **«То лучшего завета поручителем соделался Иисус. Притом тех священников было много, потому что смерть не допускала пребывать одному; а Сей, как пребывающий вечно, имеет и священство непреходящее, посему и может всегда спасать приходящих чрез Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них. Таков и должен быть у нас Первосвященник: Святой, непричастный злу, непорочный, отделенный от грешников и превознесенный выше небес, Который не имеет нужды ежедневно, как те первосвященники, приносить жертвы сперва за свои грехи, потом за грехи народа, ибо Он совершил это однажды, принеся [в жертву] Себя Самого. Ибо закон поставляет первосвященниками человеков, имеющих немощи; а слово клятвенное, после закона, поставило Сына, на веки совершенного».**

1Ин.2:1,2 **«Дети мои! сие пишу вам, чтобы вы не согрешали; а если бы кто согрешил, то мы имеем ходатая пред Отцом, Иисуса Христа, праведника: Он есть умилостивление за грехи наши, и не только за наши, но и за грехи всего мира».**

1Фес.4:3 **«Ибо воля Божия есть освящение ваше».**

Отк.1:6 **«И соделавшему нас царями и священниками Богу и Отцу Своему...»**

Отк.5:10 **«И соделал нас царями и священниками Богу нашему; и мы будем царствовать на земле».**

Отк.20:6 **«Блажен и свят имеющий участие в воскресении первом: над ними смерть вторая не имеет власти, но они будут священниками Бога и Христа и будут царствовать с Ним тысячу лет».**

Из приведенных мест Писания и из данного образа следует, что Христос:

а) является Совершенным Первосвященником;
б) соделал Своих детей царями и священниками Богу;
в) сейчас ходатайствует за нас, спасает приходящих к Нему.

Из этого образа также следует, что члены Церкви должны:

а) иметь великую ответственность, знать и исполнять свое назначение священников;
б) возвещать совершенство Христа;
в) держаться неуклонно упования на Христа, поощряя друг друга к любви;
г) будучи освященными и отделенными для Бога, постоянно освящаться, исполняя волю Божию.

2.6. Единство Церкви

На протяжении веков Церковь стремилась выразить свое понимание библейского учения в ***символах веры*** (кредо Церкви). Наиболее полно и ясно исповедание веры всего христианства (тогда еще не было разделений) выражено в **Никейском символе веры**, принятом в 325 году на основе **Апостольского символа веры** на Первом Вселенском Соборе в Никее, а также в **Никео-Цареградском символе веры** (принятом на Втором Вселенском Соборе в 381 году и признанном обязательным в церкви на Халкидонском соборе в 451 г.).

Никео-Цареградский символ веры
(Никейский с 1 по 7 пункт)

1. ***Верую в единого Бога Отца, Вседержителя, Творца неба и земли, всего видимого и невидимого.***
2. ***И в единого Господа Иисуса Христа Единородного Сына Божия. От Отца рожденного прежде всех веков, Свет от Света, Бога истинного от Бога истинного, рожденного, не сотворенного, единосущного Отцу, Которым все стало быть.***
3. ***Ради нас человеков и ради нашего спасения сшедшего с небес, и воплотившегося от Духа Святого и Марии Девы, и вочеловечившегося.***
4. ***Распятого за нас при Понтии Пилате, и страдавшего и погребенного.***
5. ***И воскресшего в третий день по Писанию.***
6. ***И вознесшегося на небеса, и сидящего одесную Отца.***
7. ***И снова грядущего со славою судить живых и мертвых, Его же царствию не будет конца.***
8. ***И в Духа Святого, Господа животворящего, от Отца исходящего, Кому поклоняются и славят наравне с Отцем и Сыном и Которым говорили Пророки.***
9. ***В единую Святую, Соборную и Апостольскую Церковь.***
10. ***Исповедую единое крещение во оставление грехов.***
11. ***Ожидая воскресения из мертвых.***
12. ***И жизни будущего века.***
    Аминь.

Толкование и изучение пунктов символа веры — это отдельные доктрины, изучением которых занимается систематическое богословие. В зависимости от понимания и толкования Библии при одном и том же символе веры доктрины могут быть изложены по-разному.

Все христиане верят в «*единую, Святую, Соборную и Апостольскую Церковь*». Рассмотрим Библейскую сущность этого единства, т. е. рассмотрим ***единство Церкви в свете Писания.***

Церковь Божия едина. У Господа нет много церквей, но есть одна Церковь, которую Он приобрел Себе Своею Кровью. Когда в Библии идет речь о единстве Церкви, то речь не идет об организационном единстве всех деноминаций (именно этого стараются достичь экуменические движения), а речь идет о единстве в Боге, единстве духовном (1Кор.1:10; 2Кор.13:11; 1Пет.3:8; Флп.1:27; Флп.2:2-8; Еф.4:3; Еф.4:13-15; Рим.15:6), которого нельзя достичь декретами и соглашениями, но которое достигается послушанием Духу Божьему в любви и истине:

1Кор.1:10 **«Умоляю вас, братия, именем Господа нашего Иисуса Христа, чтобы все вы говорили одно и не было между вами разделений, но чтобы вы соединены были в одном духе и в одних мыслях».**

Единство — это природа Бога, Бог — Един в Трех Лицах. Отец и Сын имеют совершенное единство. Только враг душ человеческих — диавол — старается всюду внести разделения, вражду, чтобы погубить. Апостол Павел, укоряя верующих в Коринфе, которые поступали по плоти, а не по духу и несли разделения в церковь, спрашивает их: **«Разве разделился Христос?»** (1Кор.1:13).

Господь Иисус Христос в Своей Первосвященнической молитве просит Отца Небесного о единстве учеников и всех последователей:

Ин.17:20-23 **«Не о них же только молю, но и о верующих в Меня по слову их, да будут все едино, как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино, — да уверует мир, что Ты послал Меня. И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им: да будут едино, как Мы едино. Я в них, и Ты во Мне; да будут совершены воедино, и да познает мир, что Ты послал Меня и возлюбил их, как возлюбил Меня».**

Христос по сути может иметь только одно Тело. Единство церкви — это необходимое условие и объективный факт через соединение единым Духом. Осознание этого условия будет способствовать тому, чтобы достигать единства при разных характерах. Выдвинутый Блаженным Августином принцип: «*В главном — единство, во второстепенном — свобода, во всем — любовь*» не может дать своих плодов, если не будет живой веры и единства в духе, если не будет умерщвления плоти духом (Рим.8:13), если не будет поступков, достойных звания христианина (Еф.4:1,2). Мы должны сосредоточить внимание не на различиях, и не на плотских усилиях, а на той позитивной реальности, которая лежит в основе христианского единства:

Еф.4:1-6 **«Итак, я, узник в Господе, умоляю вас поступать достойно звания, в которое вы призваны, со всяким смиренномудрием и кротостью и долготерпением, снисходя друг ко другу любовью, стараясь сохранять единство духа в союзе мира. Одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде вашего звания; один Господь, одна вера, одно крещение, один Бог и Отец всех, Который над всеми, и чрез всех, и во всех нас».**

1Кор.12:4-6 **«Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех».**

1Кор.12:12-14 **«Ибо, как тело одно, но имеет многие члены, и все члены одного тела, хотя их и много, составляют одно тело, — так и Христос. Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом. Тело же не из одного члена, но из многих».**

Рим.16:17,18 **«Умоляю вас, братия, остерегайтесь производящих разделения и соблазны, вопреки учению, которому вы научились, и уклоняйтесь от них; ибо такие люди служат не Господу нашему Иисусу Христу».**

Из этих мест Писания видно, что единство Церкви основывается на ***семи фундаментальных принципах***.

1) одно Тело; 2) один Дух; 3) одна надежда; 4) один Господь; 5) одна вера; 6) одно крещение; 7) один Бог Отец (Еф.4:4-6).

1. Одно тело.

Принадлежность к этому телу определяет Господь, а не человек. Это компетенция исключительно Божия.

«Существует лишь «одно тело», а не два и не несколько сообществ верующих. Однако в нашем несовершенном мире можно найти множество разных деноминаций и церквей. И, тем не менее, заметьте, что делает Бог: Он созидает единое тело людей, верящих Ему и следующих за Его Сыном. Когда человек вверяет себя Иисусу Христу, Бог производит над ним следующие шесть действий, помещающих человека в Тело Христово:

- Бог заново рождает верующего, духовно оживляет, возрождает его дух (Ин.1:12,13; 3:3-6; Тит.3:5; 1Пет.1:23; 1Ин.5:1);

- Бог создает новое творение, нового человека (2Кор.5:17; Еф.4:24; Кол.3:10);

- Бог наделяет верующего частью Своей Божественной природы (2Пет.1:4);

- Бог влагает в верующего Своего Святого Духа, точнее Его Дух входит в тело верующего, и оно таким образом становится храмом Святого Духа (Ин.14:16,17; 1Кор.3:16; 6:19,20);

- Бог побуждает верующего приносить плоды Святого Духа; любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, веру, кротость и воздержание (Гал.5:22,23);

- Бог помещает (крестит) верующего в новое, создаваемое Им Тело людей, в Христово Тело, Его Церковь (1Кор.12:13)» **[69]**.

Основополагающим связующим звеном единства является принятие Духа Святого, Духа Божия:

Рим.8:9 **«Но вы не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его».**

Несмотря на все различия, хотелось бы нам этого или не хотелось, есть только одно Тело, которое составляют все помещенные в это Тело со Дня Пятидесятницы до Дня Восхищения.

***2. Один Дух** (1Кор.12:4).*

Дух верующих водим Духом Святым.

Существует лишь «один Дух», пребывающий и в каждом отдельном члене сообщества, и в то же время во всех членах тела — Дух Святой (Божий Дух, Дух Христов):

- Божий Дух является силой, возрождающей человека:

Ин.3:5,6 **«Иисус отвечал: истинно, истинно говорю тебе: если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие. Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух».**

Ин.6:63 **«Дух животворит; плоть не пользует ни мало. Слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь».**

Рим.8:11 **«Если же Дух Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса, живет в вас, то Воскресивший Христа из мертвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас».**

- Дух Святой помещает (крестит, погружает) верующего в Тело Христово, в Церковь:

1Кор.12:13 **«Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело: Иудеи или Еллины, рабы или свободные, — и все напоены одним Духом».**

- Божий Дух призывает человека, наделяет его дарами и руководит им в его деятельности как части Тела Христова:

Деян.13:2 **«Когда они служили Господу и постились, Дух Святой сказал: отделите Мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я призвал их».**

Рим.8:14 **«Ибо все, водимые Духом Божиим, суть сыны Божии».**

1Кор.12:7 **«Но каждому дается проявление Духа на пользу».**

Здесь (в 1Кор. 12:7) важный смысл:

а) каждому дается проявление Духа, а не избранным руководителям, поэтому каждому в поместной церкви должны быть представлены возможности реализовать дары, т.е. в церкви не должно быть «духовной безработицы»;

б) все дары даются не для личной выгоды, а на пользу церкви и ближним.

Следовательно, у каждого члена церкви есть своя роль в общем деле. Жить независимо от Тела — значит следовать какому-то другому духу, ибо существует только Один Дух в едином Теле Христовом.

3. Одна надежда.

Есть только «одна надежда», и каждый истинно верующий имеет ее — надежду на великий день искупления, когда будет создан новый и совершенный мир для Христа Иисуса и Его народа. Жизнь на новом небе и на новой земле будет исполнена любви, радости и мира, единения и братства во всем совершенстве этих качеств. Богу угодно, чтобы мы уже здесь стали жить так, как это ожидается в будущем; чтобы наша будущая жизнь на новом небе и на новой земле служила нам образцом уже сейчас. Мы будем искуплены и примирены с Богом и друг с другом. Мы все будем жить в совершенном мире любви, радости и покоя

во веки веков. Это упование на вечность, надежда, переполняющая наши сердца, должна быть той движущей силой, которая помогает нам жить в мире и единстве **[69]**:

Рим.15:4 **«А все, что писано было прежде, написано нам в наставление, чтобы мы терпением и утешением из Писаний сохраняли надежду».**

Кол.1:4,5 **«Услышав о вере вашей во Христа Иисуса и о любви ко всем святым, в надежде на уготованное вам на небесах, о чем вы прежде слышали в истинном слове благовествования».**

Тит.2:12,13 **«Научающая нас, чтобы мы, отвергнув нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке, ожидая блаженного упования и явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа».**

1Пет.1:3,4 **«Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому, к наследству нетленному, чистому, неувядаемому, хранящемуся на небесах для вас».**

Мы все живем верою и надеждой на воскресение. Эта надежда у всех верующих одна и имеет важнейшее значение. В ***Символе веры*** сказано (п. 11, п. 12) об ожидании воскресения мертвых и жизни будущего века. Писание говорит:

1Кор.15:19 **«И если мы в этой только жизни надеемся на Христа, то мы несчастнее всех человеков».**

Рим.8:24 **«Ибо мы спасены в надежде».**

Господь через Слово Свое призывает быть достойными звания, призвания и избрания, чтобы сохранять надежду, которая не постыжает (2Пет.1:10; 2Тим.1:9; Евр.3:1; 1Кор.13:13; Еф.1:18; Евр.7:19; Рим.5:5; Кол.1:5; Рим.15:3; 1Тим.1:1). Христианская надежда — это не 50 % на 50%, но это все 100%, потому что Сам Господь совершит то, на что мы надеемся. Воскресение праведных, Восхищение Церкви — это и тайна, и самое радостное ожидание, и самое желаемое событие во Вселенной. Оно будет, и оно — для тех, кто по вере вошел в Церковь и стал дитем Божиим:

1Фес.4:14-18 **«Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним. Ибо сие говорим вам словом Господним, что мы, живущие, оставшиеся до пришествия Господня, не предупредим умерших, потому что Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией, сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде; потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе, и так всегда с Господом будем. Итак, утешайте друг друга сими словами».**

1Кор.15:51-54 **«Говорю вам тайну: не все мы умрем, но все изменимся вдруг, во мгновение ока, при последней трубе; ибо вострубит, и мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся. Ибо тленному сему надлежит облечься в нетление, и смертному сему облечься**

в бессмертие. Когда же тленное сие облечется в нетление и смертное сие облечется в бессмертие, тогда сбудется слово написанное: «поглощена смерть победою».

В этом — наша надежда, этим мы и живем. Христианский писатель *Макс Лукадо* пишет: «*Для христианина Второе Пришествие Христа — вовсе не загадка, которую требуется решить, и не тайнопись, которую надо расшифровать, а день, наступление которого следует ожидать*» **[70].**

4. Один Господь *(1Кор.8:6; 12:5; Еф.4:5).*

1Кор.8:6 **«Но у нас один Бог Отец, из Которого все, и мы для Него, и один Господь Иисус Христос, Которым все, и мы Им».**

Есть только «один Господь», один Владыка и Царь. Каждый верующий преклоняется перед единым Господом, чтобы стать Его подданным и исполнять Его повеления. Став Его слугами, верующие получили от своего Господина совершенно ясные повеления:

- *жить согласно Его учению: в святости, праведности и чистоте, принося плоды Его Духа* (Гал.5:19-21).

- *исполнять Его повеления, будучи единым телом* (Мф.7:21-23; 1Кор.12:5; Флп.2:9-11):

Мф.7:21-23 **«Не всякий, говорящий Мне: «Господи! Господи!», войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного. Многие скажут Мне в тот день: «Господи! Господи! не от Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоим ли именем бесов изгоняли? и не Твоим ли именем многие чудеса творили?» И тогда объявлю им: «Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие».**

1Кор.12:5 **«И служения различны, а Господь один и тот же».**

Флп.2:9,10 **«Посему и Бог превознес Его и дал Ему имя выше всякого имени, дабы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних».**

Этот Господь является Главой Церкви и любящим Спасителем для каждого члена Тела Христова.

5. Одна вера.

Существует только одна спасающая вера, без которой **«угодить Богу невозможно; ибо надобно, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть, и ищущим Его воздает»** (Евр.11:6).

Существует только «одна вера», не две и не несколько. Только она ведет верующего непосредственно в присутствие Божие. Эта вера открыта нам Господом Иисусом Христом, и другого пути к Богу нет (Деян.4:12; 1Тим.2:5; Ин.14:6). Если человек принимает решение жить с Богом, получить Его одобрение и примирение, он должен обратиться к Богу через веру в Господа Иисуса Христа. Следовательно, все верующие приходят к Богу одинаково — по вере в Господа Иисуса Христа, ибо вера в Него — единственный путь, единственная истинная вера, и нет различий среди приходящих к Богу и предстоящих Ему в единой вере. Все мы пребываем в одной истине, имеем одну и ту же основу:

Иуд.3 **«Возлюбленные! имея все усердие писать вам об общем спасении, я почел за нужное написать вам увещание — подвизаться за веру, однажды преданную святым».**

Под одной верой понимается не только спасающая вера и вера, которую проявляет христианин в повседневной жизни, но и основание этой веры, свод учений, открытых нам в Новом Завете. Наша вера, **«однажды преданная святым»** и составляет предмет содержания Божьего Слова. Это — Божья вера, а не свод человеческих форм и обрядов, это — живая вера. Одно Божье Слово составляет фундамент одной веры. Христиане тесно связаны между собой потому, что они все полностью покорились любви Иисуса Христа, полностью вручили свои жизни Господу, и их вера проявляется в добровольном повиновении Господу и Его Слову.

6. Одно крещение *(Гал.3:27; Рим.6:3; Деян.2:38; Кол.3:3).*

Все должно быть истинным: и вера, и надежда, и крещение. Если в 1Кор.12:13 речь идет о крещении Духом Святым, когда все верующие становятся членами Тела, то в Еф.4:5 речь идет о водном крещении. Так же, как происходит только одно крещение Духом Святым, так и для каждого члена Тела Христова есть одно истинное водное крещение. При этом верующий открыто заявляет о своем единстве со Христом в смерти, погребении и воскресении, о своей преданности Христу и решении жить новой жизнью (Рим.6:3-8; Мф.28:19; 1Пет.3:21):

Рим.6:3 **«Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?»**

Гал.3:27 **«Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись».**

В водном крещении человек свидетельствует о сораспятии ветхого человека и о воскресении нового человека для жизни в Господе (Рим.6:3-10), обещает Богу добрую совесть (1Пет.3:21), т.е. проявление доброй совести во всех сферах жизни и входит в поместную церковь, а через нее и во Вселенскую Церковь.

7. Один Бог.

Есть лишь **«один Бог и Отец всех, Который над всеми, и через всех, и во всех нас»**. Это, пожалуй, можно назвать простейшим «Символом веры»:

«Один Бог» — каждое чадо Божье признает одного Бога и Отца всех;

«Который над всеми» — Он есть Верховный Властелин Вселенной;

«через всех» — Он действует через всех для прославления Своего имени;

«во всех нас» — Он живет во всех верующих.

Итак, если Бог един и является Отцом всех верующих, может ли Он заставлять верующих враждовать друг с другом? Очевидно, что нет. Тогда, по крайней мере, одна из враждующих сторон идет своим собственным мирским путем следования за единым Богом и Отцом.

Из этого единства Церкви (как Вселенской, так и поместной; ибо у Господа только одна Церковь) следует и поведение верующих как членов Единого Тела.

Верующий ни в коем случае не может пребывать в раздоре с другим верующим, если он не потворствует плоти или не пребывает в отступничестве. Есть вещи, прямо противоположные любви, радости и миру, причиняющие боль и наносящие вред телу (Еф.4:25-32; Кол.3:5-13):

- злой дух;
- борьба за место;
- эгоистические привилегии;
- несдержанность, раздражение, гнев;
- стремление к превосходству;
- поиск своего собственного пути;
- осуждение, злоречие;
- самовлюбленность;
- зависть;
- распри, разногласия, разделения.

Всему этому не должно быть места в Церкви, в новом Теле, творимом Богом. Оно только одно — сообщество истинно верующих, а не несколько, расположенных здесь и там. Именно поэтому нам следует всеми силами стремиться к сохранению мира и единства Духа. Тело — едино, и, только сохраняя мир и единство, мы можем *оказаться достойными великого Божия призвания.*

Чтобы сохранить ***единство духа в союзе мира*** необходимо:

1. Стоять в истине (Ин.8:31,32; 16:13; 17:17; 1Ин.3:18; 5:20; 2Ин.1,4; Еф.6:14; 1Тим.3:15).
2. Иметь любовь и проявлять любовь.
3. Искать Божьего, а не своего.
4. Иметь смиренномудрие и проявлять его.
5. Проявлять терпение.
6. Проявлять снисхождение.
7. Проявлять кротость.

Церковь Божия — это **«столп и утверждение истины»** (2Тим.3:15), поэтому нельзя идти на компромисс и на видимое примирение с теми, которые несут чуждый дух и отступают от истины, нельзя пренебрегать Божиим ради человеческого. Божии ценности — самые высокие и абсолютные. Сам Бог устроил Свою Церковь так, чтобы в ней все были едины. Бог нужен нам, а мы — сосуды в руках Божьих для исполнения Его воли. У. Баркли пишет: «*Христос — Глава, Церковь — Тело. Голове нужно тело, через которое оно может действовать. Церковь — в буквальном смысле слова — руки, чтобы выполнять дело Христово; ноги, чтобы бегать по Его поручениям; голос, чтобы возвещать Слово Христово. Церковь есть «полнота Наполняющего все во всем» (Еф.1:23). Точно так же, как мысли не могут быть воплощены в действительность без участия органов тела, так и великая слава, которую принес Христос в этот мир, не может быть воплощена в жизнь без участия Церкви*» **[71]**.

2.7. Назначение Церкви

В последнее время к церкви имеется пристальное внимание. Впечатляющие успехи численного роста многих церквей, влияние церквей на государство в ряде стран приводят многих христиан и служителей к желанию перенять тот опыт, который, зачастую, не имеет оснований в Писании и строится по человеческим учениям и философиям, **«по стихиям мира, а не по Христу»** (Кол.2:8). Конечно же, нам нужно учиться друг у друга и перенимать то лучшее, что есть у многих церквей, о которых написано много книг **[72–76]**. Но эталоном истины при этом должно быть только Божье Слово. При этом всегда необходимо помнить, что Бог измеряет успех не столько числом людей в поместной церкви (хотя это, несомненно, важный показатель и для духовной жизни церкви нужно постоянное пополнение новыми членами), не столько размерами пожертвований (хотя такая жертвенность тоже важна для возрастания в любви), не столько красотой и величием зданий и храмов, но, прежде всего, тем, насколько церковь верна Господу и Его Слову, насколько мы любим Бога и ближних, насколько уподобляемся Христу и даем Ему место в наших сердцах для осуществления в нас внутренних изменений сердца. Бурно растущие церкви, имеющие в своем составе 10 000 и более членов, вызывают к себе огромный интерес. Проводится много семинаров, конференций, где доносятся «новые» методы работы церкви, новые стратегии служения. Но мы все время должны бодрствовать, чтобы, будучи творческими и гибкими в служении, не потерять тех фундаментальных принципов Писания, которые вечны и неизменны. Нельзя сводить все показатели труда только к количественному росту церкви. Существуют следующие опасности при чрезмерном приоритете количественного роста церкви:

1. Поставить в центр всего служения человека, а не Бога, и угождать человеку, а не Богу.
2. Использование небиблейских методов привлечения душ в церковь, приводящих к омирщвлению церкви.
3. Необеспеченность членов церкви трудом для Господа, превращение их в прихожан, «духовная безработица».
4. Вся работа церкви во многом определяется сильными качествами личности руководителя, на которого церковь надеется все больше и больше, теряя упование на Бога.
5. Использование методов поклонения в угоду человекам, а не Богу.
6. Трудность эффективного обеспечения душепопечения и пастырской заботой.
7. Самодостаточность и стремление к замкнутости, невысокая доля труда для внешних.

Питер Мастерс анализируя феномен роста многих церквей, предупреждает о том, что далеко не все следует перенимать из их опыта:

«За последние 30 лет волна книг об умножении церквей буквально захлестнула евангельский мир и изменила его до неузнаваемости. Методы евангелизации, требующие затрат времени, стали считаться старомодными и ненужными, и им взамен широко открылись двери для новых методов. Большая часть трудов по росту церквей на удивление схожа между собой. В них зачастую взаимно заимствуются те или иные методы и пропагандируются одинаковые идеи и планы. Похоже, что большинство их авторов — хотя, безусловно, не все — изучают методы евангелизации так, словно это основы бизнеса. Однако мы должны относиться весьма осторожно к этой груде книг о росте церквей, потому что многие из них основаны на недуховных предпосылках. Так, например, для них характерна склонность к рационалистическому (основанному на выводах разума) подходу, который умаляет работу Духа Святого при обращении. Они считают, что люди будут принимать Христа в зависимости от того, насколько удачен метод евангелизации. Иными словами, они основываются на том, что люди принимают Евангелие больше по рациональным, чем по духовным соображениям. Другая отличительная особенность современных книг по росту церквей та, что их авторы в буквальном смысле являются модернистами. Пытаясь обосновать свои взгляды на истории евангелизации, они редко углубляются дальше второй половины 20-го столетия. Большинство авторов этих книг имеют еще одно общее качество: у них весьма расплывчатое понятие о сущности обращения. Их взгляды по этому вопросу настолько широки и всеобъемлющи, что едва ли не любое решение в пользу Христа воспринимается как подлинное рождение свыше. Те люди, у которых нет ни тени желания оставить мирскую жизнь, считаются плодом успешного выполнения программы по росту церквей. Авторы книг по росту церквей удивительно согласуются между собой по духу в поддержке харизматического движения, парацерковной деятельности, развлекательных мероприятий и программ «социального Евангелия», поскольку все это они считают идеальными предпосылками церковного роста. Похоже, что вопрос о том, насколько эти методы согласуются с Библией, их вообще не волнует» **[37].**

Без сомнения, Божья воля в том, чтобы церкви росли и качественно и количественно. Мы читаем в Слове Божьем о количественном росте:

Деян.2:47 **«Господь же ежедневно прилагал спасаемых к Церкви».**

Кол.2:19 **«... от которой все тело, составами и связями будучи соединяемо и скрепляемо, растет возрастом Божиим».**

Деян.6:1 **«В эти дни, когда умножились ученики...»**

Деян.9:31 **«Церкви же по всей Иудее, Галилее и Самарии были в покое, назидаясь и ходя в страхе Господнем; и при утешении от Святого Духа умножались».**

Необходимо ревновать и о качестве и о количестве, и то делать, и это не оставлять. Но при этом нужно постоянно помнить, что созидает

Свою Церковь Господь, и без силы Духа Святого и истин Божьего Слова мы не можем быть угодными сосудами в Его руках. Апостол Павел, обращаясь к коринфянам, которые превозносили себя и человеческий фактор, пишет:

1Кор.3:6-15 **«Я насадил, Аполлос поливал, но взрастил Бог; посему и насаждающий, и поливающий есть ничто, а все Бог взращивающий. Насаждающий же и поливающий — одно; но каждый получит свою награду по своему труду. Ибо мы соработники у Бога, а вы — Божия нива, Божие строение. Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель положил основание, а другой строит на нем; но каждый смотри, как строит. Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос. Строит ли кто на этом основании из золота, серебра, драгоценных камней, дерева, сена, соломы, — каждого дело обнаружится; ибо день покажет, потому что в огне открывается, и огонь испытает дело каждого, каково оно есть. У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду. А у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем, сам спасется, но так, как бы из огня».**

Успех многих растущих церквей показывает, что они не изобрели ничего нового, но вернулись к вечным истинам Божьего Слова и к библейским принципам домостроительства церкви. **«Нет ничего нового под солнцем»** (Еккл.1:9), но есть живая вера, действующая любовью в истине и в силе Духа Святого, которая разрушает всякие мифы и стереотипы и заявляет о себе плодами, угодными Богу.

Самый угодный плод для Бога — это рожденный свыше христианин, преображенный в образ Христа, постоянно возрастающий в истине, любви и святости и свидетельствующий всем словом и жизнью о благодати Божьей. Мы все время должны помнить, что жизнь со Христом — это несение креста Христова, а не шествие по широкому пути налегке. Многие сильные мира сего сегодня с удовольствием бы приняли христианскую мораль, но без Христа, без того, чтобы изменять себя. Поэтому сегодня особенно важно, чтобы Церковь имела ясные взгляды на свое служение, на свою роль в этом мире, служила Господу Иисусу Христу и не была увлечена сильными потоками грешного мира. Церковь — это уникальное явление в мире, и служение Церкви и ее назначение отличаются от назначений всех других известных сообществ.

2.7.1. Неверные взгляды на назначение Церкви

Неверные взгляды возникают из-за неверных приоритетов в назначении Церкви. Перечислим то, что на основании Слова Божьего не является назначением Церкви. Общий принцип, который дает Писание: Церковь предназначена для того, чтобы служить Богу, а не для того, чтобы угождать миру и служить миру и земному:

Кол.3:1-4 **«Итак, если вы воскресли со Христом, то ищите горнего, где Христос сидит одесную Бога; о горнем помышляйте, а не о**

земном. Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге. Когда же явится Христос, жизнь ваша, тогда и вы явитесь с Ним во славе».

Мф.6:33 **«Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам».**

Флп.3:20 **«Наше же жительство — на небесах, откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа».**

Евр.13:14 **«Ибо не имеем здесь постоянного града, но ищем будущего».**

1Ин.5:3-5,19,20 **«Ибо это есть любовь к Богу, чтобы мы соблюдали заповеди Его; и заповеди Его не тяжки. Ибо всякий, рожденный от Бога, побеждает мир; и сия есть победа, победившая мир, вера наша. Кто побеждает мир, как не тот, кто верует, что Иисус есть Сын Божий? Мы знаем, что мы от Бога и что весь мир лежит во зле. Знаем также, что Сын Божий пришел и дал нам свет и разум, да познаем Бога истинного и да будем в истинном Сыне Его Иисусе Христе. Сей есть истинный Бог и жизнь вечная».**

Писание говорит, что задачей Церкви никогда не было исправлять мир, а задачей было евангелизировать мир. В связи с этим принципом можно выделить несколько аспектов того, что не является назначением Церкви и ее целью.

1. Исправление мира и общества не является назначением Церкви.

Царства Божия на земле не будет до Пришествия Христа. Церковь как соль и свет мира будет влиять на мир, но исправить мир полностью не есть задача Церкви. Библия говорит нам о том, что чем ближе наступление Царства и чем ближе Второе Пришествие Христа, тем хуже будет в мире, тем больше будет возрастать грех в мире и развращенность этого общества:

2Тим.3:1-5 **«Знай же, что в последние дни наступят времена тяжкие. Ибо люди будут самолюбивы, сребролюбивы, горды, надменны, злоречивы, родителям непокорны, неблагодарны, нечестивы, недружелюбны, непримирительны, клеветники, невоздержны, жестоки, не любящие добра, предатели, наглы, напыщенны, более сластолюбивы, нежели боголюбивы, имеющие вид благочестия, силы же его отрекшиеся. Таковых удаляйся».**

2Пет.3:2-4 **«Чтобы вы помнили слова, прежде реченные святыми пророками, и заповедь Господа и Спасителя, преданную Апостолами вашими. Прежде всего знайте, что в последние дни явятся наглые ругатели, поступающие по собственным своим похотям и говорящие: «где обетование пришествия Его? Ибо с тех пор, как стали умирать отцы, от начала творения, все остается так же».**

Отступление от веры, от истин, от здравости и чистоты будет наблюдаться во всех сферах жизни и даже коснется церкви (1Тим.1:3; Иуд.18,19; Лк.18:8; 2Тим.3:12,13; 2Тим.4:3,4; 1Ин.2:18-23; Мф.24:12).

Библия говорит, что **«по причине умножения беззакония, во многих охладеет любовь»** (Мф.24:12).

1Пет.2:11,12 **«Возлюбленные! прошу вас, как пришельцев и странников, удаляться от плотских похотей, восстающих на душу, и провождать добродетельную жизнь между язычниками, дабы они за то, за что злословят вас, как злодеев, увидя добрые дела ваши, прославили Бога в день посещения».**

2Пет.3:14 **«Итак, возлюбленные, ожидая сего, потщитесь явиться пред Ним неосквернеными и непорочными в мире».** Церковь в своей любви должна и будет служить людям этого грешного мира, оказывать помощь нуждающимся, заботится об окружающих, реализовывать социальные проекты. Но задача Церкви и цель служения — накормить людей не физическим, а, прежде всего, духовным хлебом; облечь людей не в одежды гуманитарной помощи, а в одежды спасения; исцелять не физические болезни, а указывать на Христа, Который исцеляет духовные недуги. Социальная работа не отвергается, но она не должна стать самоцелью и подменять государственные институты, но должна быть подчинена и направлена на основную цель — спасение душ. И в этой заботе Писание также дает нам приоритет: **«Итак, доколе есть время, будем делать добро всем, а *наипаче своим по вере*»** (Гал.6:10).

2. Политическое служение миру не есть цель Церкви.

Церковь не ставит своей целью активно участвовать в политике и таким образом исправлять несправедливость. Участие в демонстрациях, протесты и тем более насилие — это не для Церкви. Писание подчеркивает, что мы вышли из этого греховного мира и оставили его ценности и методы (1Кор.3:19; 1Кор.7:31; Еф.2:2-5; 1Кор.2:12; 1Ин.2:15-17; 1Ин.5:19; Ин.18:36):

1Кор.2:12-16 **«Но мы приняли не духа мира сего, а Духа от Бога, дабы знать дарованное нам от Бога, что и возвещаем не от человеческой мудрости изученными словами, но изученными от Духа Святого, соображая духовное с духовным. Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием, и не может разуметь, потому что о сем надобно судить духовно. Но духовный судит о всем, а о нем судить никто не может. Ибо кто познал ум Господень, чтобы мог судить его? А мы имеем ум Христов».**

1Кор.3:18-20 **«Никто не обольщай самого себя. Если кто из вас думает быть мудрым в веке сем, тот будь безумным, чтобы быть мудрым. Ибо мудрость мира сего есть безумие пред Богом, как написано: «уловляет мудрых в лукавстве их». И еще: «Господь знает умствования мудрецов, что они суетны».**

Христос подчеркивал, что Его Царство «не от мира сего», и предупреждал учеников, чтобы они помнили, какого они духа (Лк.9:35).

3. Управление миром и обществом не есть цель Церкви.

Были времена, когда Церковь хотела руководить всем, назначать царей и правительства. Были мрачные времена инквизиции. Из истории христианства мы видим, что смешение Церкви и власти приводит к омирщвлению Церкви, к смешению ее с миром (Рим.12:2). Сегодня обольщенные лидеры и служители заявляют о создании «Нового мирового порядка». Например, лидер русских харизматов А. Ледяев в статье «Новый Мировой Порядок» пишет: «*Небо всегда управляло землей, а священство — царями. Это Божий порядок, который Бог установит и утвердит в последнее время. Евангелие будет проповедоваться в кабинетах премьеров и президентов. Они — тоже люди. Вторжение и Экспансия — вот главная стратегия Церкви последнего времени. Вторжение и Экспансия — рельсы, по которым Церковь 21 века будет двигаться и утверждать Царство Божие по всему лицу земли. Бог никогда не отделял Церковь от государства. Она была создана для государства, для общества, для народа… Реки пророческого понимания потекут в президентские кабинеты. Бог даст Церкви слово и специальное послание для начальствующих и властей. Цари должны слышать Божий голос. Диалог Церкви с государством — решающий момент в пробуждении, после чего Бог обещает послать дождь на нашу иссохшую, жаждущую землю. Пробуждение «сверху» — вот ключевой стратегический вопрос Церкви последнего времени.*

Новый Мировой Порядок — неизбежный результат последнего Пробуждения… Мировой порядок не будет пугать нас, потому что чешуя спадет с наших глаз и нам станет ясно, что церковный Иисус на самом деле другой, Он — Владыка мира и Царь всех царей, а Церковь является Царственным Священством, стоящими над народами и царствами. Откровение об Иисусе взорвет нашу веру и с христианскими мифами будет покончено. Исполнение Великого поручения есть не что иное, как фундамент Христианского Геополитического Пространства, в котором Бог утвердит новый Мировой Порядок» **[77]**.

Вот яркий пример обольщения из-за смещения центра тяжести в служении Церкви на изменение этого погибающего мира посредством влияния на правительство и на изменение общества за счет изменения «сверху».

Писание призывает молиться за царей, а не становиться царями и не подменять царей (1Тим.2:1,2). У Церкви и государства разные функции. Господь дает нам принцип мирного сосуществования с властями и послушания властям (1Пет.2:13-18; Рим.13:1-7), когда это не противоречит Писанию. Но когда человеческие законы противоречат Божьим, тогда надо поступать, как Петр и Апостолы, которые сказали: «**Должно повиноваться больше Богу, нежели человекам**» (Деян.5:29). Господь ясно выразил Свою позицию в отношениях с государством: «**Итак, отдавайте кесарево кесарю, а Божие Богу**» (Мф.22:21). Писание напоминает, что старый мир уходит, а христиане должны прилагать уси-

лия не к тому, чтобы изменять этот мир, а к тому, чтобы готовить себя к встрече с Господом:

1Кор.7:29-31 **«Я вам сказываю, братия: время уже коротко, так что имеющие жен должны быть, как не имеющие; и плачущие, как не плачущие; и радующиеся, как не радующиеся; и покупающие, как не приобретающие; и пользующиеся миром сим, как не пользующиеся; ибо проходит образ мира сего».**

1Фес.5:23,24 **«Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш дух и душа и тело во всей целости да сохранится без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа. Верен Призывающий вас, Который и сотворит сие».**

Отк.22:11-14 **«Неправедный пусть еще делает неправду, нечистый пусть еще сквернится; праведный да творит правду еще, и святый да освящается еще. Се, гряду скоро, и возмездие Мое со Мною, чтобы воздать каждому по делам его. Я есмь Альфа и Омега, начало и конец, Первый и Последний. Блаженны те, которые соблюдают заповеди Его, чтобы иметь им право на древо жизни и войти в город воротами».**

4. Борьба с миром не является назначением и целью Церкви.

Церковь не может действовать мирскими методами и подражать миру. Не может быть целью Церкви борьба против капитализма, коммунизма и другого «изма». Задача Церкви — духовная борьба против бесовских сил (1Пет.5:6-8), против козней дьявольских, а также святая жизнь в Боге (1Пет.3:16):

Еф.6:10-17 **«Наконец, братия мои, укрепляйтесь Господом и могуществом силы Его. Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней диавольских, потому что наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесной. Для сего приимите всеоружие Божие, дабы вы могли противостать в день злой и, все преодолев, устоять. Итак, станьте, препоясав чресла ваши истиною и облекшись в броню праведности, и обув ноги в готовность благовествовать мир; а паче всего возьмите щит веры, которым возможете угасить все раскаленные стрелы лукавого; и шлем спасения возьмите, и меч духовный, который есть Слово Божие».**

5. Изоляция от мира не является назначением Церкви.

Христос не призывает Своих последователей к изоляции, к уходу из мира, но призывает свидетельствовать миру, быть солью мира, сдерживая грехи, учить мир (Ин.17:15; Мф.28:19,20; Мф.5:13-16; Рим.10:15; 2Тим.4:5; 1Кор.1:17; 1Кор.9:16):

Ин.17:15 **«Не молю, чтобы Ты взял их из мира, но чтобы сохранил их от зла».**

Таким образом, согласно Писанию, Церковь не приобретет всего мира для Христа, она не должна стремиться занимать в мире господствующее положение и не должна на первое место ставить вопросы социальной, экономической и политической жизни.

2.7.2. Назначение Церкви по Писанию

У людей, в том числе и у детей Божиих, всегда есть опасность увлечься чем-то человеческим, а не Божиим. Писание предупреждает:

Кол.2:8 **«Смотрите, братия, чтобы кто не увлек вас философиею и пустым обольщением, по преданию человеческому, по стихиям мира, а не по Христу».**

Для Церкви Божией важно исполнять волю Божию на земле, независимо от того, как будут развиваться события и «стихии мира»:

Рим.12:2 **«И не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная».**

И, может быть, какое-то действие в мире нам покажется привлекательным, но важно угождать Богу.

2.7.2.1. Главенствующая роль поместных церквей в исполнении Божьей воли на земле

Бог однажды и навсегда дал Церкви высокое звание и назначение быть «столпом и утверждением истины» (1Тим.3:15). Самое великое для человека на земле — исполнять волю Божью, быть посвященными Богу. Наша связь со Христом, принадлежность к Церкви Божьей как к Его Невесте должна отделять нас не только от злой морали, но и от мирской религии, от человеческих формальностей, которые ставятся на место предписаний Божьих, а также от превратного использования предписаний и средств, данных Богом, при котором прослеживается оторванность от Христа и возвеличивается не Божья мудрость, а мудрость человеческая, мудрость мира сего. Первостепенная роль поместной церкви на земле в исполнении воли Божьей обусловлена следующими причинами:

1. Только поместные церкви представляют Бога на земле и являются «посольством Бога», ***только церкви являются основными Божественными учреждениями, а не человеческими организациями*** (Мф.16:18; Деян.20:28; Рим.16:16; 1Кор.1:2; 1Кор.10:32; 1Кор.11:6; 1Кор.15:9; 2Кор.1:1; Гал.1:13; 1Тим.3:5; 1Тим.3:15).

Деян.20:28 **«Итак, внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею».**

Бог учредил семью, у Него есть планы по отношению к государству, но для выполнения Своих небесных целей на земле Он не предусмотрел

ничего, кроме церквей как совершенно нового явления во времена Нового Завета. Никакой альтернативы для нас Библия не дает.

2. Поместные ***церкви являются основной заботой Бога*** и сферой Его усиленного внимания и труда по совершенствованию и приготовлению Своей Невесты к браку. Из Книги Откровения и из других мест Писания мы видим, что каждой поместной группе верующих дается Господнее наставление по исправлению и о том, чтобы церкви были такими, какими их желает видеть Господь (1Пет.5:10; Еф.5:25-27; Еф.1:4; Флп.1:10; 1Фес.3:12,13; 1Фес.5:23,24; 1Кор.1:7-9; 2Кор.11:2; Отк.1:4-8,12; Отк.2–Отк.3; Евр.13:20,21).

Еф.5:25-27 **«Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее, чтобы освятить ее, очистив баней водной посредством слова; чтобы представить ее Себе славной Церковью, не имеющей пятна, или порока, или чего-либо подобного, но чтобы она была свята и непорочна».**

3. Поместные ***церкви являются основным местом и центрами воспитания верующих*** (Деян.11:26; Мф.28:19; Деян.2:42; 1Кор.5:7,8; 1Кор.6:19,20; Гал.6:2-10; Еф.4:13; Еф.5:15-25; Флп.2:3-8; Кол.3:5-25; 1Фес.5:11,14-23; Евр.10:23-25; 1Тим.4:11; 1Тим.5:20; 1Тим.6:17-20; 2Тим.1:13; 2Тим.3:16,17; Тит.2:1,14,15).

Деян.11:26 **«Целый год собирались они с церковью и учили немалое число людей».**

Деян.2:42 **«И они постоянно пребывали в учении апостолов, в общении, и преломлении хлеба, и в молитвах».**

Евр.10:23-25 **«Будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший; будем внимательны друг к другу, поощряя к любви и добрым делам. Не будем оставлять собрания своего, как есть у некоторых обычай; но будем увещать друг друга, и тем более, чем более усматриваете приближение дня оного».**

Отношение верующего к поместной церкви отражает его отношение ко Христу, а все остальное, где игнорируется труд и служение в церкви, является лукавством и человеческой философией. Мы можем придумывать разные теории о принадлежности человека ко Вселенской Церкви, минуя поместную церковь, но когда мы предстанем пред Господом, то Он покажет нашу неверность Ему, если мы были неверны в самом простом требовании Слова Божьего **«не оставлять собрания своего»** (Евр.10:25). Само слово «церковь» (греч. εκκλησια [1577]) сохраняет значение собрания **[52; 78]**. В симфонии с еврейским и греческим указателями мы читаем: εκκλησια **— собрание, церковь [52]**. На основании этимологии это слово имеет смысл «собранные вместе».

4. Церкви являются ***центром подготовки служителей***, пастырей, эту работу должна выполнять именно церковь, а не семинарии и университеты, которые порой далеки от церкви (Деян.13:1-4; Деян.6:3; Деян.14:23; Еф.4:11,12).

Деян.6:3 **«Итак, братья, выберите из среды себя семь человек изведанных, исполненных Святого Духа и мудрости; их поставим на эту службу».**

5. Церкви являются ***орудием для осуществления всех священнодействий и заповедей Господа*** (Деян.2:41,42; 1Пет.3:21; Рим.6:3-8; 1Кор.11:23-33; 1Кор.10:16,17; Рим.15:16; 1Тим.4:14; Деян.6:6; Деян.12:5; Деян.13:3; Иак.5:14-16; Тит.1:5).

1Кор.10:16,17 **«Чаша благословения, которую благословляем, не есть ли приобщение крови Христовой? Хлеб, который преломляем, не есть ли приобщение тела Христова? Один хлеб, и мы многие — одно тело; ибо все причащаемся от одного хлеба».**

6. Поместные ***церкви являются Божьей организацией для распространения благой вести на земле*** и для распространения веры в Господа Иисуса Христа (Мф.28:18-20; Мк.16:15,16; Деян.1:8; Деян.2:46,47; Деян.4:31; Деян.5:14; Деян.5:42; Деян.9:15; Деян.9:31; Деян.11:26; Деян.12:24; Деян.13:2-5; Деян.13:48,49; 1Фес.1:5-9; 2Фес.3:1; Еф.6:19; Флп.1:4,5; 1Тим.4:16; 2Тим.1:8; 2Тим.4:1,2,5).

2Фес.3:1 **«Итак, молитесь за нас, братья, чтобы слово Господне распространялось и прославлялось, как и у вас».**

Флп.1:5 **«За ваше участие в благовествовании от первого дня даже доныне».**

7. Церковь ***является столпом и утверждением истины*** (1Тим.3:15; Иак.1:18; 1Ин.5:20; Гал.2:5; 1Пет.1:22; 1Пет.5:12; 2Пет.1:12; 3Ин.12; 2Кор.4:2-6; Еф.5:8-10; Кол.1:4-6; 1Фес.2:13; 1Тим.2:4; 2Тим.2:15; Тит.2:1,7,8; Евр.8:2). Слово «столп» означает, что церковь, сравниваемая со зданием, поддерживается, а слово «утверждение» говорит о том, что она прочна и постоянно укрепляется, утверждается, зиждется на прочном основании. Истина не в философиях и не в человеческих учениях, она — во Христе, Который является главой Церкви, через Которую и провозглашается истина для мира.

1Тим.3:15 **«Чтобы, если замедлю, ты знал, как должно поступать в доме Божием, который есть Церковь Бога живого, столп и утверждение истины».**

8. Через Церковь ***открывается тайна Божьих планов и многоразличная премудрость Божия*** как для земли, так и для небес (Еф.3:3,9-12; 1Кор.2:5-8; 1Кор.1:23,24; Еф.5:32; Рим.14:24,25; Кол.1:9,10,28; Кол.2:2,3; Кол.3:16).

Еф.3:9,10 **«И открыть всем, в чем состоит домостроительство тайны, сокрывавшейся от вечности в Боге, создавшем все Иисусом Христом, дабы ныне сделалась известной через Церковь начальствам и властям на небесах многоразличная премудрость Божия».**

Церковь служит откровением и разгадкой мировой истории.

9. ***Членство во Вселенской Церкви достигается через членство в поместной церкви*** (Деян.2:41; Деян.2:47; 1Пет.3:21; Рим.6:1-8; Гал.3:26-28; Кол.2:10-13; Мк.16:15,16). Членство в поместной церкви является Божьим повелением, а не человеческим вымыслом.

Деян.2:41,47 **«Итак, охотно принявшие слово его крестились, и присоединилось в тот день душ около трех тысяч... Господь же ежедневно прилагал спасаемых к Церкви».**

10. ***Бог наделяет членов поместных церквей Своими дарами для служения на пользу созидания Тела Христова.*** Дары принадлежат церкви, хотя носителями их являются члены церквей (Рим.12:4-8; 1Кор.12:1,4-31; 1Кор.14:1; Еф.4:7,11-13; Деян.8:20,21; Иак.1:17,18; Еф.2:8,9; 2Тим.1:6).

1Кор.12:4-7 **«Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех. Но каждому дается проявление Духа на пользу».**

11. Поместные церкви ***являются проводниками и исполнителями Божьей воли на земле*** (Рим.12:1,2; Еф.5:15-17; Кол.1:9,10; Гал.1:10; 1Фес.2:3,4; 1Фес.4:1,2; 1Ин.2:3-5; 1Ин.2:15-17; Еф.6:6; 1Пет.2:15,16; 1Фес.5:16-18; 1Ин.2:27,28; 1Тим.2:1-4; 1Тим.5:4; 2Кор.5:9,11).

Кол.1:9-11 **«Поэтому и мы с того дня, как о сем услышали, не перестаем молиться о вас и просить, чтобы вы исполнялись познанием воли Его во всякой премудрости и разумении духовном, чтобы поступали достойно Бога, во всем угождая Ему, принося плод во всяком деле благом и возрастая в познании Бога, укрепляясь всякой силой по могуществу славы Его, во всяком терпении и великодушии с радостью».**

12. Через поместные церкви ***проходит передовая линия борьбы с дьяволом*** (1Пет.5:8,9; Иак.4:7; Мф.24:24; Еф.4:14,15; Еф.4:27; Еф.6:11-18; 2Кор.11:3; 2Кор.2:11; 2Кор.11:13-15; 2Пет.3:17; Деян.5:3; Деян.13:9,10; Деян.26:18; 1Фес.2:18; 2Фес.2:8,9; Рим.16:17-20; 1Ин.4:1; 1Тим.3:7; 1Тим.5:15; 2Тим.2:24-26; Отк.12:11). Лукавый старается разрушить церкви изнутри и потому чаще использует для этих целей не людей мира сего, а верующих, чтобы обольстить их, разделить церкви, нарушить мир и создать особые проблемы. Поэтому верующие должны бодрствовать и не давать места дьяволу, не участвовать в бесплодных разделениях, клевете, особенно на служителей (Рим.16:17; Рим.12:16; 1Тим.5:19; Еф.4:27,31,32; Еф.4:1-3; Еф.5:10,11; 1Пет.3:8; Рим.12:16; 2Кор.13:11; Флп.2:2).

Еф.6:11-18 **«Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней дьявольских, потому что наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против правителей мира тьмы века сего, против духов злобы в поднебесной. Для сего примите всеоружие Божие, дабы вы могли про-**

тивостать в день злой и, все преодолев, устоять. Итак, станьте, препоясавшись истиной, и облекшись в броню праведности, и обув ноги в готовность благовествовать мир; а прежде всего возьмите щит веры, которым сможете угасить все раскаленные стрелы лукавого; и шлем спасения возьмите, и меч духовный, который есть Слово Божие. Всякой молитвой и прошением молитесь во всякое время духом и старайтесь об этом самом со всяким постоянством и молением о всех святых».

Церковь — самое важное сообщество в мире, на которое идет град атак лукавого. Иисус обещал, что врата ада не одолеют Церковь, но Он не гарантировал, что врата ада не будут влиять на нее и не будут атаковать ее. Люди в церкви — не чужие друг другу, они — одна семья, они связаны друг с другом и со Христом Духом Святым, для того, чтобы вместе более эффективно возрастать в Господе и приходить в единство веры и в меру полного возраста Христова:

Еф.4:13 **«Доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова».**

Поместная церковь всегда играла и будет играть решающую роль в исполнении Божьих планов на земле. Изучая Писание, мы находим, что первые христиане собирались в церкви. Это — Божье повеление и сегодня. Бог желает, чтобы каждый христианин был частью поместной церкви и совершенствовался в ней, имея общение с верующими, назидание, проявляя любовь и получая любовь, трудясь в церкви, получая душепопечение и защиту от лжеучений. Р. Торрей пишет: «*Каждый отдельный христианин нуждается в общении с другими верующими. Если мы держимся особняком и не вступаем в организованную церковь, то обманываем себя. Я знал очень добропорядочных людей, которые воздерживались от такого членства, и никогда не знал человека, духовная жизнь которого от этого не пострадала бы. Если вы действительно приняли Иисуса Христа, ищите как можно скорее сообщество тех, кто тоже принял Иисуса Христа, и объединяйтесь с ними*» **[79].**

Вся жизнь христианина должна быть пронизана жизнью церкви. Все, включая и материальные пожертвования, должно осуществляться для церкви во славу Божью. Новозаветные пожертвования были церковными, слово Божье призывает церкви к пожертвованиям и подчеркивает, что пожертвования являются церковным делом (1Кор.16:1-3; 2Кор.8:2-4; 2Кор.8:11-14; 2Кор.8:18,19; Флп.4:18; Деян.2:44; Деян.4:34,35; 2Кор.9:6-14). Верующие должны совершать пожертвования через свою поместную церковь и прежде всего для своей поместной церкви.

Божья церковь всегда держится не на человеческой иерархии и организации, а на силе Духа Святого и управляется не человеческими замыслами, а Словом Божьим. Чарльз Колсон в своей книге «Любить Бога» пишет: «*В человеческой природе заложена страсть к организации. Наверное, еще со времен Вавилонской башни мы устанавливаем иерархии, структуры и прочее. Обманчиво представление,*

будто все проблемы можно решить с помощью структур. Но истинная церковь не держится на структуре, созданной человеком, это не организация. Это — живой организм, жизнь в который вдыхает суверенный Бог. Ее сердце бьется наравне с сердцем Бога. Она едина с Ним и движется туда, куда ведет Его Дух — по Его выбору, часто вопреки намерениям человека. Жизненная функция этого живого организма — любить Бога, Который его создал, заботиться о других из послушания Христу, исцелять раненых, удалять страх, восстанавливать общность, принадлежать друг другу, возвещать Слово Божье и жить по Слову» **[80]**.

Так важно быть в Церкви Божьей, а не в человеческой организации, если даже она связана с христианством какой-то стороной. Христианский служитель Майкл Хортон справедливо высказывает опасения о том, что церковь все больше уклоняется от своего труда и назначения. Он пишет: «*Погибающих людей волнует смысл жизни, в то время как мы занимаемся организацией все более крупных конференций и конвенций, чтобы поговорить друг с другом и поразить друг друга последними супервездами благовестия*» **[81]**.

Поместные церкви должны питаться Словом Божьим и претворять заповеди Христа в жизнь, а не сосредотачиваться на собственном имидже и на человеческих увлечениях и чувствах, что никогда не было свойственно апостольской церкви.

Сегодня христианство переполнено различными программами, курсами, проектами, организациями, технологиями, которые часто копируют мирские подходы и дышат духом мира, цифрами, графиками, но не Духом Божьим. В центре таких программ часто стоит не Бог, а человек. Так случается потому, что многие не знают природу Бога, истинного поклонения Богу и служения Ему в духе и истине, а также не осознают роль Церкви в осуществлении Божьих замыслов и потому подвержены влиянию стихий мира сего. Нам важно постоянно помнить, что истинная вера — это не теоретическое представление о Святом Боге, а святое представление Бога образом жизни. Нам надо вернуться к первоистокам Божьих планов о Церкви и испытывать все формы христианских служений только Писанием. Важно правильно понимать главенствующую роль поместных церквей в исполнении Божьей воли на земле.

Характерно, что в Новом Завете не говорится ни о каких христианских организациях (миссии, общества, объединения и т.п.), кроме поместных церквей, нет даже таких помыслов и намеков **[82]**. Только Церковь не одолеют врата ада, только на нее распространяется это обетование (Мф.16:18). Апостолы основывали церкви, и ничего более. Любые возлецерковные и надцерковные организации, если они не трудятся для поместной церкви или возвышаются над ней, не имеют полноты силы от Бога и могут вводить в заблуждение. План Бога о том, что поместные церкви, которые являются действующими исполнителями Божьей воли на земле, — это самый совершенный замысел работы для Бога, и никто из людей не сможет изобрести лучший. Конечно же, нет

ничего плохого в том, что существует много христианских организаций, которые выполняют различное служение для славы Божьей. Но проблемы и беды наступают тогда, когда не поместные церкви, а различные миссии и общества ставятся во главу угла; когда не миссии, не общества и не другие организации помогают церквам в их служении, а церкви помогают организациям в выполнении их программ, построенных порой на принципах, далеких от Библии. Проблемы и нарушение духа Писания наступают тогда, когда церкви «бомбардируются» различными проектами и их силы истощаются на все, что угодно, но только не на истинное домостроительство Церкви Божьей по замыслам Бога. О христианских организациях ничего не говорится в Библии, они имеют человеческое происхождение. И только церкви имеют Божественное происхождение и опираются не на человеческую мудрость, но на мудрость Божью. Церковь и только церковь должна стоять во главе всякого духовного труда. А все те организации, которые оторваны от церкви, как бы ни привлекательно и ни внушительно выглядели их программы и цифры, они могут впечатлять лишь человека, но не Бога, потому что только церкви служат «на передовой», и Свои планы на земле Бог реализует через церкви. Мы можем сказать, что все общества, миссии и другие христианские организации — для церкви, а не церковь — для них. Если христианские организации не связаны с поместными церквами настолько, как это должно быть, тогда трудящиеся этих организаций:

а) используют свои дары либо не для созидания церкви, как это требует Писание (Еф.4:12), либо используют их неэффективно;

б) не имеют полноты служения и ограничиваются обучением лишь некоторых истин, которые часто пытаются применить во что бы то ни стало, не взирая на обстоятельства и на условия и игнорируя культурные и национальные особенности людей;

в) более захвачены человеческими планами и разработанными собственными негибкими проектами и программами, чем теми повелениями, которые даются в Библии (научить людей, привести их к покаянию, крестить, укоренить в поместной церкви или создать новую церковь, поощрять к служению, утвердить в вере, научить идти путем освящения, научить любви и жертвенности, научить быть благовестниками и миссионерами и т.д.);

г) создают параллельные структуры, отвлекая силы от церкви и расхолаживая церковь, подменяя ее служение каким-то «размахом» и особым «шармом», избегая кропотливой «черновой» работы с живыми людьми; иногда это приводит к конфликтам в церквах;

д) используют большие суммы денег для функционирования организации, для обеспечения себя, а не на церковное развитие, превращаясь, порой, в паразитические организации, теряющие связь с живыми людьми;

е) более боятся спонсоров, чем Бога;

ж) большое внимание уделяют количеству, а не качеству и используют для обеспечения финансовой поддержки принципы коммерческих организаций, теряя Дух Христов.

Большинство верующих понимают важность поместной церкви, но далеко не все видят ее первостепенное и центральное место в служении Богу, в поклонении Богу, в исполнении Божьей воли. Для нас так важно осознать великое назначение Церкви и жить и трудиться в соответствие с этим Божьим назначением, полагаясь не на людей и человеческие программы, а на силу и действенность Божьего Слова и Духа Святого, **«соображая духовное с духовным»** (1Кор.2:13).

2.7.2.2. Основные задачи Церкви

Служение Церкви тогда будет правильным и плодотворным, когда Церковь правильно будет исполнять свою цель и назначение. Конечная *цель* Церкви Христа — явить славу Божью и царствовать с Господом в вечности, будучи Его народом и разделяя с Ним Его славу (Ин.17:22-24; 1Пет.5:10; Отк.3:21; Отк.19:7; Отк.21:2-7,22,23,27; Отк.22:1-5; Рим.8:17; 1Кор.2:9; 1Ин.3:1,2; 1Кор.15:24-28; Еф.1:18; Еф.3:9-11; 2Тим.2:12). Если мы на основании Писания посмотрим на то, чем должна завершиться наша история и каким будет ее конечный результат, то мы увидим, что Церковь, омытая святой Кровью Христа, Невеста Христа соединится со своим Возлюбленным Женихом и разделит с Ним Небесный трон, чтобы царствовать с Господом во веки веков. «*Иисус Христос вошел в поток человеческой истории, ради того, чтобы призвать к Себе Свою Возлюбленную Невесту. Таким образом только Церковь служит объяснением и разгадкой мировой истории. Церковь, Невеста или Вечная Спутница в самом реальном смысле воцарится со Христом на Его троне*», — отмечает П. Биллхаймер в своей книге «Предназначенная для престола» **[83]**. Конечная цель Невесты Христа — это брак с Агнцем, который будет праздноваться на небе в невыразимой славе и радости. «*К этой высшей цели, к этому главному моменту — браку Агнца — была направлена с самого начала Божия история спасения человечества*», — заявляет Б. Шлинк **[84]**. Только в свете взгляда на Церковь мы можем уяснить величие любви Бога к людям и осознать то, что до тех пор, пока Невеста не воцарится на троне со Своим Возлюбленным, мы не увидим реализацию высших намерений относительно вечного. У Церкви поистине великое предназначение! Если бы мы могли только вместить в своем разуме и сердце, что Бог все Свои свершения направляет на то, чтобы прославиться вместе со Своей Возлюбленной Невестой, посадив ее рядом с Собой на престоле и разделив с ней царскую власть и высшее достоинство.

Рим.8:17 **«А если дети, то и наследники, наследники Божии, сонаследники же Христу, если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться».**

Ин.17:24 **«Отче! Которых Ты дал Мне, хочу, чтобы там, где Я, и они были со Мной, — да видят славу Мою, которую Ты дал Мне, потому что возлюбил Меня прежде основания мира».**

2Тим.2:11,12 **«Верно слово: если мы с Ним умерли, то с Ним и оживем; если терпим, то с Ним и царствовать будем».**

Отк.3:21 **«Побеждающему дам сесть со Мной на престоле Моем, как и Я победил и сел с Отцом Моим на престоле Его».**

Отк.19:7,8 **«Возрадуемся и возвеселимся и воздадим Ему славу, ибо наступил брак Агнца, и жена Его приготовила себя. И дано было ей облечься в виссон чистый и светлый; виссон же есть праведность святых».**

Отк.22:4,5 **«И узрят лицо Его, и имя Его будет на челах их. И ночи не будет там, и не будут иметь нужды ни в светильнике, ни в свете солнечном, ибо Господь Бог освещает их; и будут царствовать во веки веков».**

Главной целью Божьего плана спасения было подготовить из спасенных людей Церковь, Невесту для Сына Своего Иисуса Христа. Для этой цели Агнец Божий был заклан **«от создания мира»** (Отк.13:8), для этой цели мы искуплены от суетной жизни не тленным серебром или золотом, **«но драгоценною Кровию Христа»** (1Пет.1:18,19), для этой цели Господь возлюбил Церковь и **«приобрел Себе Кровию Своею»** (Деян.20:28), Он **«возлюбил Церковь и предал Себя за нее»** (Еф.5:25). Цель Церкви — желанный брак с Агнцем на небесах.

Но до этого времени Церковь на земле имеет своим предназначением славить Бога и являть Божью волю. Бог поставил Свою Церковь быть Его представителем на земле, быть «посольством Бога».

На основании Писания можно выделить ***три основные задачи Церкви на земле***:

1. Евангелизация мира, распространение благой вести о спасении через веру в Господа, свидетельство о Боге.

2. Духовный рост Церкви, подготовка членов Церкви ко встрече с Господом.

3. Поклонение Богу, прославление Бога, проявление любви к Богу.

Рассмотрим более подробно каждую задачу в отдельности.

2.7.2.2.1. Евангелизация мира

Распространение благой вести о спасении через веру в Иисуса Христа, свидетельство о Боге, приведение людей ко Христу — это важнейшая задача Церкви (Мф.28:19,20; Мк.16:15; Лк.24:47; Деян.1:8; Деян.5:28,29,42; Мф.24:14; Деян.4:33; Еф.1:13; Еф.6:15; Еф.6:19; Рим.1:14-17; Рим.10:14-16; Рим.15:16; 1Кор.9:16; 2Тим.1:8; 2Тим.4:5; Отк.12:11; 1Кор.1:17; Деян.8:4,40; Гал.1:11; Флп.1:5; 1Фес.1:5; 1Фес.2:4; 2Фес.2:13,14; Евр.13:7).

Мф.28:18-20 **«И, приблизившись, Иисус сказал им: дана Мне всякая власть на небе и на земле. Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века. Аминь».**

Деян.1:8 **«Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме, и во всей Иудее, и Самарии, и даже до края земли».**

Благовествовать — значит и жизнью, и словом, и свидетельством, и всеми другими средствами, прибегая к силе Духа Святого, представлять Христа людям для того, чтобы они через Него стали уповать на Бога, приняли Его как своего Спасителя и служили Ему как Царю, присоединившись к Его Церкви.

Доносить людям благую весть — это задача, которую может выполнить только церковь. Гордон МакДональд отмечает: «*Мир может почти все, что может церковь, и даже больше. Вам не нужно быть христианином, чтобы строить дома, утолять голод или лечить болезни. Есть только одна вещь, на которую мир не способен: он не может предложить людям благодать*» **[85]**. Благовествовать — значит показать во Христе единственную для человека надежду и радость в этом мире и в грядущем, значит призвать человека принять Христа как своего Спасителя, признав то, что без Него он погибнет. Благовествуя, мы должны призывать людей принять Христа полностью, принять таким, каков Он есть, — Господом, а не только Спасителем, и начать служить Ему и следовать за Ним не на своих, а на Его условиях, раскаявшись в грехах и совершая труд для Господа и исполняя Божественные повеления. Баннерман отмечает: «*Задача церкви — быть славой Божией в спасении грешников посредством распространения Благой Вести*» **[86]**.

Каждый христианин должен быть воспитан в духе ответственности за погибающий мир и за реально гибнущие в неверии души, которые идут в неверии в ад. Пусть каждый только вдумается, что грозит нераскаявшемуся грешнику, который не принял благую весть. А ведь этим грешником может быть ваш ближний, ваш сосед, ваш друг или коллега по работе. В.Ч. Николз пишет: «*Почему люди не боятся ада? Человек не будет бояться льва, когда он нарисован на картине, висящей на стенке. Это только картина, и он знает, что лев не настоящий. Но если бы вы остались одни в джунглях и столкнулись лицом к лицу с настоящим львом, который бы свирепо зарычал на вас, вы бы пришли в ужас. Сознание людей очень напоминает человека, который только рассматривает нарисованного льва. Мы слышим об аде из Библии. Почему же люди не верят, что ад реален? Потому что они недостаточно слышат о нем. Только Дух Божий может представить нашим сердцам ужасы ада так, что мы увидим их живыми пред собой. Многих можно предостеречь от ада, чтобы люди начали всем сердцем икать Бога и просить Христа проявить к ним милосердие. Лучше посмотреть на ад сейчас, пока живы, и ужаснуться, чем вечно терпеть муки ада после смерти. Я не хочу, чтобы вы ада боялись больше, чем греха. Грех хуже ада, потому что он породил ад. Неужели вы готовы отправиться в ад на целую вечность за удовлетворение своих страстей на земле? Бегите от греха к Иисусу Христу*» **[87]**.

Дж. Эдвардс подчеркивает ужас непрекращающегося наказания: «*В аду нет ничего, что могло бы облегчить страдания. Там нет места, где можно было бы передохнуть. Там нет никого, кто мог бы хоть как-то помочь. Грешники мучаются там в огне и сере, и никогда, ни днем, ни ночью у них не будет покоя*» **[88]**.

Задача евангелизации решается посредством свидетельства, проповеди Слова, жизнью, подготовкой миссионеров, миссионерской работой, подготовкой служителей, распространением Библии, обучением детей и т.д. Церковь создана не как некий сосуд, постоянно принимающий для себя духовные благословения от Бога, но и как средство передачи этого благословения всем и повсюду. Евангелизационное служение, миссионерская работа является показателем духовной жизнеспособности церкви. Не миссии должны быть во главе этого служения (как это сложилось сегодня), а церкви. Антиохийская церковь благословила и отправила на миссионерский труд Апостола Павла и Варнаву (Деян.13:1-3), первые христиане **«говорили слово Божье с дерзновением»** (Деян.4:31). Апостол Павел говорит о благовестии: **«Ибо если я благовествую, то нечем мне хвалиться, потому что это необходимая обязанность моя, и горе мне, если не благовествую!»** (1Кор.9:16). Великое поручение Христа дано Церкви, и масштабы этого поручения всеобъемлющи — весь мир, все народы, от Иерусалима, до края земли: **«Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли»** (Деян.1:8). Человек не может спасти другого человека для вечной жизни, это совершает Бог, Который дает дар веры. Слово Божье говорит нам, что **«вера — от слышания, а слышание — от слова Божия»** (Рим.10:17). Христиане своим благовестием должны указать на Господа Иисуса Христа как любящего Спасителя, научить людей сего мира, рассказать им о покаянии и спасающей вере и, самое главное, рассказать о любви и благодати Христа, Который умер и воскрес ради нашего оправдания. Центр нашего благовестия — Иисус Христос, **«ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись»** (Деян.4:12). Наша задача — «сеять», говорить во свидетельство, ставить всякого человека перед осознанным выбором, а все остальное совершит Господь. Но для церкви мало того, чтобы человек покаялся, его нужно еще укрепить и утвердить в вере, научить исполнять то, что Господь повелел всем нам.

Благовествование Христово, истинная проповедь Евангелия, истинное покаяние, обращение и принятие Христа отличаются от многих современных поверхностных методов евангелизации, основанных на примитивных подходах к благовестию. Знать о Христе и верить некоторым фактам о Христе — это еще не означает стать истинным христианином. Утверждая спасение только по благодати и только через веру, Слово Божье говорит о необходимости рождения свыше и указывает на плоды этого изменения в верующем человеке (Ин.3:7; 1Пет1:23; Иак.1:18; 1Ин.3:9,10; 1Ин.5:4; 1Ин.5:18). Слово Божье говорит о том, что спасающая вера без дел мертва (Иак.2:20); что говорить «правильные» слова и даже творить чудеса не означает истинной принадлежности ко Христу (Мф.7:21-23; Лк.6:46; Рим.2:13; Иак.1:22-25; Лк.11:28; Иак.2:19); что принятие Христа сопровождается следованием за Ним и оставлением прежней жизни и старых ценностей

(Лк.9:23; Мф.10:38), а также стремлением к плодам святости и хождению во свете и истине (Евр.12:24; 1Ин.2:3; Кол.3:1-11; Гал.5:22-25). Нельзя быть истинным христианином, не будучи последователям Господа Иисуса Христа. Для того чтобы быть дитем Божьим, мало признать смерть Господа за тебя только твоим скудным интеллектом и повторить за кем-то составленную другими молитву покаяния, но надо родиться свыше и жить новой жизнью. Мало назвать Христа Спасителем, но надо повиноваться Ему, чтобы Господь жил в твоем сердце. Недостаточно поднять руку или выйти вперед, надо осознать губительную опасность греха и иметь твердое желание выйти из греховной зависимости. «*Благовествование, проповеданное Христом, было призывом к ученичеству, призывом следовать за Ним в смиренном послушании, а не просто предложением о принятии решения о Христе. Слово Христа не только освобождало людей от плена греха, но противостояло лицемерию и осуждало его. Оно предлагало вечную жизнь и прощение покаявшимся грешникам, но в то же время обличало внешнюю религиозность людей, жизнь которых была лишена настоящей праведности. Оно предупреждало грешников о том, что они должны отвернуться от греха и принять Божью праведность, это было во всех отношениях Благая Весть, но ни в коем случае она не была поверхностной верой*», — справедливо утверждает один из христианских авторов **[89]**. От поверхностного благовестия и от человеческого суетного слова рождается и суетная вера, и церкви заполняются невозрожденными людьми. На конец 20-го столетия по Р.Х. около 1,6 миллиарда людей на земном шаре считают себя христианами, хотя их вера и жизнь совершенно не говорят об этом. Современную евангелизацию волнуют решения, статистика, методы, заранее придуманные формы изложения, взывание к чувствам, постановка голоса и т.д. Мы не имеем права проповедовать «дешевую благодать» и учить людей о том, что Бог автоматически изливает благодать на каждого, независимо от того, признал он себя грешником или нет, или что мы имеем право на требование Божьего прощения. Ревностное желание провозглашать Бога никогда не должно вести к умолчанию о призыве к честному и искреннему покаянию. Милость Божья и прощение не заслуживаются, а даются по благодати, но даются тем, кто осознает свое духовное банкротство и просит эту милость, а не требует. Покаяние — это важнейший призыв в благовестии. Истинное раскаяние — это искреннее раскаяние, отражающее подлинную печаль, которую испытывает человек потому, что оскорбил Бога своим неверием и другими грехами. Прощение не было дано всему миру автоматически в момент распятия. У Господа есть условие. Призыв к покаянию — это больше, чем приглашение, это — Божье повеление (Мк.1:15; Деян.2:38; Деян.3:19), это не только желательный вариант, но и обязательный:

Деян.17:30,31 **«Итак, оставляя времена неведения, Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться, ибо Он назначил день, в который будет праведно судить вселенную посредством предопределенного Им Мужа, подав удостоверение всем, воскресив Его из мертвых».**

Лк.13:1-5 **«В это время пришли некоторые и рассказали Ему о галилеянах, кровь которых Пилат смешал с жертвами их. Иисус сказал им на это: думаете ли вы, что эти галилеяне были грешнее всех галилеян, что так пострадали? Нет, говорю вам, но если не покаетесь, все так же погибнете. Или думаете ли, что те восемнадцать человек, на которых упала башня Силоамская и побила их, виновнее были всех, живущих в Иерусалиме? Нет, говорю вам; но если не покаетесь, все так же погибнете».**

Истинное благовестие совершается с любовью к грешнику, но не подстраивается под желания грешника, а проповедует чистое Слово Божье. Истинная спасительная благодать Божья учит нас благочестивой и праведной жизни:

2Кор.4:2,5 **«Но, отвергнув скрытные постыдные дела, не прибегая к хитрости и не искажая слова Божия, а открывая истину, представляем себя совести всякого человека пред Богом. Ибо мы не себя проповедуем, но Христа Иисуса, Господа; а мы — рабы ваши ради Иисуса».**

Тит.2:11-14 **«Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков, научающая нас, чтобы мы, отвергнув нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке, ожидая блаженного упования и явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, Который отдал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам».**

Истинное благовестие — это провозглашение вести о спасении по благодати через принятие Христа верой в свое сердце на условиях Господа; это провозглашение необходимости и блаженства преклониться перед любящим Господом, а не разрешение на то, чтобы обращать **«благодать Бога нашего в повод к распутству»** (Иуд.4).

На основании Слова Божьего можно выделить основные принципы распространения Апостолами и церквами благой вести **[89; 90–95]**:

1. Проповедь Христа и Его искупительной жертвы. *Христос — центр благовестия* (1Кор.1:23; 1Кор.2:2; 2Кор.4:5; 1Ин.1:5; Рим.14:24; Деян.4:12; Деян.8:35; 2Тим.1:8).

2. Проповедь *покаяния и спасения через веру* и рождение от Духа Святого (Мк.1:15; Лк.24:47; Деян.2:38; Деян.3:19; Деян.17:30; 1Кор.15:1-3).

3. *Вся церковь*, а не только отдельные члены участвует в распространении благой вести (Деян.8:1,4; 1Фес.1:8).

4. Донесение благой вести *всем и всюду* (Мф.24:14; Мк.13:10; Мк.14:9; Деян.1:8; Мк.16:15; 1Тим.2:4; 2Кор.10:16; Рим.1:15; Рим.10:14,15).

5. Свидетельство *с верой и дерзновением* (Еф.6:19,20; Деян.4:31; 2Кор.5:7).

6. Свидетельство в первую очередь *там, где не было проповедано* Евангелие и где было много населения (Рим.15:20).

7. Благовестие совершается как *служение от Бога*, при этом благовестник является полномочным представителем Христа, исполняющим Его

приказ (Мф.28:19; 1Кор.1:17; Гал.1:11,12; 1Кор.4:1; 2Кор.6:4; Рим.1:16; 1Фес.2:4; 2Кор.5:19,20; 1Тим.1:11; Тит.1:3).

8. Целью благовестия является *крещение и приобщение покаявшегося к поместной церкви*, в которой он будет научаться христианской жизни и укрепляться в вере и в любви (Мф.28:20; Кол.2:7; 1Ин.3:11; Деян.2:41,42).

9. Совершать служение *не по плоти* и не по человеческой мудрости, но силой Духа Святого, используя силу молитвы и уповая на Бога (Мф.9:36-38; 1Кор.2:4,5; 1Кор.1:25; Рим.15:18-19; 2Кор.10:3-5; Деян.4:31; Деян.12:5; 1Пет.1:12).

10. Проповедовать только *истины Слова Божьего* и Божью премудрость (1Кор.2:7; 2Кор.2:17; 2Кор.4:2; 2Кор.11:3-4; Гал.1:6-9; Гал.2:5; Кол.1:5; 1Фес.2:3-6; 1Тим.6:13; Рим.10:16,17).

11. Использовать все возможности, чтобы спасти хотя бы некоторых, *применяя разные подходы* для разных обстоятельств, не будучи чуждыми закона пред Богом, говоря доступно и понятно (1Кор.9:19-22; 1Кор.3:1,2; Евр.5:12).

12. Быть готовыми *переносить гонения и страдания*, преодолевать сопротивление (Флп.1:29; 1Фес.1:16; 1Фес.2:14-16; 2Фес.1:4; 2Тим.1:8,12; 2Тим.3:12; Рим.8:18; 2Кор.11:24-27; Деян.4:18-21; Деян.5:17,18; Деян.5:27-29; Деян.5:40-42; Деян.7:54,57-59; Деян.8:1; Деян.11:19; Деян.12:1-5; Деян.13:50; Деян.14:19; Деян.20:23; Деян.21:13; Деян.21:30-33).

13. Отражать совершенство Христа *личной жизнью* (1Фес.1:5-9; Флп.1:27; Тит.2:7,8).

14. Наставление осуществлять *в любви и кротости*, избегая споров (2Тим.2:24,25).

15. Настойчивость и *долготерпение* в евангелизации и в научении истинам (Деян.20:31).

16. Нужно *идти к грешникам*, а не ожидать, пока они придут к нам (Мф.28:19; Мк.16:15; Деян.8:1,4; Деян.13:1-5).

17. Оказывать *поддержку благовестникам в их нуждах* (1Кор.9:9-14; 2Кор.8:1-4).

18. *Готовить учеников*, последователей, делателей (2Тим.2:2; Мф.28:19). Греческая конструкция в Мф.28:19 такова, что фраза несет следующий смысл: «Подготовьте учеников, последователей».

19. Благовестие должно быть *образом жизни* и быть постоянным до скончания века (1Кор.9:16,17; 2Тим.4:5; Мф.28:20; Деян.5:42).

20. Проходить за каждого муки рождения, ревновать о нем, *нести спасаемого* (Гал.4:19; 2Кор.11:29; 2Кор.11:3; 1Фес.2:7,8; 1Кор.4:15).

Нужно воспитывать в церкви желание совершать священнодействие благовестия, ибо это угодно Богу. Ч.Т. Стад писал: «*Существуют люди, мечтающие жить настолько близко к церкви, чтобы каждый день слушать колокольный звон. Я же хочу основать предприятие по спасению человеческих душ и вести дело в метре от дверей ада*». Ревностный служитель Бога Джон Весли сказал: «*Дайте мне сто че-*

ловек, любящих Бога и ничего не боящихся, кроме греха, и я приведу в движение весь мир» **[90]**.

Выполнение задачи благовестия, задачи проповеди Евангелия всему миру приближает нас к Пришествию Христа.

Мф.24:14 «**И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придет конец**».

Поручение Христа о благовестии является приказом Господа для Своей Церкви, и каждая поместная церковь должна выполнить этот приказ для своей местности и за ее пределами. Новозаветная Церковь прекрасно справлялась с этим поручением Христа. Поместные новозаветные церкви были миссионерскими по своей сути и по духу. Церковь посылала миссионеров и было много благовестников (Деян.13:1-5; Деян.11:27; Деян.8:4-8; Деян.11:20-26). В раннехристианских церквах Благая Весть проповедовалась по всему миру, и всюду учреждались церкви. В это время не было еще никаких христианских организаций, обществ и групп в поддержку церквей, но поместные церкви ревностно исполняли поручение Христа. В Послании к колоссянам мы читаем о поразительно быстром распространении Евангелия *по всему миру*: «**О чем вы прежде слышали в истинном слове благовествования, которое пребывает у вас, как и во всем мире, и приносит плод и возрастает**» (Кол.1:5,6). Нам есть чему подражать ранним христианам, усилиями и ревностью которых «**Слово Божье росло и распространялось**» (Деян.12:24; Деян.13:49). Билли Грэм отмечает: «*Наш мир посылает сигнал бедствия, прося Церковь оказать помощь. Миссия Церкви заключается в том, чтобы протянуть руку помощи всем грешникам — везде и всюду. Древняя Церковь не имела ни печатных Библий, ни семинарий, ни радио, ни телевидения, ни автомобилей, ни самолетов, но в течение жизни только одного поколения Евангелие распространилось по всему известному тогда миру. Мы сегодня — стопы Христа, Его руки, Его голос*» **[96]**.

В евангелизации должны участвовать все члены церкви. Свидетельство другим людям о Христе — это не дар, а заповедь (Мф.28:19,20; Мк.16:15; 2Кор.5:20; Деян.10:42). Никто не должен ссылаться на свою слабость, недостаток образования и на различные препятствия. Один христианский автор призвал всех христиан: «*Давайте прекратим ссылаться на свою слабость, застенчивость, недостаток подготовки, страх и другие оправдания, и будем верить, что Бог может совершить невозможное с помощью и таких слабых сосудов, как мы. Нет такого христианина, который не смог бы замечательно свидетельствовать об Иисусе Христе, если бы захотел*» **[97]**. Каждый христианин — благовестник. Каждый должен верить, что Бог может совершить невозможное даже с помощью таких слабых сосудов, как мы, если будет любовь к Богу и людям, если наша жизнь будет свидетельствовать о Христе лучше, чем наши слова (1Фес.1:7,8). Посредством личного благовестия мы должны ревностно поспешить к тем, кто остро нуждается во Христе.

Одной из составных частей задачи спасения людей мира является молитва за спасение грешников, молитва за делателей, за начальствующих, за всех человеков (1Тим.2:1,2; Мф.9:38; Еф.6:18; 1Фес.5:17; Флп.4:6,7), за Пришествие Христа (Отк.22:17). Церковь также должна молиться за Израиль, чтобы пробудить и спасти народ Израиля (Рим.10:1; Рим.11:5-26,32).

2.7.2.2.2. Духовный рост Церкви, подготовка Церкви и ее членов ко встрече с Господом

Эта задача является не менее важной (Деян.2:42; Еф.4:11-16; 1Фес.5:15-24; 1Фес.3:13; Отк.22:17; 1Ин.2:28; Иак.5:8; Евр.9:28; Евр.12:14; 2Пет.1:3-11; 2Пет.3:9-12; 1Пет.2:1,2).

Апостол Павел говорит: **«Но усмиряю и порабощаю тело мое, дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным»** (1Кор.9:27). Церковь — невеста Христа, и она должна быть чистой и непорочной, должна приготовить себя к браку с Агнцем.

1Фес.3:12,13 **«А вас Господь да исполнит и преисполнит любовью друг к другу и ко всем, какою мы исполнены к вам, чтобы утвердить сердца ваши непорочными во святыне пред Богом и Отцом нашим в пришествие Господа нашего Иисуса Христа со всеми святыми Его. Аминь».**

2Пет.3:10-12 **«Придет же день Господень, как тать ночью, и тогда небеса с шумом прейдут, стихии же, разгоревшись, разрушатся, земля и все дела на ней сгорят. Если так все это разрушится, то какими должно быть в святой жизни и благочестии вам, ожидающим и желающим пришествия дня Божия, в который воспламененные небеса разрушатся и разгоревшиеся стихии растают?»**

Евр.12:14 **«Старайтесь иметь мир со всеми и святость, без которой никто не увидит Господа».**

1Ин.2:28 **«Итак, дети, пребывайте в Нем, чтобы, когда Он явится, иметь нам дерзновение и не постыдиться пред Ним в пришествие Его».**

1Фес.5:14-23 **«Умоляем также вас, братия, вразумляйте бесчинных, утешайте малодушных, поддерживайте слабых, будьте долготерпеливы ко всем. Смотрите, чтобы кто кому не воздавал злом за зло; но всегда ищите добра и друг другу и всем. Всегда радуйтесь. Непрестанно молитесь. За все благодарите: ибо такова о вас воля Божия во Христе Иисусе. Духа не угашайте. Пророчества не уничижайте. Все испытывайте, хорошего держитесь. Удерживайтесь от всякого рода зла. Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш дух и душа и тело во всей целости да сохранится без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа».**

Чем ближе Пришествие, тем более актуальной становится подготовка церквей к этому событию. Важно, чтобы церкви смотрели на себя в свете Слова Божия и не уснули духовно. В Откровении мы читаем о том, какие есть духовные опасности для каждого члена и для каждой церкви. Автор книги «Апокалипсис» В.Я. Канатуш на основании анализа послания к

семи церквам (Отк.2–Отк.3) приводит семь основных опасностей для церквей **[98]**:

1. Опасность оставления первой любви, опасность замены любви к Господу кипучей деятельностью, проектами, при которых теряется любовь и духовная сила.

2. Опасность пойти на компромисс с миром из-за трудностей, страданий и гонений.

3. Проникновение в церковь духа греховного мира и ложных учений, размытие границ церкви и смешение с миром.

4. Терпимость и попустительство к ложным учениям, к ересям, спокойное и безразличное отношение церкви к практике заблуждения и обольщения.

5. Рационализм и интеллектуальная вера, прагматизм, хождение не по духу, а по плоти, непоследовательность в хождении перед Богом.

6. Опасность замены истинного христианского братолюбия и духа свидетельства через евангелизацию на мнимое единство.

7. Равнодушие, безразличие, пассивность к Божьему делу и слепота к своему духовному состоянию, самоправедность и самоослепление, уводящее к формальной религиозной жизни без живой веры.

Дух Лаодикии особенно опасен, так как наряду с тем, что Ангел этой церкви **«несчастен, и жалок, и нищ, и слеп, и наг»** (Отк.3:17), он не видит себя в истинном свете (**«а не знаешь, что ты…»**) и даже, более того, видит все наоборот, в совершенно противоположном духе (**«я богат, разбогател и ни в чем не имею нужды»**). Значение названия церкви «Лаодикия» означает «народное право», и оно в высшей степени поучительно. Именно чрезмерная демократия и угождение человеку, а не Богу является слабостью церкви этого периода. В церквах сегодня требуют больше прав себе, забывая о правах Бога на нас и о наших обязанностях перед Господом. Нужно слушаться голоса Господа, а не угождать желаниям людей и не говорить слова, которые бы льстили слуху (2Тим.4:3). В Филадельфийской церкви, к которой Господь говорит, что верующие там сохранили Его Слово, слушались не голоса народа, но голоса Господа.

Слово Божье предупреждает: **«Итак, бодрствуйте, потому что не знаете, в который час Господь ваш приидет»** (Мф.24:42). Сегодня много церквей, которые имеют много материальных благ, но мало духовного богатства. В одной только Америке 350 000 церквей, которые владеют 80 миллиардами долларов **[99]**. О, если бы эта сумма материальных богатств соответствовала богатству духа!

Для духовного возрастания церковь должна строить свою жизнь по Слову, принимая за образец Церковь первоапостольского периода. Церковь должна вести полноценную жизнь и проводить все формы служения и осуществлять церковные священнодействия:

А. Находиться в общении и создавать условия для общения в церкви (Деян.2:42; 1Кор.1:9; 1Ин.1:7; Рим.15:24).

Люди нуждаются в общении. Интересное значение имеет перевод слова «общение» с латинского: «дележ общего». Дети Божии должны находить общение в церкви.

Б. Заниматься духовным ростом церкви, наставлять верующих в духовном возрасте, возрастании в вере и в духе, в освящении, приводить церковь в меру полного возраста Христова, назидать, учить (Еф.4:11-16; 1Кор.14:26; 1Фес.5:11; 2Пет.3:18; Иуд.20,21; 1Тим.4:6; 2Тим.4:2).

При этом важно в церкви:

а) исповедовать недостатки (Иак.5:16; 1Ин.1:7-9);

б) обличать грех (Еф.5:11; 1Тим.5:20);

в) прощать друг друга (Еф.4:32; Кол.3:13; 2Кор.2:6-8);

г) исправлять согрешающих (Гал.6:1; Иак.5:19,20);

д) носить бремена друг друга (Гал.6:2);

е) утешать и наставлять друг друга (1Фес.4:18; 5:11);

ж) снисходить к немощному (Рим.14:13; 15:1);

з) молиться друг за друга (Иак.5:16);

и) наставлять и назидать друг друга (Евр.10:24; Рим.14:19);

к) вразумлять друг друга (Рим.15:14; Кол.3:16).

Мы видим, что Первоапостольская Церковь имела четыре важных признака жизни и духовного роста (Деян.2:42): 1) изучение доктрин; 2) общение; 3) хлебопреломление; 4) молитва. Бог каждого в церкви наделил дарами для труда и служения, для принесения добрых плодов (1Кор.12:4; Флп.1:11,22; Иак.3:18; Рим.6:22; Гал.5:22; Кол.1:10).

В. Крестить верующих (Мф.28:19; Мк.16:16).

Г. Создать дисциплину и учить верующих дисциплине, послушанию Богу и Его Слову. Необходимо развивать и учить:

а) самодисциплине и самовоспитанию (1Кор.11:31; 2Кор.7:1; 1Ин.3:3);

б) принятию дисциплинирования от Бога (Ин.15:2; 1Кор.11:32; Евр.12:9-11; 1Пет.4:17; Деян.5:5-11);

в) церковной дисциплине.

Проявление церковной дисциплины в церкви есть проявление любви. Где нет дисциплины — нет любви (Евр.12:6-8; Пр.3:12; 1Кор.5:1-13; Гал.6:1; 2Фес.3:6-15; Тит.3:10,11; 2Ин.10,11). Порядок и условия для достижения церковной дисциплины определяет Господь (Мф.18:15-19).

Д. Творить добро, способствовать всему доброму, действовать как ограничивающая и просвещающая сила в мире (Гал.6:9,10; 2Тим.3:17; Рим.12:17; Евр.13:21; 2Кор.8:21; Рим.12:9; 1Пет.2:12; Еф.2:10; 1Пет.3:17; Тит.2:7; Мф.5:13-16; 1Пет.2:9).

Мф.5:13-16 **«Вы — соль земли. Если же соль потеряет силу, то чем сделаешь ее соленою? Она уже ни к чему негодна, как разве выбросить ее вон на попрание людям. Вы — свет мира. Не может укрыться город, стоящий на верху горы. И, зажегши свечу, не ставят ее под сосудом, но на подсвечнике, и светит всем в доме. Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного».**

1Пет.2:9 **«Возвещать совершенства Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет...»**

Тит.2:7 **«Во всем показывай в себе образец добрых дел...»**

Верующим также надлежит возвещать праведные требования Божии, просвещать людей истиной. Но всякое добро, всякую благотворительность необходимо подчинять делу благовестия, чтобы прославлялся Господь, чтобы свидетельствовать о Христе.

Е. Оказывать помощь нуждающимся в церкви, заботиться («пещись») о вдовах и сиротах. Образец показал Христос (2Кор.8:9). Библия призывает церковь участвовать в нуждах братьев и сестер (Иак.1:27; Иак.2:15-17; Гал.6:10; 1Тим.5:16; Деян.6:1-6).

Церковь — самое важное сообщество в мире, на которое идет град атак лукавого. Иисус обещал, что врата ада не одолеют Церковь, но Он не гарантировал, что врата ада не будут влиять на нее и не будут атаковать ее. Люди в церкви — не чужие друг другу, они — одна семья, они связаны друг с другом и со Христом Духом Святым для того, чтобы вместе более эффективно возрастать в Господе и приходить в единство веры и в меру полного возраста Христова:

Еф.4:11-16 **«И Он поставил одних апостолами, других — пророками, иных — евангелистами, иных — пастырями и учителями, к совершенствованию святых на дело служения, для созидания тела Христова, доколе все придем в единство веры и познания Сына Божьего, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова; дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения по лукавству людей, по хитрому искусству обольщения, но истинной любовью все возрастали в Того, Который есть Глава — Христос, из Которого все тело, составляемое и соединяемые посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви».**

2.7.2.2.3. Поклонение Богу, прославление Бога, проявление любви к Богу

Поклонение Богу — неотъемлемое назначение Церкви и членов Тела Христова (Ин.4:23,24; Деян.2:42; Евр.10:25; Евр.12:18-29; 1Кор.6:20; Кол.3:16; 1Тим.2:8; 1Кор.11:23-32; Евр.13:15; 1Пет.4:11,16; Еф.3:20,21; 2Фес.1:12; Отк.2:4; 1Ин.4:19; 1Ин.5:3; 1Пет.2:12).

А. Поклонение Богу и создание условий для поклонения верующих.

Поклонение Богу — это ключевой момент личных отношений человека и Бога и свидетельство веры перед миром. «Поклонение — это подчинение всего нашего естества Богу», — говорит У. Темпл **[74]**. «Поклонение — это высшее деяние христианской Церкви, которое пребывает на земле и пребудет в вечности на небесах. «*Поклонение живому и истинному Богу — это, в сущности, единение с Ним на условиях Им предложенных, и путем, который только благодаря Ему*

становится возможным», — отмечает Д. Петерсон **[100]**. Библейское поклонение должно быть в духе и истине:

«Но настанет время, и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине, ибо таких поклонников Отец ищет Себе: Бог есть дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине» (Ин.4:23,24).

Поклонение Богу — это почитание и обожание, направленное на Бога, отдача Богу нашей благодарности, вознесение Ему должной славы, признание Его силы, святости и достоинств, отдача сердца и жертвенность во славу Создателя, жажда святости в сердце, благоговение в богослужениях, назидание для приближения к Богу, проявление любви к Богу и ближним и вся жизнь во славу Господа. Поклонение Богу — это все наше хождение перед Ним, отдача Ему первенства во всем и направленность сердца на Господа. Поклоняться Богу — значит признать Его всемогущество и величие, признать Его полное право распоряжаться нами, выразить свое умаление пред Ним. Поклоняться Господу — значит присоединиться к хору ангелов и вместе с ними всем сердцем сказать: **«Достоин Ты, Господи, принять славу и честь, и силу»** (Отк.4:11) и пасть ниц пред Ним, как это сделал Иоанн на острове Патмос: **«И когда я увидел Его, то пал к ногам Его, как мертвый»** (Отк.1:17). Когда волхвы с Востока **«пришли поклониться Ему»** (Мф.2:2), то **«вошедши в дом, увидели Младенца с Мариею, Матерью Его, и, пав, поклонились Ему; и, открыв сокровища свои, принесли Ему дары: золото, ладан и смирну»** (Мф.2:11). Волхвы не только признали величие Господа, но и воздали Ему славу, проявив жертвенность. Бог радуется и возвышается, когда Его дети воздают Ему славу, которой Он один достоин, и отдают для Господа все лучшее от чистого сердца: **«Воздайте Господу, сыны Божии, воздайте Господу славу и честь, воздайте Господу славу имени Его; поклонитесь Господу в благолепном святилище Его»** (Пс.28:1,2). Чтобы поклонение было принято Богом, оно должно быть жертвенным, как это продемонстрировал Авраам, который, ведя Исаака на всесожжение, говорил: **«А я и сын пойдем туда и поклонимся»** (Быт.22:5); как это делала Мария из Вифании, которая отдала все, что могла, не считая это расточительством (Ин.12:1-8). Что мы, немощные люди, можем дать Господу? Оказывается, можем многое:

1. Жертву хвалы как плод уст наших при поклонении Богу через Христа:

«Итак, будем чрез Него непрестанно приносить Богу жертву хвалы, то есть плод уст, прославляющих имя Его» (Евр.13:15). Эта жертва хвалы может быть воздана в молитве, в пении гимнов, в славословии и т.д.

2. Благотворительность и общительность:

«Не забывайте также благотворения и общительности, ибо таковые жертвы благоугодны Богу» (Евр.13:16).

3. Умаление пред Всевышним как признание Его величия и всемогущества, как признание принадлежности Богу и зависимости только от Него, сокрушение и смирение:

«Жертва Богу — дух сокрушенный; сердца сокрушенного и смиренного Ты не презришь, Боже» (Пс.50:19).

4. Материальное служение на дело Божье:

«... получив от Епафродита посланное вами, как благовонное курение, жертву приятную, благоугодную Богу» (Флп.4:18).

5. Отдача всех наших способностей, талантов, даров на службу Господу, отдача самих себя полностью для духовного возрастания и принесения духовных плодов:

«Итак, умоляю вас, братия, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего; и не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная» (Рим.12:1,2).

«И сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом» (1Пет.2:5).

6. Нахождение в истине, принесение жертвы правды:

«Приносите жертвы правды и уповайте на Господа» (Пс.4:6).

7. Стремление к Богу, заполненность души Богом, жажда общения с Ним и пребывание в Господе:

«Жаждет душа моя к Богу крепкому, живому: когда приду и явлюсь пред лице Божие» (Пс.41:3). Жажда Бога, отдача себя Богу и пребывание в Нем, построение всей своей жизни по Божьей воле — это и есть поклонение.

Итак, поклонение должно быть в духе и истине. Что это означает?

Поклонение в духе означает:

1. Поклонение с живой верой в сердце в Сына Божьего, Который умер за нас и воскрес ради нашего оправдания (Евр.11:6).

2. Поклонение не как формальный обряд, а как служение Богу духом, внутреннее поклонение под водительством Духа Святого (Флп.3:3; Гал.5:6; Рим.2:28,29; 2Тим.2:22).

Таким образом, поклонение в духе означает, что это поклонение совершается только духовным и угодным Богу способом, осуществляется в силе Духа Святого и под Его руководством. Бог есть дух, и поэтому поклонение в духе может производить только живущий внутри верующего Дух Божий. И только водительство Святого Духа освящает поклонение в церкви и возвышает такое поклонение к престолу благодати Божьей. Поклонение в духе исключает всякое плотское проявление, плотские эмоции, плотские мысли и другие выражения плоти, преподнесенные Богу в силе старой человеческой греховной природы. Истинное духовное поклонение пятнается плотскими проявлениями. При библейском поклонении в духе Богу преподносится не грешный человек и не его неугодные Богу дела, а преподносится проявление Духа Христова через возрожденного христианина. Духовное поклонение является поклонением сердца, оно намного выше и глубже внешних ритуалов, выше поиска удовлетворения своих чувств. Оно не связано с определенным местом (Ин.4:20,21), может совершаться в

различных обстоятельствах (Деян.16:25), как и неслышная внутренняя молитва верующего Богу, при которой верующий имеет правильный дух по отношению к Творцу, **«поя и воспевая в сердцах ваших Господу, благодаря всегда за все Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа»** (Еф.5:19,20). Посредством Духа Святого верующий незримо заходит в небесное священство Божие и поклоняется в присутствии Божьем. Духовное поклонение не отвлекается ни чем плотским и душевным, оно предполагает простоту и духовную дисциплину во всем, включая и внешние проявления, оно не смешано с неосвященными эмоциями и ищет Божьей славы, а не своего собственного удовлетворения. Священное призвание верующих — **«непрестанно приносить Богу жертву хвалы»** (Евр.13:15) через Господа Иисуса Христа. Поклонение в духе не является ритуалом, не является привнесенной технологией, но оно является вызванным Духом выражением сердечного настроения верующего, излиянием благодарности и воздаянием чести и славы всемилостивому Богу. Основой всего поклонения является уважительное, благоговейное, трепетное, полное и безусловное подчинение Божьему величию, славе и чести, которое выражается в смирении пред Богом и духа, и души, и тела. Греческое слово «поклонение» (*proskyneo*) означает преклонение, вплоть до падения, человека перед кем-нибудь высокопоставленным, при этом иногда целовались ноги названного лица и земля под ним. Угодить Богу без веры и служа только плотью невозможно (Евр.11:6), поэтому поклонение в духе проявляется в духовном общении с Живым Богом. Плотское служение и придуманные людьми ритуалы не удовлетворяют Бога, потому что Бог есть дух:

«Потому что обрезание — мы, служащие Богу духом, и хвалящиеся Христом Иисусом, и не на плоть надеющиеся» (Флп.3:3).

Поклонение в истине означает:

1. Поклонение по воле Божьей и по Слову (Евр.12:28; Евр.13:15,16,21; Ин.4:23).

2. Осознанное поклонение Творцу с наличием знаний о природе Бога (1Кор.12:2; Ин.4:22).

3. Поклонение с угодным хождением пред Богом, с сокрушенным и раскаянным сердцем (Евр.12:28; Рим.6:17).

Поклонение в истине означает поклонение по тем принципам, которые дал Бог в Своем Слове, а не по тем, которые придумал сам человек. Господь Иисус Христос делает важный акцент на освящение истиной Божьего Слова: **«Освяти их истиною Твоею: слово Твое есть истина»** (Ин.17:17). Если в поклонение вливаются учения и позиции, которые не основываются на Писании, тогда оно не может быть угодным Богу, потому что оно совершается не в истине.

Поклонение в истине ставит своим условием сердечную искренность и хождение того, кто поклоняется во свете Слова Божьего. Всякий нераскаянный грех, неправда и лицемерие несовместимы с истинным поклонением (Пс.14:1-5; Пс.144:18; 1Ин.1:5-10). **«Близок Господь ко всем призывающим Его, ко всем призывающим Его в истине»** (Пс.144:18). Бог

принимает истинное поклонение, исходящее из сердца: **«Вот, Ты возлюбил истину в сердце, и внутрь меня явил мне мудрость»** (Пс.50:8). Истинное поклонение должно течь из чистого, искреннего сердца верующего. При этом должны быть исключены чуждые внешние плотские влияния, чтобы ничто мирское не мешало и не стремилось управлять сердцем верующего.

В истинном поклонении наши сердца должны все больше наполняться Христом, Словом Божьим (**«Слово Христово да вселяется в вас обильно, со всякою премудростью»** — Кол.3:16), углубляющим познанием любви Христа, дел Его спасения, совершенства Божьего и Его славы.

Поклонение в истине означает постоянное познание Бога, познание Его Божественной природы и атрибутов, проникновение в Его Слово и исполнение Его заповедей, жизнь на условиях Бога, а не на основе своих плотских устремлений. Истинное поклонение изливается от чада Божьего тогда, когда он взирает на Христа и сознает, что Отец совершил чрез Него для нас, кем мы в Нем являемся, и к чему должны стремиться:

«Мы же все открытым лицем, как в зеркале, взирая на славу Господню, преображаемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа» (2Кор.3:18).

Поклонение Богу в духе и истине может осуществляться верующими только под водительством Духа Святого и только тогда, когда мы являем собой образ Христов, являем не свои плотские заслуги, а славу Христа, Который умер за нас и воскрес ради нашего оправдания. Кроме *благоухания Христова*, которое мы должны распространять в своем искреннем и чистом хождении пред Богом (2Кор.2:14,15), никакой другой жертвы Бог не примет. Мы можем приходить к Отцу Небесному только через Христа: **«Итак, братия, имея дерзновение входить во святилище посредством Крови Иисуса Христа, путем новым и живым, который Он вновь открыл нам через завесу, то есть плоть Свою, и имея великого Священника над домом Божиим, да приступаем с искренним сердцем, с полною верою, кроплением очистив сердца от порочной совести, и омыв тело водою чистою, будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший»** (Евр.10:19-23).

***Поклонение Богу включает*:**

1. *Почитание* Бога как единственного Творца и Вседержителя и Господа Иисуса Христа (Исх.20:1-7; Ин.4:23,24; Ин.9:31; Пс.2:12; Пс.8:2; Пс.22:1-4; Отк.22:8,9; Кол.1:16-19; Мф.4:10; Ин.4:23,24; Евр.10:28-30; Отк.14:7; Отк.15:4; Деян.13:43; 1Тим.2:5).

2. Отдачу Богу должной *благодарности* за все Его дела, за любовь и спасение, явленные в Сыне Божьем Иисусе Христе, за совершенство и за все, что Бог дает нам в избытке (Иак.1:17; 1Кор.15:57; 2Кор.2:14; 2Кор.9:15; Еф.5:20; Кол.2:7; 1Фес.5:18; 2Фес.2:13,14).

3. *Признание первенства Бога* в своей жизни, утверждение Его высшей ценности и принятие Божьих ценностей в своей жизни

(1Цар.15:22; 1Пет.1:17-23; Рим.6:4-13,22; Рим.8:5-11; Рим.12:2; Еф.4:14,15; Еф.4:24; Кол.3:1-17).

4. *Вознесение* Богу должной *славы*, ибо Он один достоин ее, *восхваление* Бога и Господа Иисуса Христа (Пс.49:23; Пс.106:8; Пс.150:1,2; Ис.42:8; Ис.48:11; Рим.4:20; Рим.5:11; Рим.15:6; 1Кор.1:31; Тит.2:13; Евр.3:3; Евр.13:15; Отк.4:11; Отк.5:8-14).

5. Бескорыстную *жертвенность* для Бога, *отдачу для Бога всего самого лучшего*, отдачу сердца для Бога и принесение духовных жертв, благоприятных Богу (1Пет.2:5; Рим.12:1; Флп.4:18; 2Кор.8:1-5; 2Кор.9:10-14; Флп.4:18; Евр.13:16).

6. *Жажду святости* и чистоту сердца, мыслей и целей (Пс.18:15; Мф.5:8; 1Пет.1:15,16; Иак.1:27; Иак.3:17; 1Ин.3:3; 1Кор.5:7,8; Еф.1:4; 1Фес.3:3-7; Еф.2:19; Флп.2:14,15; Флп.4:8; 1Тим.2:1-3; Тит.1:15; Тит.2:11-14).

7. *Любовь* к Богу и ближним (Мк.12:30,31; 1Пет.1:22; 1Ин.4:19; Еф.5:2; Рим.12:9,10; Кол.3:14; Евр.13:1).

8. *Угодное хождение* пред Богом, богоугодный образ жизни, являющий славу Христову (1Пет.2:9-12; 2Пет.1:3-11; Рим.12:1,2; Рим.15:5-7; 2Кор.2:14,15; 2Кор.8:23; Кол.3:12-17; 1Фес.3:11,12; 2Фес.1:11,12).

9. Живую и действенную *веру в Божью любовь*, милость и совершенство (Евр.11:6; Пс.36:3-6; Пс.17:31; Пс.118:165; Пс.135:1-9; Ин.3:16,17; Иак.1:17; Рим.4:18-25; Рим.8:28,31-39; Еф.2:4-9; Евр.7:28; Евр.10:14; Евр.11:7-34).

10. *Послушание* Богу и Его Слову (1Цар.15:22; Пс.50:19; Пс.89:2-12; Пс.103:1-31; Мф.7:21; Иак.1:22-25; 1Пет.1:14,15; 1Пет.1:22; Рим.6:16,17; Кол.3:16; 1Ин.2:3-6; 1Ин.3:24).

11. *Благоговение и трепет* перед Богом (Пс.2:11; Пс.32:8; Ис.66:2; Мал.4:2; Флп.2:12; Евр.11:7; Евр.12:18-29).

12. *Страх Божий* и *смирение* пред Богом (Пс.18:10; Пс.50:19; Пс.85:11,12; Пс.110:10; Пр.15:33; Ис.23:5,6; Иов.6:14; Иов.28:28; Мих.6:8; Иак.4:6-10; 1Пет.1:17-20; 1Пет.2:17; 1Пет.3:8; 1Пет.4:5,6; Рим.12:16; 2Кор.5:9-11; 2Кор.7:1; 2Кор.7:10,11; Еф.4:2; Еф.5:21; 1Тим.5:20; Деян.2:43; Деян.9:31; Кол.3:12).

Поклонение осуществляется через:

а) богослужения в Домах молитвы, храмах, церквах (Деян.2:42,46,47; Евр.10:25; Деян.11:26);

б) общения (Евр.13:16; 1Ин.1:7);

в) участие в священнодействиях (Деян.2:42; 1Кор.11:23-32);

г) молитвы (Деян.2:42; Деян.13:2,3; 1Тим.2:1-4,8; 1Фес.1:2-6; Кол.4:12; Отк.5:8; Еф.6:18; 1Фес.5:16-18) и углубление в Слово Божье (Еф.3:16; Деян.2:42; 1Кор.1:5-9; Мф.4:4; 1Пет.2:2);

д) гимны, славословия и песнопения (Еф.5:19,20; Кол.3:16);

е) отношения любви, помощи, сострадания и заботы к братьям (Рим.14:18);

ж) благовестие (Рим.15:16);

з) материальные пожертвования, проявление жертвенности и благотворительности для славы Божьей (2Кор.8:1-9, 18,19; Флп.4:18; Евр.13:16);

и) хвалу Бога (Евр.13:15; Деян.2:47);

к) служение Богу с благоговением и страхом (Евр.12:28; 2Кор.7:1; Еф.5:21; 1Пет1:17; Флп.2:12);

л) богоугодные поступки (Еф.5:8-10; 1Фес.4:11,12);

м) чистую веру Божью, действующую любовью (Евр.11:6; 1Фес.1:3-10).

Поклонение Богу — неотъемлемое назначение Церкви и членов Тела Христова. Поклонение в церквах может осуществляться через богослужения и общения (Деян.2:42; Евр.10:25), через молитвы (1Тим.2:8), через музыку и песнопения (Кол.3:16), через участие в Вечере Господней (1Кор.11:23-32) и др.

Писание поощряет верующих к благоговейному поклонению Богу.

Евр.12:28 **«Итак, мы, приемля царство непоколебимое, будем хранить благодать, которою будем служить благоугодно Богу, с благоговением и страхом».**

Евр.11:7 **«Верою Ной, получив откровение о том, что еще не было видимо, благоговея, приготовил ковчег для спасения дома своего; ею осудил он (весь) мир, и соделался наследником праведности по вере».**

Мал.4:2 **«А для вас, благоговеющие пред именем Моим, взойдет солнце правды и исцеление в лучах его, и вы выйдете и взыграете, как тельцы упитанные».**

1Пет.2:5 **«И сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом».**

Истинное поклонение Богу затрагивает все сферы жизни христианина и направлено от сердца верующего к небесам. Поклонение не ограничивается богослужением, местом и временем. Для Бога важно не то, где поклоняются, но более важно для Него, как поклоняются, а еще важнее — с каким состоянием сердца и духа перед Господом совершается поклонение (Ин.4:21-24).

В ветхозаветные времена Бог наказывал Израиль и обличал за ложное поклонение (Исх.32:7-9; Ис.1:5-20; Ис.58:3-11; Ис.59:1-4; Мал.3:7-18; Ам.5:21-27; Ос.6:4-6). В Писании мы встречаем ***разные проявления ложного и неугодного Богу поклонения***:

1. Поклонение идолам и лжебогам (идолопоклонство).

2. Неверное поклонение истинному Богу:

а) поклонение с неверным сердцем и с неправильным отношением к Богу;

б) поклонение по придуманным человекам правилам, нарушающим Писание, и поклонение в неправильной форме.

Господь ненавидит ***идолопоклонство*** во всех его формах. Все беды Израиля начинались с неверного поклонения. Господь в десяти заповедях на первое место ставит две, связанные с поклонением: **«Я**

Господь, Бог твой, Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства. Да не будет у тебя других богов пред лицем Моим. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли. Не поклоняйся им и не служи им, ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель, наказывающий детей за вину отцов до третьего и четвертого рода, ненавидящих Меня, и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои» (Исх.20:2-6). Печальные последствия ложного поклонения мы видим на тех людях, которые занимаются идолопоклонством, обращаются к оккультной практике, прибегают к темным силам, к гаданию, вызыванию духов мертвых, волшебству, шептанию, колдовству, магии и т.п. Господь дает самый строгий запрет на идолослужение (Втор.18:9-14; Втор.6:13-15; Втор.12:30-32; Исх.34:12-15; Ис.8:19-20; Ис.47:11-15; Иер.27;9,10; Лев.19:26; Лев.19:31; Лев.20:27; Деян.17:29; Отк.21:8; Отк.22:15; Рим.1:21-32). Там, где нет истинного Бога, неизбежно будут ложные боги. Поклонение ложным богам и идолам ведет к страшным последствиям, которые Апостол Павел приводит в Послании к римлянам: **«Но как они, познав Бога, не прославили Его, как Бога, и не возблагодарили, но осуетились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце; называя себя мудрыми, обезумели, и славу нетленного Бога изменили в образ, подобный тленному человеку, и птицам, и четвероногим, и пресмыкающимся, — то и предал их Бог в похотях сердец их нечистоте, так что они сквернили сами свои тела. Они заменили истину Божию ложью, и поклонялись, и служили твари вместо Творца, Который благословен во веки, аминь. Потому предал их Бог постыдным страстям: женщины их заменили естественное употребление противоестественным. Подобно и мужчины, оставив естественное употребление женского пола, разжигались похотью друг на друга, мужчины на мужчинах, делая срам и получая в самих себе должное возмездие за свое заблуждение. И как они не заботились иметь Бога в разуме, то предал их Бог превратному уму — делать непотребства, так что они исполнены всякой неправды, блуда, лукавства, корыстолюбия, злобы, исполнены зависти, убийства, распрей, обмана, злонравия, злоречивы, клеветники, богоненавистники, обидчики, самохвалы, горды, изобретательны на зло, непослушны родителям, безрассудны, вероломны, нелюбовны, непримиримы, немилостивы. Они знают праведный суд Божий, что делающие такие дела достойны смерти; однако не только их делают, но и делающих одобряют»** (Рим.1:21-32).

Можно перечислить следующие горькие последствия идолопоклонства:

1. Эти люди не прославили Бога как Бога, себя поставили в центр жизни и стали делать для себя идолов.

2. Они осуетились в умствованиях своих, и ум их существенно повредился, они потеряли мудрость и обезумели.

3. Они стали поклоняться ложным богам и идолам, поклоняться и служить твари вместо Творца.

4. Люди отказались от Бога, остались без Божьей защиты наедине с их грехами, и Бог оставил этих людей.

5. Грех стал господствовать в их жизни и стал нормой жизни.

6. Ими завладели постыдные страсти, извращения и все самые мерзкие грехи.

7. Они знают о наказании и суде, знают, что таким поступкам нет оправдания, но совершают их и одобряют людей, делающих то же.

Это описание ярко напоминает нам ситуацию в современном греховном мире, когда люди действительно обезумели в своем безбожии и идолопоклонстве: в центре стоит гордый человек, которому все можно и который желает «законно» творить беззакония; возвеличивается культ тела, а на внутренний мир не обращается внимания; всюду господствует эгоизм и безответственность; культивируется блуд и извращения, доходящие до создания в ряде стран однополых браков на «законных» основаниях. Это только подтверждает Божью истину о том, что ложное поклонение не бывает без последствий, и что «**Бог поругаем не бывает, что посеет человек, то и пожнет**» (Гал.6:7). Формы идолопоклонства и поклонения ложным богам могут быть самые разные: поклонение богатству, кумирам, внешности, карьере, поклонение самим себе, что характерно для атеистов, и т.п. Многие люди сегодня обмануты и популяризируют язычество, практикуют их обряды, приносят жертвы идолам, а это значит, что приносят жертвы бесам, как и сказано в Писании, что «**язычники приносят жертвы, приносят бесам, а не Богу**» (1Кор.10:20).

Не всякое поклонение истинному Богу является угодным Ему. Люди желают заменить Божьи принципы поклонения своими правилами и превратить поклонение в формальный обряд. Нельзя сводить непостижимого и невидимого Бога к видимой форме. Только воплощение Христа могло адекватно представить Бога в человеческом облике (Ин.1:18), только живой Христос может явить Бога в видимой форме. Сводить Бога к менее значительному и приземленному образу — значит впадать в идолопоклонство. Ни один видимый образ не может передать славы Бога. Типичный пример неверного поклонения Богу — поклонение фарисеев, которые придумали тысячи своих правил и преступали заповедь Божию ради своего предания (Мф.15:3). Идолом и кумиром может стать для человека другой человек, работа, увлечения, музыка и т.п. Поклоняться Богу — значит отвергнуть всяких кумиров и отдать Богу первое место во всем, отдать Ему всю нашу любовь, вознести Ему одному славу, честь и благодарность (1Фес.1:9,10).

Самое распространенное заблуждение при поклонении — ***поклонение с неверным сердцем и с неправильным отношением к Богу***. Такое поклонение часто совершается безответственно, небрежно, формально, без любви, без благоговения, без страха Божьего и трепета, без чистого сердца. При неверном поклонении в центре стоит человек, а не Бог, и человеческие правила, а не истины Божьего Слова играют решающую роль. При этом нет истинной любви к Богу, нет жертвенности и желания отдать Богу самое лучшее. Таковым было поклоне-

ние Каина, первого убийцы, которое резко отличалось от поклонения Авеля (Быт.4:3-11; Евр.11:4). При истинном поклонении все сердце, душа, разум и крепость человека должны быть посвящены Богу, и все существо человека должно быть наполнено жаждой отдать Богу все самое лучшее. Этого не было у Каина, и с неверного поклонения началось его страшное падение. Каин без особой тщательности отнесся к выбору жертвы, не готовил ее с благоговением, а просто принес то, что попалось под руку. В его сердце не было любви к Богу, не было признания величия Бога, почитания Бога. В центре поклонения Каина был он сам, а не Бог. Неверное поклонение отражало нечистоту сердца Каина, и падение его было великое. Неверное поклонение и нечистота сердца привели Каина к зависти, к худым мыслям, к коварству, к убийству брата, ко лжи перед Богом и к нераскаянной и безответственной попытке самооправдания.

Неверное поклонение рождается в сердце человека, в его сознании, что влечет потом к неверному отношению с Богом и к неверным действиям. Господь осуждает фарисеев за их отклонение от Писания в поклонении и за их лицемерность и нечистое сердце. **«Он сказал им в ответ: хорошо пророчествовал о вас, лицемерах, Исаия, как написано: люди сии чтут Меня устами, сердце же их далеко отстоит от Меня, но тщетно чтут Меня, уча учениям, заповедям человеческим. Ибо вы, оставив заповедь Божию, держитесь предания человеческого, омовения кружек и чаш, и делаете многое другое, сему подобное. И сказал им: хорошо ли, что вы отменяете заповедь Божию, чтобы соблюсти свое предание? Ибо Моисей сказал: почитай отца своего и мать свою; и: злословящий отца или мать смертью да умрет. А вы говорите: кто скажет отцу или матери: корван, то есть дар Богу то, чем бы ты от меня пользовался, тому вы уже попускаете ничего не делать для отца своего или матери своей, устраняя слово Божие преданием вашим, которое вы установили; и делаете многое сему подобное. И, призвав весь народ, говорил им: слушайте Меня все и разумейте. Ничто, входящее в человека извне, не может осквернить его; но что исходит из него, то оскверняет человека. Если кто имеет уши слышать, да слышит! И когда Он от народа вошел в дом, ученики Его спросили Его о притче. Он сказал им: неужели и вы так непонятливы? Неужели не разумеете, что ничто, извне входящее в человека, не может осквернить его? Потому что не в сердце его входит, а в чрево, и выходит вон, чем очищается всякая пища. Далее сказал: исходящее из человека оскверняет человека. Ибо извнутрь, из сердца человеческого, исходят злые помыслы, прелюбодеяния, любодеяния, убийства, кражи, лихоимство, злоба, коварство, непотребство, завистливое око, богохульство, гордость, безумство, — все это зло извнутрь исходит и оскверняет человека»** (Мк.7:6-23). Поклонение не может быть истинным, если неверное состояние перед Богом и жизнь не соответствует тем заповедям Господа, которые мы исповедуем. Поклонение — это отдача Богу нашей благодарности, почитание Бога, Его возвеличивание, призна-

ние Его достоинств и святости. Поклонение выражает признание непостижимости величия Бога, признание высшей власти Бога над человеком, исповедание совершенства Бога и стремление человека к этому совершенству, чистоту сердца и искреннюю любовь к Богу. Истинное поклонение нельзя свести к ритуалу, оно затрагивает все сферы жизни и связано с состоянием сердца человека, с жертвой Богу всего самого совершенного как признание своей любви к Нему. Важно то, каково наше сердце и на каком месте у нас Бог. Где наше сердце, и на каком месте Бог, когда мы молимся, когда приходим в Дом Божий, слушаем Слово Божье, проповедуем, общаемся, служим Господу, когда жертвуем деньги или свое время и силы? Поклонение — важнее всего, оно определяет дух церкви и ее членов, оно пронизывает всю жизнь человека, потому что Бог всегда живой, и дети Его всегда ходят пред Ним:

Кол.3:17 **«И все, что вы делаете, словом или делом, все делайте во имя Господа Иисуса Христа, благодаря через Него Бога и Отца».**

1Кор.10:31 **«Итак, едите ли, пьете ли, или иное что делаете, все делайте в славу Божию».**

Кол.1:9-12 **«Посему и мы с того дня, как о сем услышали, не перестаем молиться о вас и просить, чтобы вы исполнялись познанием воли Его, во всякой премудрости и разумении духовном, чтобы поступали достойно Бога, во всем угождая Ему, принося плод во всяком деле благом и возрастая в познании Бога, укрепляясь всякою силою по могуществу славы Его, во всяком терпении и великодушии с радостью, благодаря Бога и Отца, призвавшего нас к участию в наследии святых во свете».**

Приоритет поклонения очевиден в Писании: сначала идет поклонение, а поклонение определяет дела и образ жизни. Истинное поклонение характеризуется восторгом и трепетом перед любящим Создателем, признательностью и обожанием. Это требует величайшей ответственности человека перед Богом. Способность и потребность к поклонению заложена изначально Богом в человеке. Если мы не поклоняемся в духе и истине, то тогда наступает формальное или ложное поклонение, которое является мерзостью перед Богом.

Бог часто проявлял Свой гнев на неверное и лицемерное поклонение. Падение Израиля и Иудеи произошли из-за неверного поклонения Богу. Как часто мы видим трагедии падения народа Божьего из-за неверного поклонения! Когда нарушены первые заповеди, тогда рушится все и теряется благословение, Божья защита и Божье водительство. Господь ненавидит такое поклонение и отвергает его как неугодное и мерзкое, требуя от Своих последователей привести в порядок жизнь, деяния, мысли и состояние души пред Ним:

Ам.5:21-24 **«Ненавижу, отвергаю праздники ваши и не обоняю жертв во время торжественных собраний ваших. Если вознесете Мне всесожжение и хлебное приношение, Я не приму их и не призрю на благодарственную жертву из тучных тельцов ваших. Удали от Меня шум песней твоих, ибо звуков гуслей твоих Я не буду слушать. Пусть, как**

вода, течет суд, и правда как сильный поток!».

Ис.1:11-19 **«К чему Мне множество жертв ваших? говорит Господь. Я пресыщен всесожжениями овнов и туком откормленного скота, и крови тельцов, и агнцев, и козлов не хочу. Когда вы приходите являться пред лице Мое, кто требует от вас, чтобы вы топтали дворы Мои? Не носите больше даров тщетных: курение отвратительно для Меня; новомесячий и суббот, праздничных собраний не могу терпеть: беззаконие — и празднование! Новомесячия ваши и праздники ваши ненавидит душа Моя: они бремя для Меня; Мне тяжело нести их. И когда вы простираете руки ваши, Я закрываю от вас очи Мои; и когда вы умножаете моления ваши, Я не слышу: ваши руки полны крови. Омойтесь, очиститесь; удалите злые деяния ваши от очей Моих; перестаньте делать зло; научитесь делать добро, ищите правды, спасайте угнетенного, защищайте сироту, вступайтесь за вдову. Тогда придите — и рассудим, говорит Господь. Если будут грехи ваши, как багряное, — как снег убелю; если будут красны, как пурпур, — как волну убелю. Если захотите и послушаетесь, то будете вкушать блага земли».**

Мал.1:10 **«Лучше кто-нибудь из вас запер бы двери, чтобы напрасно не держали огня на жертвеннике Моем. Нет Моего благоволения к вам, говорит Господь Саваоф, и приношения из рук ваших неблагоугодно Мне».**

Особенно ярко негативные последствия поклонения Богу с неверным отношением мы видим на примере поклонения фарисеев. Внешне фарисеи были ближе всех к Богу, но на самом деле они были очень далеки от Бога. Кроме самовольных правил и форм поклонения, они совершали его формально, лицемерно, без любви к Богу в своем сердце, что привело к тому, что они впоследствии стали врагами Богу и распяли Сына Божьего. Христос видит сердца фарисеев и говорит им: **«Но знаю вас: вы не имеете в себе любви к Богу»** (Ин.5:42). Христос и сегодня видит сердце каждого человека. Неверное поклонение рано или поздно приводит к тому, что человек вольно или невольно становится противником Богу и становится препятствием для приближения других к Господу. Сам Господь дает такую оценку поклонения фарисеев и освещает их истинное состояние: **«Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что затворяете Царство Небесное человекам; ибо сами не входите и хотящих войти не допускаете. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что поедаете домы вдов и лицемерно долго молитесь: за то примете тем большее осуждение. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного; и когда это случится, делаете его сыном геенны, вдвое худшим вас. Горе вам, вожди слепые, которые говорите: если кто поклянется храмом, то ничего, а если кто поклянется золотом храма, то повинен. Безумные и слепые! что больше: золото, или храм, освящающий золото? Также: если кто поклянется жертвенником, то ничего, если же кто поклянется даром, который на нем, то повинен. Безумные и слепые! что больше: дар, или жер-**

твенник, освящающий дар. Итак, клянущийся жертвенником клянется им и всем, что на нем; и клянущийся храмом клянется им и Живущим в нем; и клянущийся небом клянется Престолом Божиим и Сидящим на нем. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что даете десятину с мяты, аниса и тмина, и оставили важнейшее в законе: суд, милость и веру; сие надлежало делать, и того не оставлять. Вожди слепые, оцеживающие комара, а верблюда поглощающие! Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что очищаете внешность чаши и блюда, между тем как внутри они полны хищения и неправды. Фарисей слепой! очисти прежде внутренность чаши и блюда, чтобы чиста была и внешность их. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что уподобляетесь окрашенным гробам, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвых и всякой нечистоты; так и вы по наружности кажетесь людям праведными, а внутри исполнены лицемерия и беззакония. Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что строите гробницы пророкам и украшаете памятники праведников, и говорите: если бы мы были во дни отцов наших, то не были бы сообщниками их в пролитии крови пророков; таким образом вы сами против себя свидетельствуете, что вы сыновья тех, которые избили пророков; дополняйте же меру отцов ваших. Змии, порождения ехиднины! как убежите вы от осуждения в геенну? Посему, вот, Я посылаю к вам пророков, и мудрых, и книжников; и вы иных убьете и распнете, а иных будете бить в синагогах ваших и гнать из города в город; да придет на вас вся кровь праведная, пролитая на земле, от крови Авеля праведного до крови Захарии, сына Варахиина, которого вы убили между храмом и жертвенником. Истинно говорю вам, что все сие придет на род сей» (Мф.23:13-36). Всегда есть опасность склониться на формальное поклонение без трепета и любви к Богу, без искренности и полной отдачи себя Творцу. Такое фарисейство процветает и в наше время, оно очень живуче и приносит разрушительное действие для церквей, делает их мертвыми. Христиане сегодня должны судить не фарисеев, а себя, и исследовать свое сердце и свое поклонение Богу как стержень жизни в Господе. Поэтому каждый должен проверять свое сердце и стремиться к истинному поклонению, потому что ничего иного Бог не принимает. И если Бог в древние времена проявлял Свой гнев и посылал наказание на народ за неверное поклонение, то тем более сегодня это касается всех, живущих под благодатью, наученных Слову Божьему и особенно тех, кто является членом Тела Христова. Мы читаем в Слове Божьем: **«Вы приступили не к горе, осязаемой и пылающей огнем, не ко тьме и мраку и буре, не к трубному звуку и гласу глаголов, который слышавшие просили, чтобы к ним более не было продолжаемо слово, ибо они не могли стерпеть того, что заповедуемо было: если и зверь прикоснется к горе, будет побит камнями (или поражен стрелою); и столь ужасно было это видение, что и Моисей сказал: «я в страхе и трепете». Но вы приступили к горе Сиону и ко граду Бога живого, к небесному Иерусали-**

му и тьмам Ангелов, к торжествующему собору и церкви первенцев, написанных на небесах, и к Судии всех Богу, и к духам праведников, достигших совершенства, и к Ходатаю нового завета Иисусу, и к Крови кропления, говорящей лучше, нежели Авелева. Смотрите, не отвратитесь и вы от говорящего. Если те, не послушав глаголавшего на земле, не избегли наказания, то тем более не избежим мы, если отвратимся от Глаголющего с небес, Которого глас тогда поколебал землю, и Который ныне дал такое обещание: еще раз поколеблю не только землю, но и небо. Слова: «еще раз» означают изменение колеблемого, как сотворенного, чтобы пребыло непоколебимое. Итак, мы, приемля царство непоколебимое, будем хранить благодать, которою будем служить благоугодно Богу, с благоговением и страхом, потому что Бог наш есть огонь поядающий» (Евр.12:18-29).

Другое заблуждение при поклонении — это ***внесение самовольных форм поклонения***, не оговоренных в Писании, при которых не Бог, а человек становится в центре поклонения. При этом формы поклонения не соответствуют требуемому при истинном поклонении содержанию. У Бога все гармонично: и содержание, и формы; и все должно быть направлено для Его славы. Многие сегодня хотят изменением форм поклонения изменить и содержание, но так не бывает, потому что Бог видит сердце каждого. Основное библейское правило поклонения можно выразить формулой реформации: «Только Писание» (Sola Scripture). Отвержение установлений Господа, записанных в Слове Божьем, представление их для других целей и в неприемлемых формах ведет к отступлению от истины. Один из христианских авторов пишет: «*Когда люди становятся плотскими, теряют дух жизни и силу Евангелия, они начинают строить плотское, видимое, помпезное, внешнее служение. Они поступают подобно израильтянам в пустыне, когда они сделали золотого тельца и сказали Аарону: «Сделай нам бога, который бы шел перед нами»… Люди склонны к тому, чтобы угождать себе и хорошо о себе думать. Суждения христиан о себе часто отличаются от суждений о них Самого Христа. Лаодикийская церковь считала, что она богата, разбогатела и ни в чем не имеет нужды, но Христос провозгласил, что она была несчастной, жалкой, нищей, слепой и нагой. Таково было суждение Того, Кто есть «**Аминь, свидетель верный и истинный, начало создания Божия**» (Отк.3:14-17). В Новом Завете слава истинной веры заключена во внутреннем действии Святого Духа, Который обновляет нашу природу, преобразуя нас в образ и подобие Божие. Все это производит плоды Его благодати в праведной и святой жизни. Кротость, смирение и благость были признаками истинного христианского поведения. Но только немногие могут различать красоту, славу и величие этих вещей. Там, где люди не видят духовной славы Евангелия, оно обязательно пренебрегается и покидается. Тогда на его место становится что-то другое, то, что придумано людьми. Все это способствует отступлению от евангельской святости. Люди по природе могут ви-*

деть в христианстве не больше красоты и духовной силы, чем иудеи во Христе, когда отвергли Его (Ис.53:2). Оставив Божью мудрость, они заменили ее своими выдумками. Вместо того, чтобы служение Церкви было смиренным, святым, исполненным благодатью и дарами Духа, чтобы оно сопровождалось трудом, не искало почести и уважения в мире, а только славы от Бога, оно стало помпезным, амбициозным, облеченным в пышные мирские одежды, о которых нигде не говорится в Божьем Слове. Поклонение Богу должно быть простым, духовным, его жизнь и превосходства заключены в невидимом действии Святого Духа, которое проявляет себя в смирении, самоотречении, умерщвлении греха и плодах праведности, которые возникают благодаря благодатному воздействию Святого Духа… Когда церкви и люди, исповедующие Евангелие, меняются и обновляются в образ Божий, когда их сердца очищаются и жизнь приносит плоды, когда они водимы духом мира, любви, красоты, доброты, самоотречения и небесного мышления, когда они приносят плоды добрых дел, что является частью истинной святости, тогда они действительно свидетельствуют миру о славе Евангелия и его Авторе» **[101].**

Церковь Божья задумана Господом как упорядоченный и совершенный организм, в котором есть свои органы, функции, законы и правила функционирования. Отклонение от Божьих норм сегодня все чаще становится «нормой». Р.Ч. Спраул справедливо отмечает: «*Самостоятельное поклонение и служение в вольном стиле сейчас в моде. Мы заменяем одну модель, противоречащую Библии, другой. В прошлом дисциплина была суровой, и меры наказания — чрезмерны; сегодня церковь вообще никого не наказывает и не обращает внимания на дисциплину. Невозможно себе представить, что в наши дни будут осуждать ересь. Напротив, творческое выражение веры приветствуется, если в нем присутствует искренность неверия. От строгих сковывающих формулировок мы перешли к богословию субъективного плюрализма. Однако всегда остается правило: церковь, которая верит во все, не верит ни во что*» **[102].**

Это очень горько, что в некоторых церквах сегодня поклонение заменено лишь на формальный обряд или, наоборот, на увеселительное шоу для пришедших на служение. Если изменяется мир, то это не означает, что изменяется Господь и данные Им принципы поклонения. **«Иисус Христос вчера и сегодня и во веки Тот же»** (Евр.12:8). Нельзя ничего добавить к совершенству Божьих заповедей. Они — вечны, как вечно Божье совершенство. **«Всякое даяние доброе и всякий дар совершенный нисходят свыше, от Отца светов, у Которого нет изменения и ни тени перемены»** (Иак.2:17). В центре всего должен быть Бог, а не человек. Истинное поклонение имеет целью угодить Богу, а не человеку, и ищет того, что принимает Господь, а не то, что нравится и веселит людей. **«У людей ли я ныне ищу благоволения, или у Бога? Людям ли угождать стараюсь? Если бы я и поныне угождал людям, то не был бы рабом Христовым»**, — говорит Апостол Павел о своем служении (Гал.1:10). Христиане не должны искать того, как им при-

ятнее провести время, или что «отвоевать» у Бога для своей «свободы», а должны искать того, как явить Богу свое почтение, как освящаться, что пожертвовать ради славы Божьей, как ходить пред Богом с чистым сердцем. Необходимо всегда помнить, что мудрость Божья превосходит мудрость человеческую, и эта мудрость **«сходящая свыше, во-первых, чиста, потом мирна, скромна, послушлива, полна милосердия и добрых плодов, беспристрастна и нелицемерна»** (Иак.3:17). Подражание миру, копирование у греховного мира различных форм, перенесение этих принципов в церковь — это духовный блуд, это ***привнесение чуждого огня в служение***, как это некогда сделали Надав и Авиуд, за что были наказаны Богом (Лев.10:1,2; Числ.3:4; Числ.26:61). Авторы сборника христианских статей отмечают постоянно присутствующую опасность чуждого огня для того, чтобы обольстить детей Божьих и склонить их на неверное поклонение:

«*Надав и Авиуд, два старших сына Ароновых, пренебрегли Божественной заповедью (если эта заповедь еще не была дана Богом, то они, не дождавшись постановлений Божьих, стали совершать свое служение по собственному усмотрению). Они «**принесли пред Господом огонь чуждый, которого Он не велел им**» (Лев.10:1). Было ли это только недостаточное благоговение пред Богом, или они совсем забыли о своей зависимости от Него? Мы этого не знаем. Однако мы видим, как серьезно и строго Бог наказывает их за грех. Тот же огонь, который во время жертвоприношений возносил приятное благоухание Богу (Лев.9:23,24), исходит теперь от Него, чтобы пожрать беззаконников. «**И вышел огонь от Господа, и сжег их, и умерли они пред лицем Господним**» (Лев.10:2). Да, «**Бог наш есть огонь поядающий**» (Евр.12:29), «**Страшен Он для всех окружающих Его**» (Пс.88:8). Невозможно умалить требования Его святости, Он должен оставаться верным Самому Себе. И если Он в Своей безграничной благодати позволяет нам приближаться к Нему, то мы не должны ни на минуту забывать, что Он есть свет и нет в Нем никакой тьмы. «**Будьте святы, потому что Я свят**» (1Пет.1:15,16; Лев.11:44). Благословенное, драгоценное отношение, посредством которого мы приближаемся к Богу, влечет за собой для нас серьезную, святую ответственность. Мы — дети Божьи, свидетели Божьи, священники Бога, человеки Божьи и т.д. Однако во всех этих отношениях мерило нашей ответственности исходит из естества и характера Того, Кто создал эти отношения. Нет никаких сомнений, что оба сына Аарона потеряли из поля зрения эту серьезную истину. Они были священниками Иеговы, и только за Ним было право определять, как следует Ему поклоняться и Его прославлять. Каждое самовольное действие было дерзким вмешательством в Его права, пренебрежением к Его величию и святости. Это дает нам возможность понять, почему Бог так серьезно и строго судит. Надав и Авиуд хотели служить Господу по собственному усмотрению, потому-то и настигло их безжалостное осуждение. Чем ближе мы к Господу, тем больше требуется от нас. С глубочайшим сознанием Его святости и строжайшим осуждением свое-*

го собственного «я» мы должны приближаться к Нему. Все наше поклонение, общее пение песни, восхваление и благодарение в собрании, и тем более во время Вечери Господней, словом, все, что мы в священническом служении приносим Богу, должно брать свое начало из источника, исходящего от Христа и Его смерти, должно иметь свою особенность и драгоценность и нести Его благоухание. Только так может наше служение быть приемлемым для Бога, несмотря на то, что с нашей стороны всегда будут обнаруживаться недостатки и ошибки. Ведь даже глубочайшее познание личности Христа, самое нежное любвеобильное отношение к Его любви, Его жертве, самые теплые симпатии нашего благодарного сердца, все это было бы несовершенным и неприемлемым, если бы оно не исходило из Источника, Которым является Сам Он» **[103].**

Членам Тела Христова, детям Божьим, носящим высокую честь членов Церкви, необходимо быть особенно внимательными, чтобы не нести при поклонении чуждый огонь. При этом следует постоянно помнить, что истинное поклонение возможно только на условиях Господа, т.е. на тех принципах, которые даны в Библии, а не на тех, которые нравятся человеку, затрагивают его плоть и веселят душу. При поклонении в духе и истине фундаментальным пунктом является то, удовлетворен ли Господь. Было бы абсурдным радоваться тому, что те, кто хотели воздать честь царю, сами радовались и считали успехом какое-нибудь мероприятие, а царь, ради которого все совершалось, остался недовольным. А мы совершаем поклонение перед Царем царей. И здесь одного усердия будет мало, важны еще и дух, и истина. Надав и Авиуд, по их мнению, совершали поклонение с серьезностью и с полным усердием, но оно было мерзостью перед Богом, потому что были нарушены Божьи принципы и указания (Исх.30:7-10; Исх.30:34-38; Лев.16:12):

Исх.30:7,9 «**На нем** (на жертвеннике) **Аарон будет курить благовонным курением. Не приносите на нем никакого иного курения, ни всесожжения, ни приношения хлебного; и возлияния не возливайте на него».**

Среди ветхозаветных жертв жертва курения является особенно ярким прообразом молитвы и поклонения в Церкви (Отк.5:8; Отк.8:3-5). Бог дал строгие повеления Моисею о приготовлениях благовонных курений и исключил всякое своеволие (Исх.30:34-38). Жертва поклонения и хвалы являются особенно святыми пред Богом. Мы должны приносить эти жертвы только для Бога, а не для нас; только по Его усмотрению, а не по человеческому; и только по указанным Им формам и принципам, а не по придуманным людьми правилам, которые часто направлены более на человека, а не на Бога. Поклонение в Церкви Божьей не может удовлетворить сердце Отца, если мы не являем в своей жизни и в богослужении образ Христов; если мы не приносим хвалу и благодарность Богу за все то, что Бог совершил для нас в Сыне Своем Иисусе Христе; если мы не воздаем честь, хвалу, смирение и благоговение пред совершенной Личностью Иисуса Христа, через Которого единственно может быть удовлетворен Отец.

Страшно привносить чуждый огонь в Церковь Божью сегодня. Таким чуждым огнем при поклонении в настоящее время может быть:

1. Самоправедность, самодовольство, гордость и чувство заслуженности благ Господних, а не осознание милости Господа; отсутствие страха Божьего, трепета и благоговения перед Богом (Лк.18:9-14; Лк.14:11; Мф.23:12; Пр.29:23; Пс.33:19; Пс.50:19; Пс.145:10,11; 1Пет.1:17; Флп.2:12; 1Пет.5:5; Иак.4:6-10; Пс.106:43; Пс.110:10; Евр.12:21; Евр.12:28; Ос.12:6; Иов.6:14; Мал.3:16; Рим.9:16; Еф.5:21; Евр.4:14-16).

2. Своеволие, человеческие мероприятия, рассчитанные на то, чтобы центром внимания сделать человека, а не Бога. Всякое поклонение, где Бог не на первом месте (Иер.17:5; Ис.55:6-9; Пс.39:5; Пс.55:12).

3. Наличие нераскаянных грехов при поклонении, дух непрощения, вражды, зависти, осуждения, нечистота сердца (Пс.23:3-5; 1Кор.11:27-32; 2Кор.7:1; 2Кор.13:5; Иер.17:9,10; Ис.1:16; Ин.9:31; Мф.5:8; Мф.7:1; Лк.6:37; Гал.5:19-21; Иак.3:14,15; Иак.4:8; 1Ин.3:15).

4. Прославление себя, приписывание славы Божьей себе, возвеличивание собственного «я», мысли о том, как хорошо я что-то делаю для Господа (Пс.74:5-8; Пр.3:5-7; Ис.5:21; Иак.1:16,17; Рим.12:3,16).

5. Небрежность при поклонении и служении Богу, отсутствие бодрствования (Быт.4:1-7; Лев.10:1,2; Иер.48:10; Мал.3:8-10; 1Пет.4:7; 1Пет.5:8,9; 1Фес.5:6; Отк.3:1-3).

6. Самовольное смиренномудрие, принятие вида благочестия, надменность, лицемерие, показное служение, служение без сердца (Пр.15:8; Пр.16:5; Пр.28:9; Пс.17:26,27; Ис.58:3-11; Мф.6:2-18; Мф.15:7-9; Рим.16:17,18; Кол.2:23).

7. Земные устремления, поиск выгоды при поклонении и служении (Флп.3:18,19; Деян.8:18-24; Мф.6:19,20,23; Кол.3:1-3).

8. Смехотворство, пустословие, суета, упоминание Бога и использование Слова Божьего всуе. (Мф.12:36,37; Еф.5:4; Еф.4:29; Пр.30:8,9; Иак.4:9; Иак.3:2-15; Иер.15:17; Лк.6:25; Иуд.4; Еккл.3:4).

9. Превозношение мирской мудрости и человеческих учений, поступки по своим чувствам и устремлениям, а не по воле Божьей (Пс.61:4; Ис.2:11,22; Лк.16:15; 1Цар.16:7; 1Кор.3:18-21; Пс.93:11; 2Кор.11:3; Кол.2:8; Рим.12:1,2).

10. Чуждые Господу мирские методы и формы поклонения, включая мирскую музыку, небиблейские мирские технологии и приемы, неустройство, веселье и неприличное для святых поведение (1Ин.2:15-17; Иак.4:4; Иак.3:16; Кол.2:8; Ос.3:6; Пс.2:11; 1Кор.7:35; 1Кор.11:4-16; 1Кор.11:20-22; 1Кор.14:33-35; 1Кор.14:40; Кол.3:18; Еккл.7:3,4; Евр.10:26-31; Евр.13:8,9; Отк.21:27).

И если Бог был так строг со священниками Ветхого Завета, то сколь высокой должна быть сегодня ответственность членов церкви, каждый из которых является священником. Мы являемся священниками, которые приближены к Богу и несут не меньшую ответственность, чем сыны Аарона.

1Пет.2:9 **«Но вы — род избранный, царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел, дабы возвещать совершенства Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет».**

Флп.2:12-15 **«Со страхом и трепетом совершайте свое спасение, потому что Бог производит в вас и хотение, и действие по Своему благоволению. Все делайте без ропота и сомнения, чтобы вам быть неукоризненными и чистыми, чадами Божиими, непорочными среди строптивого и развращенного рода, в котором вы сияете, как светила в мире».**

1Пет.1:17-19 **«И если вы называете Отцом Того, Который нелицеприятно судит каждого по делам, то со страхом проводите время странствования вашего, зная, что не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, переданной вам от отцов, но драгоценною кровью Христа, как непорочного и чистого Агнца».**

Евр.10:28-31 **«Если отвергшийся закона Моисеева при двух или трех свидетелях без милосердия наказывается смертью, то сколь тягчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божьего и не почитает за святыню Кровь завета, которой освящен, и Духа благодати оскорбляет? Мы знаем Того, Кто сказал: «У Меня отмщение, Я воздам» и еще: «Господь будет судить народ Свой». Страшно впасть в руки Бога живого!»**

Евр.12:25 **«Смотрите, не отвратитесь и вы от Говорящего. Если те, не послушав говорившего на земле, не избегли наказания, то тем более не избежим мы, если отвратимся от Глаголющего с небес».**

Бог есть Бог, Он **«вчера и сегодня и во веки Тот же»** (Евр.13:8). И перед величием Божьим и Божьим совершенством, по-прежнему, несовершенным и немощным остается человек. И это удивительно, что в огромной Вселенной есть миллиарды галактик, звездных систем и светил, и среди этих миллиардов звезд есть маленькая Солнечная система, в которой есть маленькая планета Земля. На ней находится маленький, но драгоценный для Бога человек, который в своей гордости и неразумении бунтует против непостижимого Творца и любящего Бога! Этот человек, живущий по милости Божьей и находящийся в Его любящих объятиях, пытается предложить Вседержителю свое поклонение и преподнести Тому, Кто более всех достоин поклонения и славы, то, что неугодно в Его очах. Бог хочет быть святым в приближающихся к Нему. Все, что пытается занять пред Ним ложное место, должно встретиться с Его справедливым гневом. Милостивый Бог поступает с нами на основании любви и благодати, но мы не должны поступать, как нечестивые люди, **«обращающие благодать Бога нашего в повод к распутству»** (Иуд.4). Спасающая вера и действующий Дух Святой приводит к благоговейному послушанию Богу, и сокрушенное и чистое сердце видит Господь и заботится о Своих детях:

2Тим.2:19 **«Но твердое основание Божие стоит, имея печать эту: «Познал Господь Своих» и «Да отступит от неправды всякий, исповедующий имя Господа».**

Слово Божье предупреждает об опасности увлечения мирскими формами и стихиями, об опасности широкого пути и христианства без креста:

Мф.7:13,14 **«Входите тесными вратами, потому что широки врата и пространен путь, ведущие в погибель, и многие идут ими; потому что тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь, и немногие находят их».**

Мк.8:34 **«И, подозвав народ с учениками Своими, сказал им: кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною».**

Мф.10:38 **«И кто не берет креста своего и следует за Мною, тот не достоин Меня».**

Иак.4:4 **«Прелюбодеи и прелюбодейцы! Не знаете ли, что дружба с миром есть вражда против Бога! Итак, кто хочет быть другом миру, тот становится врагом Богу.**

1Ин.2:15-17 **«Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей; ибо все, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от мира сего. И мир проходит, и похоть его, а исполняющий волю Божию пребывает вовек».**

Еф.4:14-16 **«Дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения, но истинною любовью все возращали в Того, Который есть глава Христос, из Которого все тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви».**

Кол.2:8 **«Смотрите, братия, чтобы кто не увлек вас философиею и пустым обольщением, по преданию человеческому, по стихиям мира, а не по Христу».**

2Кор.6:14-18 **«Не преклоняйтесь под чужое ярмо с неверными, ибо какое общение праведности с беззаконием? Что общего у света с тьмою? Какое согласие между Христом и Велиаром? Или какое соучастие верного с неверным? Какая совместность храма Божия с идолами? Ибо вы храм Бога живого, как сказал Бог: вселюсь в них и буду ходить в них; и буду их Богом, и они будут Моим народом. И потому выйдите из среды их и отделитесь, говорит Господь, и не прикасайтесь к нечистому; и Я приму вас. И буду вам Отцем, и вы будете Моими сынами и дщерями, говорит Господь Вседержитель».**

2Кор.11:3 **«Но боюсь, чтобы, как змий хитростью своею прельстил Еву, так и ваши умы не повредились, уклонившись от простоты во Христе».**

1Кор.7:23 **«Вы куплены дорогою ценою; не делайтесь рабами человеков».**

Церкви не должны стать клубами по интересам или местом встречи с приятными людьми, но церкви должны стать местом святого поклонения Богу. Питер Мастерс подчеркивает, что Бог дал самые со-

вершенные способы поклонения Ему в Своем Слове, и если формы поклонения противоречат Писанию, то они должны быть отвергнуты: *«Мы склонны поддаваться язвительным упрекам тех, кто говорит: «Вы придаете проповеди слишком большое значение. Надо делать по-другому. Присоединяйтесь к современному поклонению. Поставьте на платформы барабаны в помощь проповеди Евангелия, внедряйте драму, надевайте джинсы, сократите речи до 10-ти минут, разбейтесь на дискуссионные группы. Делайте что угодно... Из-за того, что время в наши дни тяжелое, даже вполне благонамеренные и преданные братья отступили назад перед шумными требованиями внедрить современные методы евангелизации. Почему мы должны считать, что служение словом безнадежно устарело и не соответствует требованиям, когда оно было столь могущественным средством в течение 20-ти веков? Почему защитники христианского рока и драмы с такой желчью отзываются о служении словом? Не потому ли, что иногда они выявляют свои истинные вкусы мирских христиан? Мы обращаемся к проповедникам и церковным лидерам с призывом не поддаваться на эксперименты с новыми средствами коммуникации. Будем помнить, что те, кто начал эти эксперименты, имели слабые понятия о сущности обращения и о христианской жизни, и во многих отношениях это были люди мирские. Такие «евангелисты» призывают всего лишь к умеренно подчищенному образу жизни. То, что они обещают, является современным многобожием: Бог и мамона, Христос и мир. Они сумели доказать, что такого рода религия весьма популярна»* **[37]**.

Многие сторонники так называемой «нормативной школы поклонения» считают, что Богу можно поклоняться так, как записано в Библии, плюс еще и так, как не запрещено в Писании. Они считают, что все то, что не запрещено непосредственно в Писании, то можно применять при поклонении. В уставе Англиканской церкви (параграф 38) сказано: «Церковь вправе вводить обряды, не противоречащие Слову Божьему». Лжепоклонением считается лишь то, что Бог прямо запретил в Своем Слове. Но представители «уставной школы поклонения» (к которой относимся и мы) считают, что поклонение допустимо лишь в той форме, которую указал Господь Своими уставами, и что рамки форм поклонения ограничены Божьей волей. Ограничения введены Самим Богом и защищают Церковь от всяких человеческих измышлений и от воздействия лукавого. Лжепоклонением считается все то, что делается сверх повеления Слова Божьего. Надав и Авиуд внесли самовольные формы. Господь не запрещал им взять тот или иной огонь, но Он предписал им взять конкретный огонь, хотя они решили, что сойдет и так, за что и поплатились. Принцип уставной школы поклонения отражен в законе Божьем: **«Все, что я заповедую вам, старайтесь исполнять; не прибавляйте к тому и не убавляйте от того»** (Втор.12:32). Этот принцип есть не только в Ветхом Завете. Когда к Иисусу пришли книжники и фарисеи из Иерусалима с претензией на учеников, что они преступают предания старцев и не умывают рук

своих, когда едят хлеб, Господь сказал им в ответ: «**Зачем и вы преступаете заповедь Божию ради предания вашего?**» (Мф.15:3). Иисус обвиняет фарисеев и книжников в извращении Писания. Они нарушили устав Божий. Поклонение не может быть ни мирским, ни плотским. Оно должно быть ведомо Духом Святым. Плоть взывает к искусственному энтузиазму, она не может породить духовной радости, но приводит в движение радость плотскую. Питер Мастерс справедливо сказал: «*Плоть, не познав Духа Святого, пытается организовать и спланировать «поклонение», она — великий притворщик и могильщик истинного поклонения. Мы хороним поклонение Богу, приходя на собрание получить удовольствие, другими словами взять, а не дать*». Нигде в Библии мы не найдем поддержки вольного поклонения по принципу: «Как я хочу».

Ключевыми критериями библейского поклонении являются:

а) угодность Богу (Рим.12:1,2; 2Кор.1:12; 2Кор.5:9; Гал.1:10; Еф.5:8-10; Кол.1:10; Кол.4:12 1Пет.2:19,20; Евр.13:21);

б) прославление Бога (2Фес.1:12; 2Фес.2:13,14; 1Кор.6:19,20; 1Кор.10:31; Флп.1:11; 1Фес.4:1);

в) приближение человека к Богу и возрастание в любви, чистоте и святости (Иак.4:8-10; 1Пет.1:15,16; 1Пет.2:5,9,11; Иуд.20,21; 2Кор.3:18; Еф.3:16-19; Еф.4:16; Флп.1:10; Флп.4:8; 1Фес.4:3; 1Тим.2:2; Тит.1:15; Отк.22:11);

г) отдача себя Богу, полное доверие и подчинение Ему (Нав.5:13-16; Иер.29:11; Пс.36:3-7; Иак.4:7; 1Пет.5:5-7; Рим.6:17; Рим.12:1,2);

д) точное следование истинам Слова Божьего (Нав.1:7,8; Лк.6:46; Ин.4:23; Ин.8:31,31; Ин.14:6; Ин.17:17; Рим.2:13; 1Кор.4:6; Иак.1:22-25; Кол.2:8);

е) разумность и вдумчивость (Пс.110:10; Пр.14:8; Мф.22:37; Иак.3:13,17; 2Пет1:5; Рим.1:28; Рим.10:2-4; Рим.12:1; Рим.16:19; 1Кор.2:6-8; 1Кор.2:14,15; 1Кор.3:19,20; 1Кор.4:6; 1Кор.14:15; 1Кор.14:20; Еф.4:17-20; Кол.1:9,10);

ж) искренняя вера, простота во Христе (1Цар.16:7; Деян.2:46,47; 2Кор.11:3; 1Тим.4:12; 2Тим.2:22);

з) чистота, святость (Иак.3:17; 1Пет.1:15,16; 1Кор.5:7,8; 1Кор.14:40; 1Ин.3:3; Флп.2:15; 1Тим.2:2);

и) радость во Святом Духе и благодарность Господу (Пс.30:8; Пс.34:9; Пр.10:22; Авв.3:17-19; Ин.16:22; 1Пет.1:7-9; 1Ин.1:3,4; Рим.15:13; 2Кор.8:2; Рим.14:17; Еф.5:20; Флп.2:2; Флп.3:1; Кол.1:24; Кол.2:7; 1Фес.3:9; 1Фес.5:16-18);

к) смирение, благоговение, страх Божий (Неем.1:11; Иов.37:24; Пс.50:19; Пс.85:2; Пс.94:6,7; Пс.110:10; Пс.111:1; Пс.118:38; Пр.15:16; Пр.28:14; Еккл.3:14; Ис.29:23; Ис.66:2; Мих.6:8; Мал.1:6-10; Мал.4:2; Иак.4:10; 1Пет.3:8; 1Пет.5:6; Еф.4:2,3; Евр.5:7; Евр.11:7; Евр.12:28).

Апостол Павел призывает проводить «**жизнь тихую и безмятежную во всяком благочестии и чистоте; ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу**» (1Тим.2:2). Любовь к Богу и к людям, благоговение перед Богом, сокрушение, чистота и святость, угождение Богу и

исполнение Его воли с радостью и благодарностью — вот грани истинного поклонения:

Еф.5:8-11 **«Вы были некогда тьма, а теперь — свет в Господе: поступайте, как чада света, потому что плод Духа состоит во всякой благости, праведности и истине. Испытывайте, что благоугодно Богу, и не участвуйте в бесплодных делах тьмы, но и обличайте».**

Евр.13:15,16 **«Итак, будем через Него непрестанно приносить Богу жертву хвалы, то есть плод уст, прославляющих имя Его. Не забывайте также благотворения и общительности, ибо таковые жертвы благоугодны Богу».**

Пс.50:19 **«Жертва Богу — дух сокрушенный; сердца сокрушенного и смиренного Ты не презришь, Боже».**

Иак.4:7-10 **«Итак, покоритесь Богу; противостаньте диаволу, и убежит от вас. Приблизьтесь к Богу, и приблизится к вам; очистите руки, грешники, исправьте сердца, двоедушные. Сокрушайтесь, плачьте и рыдайте; смех ваш да обратится в плач, и радость — в печаль».**

Евр.12:28 **«Итак, мы, приемля царство непоколебимое, будем хранить благодать, которою будем служить благоугодно Богу, с благоговением и страхом».**

Пс.14:1-5 **«Господи! Кто может пребывать в жилище Твоем? Кто может обитать на святой горе Твоей? Тот, кто ходит непорочно, и делает правду, и говорит истину в сердце своем; кто не клевещет языком своим, не делает искреннему своему зла, и не принимает поношения на ближнего своего; тот, в глазах которого презрен отверженный, но который боящихся Господа славит; кто клянется, хотя бы злому, и не изменяет; кто серебра своего не отдает в рост и не принимает даров против невинного. Поступающий так не поколеблется во век».**

Пр.28:14 **«Блажен человек, который всегда пребывает в благоговении; а кто ожесточает сердце свое, тот попадет в беду».**

Пс.2:11 **«Служите Господу со страхом и радуйтесь с трепетом».**

Пр.9:10 **«Начало мудрости — страх Господень, и познание Святого — разум».**

Ос.3:5 **«После сего обратятся сыны Израилевы и взыщут Господа Бога своего... и будут благоговеть пред Господом и благостью Его в последние дни».**

Не только благочестие порождает почтение к Богу, но и радость спасения, радость получения Его милости, как бы прекрасна и восхитительна она ни была, учат нас восхищаться и радоваться со страхом и трепетом (Пс.2:11), боясь причинить огорчение святому и любящему Богу и всегда находясь в зависимости от совершенного Господа.

Бог там, где тишина, благоговение и трепет перед Вседержителем. Он не в шумных звуках, он не в землетрясении и не в огне, а в **«веянии тихого ветра»** (3Цар.19:10-13). Никакие шумные мероприятия, никакие даже самые прекрасно организованные служения, где Бог не на первом месте, не могут заменить поклонения Господу в духе

и истине. Хороший пример приводит один служитель Божий, который призывает к истинному поклонению: «*Печально, но в наше время, несмотря на бурную деятельность церкви, поклонение в ней практически отсутствует! Несколько лет назад я прочитал в газете сообщение о праздновании рождения ребенка. Родители пригласили в гости друзей и родственников, они прекрасно провели время, ели, пили, веселились, потом кто-то спросил: «А кстати, где младенец?». Сердце матери упало. Она кинулась в спальню, где оставила ребенка посреди большой постели. Ребенок был мертв — он задохнулся под грудой одежды, оставленной гостями. Я часто думаю, что примерно так церковь относится к Господу Иисусу Христу. Мы все время празднуем Его присутствие, пока Он задыхается под нашей верхней одеждой гостей. Мы очень много работаем и очень мало поклоняемся. Мы прекрасно занимаемся служением и недостаточно Его обожаем. Мы чересчур прагматичны. Мы хотим работать. Нам нужны формулы и приемы, и как-то в ходе этого процесса мы забываем о Боге, Который нас призвал*» **[99]**.

Стержнем всего поклонения Богу является полная отдача себя Богу при гармоничном и разумном взаимодействии личности человека с Личностью Бога. Именно такое вручение себя совершенному Богу, подчинение Его совершенной воле и делает человека тем, кем он был создан Богом. К. Льюис заметил: «*Чем больше мы подчиняемся Богу, тем больше становимся похожими на подлинных себя — потому что Это Он сотворил нас. Именно Он задумал нас с вами такими разными… И только тогда, когда я обращаюсь ко Христу и отдаю себя Ему, у меня впервые начинает появляться свое собственное лицо*». В поклонение важно искать не своего, а Божьего. Апостол Павел говорит: «**Итак, умоляю вас, братия, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего**» (Рим.12:1). Служитель Божий И.С. Джонс (1884–1973) сказал: «*Если не подчинишься Христу, придется подчиниться хаосу*» **[75]**.

Некоторые христианские течения сегодня ищут новые формы поклонения, чтобы привлечь больше людей в церковь. Но без изменения состояния сердца членов церкви никакие формы не дадут никакого приближения к Богу и оживления духовной жизни. Господь «**осветит скрытое во мраке и обнаружит сердечные намерения**» (1Кор.4:5), Если люди идут послушать музыку или послушать известного гостя, а не идут на встречу с Богом, то пользы от такого поклонения нет никакой. Пылкие чувства, острые переживания и ощущения, человеческое своеволие, прославление талантов людей, удовлетворение нужд плоти, разрядка, использование психологических эффектов, различных приемов из мирской эстрады или технологий средств массовой информации, «выжимание» из людей веселья и смеха — все это чуждый огонь и мерзость перед Богом. Церковь при таком поклонении будет только размываться с миром, смешиваться с ним, заражаясь греховностью мира сего. Многие хотят сделать христианскую жизнь

веселой, развлекательной, построить формы богослужения таким образом, чтобы людям было интересно. Конечно же, богослужения должны быть живыми, назидательными, понятными для людей, с глубоким изучением Слова Божьего, с проповедью о Христе и Его благодати. Не должно в церкви Божьей быть сонливо и томительно. Но наличие засыпания церкви не означает, что надо копировать мир и мирскими методами приближать людей к Богу. Причина — не в формах, а в содержании, в хождении перед Богом, в неверном воспитании церкви. Неживое или полуживое состояние там, где оставлена первая любовь, где нет глубокого изучения живого и действенного Слова Божия и пребывания в нем, где нет горячих молитв, горячей веры, благовестия и миссионерства, нет созидательного труда для славы Господа, нет живого и искреннего христианского общения и взаимопомощи. В этих областях нет предела для совершенства. Но это все нельзя исправить только изменением форм богослужения, нельзя придать живость только тем, что будут исполняться современные зажигательные гимны, или тем, что будут проводиться богослужения как хорошо поставленная инсценировка, направленная на людей, а не на Бога. **«Никто не вливает вина молодого в меха ветхие»** (Мк.2:22). Невозможно к святому привести несвятыми методами, невозможно духовное приобрести через плотские методы. **«Посему живущие по плоти Богу угодить не могут»** (Рим.8:8).

В Ветхом Завете существовали особые одежды, украшения в храмах. Народ хвалил Бога различными методами и по разным причинам. В Новом Завете все верующие создают невидимый храм, духовное священство без особых нарядов в одежде, обычаев и литургии. Богослужение содержит в себе духовные жертвоприношения и является служением в Духе Божьем:

Флп.3:3 **«Потому что обрезание — мы, служащие Богу духом, и хвалящиеся Христом Иисусом, и не на плоть надеющиеся»**.

Поэтому не случайно, что мы не находим в описаниях богослужений Первоапостольской Церкви никаких указаний на хлопанья в ладоши или танцы (Деян.17:24,25), на театр, пантомимы или оглушающую музыку, давящую на сознание людей и угашающую дух. Эти формы уже тогда имелись в иудейских и греческих культурах, и их можно было бы перенять, если бы Господу было это угодно. Но мы нигде не встречаем таких форм в Новом Завете, — напротив, встречаем призыв к благоговению и поклонению в смирении, рассудительности, чистоте и радости во Святом Духе (2Пет.1:5-8; 1Кор.14:15; Рим.14:17; Еф.5:19,20; Кол.3:16,17; 1Фес.1:6; Евр.12:28). **«Итак, мы, приемля царство непоколебимое, будем хранить благодать, которою будем служить благоугодно Богу, с благоговением и страхом»** (Евр.12:28).

К сожалению, сегодня многие люди принимают эмоциональную реакцию за отклик своего сердца на голос Духа Святого. Однако это вовсе не одно и то же. Подлинное поклонение начинается, когда наш дух откликается на образ и голос Бога, а не на какую-то плотскую, сен-

тиментальную песню. Более того, некоторые такие песни даже мешают поклоняться, потому что направляют наше внимание не на Бога, а на поиск эмоциональных состояний, на наше «я», на то, что о нас думают люди, а не Бог.

Радость плотская и радость во Святом Духе существенно отличаются друг от друга. Радость во Святом Духе не нуждается во внешних жестах и активизации плоти. Образец истинного поклонения в духе мы находим в чудесных образах Книги Откровения:

Отк.5:13,14 **«Сидящему на престоле и Агнцу благословение и честь, и слава, и держава во веки веков. И двадцать четыре старца пали и поклонились Живущему во веки веков».**

Отк.7:11,12 **«И все Ангелы стояли вокруг престола и старцев и четырех животных, и пали пред престолом на лица свои, и поклонились Богу, говоря: «Аминь! Благословение и слава, и премудрость, и благодарение, и честь, и сила, и крепость Богу нашему во веки веков! Аминь!».**

С Богом нельзя заигрывать, пред Богом можно только благоговеть и трепетать, потому что Он является Всемогущим Творцом и Вседержителем, протянувшим в Своей любви нам руку помощи и соделавшему нас по великой милости Своими детьми.

Во всем Писании мы не встречаем ни одного места, где Бог наказывал бы людей за их благоговение, трепет, ответственность, страх Божий, за стремление к святости, чистоте и любви. Но Писание дает нам много примеров святого Божьего гнева на всякое увеселение, безответственность, небодрствование, на попустительство в Церкви по отношению к духу греховного мира (Отк.2:14-16; Отк.2:19-26; Отк.3:1-3; Отк.3:9; Отк.3: 14-19; Еф.5:6; Рим.1:18; 2Пар.32:24-26; Пс.77: 6-8,31-33; Нав.7:1; Ис.5:8,11,18,20-25; Зах.7:11-13; Евр.10:29; Евр.12:25; Отк.17:1-6).

Большой ущерб христианскому служению наносит *харизматическое течение*. Многие доходят до безрассудства в своих формах богослужений и поклонения: использование рок-музыки, катание по полу, беспричинный смех, «святой хохот» и другие мерзости. Хочется сказать словами Апостола Павла, что о том, что они делают **«стыдно и говорить»** (Еф.5:12). И разве не является это сегодня подтверждением тому, что сказано было Апостолом Павлом к ложному поклонению прежних людей: **«Но как они, познав Бога, не прославили Его, как Бога, и не возблагодарили, но осуетились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце; называя себя мудрыми, обезумели»** (Рим.1:21,22). Особую тревогу представляют те пастыри, которые вступают в сотрудничество с представителями таких течений, приглашают в свои церкви, совершают совместные служения, прикрываясь тезисами о любви и снисходительности и забывая о том, что они поставлены быть блюстителями Божьего наследия. В начале века (в 1909 году) 65 ведущих служителей фундаментальных евангельских церквей, исследовав зачатки харизматического движения, приняли Берлинскую декларацию, где говорилось, что это движение исходит не свыше, а «снизу», является ложным и перемешано с источником

демонической активности. Однако сегодня это обольщение и ложное поклонение набрало большую силу и проникает в среду церквей евангельских христиан-баптистов. Справедливо заметил И.В. Музычко о тех, кто готов сотрудничать с харизматами с определенными оговорками для харизматов: «*Представляется такая картина: к дверям молитвенного дома подходят харизматические волки в овечьей одежде, а служители церкви говорят им — мы готовы вас впустить для совместного общения, но ведите себя, пожалуйста, пристойно. Жалкая картина*» **[104].**

Истинное поклонение формирует истинных христиан. Апостол Павел призывает и умаляет:

Рим.12:1,2 **«Итак, умоляю вас, братия, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего, и не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная».**

1Кор.6:19,20 **«Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои? Ибо вы куплены дорогою ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших, и в душах ваших, которые суть Божии».**

Если христианин идет в Дом Божий не для того, чтобы приближаться к Богу и возрастать в любви и святости, а для того, чтобы получить наслаждение или удовольствие, то об истинном поклонении нет речи. Разумное служение, святая жертва, благоугодная жертва — это поклонение в святости, в духе и истине, это благоговейная отдача, это жизнь в любви, это постоянное приближение к Богу, освящение, преображение в образ Христа:

2Кор.3:1 **«Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преображаемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа».**

Мы приходим в церковь из мира для того, чтобы мир вышел из нас, а не для того, чтобы нести туда дух мира. Поклонение в церкви должно служить для славы Божьей, а не для привлечения внимания людей. Воля Божия, чтобы мы имели радость в Господе (Ин.16:22; Ин.17:13; Деян.20:24; 1Пет.1:8; 1Ин.1:4; 3Ин.4; 2Кор.2:3; Гал.5:22; 1Фес.1:6; 1Фес.2:19,20), но радость в Господе существенно отличается от развлечений и веселья (Пр.14:13; Пс.125:5,6; Рим.15:13; Иак.1:2; 2Кор.7:4; 2Кор.8:1,2; Евр.12:11), а желание Бога, чтобы мы «**благочинно и непрестанно служили Господу без развлечения**» (1Кор.7:35). Бог желает, чтобы мы служили Ему в искренности и простоте сердца (Деян.2:46,47; 2Кор.1:12; 2Кор.2:17; 2Кор.11:3; Еф.6:5,6), но одной искренности без истины недостаточно (Ин.4:24; Ин.8:32; Ин.17:17; 2Ин.3; 2Ин.9; 1Пет.1:22,23; 1Пет.5:12; Еф.4:21,22; Еф.5:9; Флп.4:8; 2Фес.2:13; Рим.2:8; Тит.1:9), а простота не должна приравниваться к примитивности, потому что Богу должно отдаваться все самое лучшее (Мк.12:30,31; Ин.12:2-8; Флп.4:18; Евр.11:4; 1Пет.2:5). Иоанн Златоуст так говорит об ответственности человека, приносящего жертву

Богу: «*Приносящий Богу должен соблюдать большую тщательность при разделении; и сколь велико различие между Приемлющим и приносящим, столько же должно делать различия и при избрании дара*» **[105]**. Не все, что нравится людям, принимает Бог. Поэтому такие мирские формы, которые не соответствуют Писанию, как различные шоу, бездуховная мирская музыка, различные эффекты, танцы и т.п., являются мерзостью перед Богом. Иисус говорит фарисеям, отождествляющим ценности человеческие и Божьи: «**... вы выказываете себя праведниками перед людьми, но Бог знает сердца ваши, ибо что высоко у людей, то мерзость пред Богом**» (Лк.16:15). Главное в поклонении — это состояние сердца человека, его внутреннее отношение к Богу, его мысли о Боге (Мк.7:20-23; Мк.12:30,31; Деян.17:24,25). Нельзя приземлять Бога и низводить Его до уровня человека. Поклонение должно подкрепляться соответствующим образом жизни, целями, ценностями, устремлениями и быть богоцентричным, а не человекоцентричным.

Существенное значение в современном поклонении играет музыкальное служение в церкви, которое мы рассмотрим более подробно в разделе ***Г***.

Хочется еще раз напомнить, что истинное поклонение — это и жажда святости в сердце, и чистота, и благоговение в богослужениях, и назидание для приближения к Богу, и жизнь во славу Господа.

Кол.3:16,17 «**Слово Христово да вселяется в вас обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу. И все, что вы делаете, словом или делом, все делайте во имя Господа Иисуса Христа, благодаря через Него Бога и Отца**».

Б. Проявление любви к Богу.

Господь обличает Ефесскую церковь за то, что она оставила первую любовь (Отк.2:4). Служение любовью к Богу является важнейшим в церкви (Еф.4:15; 1Ин.4:19; Ин.14:15; 1Пет.1:8; Ин.15:12; 1Ин.4:20; Гал.5:6; 1Ин.5:3; 2Ин.6; 1Ин.4:16; Кол.3:14; 1Кор.13; 1Тим.1:5). Господь все заповеди сводит только к двум:

Мк.12:30,31 «**“И возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душею твоею, и всем разумением твоим, и всею крепостию твоею”, — вот первая заповедь! Вторая подобная ей: “возлюби ближнего твоего, как самого себя”. Иной большей сих заповеди нет**».

Любить Бога — в этом и есть суть нашего следования за Христом и суть нашей веры.

Любовь к Богу проявляется через:

1. Ответные отношения к Нему как к любящему Творцу, Который возлюбил нас и отдал для нашего спасения на страдания Сына Своего Иисуса Христа (Ин.3:16,17; Мк.12:30; 1Ин.4:19; Еф.1:4).

1Ин.4:19 **«Будем любить Его, потому что Он прежде возлюбил нас».**

2. Общение с Богом посредством молитв, чтения Слова Божьего, общения с Его Церковью (1Ин.4:16; 1Ин.1:3; 1Кор.1:9; 2Кор.13:13).

1Ин.4:16 **«Бог есть любовь, и пребывающий в любви пребывает в Боге, и Бог в нем».**

1Кор.1:9 **«Верен Бог, Которым вы призваны в общение Сына Его Иисуса Христа, Господа нашего».**

3. Исполнение Его воли и заповедей, записанных в Слове Божьем (Ин.14:15,21,23,24; 1Ин.2:3-6; 1Ин.5:3).

1Ин.5:3 **«Ибо это есть любовь к Богу, чтобы мы соблюдали заповеди Его; и заповеди Его не тяжки».**

4. Любовь к ближним, к братьям и сестрам (Мк.12:31; Ин.13:34,35; Ин.15:12-14; 1Ин.4:7,11,12; 1Ин.4:20,21; 1Ин.3:16-18; 1Пет.1:22; Рим.13:10).

1Ин.4:11,12 **«Возлюбленные! Если так возлюбил нас Бог, то и мы должны любить друг друга. Бога никто никогда не видел. Если мы любим друг друга, то Бог в нас пребывает и любовь Его совершенна есть в нас».**

5. Угодную Богу благочестивую жизнь (Кол.3:12-14; 1Фес.1:3; Гал.5:6; 1Тим.4:12; Евр.10:24).

Кол.3:14 **«Более же всего облекитесь в любовь, которая есть совокупность совершенства».**

6. Оставление ценностей грешного мира и принятие Божьих ценностей (1Ин.2:15-17).

1Ин.2:15-17 **«Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей. Ибо все, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, — не есть от Отца, но от мира сего. И мир проходит, и похоть его, а исполняющий волю Божию пребывает вовек».**

7. Принятие с благодарением от Господа всего, что Он посылает в жизни (Рим.8:28; 1Кор.13:4; Евр.12:6; Отк.3:19).

Рим.8:28 **«Притом знаем, что любящим Бога, призванным по Его изволению, все содействует ко благу».**

Любить Бога — это значит повиноваться Его воле и Его Слову, уметь слушать Бога и уметь исполнять Божьи желания во всякое время, угождая Ему, а не своей плоти. В своей книге «Как слушать Бога» Ч. Стэнли приводит следующие основные причины проявления непослушания Богу **[106]**:

1. Мы проявляем свою гордость и независимость от Бога.

2. Нас легко обмануть, потому что мы слушаем не те голоса и становимся нечувствительны к нежному голосу Духа Святого.

3. Мы принимаем решения, продиктованные не Божьей волей, а нашим желанием удовлетворить плоть.

4. Мы не смиряемся и не раскаиваемся, а ищем оправдание своим ошибкам.

5. Мы не принимаем голос Божий, когда Он говорит нам через обстоятельства и через других людей, не желая быть послушными.

6. Нет твердой веры и упования на Бога и на Его благую и совершенную волю.

7. Мы не желаем трудиться и являть свою любовь к Богу в отдаче.

Любовь к Богу важнее всего в мире. Это важнейшая заповедь, из которой вытекают все остальные. Не случайно один муж Божий сказал: «Люби Бога, а в остальном поступай, как хочешь». Но если мы будем любить Бога, то наши поступки будут по воле Божьей, и наши желания будут угодны Ему. Мы можем не знать каких-то доктрин, мы можем в чем-то ошибаться, но если мы имеем любовь к Богу, Он, видя наше сердце, всегда подаст руку помощи. Он умер за нас, Он воскрес ради нас, Он ходатайствует за нас, Он придет на землю еще раз, чтобы забрать Свою Церковь. Известный евангелист и проповедник Вильгельм Буш пишет: «*В Библии сказано, что признающие посланного Богом Иисуса Христа имеют жизнь вечную. Вам не нужно рассуждать о догмах и принципах строения Церкви. Но из сумрака жизни к Вам навстречу идет Один. Вам все отчетливее видны раны от гвоздей и тернового венка, которые свидетельствуют о том, что Он взял на Себя Ваши грехи и возлюбил Вас так, как никто еще не любил. Пусть откроются полностью Ваши глаза на Иисуса, чтобы Вы могли сказать: «Мой Спаситель! Мой Господь и мой Бог!*» **[107]**.

Любить Бога — это умертвить духом эгоизм и собственное «я» и сосредоточить всю свою жизнь на Христе, преображаясь в Его образ. **«Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преображаемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа»** (2Кор.3:18). Любить Бога — это значит во всем на первое место ставить Его. Человеку свойственно любить себя, по своей природе человек эгоистичен. Эгоизм умерщвляется силой Духа Святого, живой верой и истинной любовью к Богу. Каждый должен задать себе вопрос: на какой основе я строю свою жизнь и живу я для себя или для Бога. Джонатан Эдвардс, один из величайших американских теологов 18-го века предостерегает христиан от религии эгоизма: «*Под влиянием общепринятых объяснений у людей возникают представления о том, что небеса — это нечто, импонирующее их природным инстинктам: внешняя слава, почет и возвышение, милость Божия, уважение людей и Ангелов и т.д. Поэтому многие вещи, о которых говорится в Евангелии относительно Бога и Христа и пути к спасению, импонируют человеку душевному, его природному принципу любви к себе. Такого рода привязанность к Богу или Иисусу Христу, возникающая из любви к самому себе, не может быть истинно благословенной, духовной любовью. Любовь к себе — это принцип вполне естественный, свойственный сердцам как демонов, так и Ангелов. Поэтому все, возникающее из такой привязанности, не может быть сверхъестественным, Божественным. Самолюбивый, гордый человек, повинуясь своим эгоистическим интересам, видит, что это хорошо, что это соответствует его интересам и удовлетворяет свои амбиции*» **[108]**. Любовь к Богу ставит Бога, а не себя на первое место и служит Богу, стремится к Его славе.

Любить Господа — это значит любить больше Его, чем блага от Него; это значит принять Божью систему ценностей, не оглядываясь с сожалением на прежнюю жизнь, и с терпением переносить страдания за Христа; это значит жить верою чудесным будущим в сложном настоящем; это значит являть образ Христа; это значит благодарить за дар Его благодати; это значит заполнить все сердце Его Личностью. Если образ Христа запечатлен в сердце, то изо дня в день он отражается тысячами способов в нашей практической жизни. Г.Х. Макинтош отмечает, что, взирая на славу Господню, мы становимся все ближе к благословенной цели через преображающую силу Духа Святого. Он обращает внимание на то, какое место должен занимать Христос у любящего христианина:

«*В мире много религий, но, увы, так мало христианства! А почему? Просто потому, что Христа не знают, не любят, не ценят и не стремятся к Нему. И даже там, где к Его делу прибегают во спасение, где доверяются Его Крови ради прощения и покоя, как мало думают о Нем! Мы достаточно подготовлены к тому, чтобы принять спасение через смерть Иисуса, но, возлюбленный читатель, как далеко мы держимся от Его благословенной Личности! Как мало надлежащего Ему места занимает Он в наших сердцах! И даже там, где мы ставим своей целью спасение, если мы заняты нашим душевным состоянием, питаясь собственными впечатлениями и заботясь о своем теле и чувствах, мы неизбежно ослабеем и опустимся, поскольку все это явно не Христос*» **[109].**

Любовь к Богу имеет свое реальное проявление в любви к людям. Нельзя любить Бога, не любя ближних:

1Ин.2:9,10 **«Кто говорит, что он во свете, а ненавидит брата своего, тот еще во тьме. Кто любит брата своего, тот пребывает во свете, и нет в нем соблазна».**

1Ин.4:19-21 **«Будем любить Его, потому что Он прежде возлюбил нас. Кто говорит: «Я люблю Бога», а брата своего ненавидит, тот лжец; ибо не любящий брата своего, которого видит, как может любить Бога, Которого не видит? И мы имеем от Него такую заповедь, чтобы любящий Бога любил и брата своего».**

1Ин.5:1,2 **«Всякий верующий, что Иисус есть Христос, от Бога рожден, и всякий, любящий Родившего, любит и рожденного от Него. Что мы любим детей Божиих, узнаем из того, когда любим Бога и соблюдаем заповеди Его».**

Господь Иисус Христос дает важнейший критерий принадлежности людей к Его ученикам и последователям:

Ин.13:34,35 **«Заповедь новую даю вам: да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга. По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою».**

Ин.15:12 **«Сия есть заповедь Моя: да любите друг друга, как Я возлюбил вас».**

Апостолы призывают к любви между братьями:

1Пет.4:8 **«Более же всего имейте усердную любовь друг к другу, потому что любовь покрывает множество грехов».**

Рим.12:9,10 **«Любовь да будет непритворна; отвращайтесь зла, прилепляйтесь к добру; будьте братолюбивы друг к другу с нежностью; в почтительности друг друга предупреждайте».**

Апостол Павел представляет непревзойденный образец любви-агапе, к которой должны стремиться все христиане (1Кор.13:1-8,13). Христиане так часто говорят о любви, но не всегда проявляют ее на деле. Но именно действующая в реальной жизни любовь имеет смысл и ценность:

1Ин.3:18 **«Дети мои! Станем любить не словом или языком, но делом и истиной».**

Гал.5:6 **«Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью».**

Более всего церковь согрешает сегодня в нарушении заповеди любви к ближнему. Сила церкви определяется тремя важнейшими показателями: вера, истина и любовь. Если любовь не сопровождается истиной, то это не Божья любовь, потому что любовь **«сорадуется истине»** (1Кор.13:6). Любовь является вечной добродетелью. Только любовь будет иметь значение в вечности. **«А теперь пребывают эти три: вера, надежда, любовь; но любовь из них больше»**,— заключает Апостол Павел (1Кор.13:13). В Царствии Божьем исполнится надежда, осуществится вера, туда не войдет ничто нечистое, и останется только вечная любовь. Вот почему любовь из них больше. Поэтому так важно возгревать дар любви, достигать любви (1Кор.14:1). Писание так много говорит нам именно о любви друг ко другу и об отношениях друг с другом **[110]**:

1. Любить друг друга (Ин.13:34,35; Ин.15:12; 1Ин.4:21; 1Пет.4:8; Кол.3:14).
2. Прощать друг друга (Еф.4:32; Кол.3:13).
3. Быть братолюбивыми друг к другу с нежностью (Рим.12:10).
4. Быть друг к другу добрыми (Еф.4:32).
5. Быть друг к другу сострадательными (Еф.4:32).
6. Снисходить друг к другу (Кол.3:13).
7. Носить бремена друг друга (Гал.6:2).
8. Увещевать друг друга (1Фес.5:11).
9. Утешать друг друга (1Фес.4:18).
10. Быть внимательными друг к другу (Евр.10:24).
11. Упреждать друг друга в духовных падениях (Евр.12:15; Иак.5:19,20).
12. Признаваться друг перед другом в проступках и молиться (Иак.5:16).
13. Назидать друг друга (Рим.14:19; 1Фес.5:11).
14. Заботиться друг о друге, угождать друг другу (1Кор.12:25; Рим.15:2).
15. Не раздражать друг друга (Гал.5:26).
16. Не завидовать друг другу (Гал.5:26).
17. Повиноваться друг другу в страхе Божьем (Еф.5:21).
18. Поощрять к любви и добрым делам (Евр.10:24).

19. Быть страннолюбивыми друг ко другу без ропота (1Пет.4:9).
20. Иметь общение друг с другом (1Ин.1:7).
21. Подчиняться друг другу (1Пет.5:5).
22. Не судить друг друга (Рим.14:13).
23. Принимать друг друга такими, какие есть (Рим.15:7).
24. Принадлежать друг другу (Рим.12:5).

Все это — неполный перечень того, что практически включает наша любовь к ближнему.

На основании Писания можно составить «портрет» такого состояния любящего сердца, к которому надо стремиться каждому христианину в реальном хождении пред Богом, облекаясь в любовь как совокупность совершенства. Любить любовью-агапе предполагает проявление следующих добродетелей:

1. Я буду терпелив (1Кор.13:4 **«любовь долготерпит»**).

2. Я буду добр, милосерден, снисходителен (1Кор.13:4 **«любовь… милосердствует»**).

3. Я не буду завидовать (1Кор.13:4 **«любовь не завидует»**).

4. Я буду скромен, не буду превозноситься, не буду хвастливым и гордым, всю славу буду с благодарностью отдавать Богу и не искать себе славы от людей (1Кор.13:4 **«любовь не превозносится, не гордится»**).

5. Я буду учтив со всеми, не буду проявлять грубости, буду тактичен и вежлив, я не буду вести себя неподобающим образом, проявлять грубость или плохие манеры, буду проявлять уважение и почитание старших, служителей и пастырей как поставленных Богом на служение (1Кор.13:5 **«любовь… не бесчинствует»**, 1Пет.5:4).

6. Я не буду себялюбивым, не буду искать только своей выгоды, а буду беспокоиться о ближнем и буду желать лучшего для ближнего и всех братьев (1Кор.13:5 **«не ищет своего»**, Флп.2:20,21).

7. Я буду благожелателен, не буду раздражаться, не буду провоцироваться на гнев или обиду, не буду идти на поводу своих чувств, а буду их контролировать и направлять в исполнение Божьей воли (1Кор.13:5 **«не раздражается»**).

8. Я не буду подозрителен, буду верить в лучшее, буду видеть лучшие стороны и буду истолковывать в лучшую сторону то, что делают другие, а не копить свои обиды; я буду пленять всякое помышление в послушание Христу (1Кор.13:5 **«не мыслит зла»**, 2Кор.10:5).

9. Я не буду бесчувственным и безучастным к тому, что происходит у других, я буду счастлив, когда у них все хорошо, и буду опечален, когда плохо, боль ближних будет моей болью, а радость — моей радостью (1Кор.13:6 **«не радуется неправде, а сорадуется истине»**; Пр.24:17).

10. Я буду все покрывать снисходительностью и прощением (1Кор.13:7 **«все покрывает»** и 1Пет.4:8. Здесь акцент на слове «все»).

11. Я всегда буду верить в лучшее и искать в братьях и сестрах только хорошее, я буду смотреть на их добрые качества с восторгом, а к недостаткам снисходить и нежно помогать от них избавиться (1Кор.13:7 **«всему верит»**).

12. Я буду жить надеждой на все лучшее (1Кор.13:7 **«всего надеется»**).

13. Я буду все переносить без ропота (1Кор.13:7 **«все переносит»**).

14. Я не буду причинять боль ближнему ни в каких обстоятельствах (Рим.13:10 **«Любовь не делает ближнему зла»**).

15. Я не буду играть в любовь, притворяться или лицемерить, я буду любить от чистого сердца (Рим.12:9 **«Любовь да будет непритворна»**, 1Пет.1:22; 1Ин.4:20; 1Тим.1:5).

16. Я не буду требовать любви к себе, а буду себя считать должником любви по отношению к братьям и сестрам и по отношению к неверующим людям, потому что Господь по милости Своей дал мне все с избытком и желает видеть отдачу от меня (Рим.13:8 **«Не оставайтесь должными никому ничем, кроме взаимной любви»**, Рим.1:14).

17. Я буду любить тогда, когда мне желают зла, проклинают, ненавидят и гонят, и буду стремиться приближать к Богу врагов, благословлять проклинающих и не отвечать им злом на зло, благотворить ненавидящих и молиться за обижающих и гонящих (Мф.5:44 **«А Я говорю вам: любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас, благотворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас»**, Рим.12:14,17-21).

18. Я буду удерживать язык от зла и уста от лукавых речей, никогда не буду говорить плохо о своих братьях и сестрах, но всегда буду искать им защиты, входить в их положение (1Пет.3:10 **«Ибо кто любит жизнь и хочет видеть добрые дни, тот удерживай язык свой от зла и уста свои от лукавых речей»**).

19. Я не буду бояться, колебаться и жалеть о том, что мои усилия напрасны, я не буду бояться быть незамеченным или неоцененным, не буду иметь страха потерять любовь (1Ин.4:18 **«В любви нет страха, но совершенная любовь изгоняет страх, потому что в страхе есть мучение. Боящийся не совершен в любви»**, Рим.8:35-39).

20. Я буду носить бремена ближних, подставлять плечо в трудностях, оказывать помощь в нуждах (Гал.6:2 **«Носите бремена друг друга и таким образом исполните закон Христов»**, 1Ин.3:17; Флп.2:1,2).

21. Я буду назидать своих ближних (1Кор.8:1 **«любовь назидает»**).

22. Я буду беспокоиться о ближних, буду внимателен к ним, буду поощрять их к любви и добрым делам (Евр.10:24 **«Будем внимательны друг к другу, поощряя к любви и добрым делам»**).

23. Я буду исполнять не свои желания, а поступать по Слову Божьему и по заповедям Господним, как бы трудно это ни было (1Ин.5:3 **«Ибо это любовь к Богу, чтобы мы соблюдали заповеди Его»**, Ин.14:23).

24. Я не буду любить греховный мир и привязываться к его ценностям, но буду принимать Божьи ценности (1Ин.2:15,16 **«Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей. Ибо все, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, — не есть от Отца, но от мира сего»**).

25. Я буду с благодарностью принимать все от Бога, включая и наказания (Евр.12:6 **«Ибо Господь, кого любит, того наказывает»**, 1Фес.5:16-18).

26. Я буду стремиться одинаково хорошо относиться ко всем, не иметь лицеприятия (Лк.6:32 **«И если любите любящих вас, какая вам за то благодарность? Ибо и грешники любящих их любят»**, Рим.2:11).

27. Я буду проявлять любовь на деле, а не на словах и желаниях, сохраняя в любви истину (1Ин.3:18 **«Дети мои! Станем любить не словом или языком, но делом и истиной»**, 1Фес.1:3).

28. Буду искать того, что служит к миру и взаимному назиданию, искать созидания, а не разрушения (Рим.14:19 **«Итак, будем искать того, что служит миру и взаимному назиданию»**, 1Пет.4:8).

29. Я буду стремиться во всем поступать с ближним так, как хотел бы, чтобы он поступал со мной (Мф.7:12 **«Итак, во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними»**).

30. Я буду стремиться, чтобы любовь все более и более возрастала, не буду стоять на месте (Флп.1:9-11 **«И молюсь о том, чтобы любовь ваша еще более и более возрастала в познании и всякой рассудительности, чтобы, познавая лучшее, вы были чисты и непреткновенны в день Христов, исполнены плодов праведности Иисусом Христом в славу и похвалу Божию»**) **[111]**.

Вот эти основные практические моменты проявления любви к Богу и людям, показывающие, что любовь — это не чувства умиления, а действие во благо ближним и во славу Божью. Как важно достигать такой любви в христианской жизни, чтобы наше хождение перед Богом не было фарисейским.

В. Прославление Бога.

Прославление Бога — это выражение благодарности, благоговения, почитания и восторга верующего совершенством и любовью Бога, а также внутреннее изменение верующего и приближение его к Господу через исполнение Божьей воли и принесение плодов. «*Взгляд славящего устремлен в глубину Божьего образа действий*» **[112]**, славящий не только благодарит, но и стремится подражать Господу, воздавая Ему особую честь.

2Фес.1:12 **«Да прославится имя Господа нашего Иисуса Христа в вас, и вы в Нем, по благодати Бога нашего и Господа Иисуса Христа»**.

Рим.15:5,6 **«Бог же терпения и утешения да дарует вам быть в единомыслии между собою, по учению Христа Иисуса, дабы вы единодушно, едиными устами славили Бога и Отца Господа нашего Иисуса Христа»**.

1Кор.10:31 **«Итак, едите ли, пьете ли или иное что делаете, все делайте в славу Божию»**.

2Кор.4:14,15 **«Зная, что Воскресивший Господа Иисуса воскресит через Иисуса и нас и поставит перед Собой с вами. Ибо все для вас,**

чтобы обилие благодати тем большую во многих произвело благодарность во славу Божию».

Флп.1:10,11 **«Чтобы, познавая лучшее, вы были чисты и непреткновенны в день Христов, исполнены плодов праведности Иисусом Христом в славу и похвалу Божию».**

Евр.13:15 **«Итак, будем через Него непрестанно приносить Богу жертву хвалы, то есть плод уст, прославляющих имя Его».**

Бог, Который отдал в любви за нас на распятие Своего Сына Иисуса Христа ради нашего спасения и счастья, достоин прославления:

Отк.4:11 **«Достоин Ты, Господи, принять славу, и честь, и силу, ибо Ты сотворил все, и все по Твоей воле существует и сотворено».**

Иисус Христос является сиянием славы Божьей:

Евр.1:3,4 **«Сей, будучи сияние славы и образ ипостаси Его и держа все словом силы Своей, совершив Собою очищение грехов наших, воссел одесную величия на высоте, будучи столько превосходнее ангелов, сколько славнейшее пред ними наследовал имя».**

Прославление Бога должно осуществляться по следующим основным причинам:

1. Бог достоин славы (Вт.32:3,4; Иов.36:3; Пс.67:33-35; Пс.105:1; Пс.110:2,3; 1Пар.16:8-12,23-34; Пс.95:3-12; Отк.4:11; Отк.5:11,12; Пс.47:2).

Отк.5:11,12 **«И я видел и слышал голос многих ангелов вокруг престола, и животных, и старцев, и число их было тьмы тем и тысячи тысяч, которые говорили громким голосом: достоин Агнец закланный принять силу, и богатство, и премудрость, и крепость, и честь, и славу, и благословение».**

Пс.105:1 **«Славьте Господа, ибо Он благ, ибо вовек милость Его».**

2. Прославление Бога указывает на Творца и Вседержителя как на центр всей жизни (Рим.11:36; Еф.3:14-21; Пс.22:1-4; Пс.85:8-12; Пс.17:31; Иер.51:15; Еф.1:17-23; Пс.9:11; 1Пет.2:9; Деян.26:18; Пс.18:2,8-12; Втор.10:20; Суд.5:9).

Рим.11:33-36 **«О, бездна богатства и премудрости и ведения Божьего! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его! Ибо кто познал ум Господень? Или кто был советником Ему? Или кто дал Ему наперед, чтобы Он должен был воздать? Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава вовеки. Аминь».**

3. Бог ревнует о Своей славе и не желает, чтобы люди воздавали ее ложным Богам, идолам и недостойным людям (Ис.48:11; Исх.20:5; Исх.34:14; Ис.6:1-3; Ис.44:24,25; Ис.45:21-25; Пс.2:12; 2Кор.11:2; Иак.4:5).

Ис.48:11 **«Ради Себя, ради Себя Самого, делаю это, ибо какое было бы нарекание на имя Мое! Славы Моей не дам иному».**

Пс.2:12 **«Почтите Сына, чтобы Он не прогневался, и чтобы вам не погибнуть в пути вашем, ибо гнев Его возгорится вскоре. Блаженны все, уповающие на Него».**

4. Поиск славы Божьей является свидетельством истинного пути человека, и, прославляя Бога, мы познаем Его истины (Ин.5:44; Ин.7:17-19; 1Фес.1:9,10; Гал.1:10).

Ин.5:44 **«Как вы можете веровать, когда друг от друга принимаете славу, а славу, которая от единого Бога, не ищете?»**

Ин.7:18 **«Говорящий сам от себя ищет славы себе; а Кто ищет славы Пославшему Его, Тот истинен, и нет неправды в Нем».**

5. Прославление Бога приближает нас к Нему и преображает в Его образ, что является целью нашей жизни (2Кор.3:18; Евр.2:10; 1Ин.3:1-3; 1Кор.13:12; Ин.1:9; 1Кор.15:48,49; 2Кор.4:6; Рим.9:23,24; Кол.3:3,4; Флп.1:10,11; Кол.1:10; 2Фес.1:11; 2Тим.2:15).

2Кор. 3:18 **«Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преображаемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа».**

2Кор.4:6 **«Потому что Бог, повелевший из тьмы воссиять свету, озарил наши сердца, дабы просветить нас познанием славы Божией в лице Иисуса Христа».**

То, что Бог соделал для нас, несопоставимо с самым величайшим из того, что мы делаем для Него. Когда Иисус Христос оставил славу неба и принял человеческую природу, чтобы спасти нас, то это действие Бога неимоверно возвысило ценность человека и предстоящую славу тех, кто примет Христа. Мы привыкли к благодати и милости, мы привыкли к прощению и долготерпению Господа, мы привыкли к Тому, что Он страдал, умер за наши грехи, как будто Он должен все это делать, покрывая наше несовершенство и греховные устремления плоти. В. Марцинковский пишет: «*Мы так привыкли к картинам распятия Христа, что уже не чувствуем его ужаса. Как будто оно происходило только в воображении, как будто распятие было только нарисовано и ко кресту прибивали гвоздями не живое Тело с нервами, жилами и Кровью, а только Его изображение. Крест стал чуть ли не украшением в нашей жизни — мы почти забыли его потрясающее, трагическое значение*» **[113]**. Славить Бога своей жизнью — это значит подражать Христу, стремиться быть похожим на Него. Ч.Х. Сперджен говорил: «*Мы не можем идти туда, куда не пошел бы Иисус. Даже мелочь, если она имеет отношение к Богу, становится для нас важным делом*» **[114]**. Главное во всех наших мыслях, словах, делах — чтобы прославлялся Господь. Г.Х. Вейс отмечает: «*Когда у вас возникает сомнение, правильно ли и хорошо ли вам делать то-то и то-то или участвовать в том-то и том-то, ответьте себе на следующие пять вопросов:*

1. Угодно ли и приятно это Христу? Угодно ли это Его воле?

2. Прославит ли это Господа?

3. Как поступил бы в этом случае Христос?

4. Поможет ли это нашему свидетельству и станет ли оно более сильным и убедительным?

5. Поможет ли это личной вашей духовной жизни?» **[115]**.

Истинное прославление Бога возможно тогда, когда Он занимает первое место в нашей жизни. Мы не должны получать больше радости и вдохновения ни в чем другом и ни в ком другом, кроме нашего Создателя и Искупителя. Прославление Бога осуществляется:

а) через Слово и молитвы (Ин.14:13; Евр.13:15; Пс.49:23);

б) через наши плоды (Ин.15:8; Флп.1:9-11);

в) через наше материальное пожертвование и служение (Флп.4:18; 2Кор.9:7);

г) через общительность и благотворительность (Евр.13:16);

д) через проповедь и служение (1Пет.4:11);

е) через любовь и единодушие (Рим.15:5,6);

ж) через исповедание Христа Богом (Флп.2:9-11);

з) через веру в Слово Божие (Рим.4:20-24);

и) через страдания за Христа, трудности и смерть (Ин.21:18,19; 1Пет.4:14,16; 2Кор.4:17);

к) через наше свидетельство (2Фес.3:1);

л) через дела добра (Мф.5:16; 1Пет.2:12; 1Кор.10:31);

м) через жизнь верующих (2Фес.1:11,12).

Прославление Бога — это не только торжество и радость, но прежде всего — это труд, служение с чистым сердцем, приближение к Богу в любви и святости, а также страдания ради Христа. Ральф Шали так описывает важную роль трудностей в жизни христианина, славящего Господа:

«*Истинный христианин подобен растению, которому суждено вырасти в суровом климате горной вершины или пустыни. Высоко в Альпах растет удивительно красивый голубой цветок горечавка. Ты не сможешь заставить его вырасти в твоем саду. Чтобы обрести свою чудесно-голубую окраску, он должен выдержать свирепые зимние метели, лед и снег, режущие ветры и высоту. Христианин возрожден для жизни в высшей чистоте, в ярком сиянии святости Божьей. Для этого Бог формирует в нас характер Христа. Христианин, перенесший мало страданий, склонен быть жестоким по отношению к окружающим, он не может понять их страданий, ему не хватает непреклонной решимости и смирения мученика. Если и существует что-нибудь, что мы можем вспоминать в вечности, то это следы от ран, полученных нами за любовь к Иисусу*» **[116]**.

С.Т. Стадд сделал глубокое заявление на тему страданий: «Если Иисус Христос, будучи Богом, умер за меня, то тогда ничего с моей стороны не может быть слишком большой жертвой для Него». Часто бывает так, что для того, чтобы прославить Господа, у христианина есть только одно право: отказаться от всех прав и нести трудности, предательства близких, несправедливые страдания, бороться за истину в кротости и смирении, уповая на Божьи обетования. П. Биллхаймер пишет: «*Более чем 32к000 Библейских обещаний уверяют нас в том, что все необходимое нам для тела, души и духа как в этой временной земной жизни, так и в вечности обеспечено искуплением... Но есть вещи, которые даже Бог не может для нас сделать до тех пор, пока не позволит нам пострадать. Возможно, цена освоения любви высока, но Бог никакую цену не считает слишком высокой для обучения этой любви. Все человеческие скорби и страдания Он использует для воспитания Своей избранной Невесты*» **[117]**. Наш Господь явил славу, будучи самым большим Страдальцем:

Евр.2:10 **«Ибо надлежало, чтобы Тот, для Которого все и от Которого все, приводящего многих сынов в славу, Вождя спасения их, усовершил через страдания».**

Прославлять Бога — это значит доверяться Ему во всем и с благодарностью переносить все, что Он посылает, веря в то, что в жизни нет случайностей, и что Бог допускает разные обстоятельства для нашего совершенствования. Лаура А. Бартер Сноу прекрасно выразила эту истину своим толкованием третьей книги Царств 12:24 в брошюре «От Меня это» **[117]:**

«Дитя Мое, послушай Меня. Склони ухо свое, чтобы Я мог прошептать тебе эти слова, ибо они могут вызолотить славой любое грозовое облако, которое поднимается на небосклоне твоей жизни, и выправить неровную дорогу, по которой тебе придется пройти. Этих слов немного, всего лишь три. Позволь же им достичь сокровеннейших глубин твоего сердца, да будут они тебе как подушка, на которую ты всегда сможешь преклонить утомленную заботами голову. Вот эти слова: «Это от Меня». Думал ли ты когда-нибудь, что все, касающееся тебя, касается и Меня также? Ведь касающийся вас касается зеницы ока Моего (Зах.2:8). Ты дорог в очах Моих, многоценен (Ис.43:4). Потому Мне доставляет удовольствие учить тебя. Когда тебя будут одолевать искушения, и враг нахлынет на тебя подобно наводнению, Я открываю тебе, что и это от Меня, что слабость твоя нуждается в помощи Моего могущества и что в безопасности ты находишься лишь тогда, когда позволяешь Мне бороться за тебя. Ты в трудных обстоятельствах, окруженный людьми, которые не понимают тебя, которые ни в чем не считаются с тобой и теснят тебя? В каком бы положении ты не находился, это положение твое не случайно, потому что его предназначил тебе Я — Бог твой. Не просил ли ты, чтобы я сделал тебя смиренным? Вот Я поместил тебя в ту школу, где преподается смирение. Твоя среда и люди, от которых ты зависишь, есть не более чем исполнители Моей воли. Ты оказался в материальной нужде? Тебе трудно свести концы с концами? От Меня это, ибо Я — твой казначей, и хотел бы, чтобы ты брал и зависел от Меня. Мои припасы неисчерпаемы (Флп.4:19). Испытай Мои обещания. Да не относятся к тебе слова: «Но и при этом вы не верили Господу, Богу вашему» (Втор.1:32). Непроницаемой тьмой окружила тебя ночь скорбей? И это от Меня. Я — Муж скорбей, изведавший болезни. Я позволил земным утешителям разочаровать тебя, дабы ты, обратившись ко Мне, получил вечное утешение (2Фес.2:16,17). Ты страстно желал совершать для Меня великое дело, но вместо этого, сломленный болезнью слег в постель? Знай, что и это от Меня. Мне не удавалось привлечь к Себе внимания в то время, как ты с головой был погружен в повседневную деятельность, а Я хотел преподать тебе некоторые из Моих сокровенных уроков. «Те, кто только стоят и ждут — тоже служат». Некоторые из Моих величайших подвижников не допущены к активному служению, потому что Я хочу научить их обращению с молит-

венным оружием. Сегодня Я передаю в руки твои этот сосуд со священным маслом. Щедро пользуйся им, сын Мой. Каждое обстоятельство, возникшее перед тобой, каждое слово, причиняющее боль тебе, каждое препятствие, выводящее тебя из терпения, каждую твою слабость обильно смазывай этим маслом. Жало исчезнет, когда ты научишься видеть Меня во всем».

И в страданиях, и в горестях, и в радостях на первом месте должен быть Господь. Важно при всяком успехе всю славу отдавать Богу, так как только Он один достоин ее (2Кор.4:7). Один служитель Божий сказал: «Богу нетрудно найти человека для исполнения Его воли, но Ему трудно найти человека, который бы, исполнив волю Божью, не присвоил бы всю славу себе». Между стремлением как можно лучше прославить Бога и попытками во что бы то ни стало прославить свое «я» пролегла великая пропасть. Нам важно взирать не на свои достижения, а на славу Господню:

Пс.113:9 **«Не нам, Господи, не нам, но имени Твоему дай славу, ради милости Твоей, ради истины Твоей».**

Сам Бог для нас важнее, чем все, что мы имеем от Него и делаем для Него. Дж. Бриджес отмечает: «*Благоговейный и благочестивый христианин прежде всего видит Бога в Его превосходящей славе, величии и святости, а потом в Его любви, милости и благодати*» **[118].** «Сердце человека в правильном состоянии, если он желает того же, что и Бог», — отмечал Фома Аквинский.

Слава Божья — это Его честь, величие, достоинство, весомость, значимость.

Прославление Бога приближает нас к образу Божьему и совершенствует нас (2Кор.3:18), побуждает подражать Господу во всем:

Флп.2:5-11 **«Ибо в вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе: Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу; но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став, как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной. Посему и Бог превознес Его и дал Ему имя выше всякого имени, дабы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца».**

Г. Музыкальное служение в церкви.

Под музыкой мы будем понимать звуковое искусство, включающее инструментальную музыку и вокальную музыку (пение).

Музыкальное служение в церкви играет важную роль и является существенным элементом поклонения Богу и прославления Бога. Христианское песнопение — это не только важная часть церковных богослужений, но и жизненная потребность последователей Христа. Оно ободряет и подкрепляет дух, вселяет в сердце надежду и радость, возносит и утверждает Божии истины, назидает и устремляет к горнему. На

протяжении всей истории христианства музыка играла важную роль в поклонении, в прославлении Бога, оказывала содействие в духовном возрастании верующих. Священное Писание говорит нам о том, что дети Божии использовали этот чудесный Божественный дар музыки, псалмов, гимнов и духовных песнопений в самых различных жизненных ситуациях. Мартин Лютер (1483–1546) писал: «*Я не нахожу удовольствия в человеке, который презирает музыку. Музыка — это не человеческое изобретение; это — дар Бога. Я ставлю ее в один ряд с богословием*». Он подчеркивал, что музыка «*приготовляет сердце к восприятию Божественного Слова и истины*» и что «*дьяволу не надо отдавать все прекрасные мелодии*». Блаженный Августин (354–430) так описывал благотворное воздействие на него церковной музыки: «*Я плакал от красоты ваших гимнов и песен, меня сильно ободряла благозвучность пения вашей Церкви. Эти звуки влетали мне в уши, а истина проникала в сердце*». Д.Л. Муди (1837–1899) отмечает: «*Пение почти так же может влагать в разум людей Слово Божье, как и проповедь. С того момента, как Господь призвал меня, мое понимание важности выражения хвалы Богу в песне постоянно возрастало*». Иоанн Златоуст (347–407), сравнивая мирское и духовное пение, говорит: «*Обычные песни и мирские мелодии, щекоча слух и обманывая разум, уводят нас от добра, но небесные напевы приводят душу в стройную упорядоченность*». Климент Александрийский (150–215) пишет о том, что христианская душа «*изливает себя в славословиях, хвалениях, благословениях, в восторженных песнопениях и поэтому ни на мгновение не разлучается со своим Богом*» **[119; 120]**.

Важным вопросом для поместной церкви, вокруг которого идут бурные дискуссии, является вопрос о том, каким должно быть музыкальное служение в церкви, чтобы оно было угодно Богу при поклонении и прославлении. На эту тему имеется много мнений, которые отражены в разных источниках **[119–150]**. Нашу точку зрения по вопросу музыкального служения можно выразить в следующих основных тезисах:

1. Существует угодная (духовная) и неугодная Богу (мирская) музыка, нейтральной музыки не бывает. Не всякие музыкальные произведения имеют Божественный источник вдохновения.

2. Новозаветная Церковь не должна механически копировать ветхозаветные формы поклонения Израиля, так как Церкви открыты более высокие духовные истины во Христе.

3. Духовная музыка и духовные песни христиан имеют свои библейские критерии и мерки, основными из которых являются следующие:

а) духовные песнопения имеют своим источником Господа, рождаются под водительством Духа Святого и исполнены Духом Святым;

б) отражают опыт и переживания духовных людей — детей Божьих, имеющих тесное общение со Христом; и авторы, и исполнители должны быть духовными личностями, при этом манера исполнения должна быть смиренной, кроткой и целомудренной;

в) служат для прославления Бога, а не человека;

г) основаны на Слове Божьем, не противоречат духу Писания, имеют непреходящие ценности, выдерживают проверку временем и наполнены здравым смыслом;

д) имеют приоритет текста и слов, которые отражают истины Библии и является основным элементом назидания, ободрения и прославления, в то время как мелодия и ритм играют второстепенную роль и служат для того, чтобы донести смысл текста и усилить его высказывания; решающая роль принадлежит духовному, которому подчинено душевное, при этом осуществляется воздействие на дух, а не на плоть, и в человеке вызываются светлые душевные чувства;

е) характеризуются благоговением и трепетом, имеют Божественную, а не плотскую, радость, несут простоту и сердечность; они естественны и гармоничны, лишены чуждых ритмов;

ж) имеют добрые плоды и оказывают положительное влияние на слушающих:

- назидают, возвышают, ободряют;

- направляют к святости и к оставлению греха; направлены к небесам, несут чистоту и свет;

- способствуют единству церкви, несут мир и единодушие вместо ссор и разделений;

- поощряют к благодарности Богу за Его любовь к нам;

- способствуют чистоте сердца, простоте и кротости, возрастанию в любви к Богу и к ближним;

- устремляют к совершенству, к умиротворению, к отделению от греховного мира и к очищению, к общению с Богом и Его Словом;

- содействуют духовному росту слушателей и вырабатывают качества характера, оговоренные в Библии: смирение и самоотречение вместо напыщенного «я»; отделение от мира и отказ от мирских похотей; дисциплина, самообладание, бодрствование, сознательность и трезвость вместо расслабленности, возбуждения плоти и неуправляемого действия чувств.

4. Истинное поклонение Богу и прославление Бога в христианских церквах должно осуществляться с помощью только духовной музыки и духовного песнопения и не должно быть смешано с поврежденной мирской музыкой.

5. Мирская поп-музыка, рок-музыка, джаз и современные харизматические песни являются каналом проникновения в церкви духа греховного мира, орудиями ложного поклонения и оккультных действий, способствующих принятию духов-обольстителей.

6. Истинное покаяние и пребывание в Боге требует следования узким путем, оставления греховного прошлого и изменения системы ценностей во всем, включая и вопросы музыки.

7. Необходимо поставить надежный заслон для мирской и харизматической музыки в христианских церквах, развивая и укрепляя чистое поклонение в духе и истине.

Рассмотрим более подробно эти утверждения в свете Слова Божьего.

1. Существует угодная (духовная) и неугодная Богу (мирская) музыка, нейтральной музыки не бывает.

Одно из основных заблуждений последователей либеральных форм поклонения состоит в утверждении, что всякая музыка является даром от Господа и поэтому всякая музыка может славить Бога. Некоторые утверждают, что исполнение музыки с христианскими словами в церкви придает ей духовный смысл и тем самым славит Господа. Священное Писание говорит нам об обратном. Об этом говорят и многие исследования **[127; 129–131; 134; 150–153]**.

Известно, что даже если произносятся правильные слова или библейские тексты, но дух исполнения и манера исполнения являются мирской, такое служение может превозносить человека, но оно не славит Господа. Использование в музыкальных произведениях духовных слов «аллилуйя», «спасение», «любовь», «слава Богу», «Господи» и т.п. не делают эти произведения духовными. Здесь можно привести аналогию с человеком, который говорит о Боге, пришел в храм, но не имеет личных отношений с Богом, не имеет живой и спасающей веры и поэтому его слова и его сердце не прославляют Господа. Господь Иисус Христос предупреждает: **«Не всякий, говорящий Мне: "Господи! Господи!" войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного. Многие скажут Мне в тот день: "Господи! Господи! Не от Твоего ли имени мы пророчествовали? Не Твоим ли именем бесов изгоняли? И не Твоим ли именем многие чудеса творили?" И тогда объявлю им: "Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие"»** (Мф.7:21-23).

Одним из основных методов преподнесения мирской музыки при либеральном поклонении в церквах является попытка красоваться перед людьми, любоваться собой и пением больше, чем созерцанием красоты Божьей и благоговением перед Его святостью. Хотя способность человека исполнять и слушать музыку является даром от Бога, и отдельные компоненты музыкальных произведений можно в какой-то мере назвать нейтральными, но то, что человек исполняет в качестве мелодии (со словами или без слов), уже является выражением его духовной сущности, его мышления и мировоззрения.

Недостаточно в вопросах музыкального поклонения и прославления одной искренности. Бога всегда должно славить только с искренним сердцем, но одной искренности мало, нужно еще выполнить требование истинности, потому что поклонение должно быть **«в духе и истине»** (Ин.4:24). Поклонение в истине предполагает исполнение Божьего Слова и Божьих повелений (Ин.17:17; Пс.118:86,138), соответствие поклонения Божьей природе и истине Христовой (Пс.144:18,19; Пс.88:6; Иер.10:10; Ин.1:17; Ин.8:32; Ин.14:6; Ин.16:13; 1Пет.1:22; 1Ин.5:6; 1Кор.5:8; 2Кор.4:1,2; 2Кор.13:8; Еф.4:21,24; Еф.5:9; Флп.4:8). Библия дает многие примеры того, как бессильна одна искренность без истины. Разве не искренне хотела Ева познать запретный плод (Быт.3:1-19)? Разве не искренне заблуждался Петр, когда

просил Иисуса не идти на крест (Мф.16:21-24)? Разве не искренне многие будут творить чудеса, неугодные Богу (Мф.7:21-23)? Разве не искренне поклонялись идолу израильтяне, когда Моисей общался с Богом (Исх.32:1-26)? Разве не искренни были друзья Иова, которые убеждали его в человеческой мудрости, но Бог осудил их и оправдал Иова (Иов.42:7,8)? Разве мало сегодня таких людей, которые искренне заявляют о том, что они не согласны с многими моментами Библии? Путь такой искренности, не подкрепленный Божьими заповедями, ведет к плохим последствиям. Христос говорит: **«Без Меня не можете делать ничего»** (Ин.15:5). Истина всегда возвещалась силой Божьего Слова. Прямое, непосредственное поклонение Богу есть деятельность и духа, и ума, и сердца в Божьей истине.

Слово Божье дает нам ясные указания, что первозданный Божий дар музыки, как и все остальное, был опорочен грехопадением. В Библии мы встречаем описание того, как музыка служила язычеству и была оторвана от Бога, а также наблюдаем и другую линию, когда музыка и песни служили для прославления Бога.

Автором всего совершенного и прекрасного является только Бог:

Иак.1:17 **«Всякое даяние доброе и всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов, у Которого нет изменения и ни тени перемены».**

Еще во время сотворения, задолго до изобретения струнных и духовых инструментов, звучала Божья музыка:

Иов.38:4,7 **«Где был ты, когда Я полагал основания земли? Скажи, если знаешь... При общем ликовании утренних звезд, когда все сыны Божии восклицали от радости?»** Это образное выражение означает, что ангельские небесные силы воспевали славу Господу, когда Он создавал нашу землю. Слово, переведенное на русский язык как «ликование», во многих случаях переводится как «пение» **[132].**

Мы читаем в Библии о том, что Сам Бог поет: **«Господь Бог твой среди тебя: Он силен спасти тебя; возвеселится о тебе радостью, будет милостив по любви Своей, будет торжествовать о тебе с ликованием»** (Соф.3:17).

Ангельский хор пел во время рождения Христа: **«И внезапно явилось с Ангелом многочисленное воинство небесное, славящее Бога и взывающее: слава в вышних Богу, и на земле мир, в человеках благоволение»** (Лк.2:13,14).

Господь Иисус поет и славит Бога:

Пс.21:23 **«Буду возвещать имя Твое братьям моим, посреди собрания восхвалять Тебя».**

Евр.2:12 **«Возвещу имя Твое братьям Моим, посреди церкви воспою Тебя».**

Пение, рожденное от Бога, всегда служило источником вдохновения и укрепления духа в разных жизненных ситуациях. Господь Иисус Христос пел вместе с учениками перед страданиями на Голгофе:

Мф.26:30 **«И, воспевши, пошли на гору Елеонскую».**

Павел и Сила, заключенные в темницу, воспевали Бога:

Деян.16:25 **«Около полуночи Павел и Сила, молясь, воспевали Бога; узники же слушали их».**

Представители спасенных, двадцать четыре старца, будут петь славу Агнцу на троне в вечности: **«И поют новую песнь, говоря: достоин Ты взять книгу и снять с нее печати; ибо Ты был заклан, и Кровию Своею искупил нас Богу из всякого колена и языка, и народа и племени, и соделал нас царями и священниками Богу нашему; и мы будем царствовать на земле»** (Отк.5:9).

Победители зверя поют песнь Моисея и песнь Агнца в Царствии Божьем (Отк.15:3,4), и сто сорок четыре тысячи спасенных поют новую песнь пред престолом (Отк.14:3):

Отк.14:2,3 **«И услышал голос как бы гуслистов, играющих на гуслях своих: они поют как бы новую песнь пред престолом и пред четырьмя животными и старцами; и никто не мог научиться сей песни, кроме сих ста сорока четырех тысяч, искупленных от земли».**

Отк.15:3,4 **«И победившие зверя и образ его, и начертание его и число имени его, стоят на этом стеклянном море, держа гусли Божии, и поют новую песнь Моисея, раба Божия, и песнь Агнца, говоря: велики и чудны дела Твои, Господи Боже Вседержитель! Праведны и истины пути Твои, Царь святых! Кто не убоится Тебя, Господи, и не прославит имени Твоего? Ибо Ты един свят. Все народы придут и поклонятся пред Тобою, ибо открылись суды Твои».**

Во всех этих случаях мы можем отметить, что пение здесь имеет своим источником происхождения Божественное вдохновение и служит для Божьих целей. Но Слово Божье представляет нам и другую, противоположную, линию использования музыки, установленной духом греховного мира и служащей сатане и падшему человеку. Широко распространенное в настоящее время мнение о том, что каждый вид музыки является даром от Бога и что всякое направление пригодно для духовных песен детей Божьих, означает, что оно основано не на Библии и открывает опасную дверь для влияния грешного мира на Церковь Божью **[134]**. Так же как и мир сей есть духовная тьма, а не свет, так и представленная музыка грешных людей находится под сильным влиянием греха и духовной тьмы:

1Ин.5:19,20 **«Мы знаем, что мы от Бога и что весь мир лежит во зле. Знаем также, что Сын Божий пришел и дал нам свет и разум, да познаем Бога истинного и да будем в истинном Сыне Его Иисусе Христе: Сей есть истинный Бог и жизнь вечная».**

Мф.12:35 **«Добрый человек из доброго сокровища выносит доброе; а злой человек из злого сокровища выносит злое».**

Ин.8:34 **«Иисус отвечал им: истинно, истинно говорю вам: всякий делающий грех, есть раб греха».**

Рим.8:5-8 **«Ибо живущие по плоти о плотском помышляют, а живущие по духу — о духовном. Помышления плотские суть смерть, а помышления духовные — жизнь и мир, потому что плотские помышления суть вражда против Бога; ибо закону Божию не покоря-**

ются, да и не могут. Посему живущие по плоти Богу угодить не могут».

1Кор.2:14,15 **«Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сем надобно судить духовно. Но духовный судит о всем, а о нем судить никто не может».**

Еф.2:3 **«Между которыми и мы все жили некогда по нашим плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе чадами гнева, как и прочие».**

1Ин.2:15-17 **«Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей; ибо все, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская не есть от Отца, но от мира сего. И мир проходит, и похоть его, а исполняющий волю Божию пребывает вовек».**

Рим.6:16,17 **«Неужели вы не знаете, что кому вы отдаете себя в рабы для послушания, того вы и рабы, кому повинуетесь, или рабы греха к смерти, или послушания к праведности? Благодарение Богу, что вы, бывши прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя».**

Трудно представить себе использование для поклонения Богу и для прославления Творца музыки, сочиненной язычниками и идолопоклонниками и полученной не от Божественного вдохновения.

Нейтральной музыки не бывает, потому что:

а) источники ее получения и вдохновения не являются нейтральными, она имеет либо Божественный, либо человеческий, либо бесовский источник;

б) ее исполнители также имеют разный дух, и в зависимости от отношения с Богом могут по-разному передавать слова и мелодию, вкладывая свое отношение, свои манеры исполнения, свое мировоззрение, руководствуясь либо духом, либо плотью;

в) все то, что воздействует на внутреннюю сущность человека (на дух, душу, разум, волю, чувства) не является нейтральным, а слова и звуки осуществляют определенное воздействие на внутреннего человека, в отличие, например, от пищи, которая воздействует только на плоть (внешнего человека) (Мф.12:37; 1Пет.2:2; 1Кор.14:7-10; Рим.14:17; 1Кор.6:13; 1Кор.8:8); также разное воздействие оказывают музыкальные стили и манера исполнения;

г) плоды и последствия воздействия музыки на людей самые разные. При этом музыка и пение могут побуждать к дружбе с миром, которая **«есть вражда против Бога»** (Иак.4:4), либо способствовать приближению к Богу и достигать чистого и непорочного благочестия перед Богом и Отцом, чтобы **«хранить себя неоскверненным от мира»** (Иак.1:27).

О том, что музыкальное служение может достигать сердец людей, сказано в псалмах, например, в Пс.39:4: **«И вложил в уста мои новую песнь — хвалу Богу нашему. Увидят многие, и убояться, и будут уповать на Господа»**. Новая песнь была вдохновлена Богом («вложил в уста мои») новыми проявлениями Божьей милости и славы.

Новые песни были песнями свидетельства, говорящие о чудных действиях Божьих и о новых событиях в разное время (Пс.95:1; Пс.97:1; Пс.143:9; Пс.149:1).

О духовном действии псалмов (назидание, научение, восхваление), славословий и песнопений говорит Апостол Павел:

Еф.5:19 **«Назидая самих себя псалмами и славословием и песнопениями духовным, поя и воспевая в сердцах ваших Господу».**

Кол.3:16 **«Научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу».**

Защитники мирского метода поклонения и развлекательного метода музыкального служения порабощены плотскими вкусами, им нужны шоу, для шоу нужны «звезды», а «звезды» вытесняют с небосклона Бога, возрастая в гордости и становясь идолами и кумирами собрания. Библия предупреждает о таящейся здесь опасности: **«Бог гордым противится, а смиренным дает благодать»** (Иак.4:6). Воспитанные на таком поверхностном поклонении люди не желают умалиться перед Богом, признав Его величие, не желают взять на себя бремени святых Божественных требований, потому что они жаждут развлечений, в то время как Слово Божье поощряет нас к тому, чтобы мы **«благочинно и непрестанно служили Господу без развлечения»** (1Кор.7:35).

Выбор стиля музыки должен исходить из того, что угодно Богу для поклонения, а не из того, что угодно человеку, ибо такое поклонение является человекоцентричным, а не богоцентричным. Либеральное направление придерживается не принципа угождения Богу, а принципа приведения музыки в соответствие со вкусами людей, которых желают, во что бы то ни стало и любым путем, привлечь в церковь. Вот что пишет Рик Уорнер: «*Приводите музыку в соответствие со вкусами людей, которых Бог желает, чтобы привлекла ваша церковь. Церкви нужно конкретно признать, что нет конкретного «духовного» стиля музыки. Музыку освящает звучащее в ней Слово. Музыка — это ничто иное, как гармония нот и ритма; духовным делают пение слова. Нет такого понятия, как «христианская музыка», есть лишь христианская лирика… Седлбек — это безвозвратно церковь современной музыки. Нас часто называют в прессе «овцами, которые любят рок»… Впервые в истории существует универсальный музыкальный стиль, который можно услышать в каждой стране. Он называется современный поп-рок*» **[135]**. Не удивительно, что влиянию такого «гимнастического» пения подвержены все возрасты. Рик Уорнер пишет с нескрываемой радостью об «успехе» такой музыки: «*Недавно мы получили карточку первого впечатления от 81-летнего посетителя и его жены, где было сказано: «Благодарим, что вы разогнали нашу старческую кровь!» Когда поет церковь Седлбек, уснуть невозможно*» **[135]**.

Известный евангелист Билли Грэм называет христианский рок своим переводчиком между ним и неверующими людьми. Он пишет: «*Современная христианская музыка и выступает иногда для меня в роли такого переводчика*» **[154]**.

Л. Моррис также высказывает свое мнение в защиту «привлекательности» церкви: «*Основная проблема Церкви на Западе — сделать евангельскую весть привлекательной для тех, кто еще не знаком с ней… Одна из основных целей богослужения — вовлечь людей в более тесные взаимоотношения с Богом. В богослужении и песнопении Бог становится ближе к верующим, стремящимся, в свою очередь, быть ближе к Нему. Это приводит к глубокому чувству духовного насыщения, исцеления и полноты. Часто чувство близости к Богу будет сопровождаться хлопаньем в ладоши, воздеванием рук, коленопреклонением, выкрикиванием и танцами. Все это — библейские выражения богопоклонения… Выразительность общих собраний церкви может кого-то напугать, но на самом деле обладает эффектом оживления службы и приближает людей к Богу. Широкое распространение пятидесятнических и харизматических церквей помогло людям легче выразить и принять веру*» **[72]**.

Боб Рассел пишет: «*Главная цель церкви — прославлять Бога, и для этого хороши все музыкальные стили. Музыка сама по себе — лишь средство… Бог повелел нам петь новую песнь. Шесть раз в Псалмах и в Книге Откровения упоминается «новая песнь». Нам дается повеление «воспевать Богу новую песнь» (Пс.32:3; 40:3; 96:1; 98:1; 144:9; 149:1) и сказано, что живущие на небесах будут петь новые песни (Отк.5:9: 14:3). Если вам не нравятся новые песни, то на небесах вам придется тяжело!*» **[74]**.

Стив Миллер, защищая позиции нейтральности музыки и ее стилей, пишет: «*Мне представляется, что музыкальный стиль сам по себе вызывает безобразную реакцию публики не больше, чем музыка «кантри» заставляет людей пить и танцевать в ночном «кантри-клубе». Реакция публики обуславливается скорее стремлением людей, которых «заводят» исполнители, чем стилем музыки*» **[123]**.

В этих позициях таится дух заблуждения, потому что на первое место ставится человек, а не Бог. Вопрос должен стоять не в том, что нравится людям, а что нравится Богу, что угодно Ему, а не человеку и его вкусам. Слово Божье призывает нас, чтобы мы «**пребывали совершенны и исполнены всем, что угодно Богу**» (Кол.4:12), чтобы «**водворяясь ли, выходя ли быть Ему угодными**» (2Кор.5:9), чтобы «**поступали достойно Бога, во всем угождая Ему, принося плод во всяком деле благом и возрастая в познании Бога**» (Кол.1:10). Апостол Павел дает важный принцип богоугодного хождения христиан: «**У людей ли я ныне ищу благоволения, или у Бога? Людям ли угождать стараюсь? Если бы я и поныне угождал людям, то не был бы рабом Христовым**» (Гал.1:10). Не для прославления и возвеличивания человека должно быть направлено все в нашем служении, хождении и поклонении Богу, но для славы Божьей по принципу: «**Все делайте в славу Божию**» (1Кор.10:31).

Многие ошибочно считают, что музыкальное служение в церкви является нейтральным в нравственном отношении. Стив Миллер пишет: «*Многие вещи, созданные и используемые миром, сами по себе нейт-*

ральны в нравственном отношении. Скальпель в руках хирурга — орудие исцеления, в руках нацистского преступника — орудие террора... Даже те, кто «отделился» от мирских видов музыки, с удовольствием слушают традиционные церковные гимны при помощи «мирских» плееров, которые приводит в действие электрический ток «мирских» генераторов и усиливают те же усилители, которые использует группа «Роллинг Стоунз»... Отделение от мира не значит, что мы отделяемся от всего, что порождено грешным миром или используется в нем» **[123].**

Здесь смешиваются понятия использования неодушевленных предметов с понятием воздействия чего-то на кого-то с участием человека, имеющего дух и душу, разум, чувства, волю, веру. Если говорить о том, что орган, скрипка или рояль как музыкальные инструменты являются нравственно нейтральными, то это будет верным утверждением. Музыкальные инструменты могут быть использованы как для прославления Бога, так и для бесславия Его имени. Один и тот же инструмент может совершенно по-разному звучать в руках гордого мирского исполнителя и в руках музыканта, любящего Бога. Сами по себе инструменты нравственно нейтральны. Но неверно утверждать, что песня, которую будет исполнять певец под их сопровождение, является нравственно нейтральной, потому что не только слова песни, не только мелодия, но и нравственный мир композитора и исполнителя, стиль игры и исполнения будут по-разному воздействовать на человека, вызывать разные ассоциации и чувства и побуждать к разным действиям. И скальпель, и гитара сами по себе являются нейтральными, но действия, совершаемые с их помощью, уже не нейтральны. Звук случайно задетой струны тоже еще нейтрален, но когда звук воспроизводится осознанно, когда работает дух, душа и тело человека, то и звук уже передает то, что вкладывает в него исполнитель. Разное действие окажет слушание одного и того же христианского гимна в исполнении духовного христианина и в исполнении безбожника. Не только само слово имеет действие в духовном мире, но и тот дух, который в него вкладывается:

1Кор.2:4 **«И слово мое и проповедь моя не в убедительных словах человеческой мудрости, но в явлении духа и силы».**

Даже дьявол при искушении Христа цитирует Слово Божье, но при этом направляет применение сказанного совершенно в иное русло, заставляя Иисуса действовать самостоятельно, не подчиняясь воле Отца (Мф.4:1-11). Злые духи при земном служении Христа выкрикивали Его имя, но их внутренняя сущность от этого не изменяется (Мф.8:28,29; Иак.2:19). Не только слова, но и мелодия, и манера исполнения и соответствие мелодии тексту должны быть угодны Богу. При выборе произведения надо учитывать и источник, и автора, и музыкальный жанр, и исполнителя, и мелодию, и манеру исполнения.

Пренебрегая разным воздействием разной музыки на людей, многие христиане впали в обольщение и практикуют при поклонении неугодными Богу мирскими методами, например «христианские» ночные

клубы. Один из владельцев такого «Христианского кабаре Кети» в США сказал: «*Этот клуб хорош тем, что сюда можно придти и послушать всякого рода музыку — тяжелый рок, современную и альтернативную музыку, — и вы можете таким образом восхвалять и поклоняться Богу*» **[155]**. В данном случае можно сказать, что развлечение остается развлечением, и на передний план выходит человек и желание угодить людям, а не Богу. При этом появляется риск приводить в церковь невозрожденные души и давать людям ложное обещание о спасении. Обращенные миром в мир, они в нем и остаются, пытаясь изменить и перестроить церковь по своему мирскому вкусу.

Божий служитель В.П. Зинченко, который более 40 лет причастен к музыкальному служению в церкви, подчеркивает, что музыкальный христианский мир не существует сам по себе: он является продуктом эпохи и отражает состояние христианства как такового, которое характеризуется сегодня небывалым по размаху смешением с миром. Если появились «христианские» ночные клубы, то им на службу требуется «христианская тусовочная» музыка. В.П. Зинченко отмечает: «*В наше время наблюдается поспешное и широкомасштабное устранение различия между церковью и миром, и в первую очередь — в музыке… Надо фильтровать репертуар. Увы — это не под силу ревнителям-одиночкам. Для этого надо, чтобы церковь и ее служители сознательно избрали себе путь благоговейного служения. И в церквах, и в семьях, и лично. А неизменный в слове Бог всегда будет с теми, кто решился следовать за Христом узким путем*». На вопрос о том, как он относится к высказываниям о невозможности деления музыки на христианскую и нехристианскую, потому что музыка — это всего лишь семь нот, служитель ответил: «*Если убрать границу между церковью и миром, то действительно нельзя делить музыку на христианскую и нехристианскую. Об этом как раз и речь, т.е. человек, который так утверждает, явно не имеет понятия об отделении церкви от мира. А если по Слову Божьему такое отделение существует, то оно существует во всех сферах жизни, в том числе и в музыке. Важно понимать, что дебаты на эту тему следует проводить не в культурно-гуманистических рамках, а строго на духовной библейской основе. В противном случае все сведется к расхожей либеральной идее: «Ты думаешь так, а я думаю иначе, будем уважать мнение друг друга». А Библия во все времена учила, что народ Божий и его богослужебная практика радикально отличаются от мира и всего мирского*» **[156]**.

Когда композитор пишет музыку, он выражает в ней свой внутренний мир. Музыка исходит изнутри композитора. Е.С. Гончаренко пишет: «*Рождаясь в душе, песня затем ищет свою особую, единственную дорогу к сердцам многих, несет с собой особое переживание, увлекает, объединяет… Композитор активно выстраивает ноты в музыкальный текст, выражая свое мироощущение, а опытный композитор — и мировоззрение. Это мировоззрение может быть близко нам, а может быть и чуждо*» **[157]**. Музыка выражает внутренний

мир того, кто ее пишет. Она своеобразным языком звуков выражает мировоззрение автора. Музыка — это источник внутренне мотивированной информации. Структура ее языка выступает как структура определенной модели мира и модели миросозерцания автора. Мировоззрение композитора складывается из его понятий, отношений, взглядов. Затем композитор выбирает музыкальные средства, наиболее подходящие для выражения его чувств и идей. Музыка, которую мы слушаем, формирует наш внутренний мир. Постепенно под воздействием музыки формируется мировоззрение. Поэтому очень важно наблюдать за тем, что мы слушаем. «*Через вдохновенные гимны можно научить великому богословию и изумительной истине. Но через плохую религиозную музыку можно также передать ложную доктрину и компромисс*», — отмечает Ч. Крэбтри **[158]**.

Можем ли мы относиться к музыке как нейтральной при такой степени ее влияния на человека?

После грехопадения далеко не всякая музыка угодна Богу. Если Бог является Автором всего прекрасного, то сатана превращает Божию красоту в подделку, вводит в совершенную Божью гармонию фальшивые ноты сомнения, недоверия, непослушания, гордости и бунта.

Уже первое упоминание о музыке в Ветхом Завете встречается во враждебно настроенном к Богу роду Каина, к которому принадлежал Иувал. Об Иувале сказано: **«Он был отец всех играющих на гуслях и свирели»** (Быт.4:21). Его отец Ламех был убийцей: **«И сказал Ламех женам своим: Ада и Цилла! Послушайте голоса моего, жены Ламеховы! Внимайте словам моим: я убил мужа в язву мне и отрока в рану мне»** (Быт.4:23). Таким образом, земная инструментальная музыка берет свое начало не от Господа, но является изобретением сынов Каина. Древняя инструментальная музыка служила главным образом аккомпанементом в языческих культовых танцах, а блудницы раньше были, как правило, и танцовщицами. Задачей такой музыки было ввести участвующих в экстаз. В Римской империи существовала действующая на плоть так называемая вакхическая музыка. Даже языческий Римский сенат в 186 году до Р.Х. запретил организовывать вакханалии, но они так и не прекратились в действительности. Вакханалиями назывались гуляния в честь языческого бога вина, виноделия и веселья Вакха (Бахус, или Дионис). Эти гуляния через несколько часов после начала приобретали характер дикого разгула, оргии. Центральное место в вакханалии занимала языческая музыка. Музыка, как это следует из Ветхого Завета, служила язычеству и использовалась для развлечения. Такой мы находим ее в Тире: **«И прекращу шум песней твоих, и звук цитр твоих уже не будет слышен»** (Иез.26:13). Такой суд предрек Господь над Тиром. Кроме того, музыка служила грешному возбуждению плотских чувств и способствовала прелюбодеянию. Такой она описана у оставленной блудницы и в ее песнях:

Ис.23:16 **«Возьми цитру, ходи по городу, забытая блудница! Играй складно, чтобы вспомнили о тебе».**

Мы видим, что музыка находится под судом Божьим за грех, которому она служила, будучи неугодной Богу. Пророк Исаия так говорит о падении Вавилона:

Ис.14:11 **«В преисподнюю низвержена гордыня твоя со всем шумом твоим; под тобою подстилается червь, и черви — покров твой».** Слова «со всем шумом твоим» в еврейском оригинале звучат как «звуки набла», т.е. звуки громкой музыки.

Богу всегда было неугодно смешивание чистого с нечистым. И когда Израиль в своем заблуждении осмеливался чтить Святого Бога нечистыми способами языческого идолопоклонства, то Бог проявлял Свой гнев и осуществлял наказание. Такое соединение музыкального идолопоклонства со служением Богу прослеживается тогда, когда Израиль поклоняется золотому тельцу. При этом, следуя примеру языческих народов, евреи пели и танцевали. Израиль собирается как бы отпраздновать праздник Господу (Исх.32:5). Но они делают это по примеру язычников. Они ставят себе золотое изображение «бога» и проводят языческое поклонение с песнями и плясками, как были научены этому в Египте:

Исх.32:5-8,17,18 **«Увидев это, Аарон поставил перед ним жертвенник, и провозгласил Аарон, говоря: «Завтра праздник Господу». На другой день они встали рано, и принесли всесожжения, и привели жертвы мирные: и сел народ есть и пить, а после встал играть. И сказал Господь Моисею: «Поспеши сойти отсюда, ибо развратился народ твой, который ты вывел из земли египетской; скоро уклонились они от пути, который Я заповедал им: сделали себе литого тельца, и поклонились ему, и принесли ему жертвы, и сказали: “Вот бог твой, Израиль, который вывел тебя из земли египетской!“» И услышал Иисус голос народа шумящего и сказал Моисею: «Крик войны в стане». Но Моисей сказал: «Это не крик побеждающих и не вопль поражаемых; я слышу голос поющих».**

Музыка способствовала тому, что люди доходили до экстаза и религиозного поклонения, вплоть до порабощения демоническим духом и до идолослужения. Отчасти это происходило при содействии музыки в известном библейском эпизоде перед поклонением золотому истукану Навуходоносора, где использовался большой языческий оркестр прославления для поклонения:

Дан.3:5,7 **«В то время, как услышите звук трубы, свирели, цитры, цевницы, гуслей и симфоний, и всяких музыкальных орудий, падите и поклонитесь золотому истукану, который поставил царь Навуходоносор. Посему, когда все народы услышали звук трубы, свирели, цитры, цевницы, гуслей и всякого рода музыкальных орудий, то пали все народы, племена и языки, и поклонились золотому истукану, который поставил Навуходоносор царь».**

Упоминание о неугодном Богу использовании музыки при неверном поклонении мы встречаем в словах Господа, сказанных через пророка Амоса:

Ам.5:23 **«Удали от Меня шум песней твоих, ибо звуков гуслей твоих Я не буду слушать».**

Из этих примеров Ветхого Завета мы видим, что не всякой музыкой можно прославлять Господа, потому что музыка не является нейтральной. Как ранее, так и сейчас существует музыка, имеющая Божественный и небожественный источники происхождения.

Мы также видим, что в Ветхом Завете прослеживается и другой, духовный и угодный Богу вид музыки. Сначала мы находим ее в песне спасенного народа, когда он был спасен Богом в Чермном море:

Исх.15:1,2,20,21 **«Пою Господу, ибо Он высоко вознесся: коня и всадника его ввергнул в море. Господь крепость моя и слава моя, Он был мне спасением. Он Бог мой, и прославлю Его; Бог отца моего, и превознесу Его. И взяла Мариамь пророчица, сестра Ааронова, в руку свою тимпан, и вышли за нею все женщины с тимпанами и ликованием. И воспела Мариамь пред ними: пойте Господу; ибо высоко превознесся Он, коня и всадника его ввергнул в море».**

Это была музыка и песня для прославления, благодарности и почтения Бога. Подобную песню, прославляющую дела Господни, мы находим в исполнении Божьего народа:

Чис.21:17 **«Тогда воспел Израиль песнь сию: наполняйся, колодезь, пойте ему».**

Девора и Варак прославили Господа песней:

Суд.5:1,2 **«В тот день воспела Девора и Варак, сын Авиноамов, сими словами: Израиль отмщен, народ показал рвение; прославьте Господа!»**

Различная музыка по-разному влияет на человека: в одних случаях она благотворно воздействует на дух человека, в других — вызывает плотские чувства и греховные ассоциации. Мы находим в Ветхом Завете примеры благотворного влияния музыки на сердце человека:

4Цар.3:15 **«Теперь позовите мне гуслиста. И когда гуслист играл на гуслях, тогда рука Господня коснулась Елисея».**

1Цар.16:23 **«И когда дух от Бога бывал на Сауле, то Давид, взяв гусли, играл, — и отраднее и лучше становилось Саулу, и дух злой отступал от него».** Конечно же, Бог использовал Свою силу для того, чтобы удалить злой дух от Саула, но музыка при этом способствовала Саулу иметь хорошее состояние. Однако даже хорошая музыка не всегда может остановить действие злых сил, что видно на примере отношений Саула к Давиду (1Цар.18:10; 1Цар.19:9).

Итак, в Ветхом Завете мы видим как положительное, так и отрицательное воздействие музыки на людей. Так, некогда Мариамь с женщинами прославила Господа, Который вывел их из рабства (Исх.15:20,21), но вскоре, однако, народ стал поклоняться золотому тельцу и стал играть перед идолом:

Исх.32:6,7 **«На другой день они встали рано и принесли всесожжения, и привели жертвы мирные; и сел народ есть и пить, а после встал играть. И сказал Господь Моисею: поспеши сойти; ибо развратился народ твой, который ты вывел из земли Египетской».** По этому поводу Апостол Павел пишет: **«А это были образы для нас, чтобы мы не были**

похотливы на злое, как они были похотливы. Не будьте также идолопоклонниками, как некоторые из них, о которых написано: народ сел есть и пить, и встал играть» (1Кор.10:6,7).

Пророк Исаия возвещает горе тем, которые не взирают на Господа и увеселяют себя: **«Горе тем, которые с раннего утра ищут сикеры и до позднего вечера разгорячают себя вином. И цитра и гусли, тимпан и свирель, и вино на пиршествах их; а на дело Господа они не взирают»** (Ис.5:11,12). Конечно же, при этом использовалась соответствующая музыка, которая была созвучна пиршествам и была ненавистна Богу.

Если современный музыкально-развлекательный настрой богослужения не помогает глубокому осмыслению духовных истин, а только мешает, подогревая у людей желание удовлетворить свои похоти, то такая музыка является неугодной Богу и ее нельзя назвать нейтральной по причине ее отрицательного воздействия. Далеко не всякая музыка может славить Бога.

Ветхий Завет охватывает длительный период, в течение которого культура Иудеи значительно менялась. На процесс формирования древнееврейской музыки оказывали влияние языческие народы Ассирии, Вавилона, Египта, Финикии. Языческие народы не смогли подняться в музыкальном отношении на тот уровень, на который поднялся народ Божий. Культура евреев всегда зависела от духовного состояния народа и от степени близости с Богом. Музыка, которая существовала в древние времена, уже не была нейтральной. Ученые исследователи отмечают, что характер музыки был связан с тем, кому служила музыка. «*Самою роскошною и к тому же наиболее опьяняющей и возбуждающей чувства и нервы была, по-видимому, музыка финикийцев. Это не может казаться нам странным, зная, что их музыкальное искусство стояло в тесной связи с культом Астарты, финикийской Афродиты. Мужчины и женщины, принимавшие участие в процессиях в честь этой богини, проходили при оглушительных звуках свистков, двойных флейт, кимвалов, литавров и побрякушек по улицам больших приморских городов, и беспрерывный гром этих инструментов возбуждал их дикий, безнравственный фанатизм до такой степени, что богомольцы, пилигримы и танцующие бичевали себя при этом до крови или изувечивали себя мечами. И арфа у финикян потеряла скоро свое древнее музыкальное значение и достоинство вследствие того, что она сделалась излюбленным инструментом тирийских гетер. Также в высшей степени должно казаться нам странным, что финикийцы, в противоположность своему обычному направлению в музыке и особенно своей склонности способствовать звуками возбуждению отуманения от эротических и вакханальных чувств, в то же время почитаются авторами уже известных нам полных скорби жалобных песен о смерти прекрасного Адониса… Как у финикиян, так у фригийцев и мидийцев, мягкая усыпляющая музыка флейты была главным элементом их музыкального искусства и прививалась особенно в их культе Адониса. У всех этих народов мы находим рельефы и изображения женщин*

и девушек, играющих на различных инструментах, а также известных уже нам рукоплещущих певиц и танцующих с тимпанами юношей и девушек» **[159].**

Израильтяне были Божьим народом, и во всех религиозных воззрениях они были выше языческих народов, хотя и имели иногда отклонения в следовании за Богом. Профессор Э. Науман отмечает: «*И если вера евреев требовала почитания всего в духе и правде, а потому и углубления и сосредоточения нравственного человека, то и музыка не является искусством наружного, но внутреннего; она дает невыразимому словом сознанию Божественного голос и выражение, и ее материал, звучащий в воздухе тон, — наиболее свободны от всего вещественного и наиболее одухотворены в области всего искусства… Только глубокими внутренними отношениями между таким искусством и такой религией объясняется то, что музыка у израильтян достигла своего высшего процветания во всей древности. И отношения музыки израильтян к их государству, точно так же, как и ко всему их самосознанию и национальной культуре, должны были быть глубже, чем у какого-либо другого народа древности. Действительно, если мы видим, что даже у народов, имевших менее звучную и чистую веру, музыка связана с богослужением и развивается из него, то насколько сильнее и глубже должна была быть подобная связь музыкального искусства с верой и всей вообще народной культурой у нации, управление и законодательство которой срослись совершенно с ее богослужением! Государство евреев было теократическим, т.е. государство Бога, в котором Сам Иегова был Царем, и светская верховная власть имела лишь постольку значение, поскольку она могла снискать себе милость в глазах Всевышнего… Наряду с храмовыми хорами, Давид и Соломон основывали также союзы музыкантов, члены которых предназначались к исполнению светской музыки. О том, что они в позднейшее время подверглись различному художественному и нравственному вырождению, мы узнаем от пророка Исаии, когда он восклицает: «**Горе тем, которые с раннего утра ищут сикеры и до позднего вечера разгорячают себя вином. И цитра, и гусли, тимпан и свирель на пиршествах их; а на дело Господа они не взирают, и о деянии рук Его не помышляют**» (Ис.5:11,12). Или у пророка Амоса: «**Вы, которые лежите на ложах из слоновой кости и нежитесь на постелях ваших, едите лучших овнов из стада и тельцов с тучного пастбища, поете под звуки гуслей, думая, что владеете музыкальным орудием, как Давид, пьете из чаши вино, мажетесь наилучшими мастями и не болезнуете о бедствии Иосифа! За то ныне пойдут они в плен во главе пленных, и кончится ликование изнеженных**» (Ам.6:4-7)… В лице царя Давида проявилась лучше всего как лирическая поэзия евреев, так и их музыкальное дарование. Искусный в музыке царственный поэт, стоявший значительно выше того уровня, на котором вообще находилась музыка в его время, испытал уже на себе самом облегчающую силу пения и убедился при этом, что стесненное и удрученное*

состояние духа человека, просящего прощения у Бога за совершенное преступление, или же радостное настроение, когда хочется прославить величие и славу Создателя, — все эти чувства находят соответствующие себе выражения в музыке и в духовной песне» **[159]**.

Совсем новый период в истории ветхозаветной музыки для Господа начался с установлением Давидом музыкального служения левитов в Храме. Его началом было торжественное перенесение Ковчега Завета (1Пар.15). После этого музыкальное служение было упорядочено, и музыка перешла в точно установленное служение левитских семей, которые должны были постоянно возносить Богу славу песнопениями в Святыне в Иерусалиме, а со времени Соломона — в Храме (1Пар.16:4-7; 1Пар.23:25-32; 1Пар.25:1-31; 2Пар.7:6). Певцы и музыканты для поклонения в Храме избирались из колена Левия. Царь Давид провел перепись среди левитов и из 38 000 человек в возрасте от 30 лет выбрал 4 000 музыкантов, которым были даны конкретные поручения (1Пар.23:3-32; 1Пар.25:1-7). Потом певцов поделили на 24 группы, по 12 человек в каждой, и они по очереди участвовали в служении (1Пар.24:4-18). Певец допускался в хор левитов в возрасте 30 лет после пятилетнего обучения. Певцы служили в хоре с 30 до 50 лет и были людьми, посвященными полностью своему служению. Левиты могли выполнять и другие обязанности, связанные с богослужением, но певцы освобождались от всего прочего и должны были заниматься своей подготовкой и служением:

1Пар.9:32,33 **«Некоторым из братьев их, из сынов Каафовых, поручено было заготовление хлебов предложения, чтобы представлять их каждую субботу. Певцы же, главные в поколениях левитских, в комнатах храма свободны были от занятий, потому что день и ночь они обязаны были заниматься искусством своим».**

Музыкальное служение в Храме проходило в очень строгом порядке и благочинно, без танцев, хлопанья в ладони, с избранными инструментами. В Храме был строгий выбор духовной музыки. В Израиле для храмового пения существовал точный устав (1Пар.25:1-31; 2Пар.29:25,26; Езд.3:10), который указывал на то, что пригодно и что не пригодно Господу. В Храме имели право петь люди особые. Это были левиты-певцы с высокими моральными качествами. Мы имеем доказательство высокой морали левитов-певцов. Например, среди них после вавилонского плена нашелся только один, нарушивший закон Божий, а во всех других служениях и родах было несколько нарушителей (Езд.10:24; Езд.10:17-44).

Количество инструментов для храмового служения также было ограничено **[142]**. Для левитов были предусмотрены следующие инструменты: *псалтири* (инструмент, похожий на арфу)*, цитры, кимвалы, трубы* (1Пар.16:42; 1Пар.25:1,6; Езд3:10; Неем.12:27,36):

1Пар.15:16 **«И приказал Давид начальникам левитов поставить братьев своих певцов с музыкальными орудиями, с псалтирями и цитрами и кимвалами, чтобы они громко возвещали глас радования».**

1Пар.25:1 **«И отделил Давид и начальники войска на службу сыновей Асафа, Емана и Идифуна, чтобы они провещавали на цитрах,**

псалтирях и кимвалах; и были отчислены они на дело служения своего».

1Пар.25:6 **«Все они под руководством отца своего пели в доме Господнем с кимвалами, псалтырями и цитрами в служении в доме Божием, по указанию царя, или Асафа, Идифуна и Емана».**

Мы не много знаем о музыкальных инструментах евреев. Не обо всех инструментах, упоминаемых в Библии, исследователи имеют сегодня четкое представление. В таблице 8 дан перечень основных инструментов, которые использовались для храмового служения.

Табл. 8. **Характеристика основных музыкальных инструментов, используемых для храмового служения**

Название инструмента и номер Стронга	Стихи из Библии	Краткое описание инструмента	Литературный источник
Псалтирь (евр. *нэвель*) [5035]	1Пар.15:16,20,28; 1Пар.16:5; 1Пар.25:6; 2Пар.5:12; 2Пар.20:28; 2Пар.29:25; 1Пар.25:1; Неем.12:27; 3Цар.10:12; 2Пар.9:11	Струнный инструмент, похожий на арфу или лиру.	**[18–22]**
Цитра (евр. *киннор*) [3658]	1Пар.15:16,21; 1Пар.16:5; 1Пар.25:6; 2Пар.5:12; 2Пар.20:28; 2Пар.29:25; 1Пар.25:1; 1Пар.25:3	Струнный инструмент, точное значение которого в исходном еврейском тексте до конца не ясно. Инструмент похож на лиру, гусли. Цитры звучали в начале, они делали «начало» служения (1Пар.15:21).	**[18–22]**
Кимвалы (евр. *цильцелим*) [4700]	1Пар.15:16,19; 1Пар.16:5; 1Пар.25:1,6; 2Пар.5:12,13; 2Пар.29:25; Неем.12:27	Ударные инструменты, состоящие из двух выпуклых металлических пластинок в виде тарелок, которыми в игре ударяли друг о друга, или же состоящие из колокольчиков. Кимвалы играли роль не столько музыкальную, сколько литургическую, их звук отмечал начало пения и делил псалмы на части (1Пар.15:19). Это был единственный ударный инструмент, который использовался в Храме	**[18–22]**
Труба (евр. *хацоцра*) [2689]	Езд.3:10; Неем.12:35,41; 2Пар.5:12; 2Пар.20:28; 2Пар.29:25-28; 1Пар.16:42	Духовой инструмент, который употреблялся исключительно для священных целей, особенно при приношении жертвы всесожжения.	**[18–22]**

Для храмового служения использовались только вышеназванные четыре инструмента. Естественно предположить, что эти храмовые инструменты отличались от современных инструментов, которые используют харизматы в своих шумных поклонениях. Другие инструменты, кроме храмовых, также использовались евреями, но они использовались для различных гражданских праздников и шествий. Но в Храме было позволено быть лишь определенным инструментам. Это ограничение было подтверждено царем Езекией, когда он восстановил служение в Храме:

2Пар.29:25,26 **«И поставил он левитов в доме Господнем с кимвалами, псалтирями и цитрами, по уставу Давида и Гада, прозорливца царева, и Нафана пророка, так как от Господа был устав этот чрез пророков Его. И стали левиты с музыкальными орудиями Давидовыми, а священники с трубами».**

Использование инструментов было настолько важно в служении, что, когда Давид упорядочил служение музыкального поклонения, он наставил левитов в использовании инструментов, которые сделал сам (1Пар.23:5).

Особенности игры левитов тоже были определены: музыка звучала во время всесожжений, когда же музыка затихала, все поклонялись Богу в тишине (2Пар.29:27-29). Музыка не заглушала Храм и не отвлекала от поклонения.

По восстановлении Храма Ездра и Неемия использовали в нем то, что было предписано Богом — четыре музыкальных инструмента:

Езд.3:10 **«Когда строители положили основание храму Господню, тогда поставили священников в облачение с их трубами, и левитов, сыновей Асафовых, с кимвалами, чтобы славить Господа, по уставу Давида, царя Израилева».**

Неем.12:27 **«При освящении стены Иерусалимской потребовали левитов из всех мест, приказывая им придти в Иерусалим для совершения освящения и радостного празднества со славословиями и песнями при звуке кимвалов, псалтирей и гуслей».**

Иногда в псалмах упоминаются те музыкальные инструменты, которые вообще не употреблялись ни на богослужениях, ни на праздниках в Храме. На них играли по случаю праздников для удовольствия и во время отдыха. Защитники использования самой разнообразной музыки на богослужениях приводят некоторые псалмы для того, чтобы доказать отсутствие всякого ограничения на служении и то, что Бог принимает всякую музыку. Например, приводится Пс.67:26: **«Впереди шли поющие, позади играющие на орудиях, а в средине девы с тимпанами»**. Приводится также аргумент в пользу использования разных инструментов из 2Цар.6:5, а также аргумент в пользу танцев, исходя из того, что Давид танцевал (2Цар.6:13,14,16). Но все это происходило не в Храме, Давид не танцевал обнаженным в Храме. И Пс.67 описывает великий праздник возвращения ковчега Божьего после разгрома филистимлян. Мы видим поющих и играющих на инструментах юных дев, что доказывает тот факт, что это не было на богослужении

в Храме, так как женщины не были левитами. В еврейских праздниках царей встречали с небывалыми почестями, особенно в дни великих побед (Исх.15:20; Суд.11:34; 1Цар.18:6). Но в Храме при поклонении мы не встречаем плясок и безудержного веселья. Профессор Э. Науман в своем основательном исследовании «Иллюстрированная всеобщая история музыки» пишет: «*В храмовом пении в Храме Соломона имели право, как это можно почти с уверенностью предположить, принимать участие лишь мужчины. Среди же других духовных хоров был, вероятно, и хор женщин* (Неем.7:67 — **«из них певцов и певиц двести сорок пять»**). *По Талмуду, дискантом пели мальчики из колена Левина, помещавшиеся на низших ступенях певческой иерархии, между тем, как на высших ступенях функционировали мужские хоры*» **[159]**.

Общий принцип, который мы наблюдаем при выборе угодных инструментов и манеры исполнения произведений, — это близость звуков к естественному человеческому голосу, к той совершенной гармонии, которая заложена Богом при творении всего мироздания.

Прославление Бога неразрывно связано с поклонением. Прославление — это выражение похвалы и одобрения, а поклонение — это отношение с почтением и благоговением. Мы не можем прославлять Бога и в то же время не поклоняться Ему.

Популярным приемом у защитников музыкальной вседозволенности в церкви является перенесение описанных в псалмах 149 и 150 форм прославления и поклонения на богослужение в церкви. Если внимательно проанализировать эти псалмы, то мы увидим, что это неправомерно не только в силу разных поклонений в Ветхом и Новом Завете, но и по сути описания событий в псалмах по их контексту. В Пс.149 не говорится о поклонении в Храме и, тем более, здесь нет ни слова о церкви. Никому ведь не приходит в голову принести кровать в церковь, или привести язычников и устроить над ними суд, как об этом мы читаем в поэтических строках этого псалма: «**Да торжествуют святые во славе, да радуются на ложах своих. Да будут славословия Богу в устах их, и меч обоюдоострый в руке их для того, чтобы совершить мщение над народами, наказание над племенами, заключить царей их в узы**» (Пс.149:5-8). Псалом 149 имеет эсхатологическое значение и указывает на Тысячелетнее Царство, когда все племена и народы признают Христа Царем и Иерусалим — Его столицей (ср. Иез.28:25,26; Иоил.3:17-20; Мих.5:4-15). Духовный смысл этого псалма — хвала Господу по поводу разных событий: в собрании святых, используя инструменты (ст. 1, где речь идет о собрании, не говорит о конкретных инструментах. Конкретно о порядке храмового пения сказано в других текстах — 1Пар.15:16,19-21,28; 2Пар.29:25,26; Езд.3:10); весь Израиль веселится о Создателе своем и хвалит Его с ликами (танцами); ложишься спать — хвали Господа на ложе; в день суда над безбожниками — хвали Господа за справедливый суд. Здесь говорится не о поклонении в Храме или в церкви, но о том, что дух прославления Господа должен повсюду сопровождать детей Божьих.

Тот же духовный смысл заложен и в Пс.150:

[1]**Аллилуйя. Хвалите Бога во святыне Его, хвалите Его на тверди силы Его.**

[2]**Хвалите Его по могуществу Его, хвалите Его по множеству величия Его.**

[3]**Хвалите Его со звуком трубным, хвалите Его на псалтири и гуслях.**

[4]**Хвалите Его с тимпаном и ликами, хвалите Его на струнах и органе.**

[5]**Хвалите Его на звучных кимвалах, хвалите Его на кимвалах громогласных.**

[6]**Все дышащее да хвалит Господа! Аллилуйя.**

В этом псалме языком поэзии выражается призыв к хвале Бога.

Первый стих говорит нам о том, что местом поклонения Богу является и земля и небеса, все созданное Богом: **«Хвалите Бога во святыне Его, хвалите Его на тверди силы Его»**. Этот стих показывает, что место восхваления Бога не ограничено.

Второй стих говорит о том, что является причиной восхваления. Хвала должна быть за то, что сделал великий Бог и Кем Он является.

Стихи с третьего по пятый показывают разнообразие форм хвалы. Хвалите с ликами означает с танцами и плясками, что, естественно, не относится к храмовому служению.

Стих шестой подводит итог всему и выражает сущность псалма и его основную мысль: **«Все дышащее да хвалит Господа!»** Это значит, что все живые Божьи создания (и человек, и птицы, и звери, и весь живой мир) должны прославлять Своего Творца. О такой славе Его творения мы читаем и в Пс.148: **«Хвалите Господа с небес, хвалите Его в вышних. Хвалите Его все Ангелы Его, хвалите Его все воинства Его. Хвалите Господа от земли, великие рыбы и все бездны, огонь и град, снег и туман, бурный ветер, исполняющий слово Его, горы и все холмы, деревa плодоносные и все кедры, звери и всякий скот, пресмыкающие и птицы крылатые, цари земные и все народы, князья и все судьи мира, юноши и девицы, старцы и отроки — да хвалят имя Господа; ибо имя Его единого превознесено, слава Его — на земле и на небесах»** (Пс.148:1,2,7-13). Не следует забывать, что здесь мы имеем дело с восторженной поэзией, а не со строгим изложением доктрины о музыке или о порядке музыкального служения в Храме. Когда мы читаем слова хвалебного Псалма 97, то мы не можем поэтический восторг толковать буквально и сказать, что земля восклицает, что реки рукоплещут и горы ликуют:

«Восклицайте господу, вся земля; торжествуйте, веселитесь и пойте. Пойте Господу с гуслями, с гуслями и с гласом псалмопения. При звуке трубы и рога торжествуйте пред царем Господом. Да шумит море и что наполняет его, вселенная и живущие в ней; да рукоплещут реки; да ликуют вместе горы пред лицем Господа; ибо Он идет судить землю» (Пс.97:4-9).

Л.Э. Семлек в своей статье «О музыке духовной и недуховной» так пишет по поводу Пс.150*: «Псалом 150 написан не специально для верующих Ветхого Завета, но для всех людей, для всего дышащего, включая ворон и соловьев (Пс.148:10)… Но то, что подходит ворону, не годится для человека. И что устраивает язычника, то не к лицу избранному народу. Птицы поют сообразно своему природному дару, но человеку дана способность выбирать и учиться — «**Буду петь духом, буду петь умом**» (1Кор.14:15). Псалом 150 не является уставом храмового пения, он — восторженное выступление поэта (неизвестного автора) перед всем народом, через все дышащее… В Пс.150:4 дается и такой совет для «всего дышащего»: «Хвалите Его с тимпанами и ликами», что по-еврейски означает хвалите Его с бубнами-тамбуринами и плясками-хороводами. И действительно, вне Храма в Израиле девушки танцевали под аккомпанемент тамбурина, но в Храме Израильском никогда не играли на тамбуринах и не танцевали. Танец в честь богов был почти обязателен в языческих храмах. Существовала и постоянная опасность проникновения языческого культа в Храм и в жизнь священного народа. Против этого всегда боролись мужи Божьи. В Храме исполнялись песнопения под аккомпанемент струнных инструментов и нежно звучащих колокольчиков (кимвалов). Здесь отчетливо видна разница между музыкой храмовой и нехрамовой. Разве это не выбор? Итак, уже в Ветхом Завете указан этот узкий путь в музыке»* **[160]**.

Стихи 4 и 5 Псалма 150 не могут быть основанием для того, чтобы танцы, пляски и современная музыка присутствовали на богослужении, так как здесь речь идет не о богослужении, а о радостном прославлении вообще. Истинный смысл Пс.150 — это прославление Бога святой верой и любовью, которые дают истинную радость.

Иоанн Златоуст дает такой комментарий на Пс.150:

*«Как иудеям заповедано было славить Бога всеми музыкальными орудиями, так и нам повелевается славословить Его всеми членами: глазами, языком, слухом и руками. Это выражает Павел, когда говорит: «**Представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего**» (Рим.12:1). Славит его глаз, когда не смотрит бесстыдно; и язык, когда поет; и слух, когда не внимает срамным песням и клеветам на ближнего; и сердце, когда не строит козней, но источает любовь; и ноги, когда бегут не на совершение зла, а на исполнение добрых дел; и руки, когда простираются не на хищение, любостяжание и побои, а на милостыню, и защиту обижаемых. Тогда человек делается благозвучной псалтырью, вознося Богу самую стройную и духовную песнь… Призвав жителей небесных, пробудив народ, приведши в движение все музыкальные орудия, пророк наконец простирает речь ко всей природе, приглашая к песнопению всякий возраст, старцев, мужей, юношей, отроков, жен, вообще всех жителей Вселенной, и таким образом наперед рассеивает семена Нового Завета для людей, распространенных по всей земле»* **[161]**.

Вот что говорит Мэтью Генри о Пс.150: «*Самая лучшая музыка для Божьего уха — это посвященное и благочестивое сердце, не мелодичный напев, а мелодичное сердце. Прославляйте Бога сильной верой, святой любовью и радостью; прославляйте своей твердой уверенностью во Христе; прославляйте Его верой в победу над силами тьмы; прославляйте Его с искренним желанием приблизиться к Нему и с чувством полного удовлетворения от общения с Ним; прославляйте Его радостной покорностью всем Его повелениям; прославляйте Его почитанием всех Его заповедей; прославляйте Его, радуясь великой любви и утешаясь Его великой благостью*» **[162]**.

Таким образом, мы видим, что в вопросах музыки в Храме в ветхозаветные времена не было вседозволенности, потому что разная музыка оказывает разное влияние на людей. В Новом Завете, тем более, мы видим отделение духовной музыки от мирской. Два основополагающих текста о духовной музыке и песнопении (Еф.5:18-20; Кол.3:16,17) свидетельствуют о том, что в период Церкви не упоминаются ни танцы, ни хлопанье, ни другие внешние формы выражения поклонения и прославления Бога, которые были типичны для внехрамового поклонения Израиля.

Существенно то, что в текстах Нового Завета о музыке мы опять встречаем неугодную Богу музыку в действии сатаны, которая открывается нам в двух аспектах: обольщение людей и суд над такой музыкой. Описание падения Вавилона, великой блудницы (Отк.17:1), напоминает нам, что языческая музыка будет до самого конца выступать как средство обольщения людей и как средство духовного блудодеяния:

Отк.17:1,2,4,5 **«И пришел один из семи ангелов, имеющих семь чаш, и, говоря со мной, сказал мне: «Подойди, я покажу тебе суд над великой блудницей, сидящей на водах многих. С нею прелюбодействовали цари земные, и вином ее блуда упивались живущие на земле». И женщина облечена была в порфиру и багряницу, украшена золотом, драгоценными камнями и жемчугом и держала золотую чашу в руке своей, наполненную мерзостями и нечистотой блуда ее; и на челе ее написано имя, тайна: «Вавилон великий, мать блудницам и мерзостям земным».**

Отк.18:2 **«Пал, пал Вавилон, великая блудница, сделался жилищем бесов и пристанищем всякому нечистому духу, пристанищем всякой нечистой и отвратительной птице; ибо яростным вином блудодеяния своего она напоила все народы».**

Отк.18:21-23 **«И один сильный Ангел взял камень, подобный большому жернову, и поверг в море, говоря: «С такой силой повержен будет Вавилон, великий город, и уже не будет его. И голоса играющих на гуслях, и поющих, и играющих на свирелях, и трубящих трубами в тебе уже не слышно будет; не будет уже в тебе никакого художника, никакого художества, и шума от жерновов не слышно уже будет в тебе; и свет светильника уже не появится в тебе; и голоса жениха и невесты не будет уже слышно в тебе, ибо купцы твои**

были вельможами земли, и волшебством твоим введены в заблуждение все народы».

Предупреждение о неугодной и враждебной Богу музыке мы находим у Апостола Павла в его повелении отстраняться от всякого участия в языческих идолопоклонствах:

1Кор.10:7,8 **«Не будьте также идолопоклонниками, как некоторые их них, о которых написано: народ сел есть и пить, и встал играть. Не станем блудодействовать, как некоторые их них блудодействовали, и в один день погибло их двадцать три тысячи».**

Апостол Павел также предостерегает от пирований:

Рим.13:13 **«Как днем будем вести себя благочинно, не предаваясь ни пированиям** [2970] **и пьянству, ни сладострастию и распутству, ни ссорам и зависти»**. Слово пирование (греч. *комос* — [2970]) означает шумное гуляние, пир, безудержное веселье **[1].**

Апостол Павел, говоря о новозаветной музыке, выделяет только псалмы, гимны и духовные песни. Не случайно он говорит не просто о нейтральных песнях, а о том, чтобы христиане назидали **«себя псалмами и славословием и песнопениями духовными»** (Еф.5:19), повторяя эту мысль в Кол.3:16 (**«духовными песнями»**).

Нельзя считать, что Бог принимает какие-то греховные и неугодные формы поклонения, если в них присутствует хоть что-то доброе, части или элементы с хорошим содержанием, смешанным с неугодными звуками и словами, ибо написано: **«Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всем, ибо Тот же, Кто сказал «не прелюбодействуй», сказал и «не убей»** (Иак.2:10,11). Здесь запрещается всякое смешение греховного и святого, как и в других текстах Писания (Рим.12:2; 1Ин.2:15-17; Иак.3:12; Иак.4:4; 1Кор.5:7,8; 2Кор.6:15-18; Отк.18:4).

Музыка может вызывать положительные эмоции, но может вызывать и состояние транса, способствовать принятию ложных духов и действовать как наркотик, делая людей, слушающих ее, зависимыми. Требующая экстаза музыка как ритуал знакома во всех языческих религиях идолопоклонства. Что-то подобное представляет сегодня рок- и поп-музыка. Участники предаются монотонным ритмам и напевам, пока не впадают в состояние транса и не попадают под одержимость от духов, переживая «соединение с божеством». Обратим внимание на одно свидетельство: «*Стивен Мафосах вырос в Зимбабве (Африка). Во время культовых ритуалов он играл на барабанах, чтобы вызвать злых духов. Обратившись в христианство, он отобрал десять современных христианских альбомов, из самых популярных, и назвал их «неприемлемыми, отвратительными и оскорбительными»* **[123]**. Разве не говорит это о том, что музыка не является нравственно нейтральной?

Наш Бог **«не есть Бог неустройства, но мира»** (1Кор.14:33), Он есть Бог гармонии и порядка, Бог совершенства. И человека Он создал способным воспринимать все прекрасное, наделив Его соответственными органами. Всякая дисгармония противоестественна для человека

и приводит к отрицательным воздействиям, даже если человек этого не замечает. Ноты, звуки сами по себе еще не есть музыка, а только исходный материал для музыки. Какой выбор средств сделает автор, в какой манере и в каком духе находятся автор и исполнитель — от этого будет зависеть облик музыки и ее воздействие. В современной музыке хорошо известно такое понятие, как музыкальный наркоз. Музыка может достигать высших сфер души и духа, но может воздействовать и на плоть. Л.Э. Семлек пишет: «*Можно даже подробно перечислить качества музыки, которое производят не духовное, а чисто физиологическое, даже наркотическое действие, а именно: а) звуки по тембру шумового характера (шумовые, ударные, некоторые электроинструменты); б) неточная высота интонации (чрезмерное вибрато, скользящие звуки-глиссандо, в общем нечистые звуки; в) постоянное преобладание крайних регистров (нижние и верхние); г) монотонно-повторяющиеся мелодичные мотивы; д) повышенная громкость звука; е) монотонная ритмика. В совокупности эти факторы усиливают физиологический эффект, причем частично выключается высшее сознание, остается только нижняя физиологическая часть, а шум может заглушать слова и люди не бодрствуют над тем, что слышат*» **[160]**.

Говоря о значении средств выразительности в музыкально-певческом служении, В.И. Павлов пишет: «*Мелодия — это музыкальная мысль, выраженная одноголосно (осмысленная последовательность звуков). Мелодия является основой музыки. В музыке должно преобладать мелодичное начало как существенный элемент красоты… Мелодия сохраняет связь с речью. Как в мелодии, так и в речи важное значение имеют высота звука, ритм, громкость, темп, оттенки тембра, определенная расчлененность; логическое соотношение частей, динамика их изменений и взаимодействий. Эта связь со словом проступает также в мелодичной фразе средней величины, отвечающей длительности человеческого дыхания… Интонация — это важнейшее музыкально-эстетическое понятие. Это — высотная организация музыкальных тонов по горизонтали. Это — манера музыкального выражения, эмоциональная окраска звучания. Вся сила пения сокрыта в правильности интонации, в окраске слова и фразы. Пение воспринимается как правдивая, взволнованная речь, имеющая любой эмоциональный тон: спокойное размышление, участие, сострадание, скорбь, радость, ликование; все эти тона возникают и чередуются гибко и естественно…Метр или размер. Как для живописца необходимо ощущение и измерение пространства, так для музыканта и певца важно чувство меры времени. Метр или размер в музыке и в поэзии — это ритмическая упорядоченность, основанная на соблюдении меры, определяющей величину ритмических построений. Метр — это равномерное чередование акцентов в музыке… Ритм — это организованная последовательность длительности звуков, подчиненная метру и темпу. Ритм — это энергия музыки и стиха… Синкопа — звук, взятый на слабой доле, продолжающий звучать на следующей, более сильной доле… Очевидны динамические возможности этого сред-*

ства: неожиданное смещение акцента, нарушение обычного ритмического распорядка, внесение элемента остроты… Темп — это скорость исполнения и характер движения музыкального произведения (очень медленно — ларго; медленно — адажио; не спеша — анданте; скоро — аллегро; быстро — престо)… Тембр — это окраска звука, его характер, зависящий от того, какие гармонические созвуки (обертоны) и в какой степени слышны при его извлечении. Тембр отличает звучание одного голоса или инструмента от другого. Тембр голоса может быть светлым и темным, ярким и тусклым, мягким и резким, выразительным и безличным, и т.д. Гармония в широком смысле слова означает стройность, соразмерность, уравновешенность входящих в данный комплекс элементов» **[148]**. Уже из этого краткого описания ясно, что музыка бывает разной, и она по-разному воздействует на людей. Если в духовной музыке используются главным образом красоты, затрагивающие высшие сферы человека (благозвучные аккорды, хоры, классические тембры голосов), то в мирской музыке, наоборот, сегодня изобретаются все новые и новые методы, возбуждающие плоть. Главные ее приметы — это, зачастую, примитивизм мелодики и гармонии, раздражающие диссонансы и какофония, запредельная громкость, назойливое повторение ударных ритмов, обескураживающая пустота и вульгаризация текстов.

Дискуссия о том, какое воздействие музыка оказывает на человека, имеет очень древние корни. Светский исследователь Е. Герцман пишет: «*Эта тема появляется во многих памятниках письменности, созданных теми, кто по праву причислен к духовным вершинам античной цивилизации. В результате мысли древних авторов о влиянии музыки на человека стали интересовать многих исследователей нового времени, а сама тема стала буквально пронизывать многочисленные исследования об античной культуре, написанные почти на всех европейских языках в последние несколько столетий*» **[163]**. Этот автор отмечает факт ведения споров о влиянии музыки на человека: «*Ни для кого не секрет, что основная и самая популярная группа древних авторов считала музыку важнейшей областью научного знания и важнейшим средством воспитания. Об этом без труда можно найти сведения в большом числе источников, начиная от гомеровской «Илиады» (IX. 186–189), где мужественный Ахилл успокаивает себя звуками кифары, и кончая словами Апостола Павла (Еф.5:18,19; Кол.3:16,17), призывающего верующих: «**Слово Христово да вселяется в вас обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу**»… Тогда же, в древности, начали осуществлять и теоретические попытки понять механизм влияния музыки на человека. На этом поприще одним из первых получил известность некий Дамон из Афин… Сразу нужно сказать, что он не был пионером в стремлении понять воздействие музыки на человека. Известно, что задолго до него ее воспитательные возможности использовали пифагорийцы. Не случай-*

но легенда, которая во многих источниках связывается с именем Пифагора (580–500 до Р.Х.), у некоторых авторов «перестроена» на Дамона… Филодем (De musica I XIII 3) свидетельствует: «Когда же кто-то спросит, совершенствует ли музыка человека во всех добродетелях или только в некоторых, он сказал, что сведущий в музыке Дамон полагает, что почти во всех; ибо он говорит, что «поющему и играющему на кифаре ребенку подобает представлять не только мужество и целомудрие, но и справедливость»… Аналогичным образом древнеэллинские блюстители художественной нравственности противились внедрению тех музыкальных стилей, которые не соответствовали их представлениям о красоте… Вот что пишет Боэций: «Платон считает, что больше всего нужно заботиться о том, чтобы в нравственно хорошей музыке ничего не изменилось. Ведь он утверждает, что никакое падение нравов в государстве не сравнится с постепенным извращением скромной и благопристойной музыки. Ведь души слушателей постоянно испытывают то же самое и постепенно изменяются, и тогда уже не сохраняют ни следа нравственности и разума, если благодаря более распутным песням в души проникает нечто бесстыдное, а из-за более грубых — нечто жестокое и дикое»… Платон (Respublica III 400d) писал, что «ритм и гармония должны следовать за словом, а не слово за ними… Аристотель («Политика» VIII 68 1340a 40–1340b 5), как и все его современники, знал, что стили по-разному влияют на слушателей и способствуют созданию неодинаковых эмоциональных состояний, потому что в их мелосах присутствует «подражание характерам» людей. А так как стили, по его мнению, подобны человеческим характерам, то они могут быть либо умеренными и уравновешенными, либо вспыльчивыми и экзальтированными» **[163]**.

С другой стороны, Филодем (XXIV 9–20, пар. 15) был убежден, что музыка не в состоянии ни к чему побуждать, он не допускает мысли о разделении музыки на полезную и неполезную. Он говорит: «*Поэтому смешным представляется предположение и насчет справедливости некоторых мелосов, ибо немыслимо, чтобы звуки, приводящие в движение только непостижимый для разума слух, что-то давали для состояния души, которое созерцает то, что полезно для жизни в обществе друг с другом и что неполезно, и выбирает первое*» **[163]**. Исходя из библейских позиций, мы можем, в противоположность этому утверждению, сказать, что всякое слово имеет свое действие на человека (Быт.1:3,9,11,14,15; Исх.4:14-16; Втор.6:6,7; Нав.23:14; Иер.18:18; Мф.12:37; Лк.9:26; Ин.1:2; Ин.15:3; Деян.11:14; Деян.20:32; 1Пет.1:23; 1Тим.4:5; Кол.3:16; 2Тим.2:17; Отк.12:11).

Итак, мы видим, что уже в древности даже неверующие люди признавали важность воздействия музыки на человека и оказание влияния на его характер.

О том, какое разное воздействие может оказывать та или иная музыка на человека, как она может или приближать к Богу и славить Его, или удалять от Него и бесчестить Его имя, можно видеть из сравнения

высказывания разных людей. «*Перешедший в индуизм гитарист Джон Маклаугхлин утверждает, что во время выступления позади его группы «Махавишну Окистрэ» стоит дух музыки. Он сообщает: «Когда мы вечером играли, внезапно вошел в меня дух, и я продолжал играть, но это уже была не моя игра*» **[126]**. В профессиональной газете «Медицина сегодня» была помещена статья «Музыка как наркотик и загрязнитель окружающей среды», в которой на основании исследований было установлено, что «*сверхгромкие завывающие звуки электрогитар и лихорадочные стаккато ударника заставляют вибрировать нервы и полностью отключается мышление: бит- и рок-музыканты превращают своих юных слушателей в воюющих чудовищ; обмороки и припадки оцениваются как успех*» **[126]**.

Как не похоже на это описание воздействие другой музыки. Духовная музыка призвана возносить душу слушающих к высотам. Великий немецкий поэт Гете так выразил свои ощущения при слышании одного произведения Баха: «*У меня было такое чувство, будто вечная гармония беседовала сама с собой, как это было, вероятно, в груди Господа перед сотворением мира*». Как не согласуются эти факты с утверждением пастора Р.Уорнера, который утверждает: «*Музыка — это не более чем совокупность нот и ритмов, духовную музыку делают слова*» **[135]**. Нет, не только слова, но и манера исполнения, дух автора и исполнителя, стиль музыки, источники вдохновения и т.д. делают музыку духовной, хотя, безусловно, слову принадлежит решающая роль.

Духовная музыка — это Божья музыка, а музыка этого мира принадлежит сатане, и придет тот день, когда она умолкнет, чтобы никогда больше не возродиться. И мирских звуков людей, «**играющих на свирелях и трубящих трубами в тебе уже не слышно будет**» (Отк.18:22). Один христианский автор пишет: «*Пульсирующие ритмы африканской народной музыки отражают мятущиеся, суеверные страсти их культуры и религии. Музыка Востока отличается диссонансом и незавершенностью, не имея ни назначения, ни движения вперед, ни начала, ни конца, так же, как и религия движется по бесконечному циклу, повторяя бесцельное, бессмысленное существование. Большая часть музыки на Западе является выражением похоти и непристойности, показывая истинную сущность аморального, нечестивого общества, которое породило ее, поет ее и наслаждается ею. Рок-музыка со своей взрывной тональностью и диссонансом как в зеркале отражает философию безысходности, бесцельности и бессмысленности жизни, отвергающую как Бога, так и разум, и витающую без всякой направленности в море относительности и неограниченного, необузданного самовыражения... Известный рок-певец сказал: «Рок всегда был музыкой дьявола. Он возбуждает низменные желания»... Несколько лет назад один колледж в Колорадо проводил исследования с целью изучения влияния музыки на растения. Когда звучала прекрасная, умиротворяющая музыка, растения пышно разрастались и поворачивали листья в сторону источника звука. Дру-*

гая группа таких же растений, в аналогичной обстановке, была подвергнута воздействию пронзительной рок-музыки. Эти растения отворачивались от громкоговорителя и в течение трех дней увядали и погибали. Дальнейшие исследования показали, что звуковые волны рок-музыки на самом деле разрушали клетки этих растений. И независимо от того, разрушаются ли рок-музыкой клетки человеческого организма, разрушению подвергаются ценности, представляющие большее значение. Когда быстрый темп, аритмический такт, громкий звук и диссонанс сочетаются с дикими возгласами, нечестивыми стихами и непристойными телодвижениями, то отключается разум, искажаются эмоции и ожесточается совесть — и сатана получает свободный доступ к нашему сердцу… Духовное влияние музыки невозможно подвергнуть научному исследованию, но музыка, направляющая сердечные порывы к прославлению Бога, несомненно, может помочь исцелить духовные недуги Его народа» **[164]**.

Э. Трахзель-Паули приводит пример воздействия африканской музыки на европейцев (из рассказа проповедника Артура Фан Бергена) в исполнении шести африканцев с помощью бубнов: «*В этот момент внимательно слушавшие европейцы вдруг поднялись со своих мест, вскочили на скамейки и, как дикие, начали прыгать и танцевать. И меня какая-то невидимая зловещая сила тянула встать, но я обеими руками ухватился за доску, на которой сидел. Через некоторое время я посмотрел на своего друга и брата и увидел, как он обеими руками с силой держится за доску и тоже остается сидеть. Все остальные танцевали и прыгали. Некоторые даже перепрыгнули через меня. Неожиданно руководитель дал знак, и моментально смолкли все бубны. Европейцы вышли из своего экстаза. Они были очень удивлены, пристыжены и извинялись за свои глупости. Они даже не знали, что они делали. Руководитель с улыбкой на лице разъяснил: «Это та музыка, которая все больше внедряется и практикуется европейцами. Эта музыка — также источник американских, негритянских спиричуэлов». Затем, широко улыбнувшись, добавил: «Европейские христиане теперь пишут слова к такой музыке»… Мы переживаем сейчас демонический взрыв. Цель этой музыки — не только смести все порядки Божьи. Здесь намного большая цель: подготовить путь к антихристианскому мировому господству*» **[131]**. Отметим, что здесь не было никаких слов, а было только воздействие звуков и ритма. Даже древний языческий философ из Греции Аристотель (384–322 до Р.Х.) мудро заметил: «*Музыка представляет страсти души, и если человек будет слушать порочную музыку, то и сам станет порочным и нечистым по своей сущности*». Он писал: «*Музыка способна оказывать известное воздействие на этическую сторону души; и раз музыка обладает такими свойствами, то, очевидно, она должна быть включена в число предметов воспитания молодежи…Подобно тому, как гимнастика способствует до определенной степени развитию физических качеств, так музыка способна воздействовать на этическую природу*». А древнегреческий философ Платон (427–347 до

Р.Х.) говорил: «*Музыка воодушевляет весь мир, снабжает душу крыльями, способствует полету воображения; музыка придает жизнь и веселье всему существующему… Ее можно назвать воплощением всего прекрасного и всего возвышенного*». Русский писатель И.С. Тургенев (1818–1883), подчеркивая доброе воздействие прекрасной музыки на человека, утверждал, что «*музыка — это разум, воплощенный в прекрасных звуках*», а немецкий композитор Л. Бетховен (1770–1827) писал: «*Музыка должна высекать огонь из души человеческой*». Мысль о том, что музыка может сказать иногда то, что нельзя сказать словами, выразил немецкий писатель и композитор Э. Гофман (1776–1822): «*Тайна музыки в том, что она находит неиссякаемый источник выражения там, где речь умолкает*». «*Цель музыки — трогать сердца*», — писал И.С. Бах.

Дэн Лукарини, который раньше был христианским рок-музыкантом, но потом по милости Божьей резко изменил свои ценности и свое мнение о современной христианской музыке, пишет по поводу моральной нейтральности музыки:

«*Убеждение о том, что музыка не имеет никакого отношения к морали, — это очень популярный довод новаторов и основа философии современной музыки. Это убеждение было сформулировано в Символе веры христиан-рок-музыкантов: «Мы исповедуем очевидные истины о том, что любая музыка создана равной: ни один инструмент или музыкальный стиль не является сам по себе злом, что разнообразные формы музыкального выражения, которые доступны человеку, — это только одно из проявлений безграничных творческих способностей нашего Небесного Отца»… Идея о том, что музыка находится вне морали, возникла тогда же, когда стала популярной современная христианская музыка, — в 80-х годах двадцатого века. Несмотря на то, что этот довод не имеет под собой практически никаких оснований, многие христиане верят, что это — абсолютная истина… Каждый, кто принимает такую точку зрения, автоматически снимает с себя все ограничения в выборе музыки. Стоит только заявить, без библейского на то основания, что музыка не имеет отношения к морали, и что нравственные или безнравственные могут быть только слова песни, и ни один традиционалист не сможет подвергнуть критике современную христианскую музыку… Ноты и аккорды сами по себе не могут принести вреда. Бог создал мелодию, гармонии ритм, и как понятия они безвредны… Когда новаторы утверждают, что музыка сама по себе стоит вне морали, они имеют в виду не просто ноты, аккорды, мелодию, гармонию и ритм как понятия. Они ведут речь об определенном музыкальном стиле, в котором написана их любимая песня. Ни новаторы, ни традиционалисты на богослужении не поют одни ноты. Все они поют кем-то написанные песни. И поскольку песню пишет человек, она неизбежно несет на себе отпечаток индивидуальности своего создателя. Верите ли вы в то, что человек способен испортить музыку? Убежден, все вы согласитесь, что это так. Теперь вы понимаете, в чем лживость довода о*

том, что музыка нравственно нейтральна? Все же многие продолжают верить отъявленной лжи о том, что любая музыка приемлема для прославления и поклонения. Никто на служении не исполняет абстрактную музыку. Каждая песня написана в определенном стиле. Уже по одной этой причине я утверждаю, что концепция о нравственной нейтральности музыки ошибочна. Вместо того, чтобы спорить, нравственная музыка или нет, мы должны спросить себя, ассоциируется ли у меня та или иная музыка с тем или иным поведением? Да, ассоциируется, и это легко показать. У меня она ассоциируется с безнравственностью, половой распущенностью, проституцией, наркотиками и бунтом против законной власти. Но, Дэн, можете спросить вы, ты, наверное имеешь в виду безбожные светские тексты песен, а не саму музыку. Нет, я имею в виду саму музыку. За несколько десятилетий существования рок-музыки в нашей культуре возникла прочная связь между ней и безнравственным поведением. Изменение слов в песнях и исполнителей не может разорвать эту связь… Бог создал всякое творение и назвал его хорошим. Человек — творение Божье. Звук — тоже творение Божье. Мелодия, гармония, ритм — тоже Его творение. Бог создал музыкальный строй. Однако создал ли Бог конкретную песню: с определенным звучанием, с определенной мелодией, в определенной гармонии? Конечно, нет. Песню написал человек… Новаторы могут возразить, что Бог может искупить «плохую» музыку и использовать ее для Своей славы. Но покажите мне главу или стих в Библии, где описывалось бы, что Бог делает это» **[122]**.

Основной проблемой при «всеядном» подходе к музыке является то, что к поклонению и к следованию за Христом вообще относятся так, как это удобно и выгодно человеку, а не Богу, как будто человек является хозяином положения, а Бог является средством для достижения цели людей. В пятом тезисе Кембриджской декларации Евангельского альянса отмечается, что в силу утраты богоцентричности «*поклонение стало развлечением, проповедь Евангелия — рынком, вера — учебной программой, праведность — ощущением комфортности, верность — достижением успеха*». Э. Молер, президент Южно-баптистской семинарии, в 1996 году сказал об этом достаточно ярко: «*Потребительское отношение к жизни и материализм, процветающие в современной культуре, ввели в соблазн многих евангельских верующих: они начали заниматься церковным маркетингом, а не миссионерством. Что еще хуже, евангельские христиане идут на нравственные компромиссы, оправдывая это правом выбирать собственный образ жизни. Истинное библейское поклонение зачастую вытесняется индустрией развлечений; вкусы аудитории и манера исполнения становятся важнее простого и богоцентричного поклонения. Наши церкви по-мирски живут, по-мирски поклоняются, по-мирски поступают. Поклонение Богу зачастую превращается в человекоцентричное развлекательное мероприятие*» **[122]**.

Далеко не все равно, какие гимны будут возноситься на богослужениях: возвышенные, чистые, ликующие, соответствующие Духу Хри-

стову, или нечто противоположное. Нужно научиться внутренним слухом подниматься на высоты Божии, где струны души ощущают нежное прикосновение **«тихого ветра»** (3Цар.19:12).

Как и мудрость, сходящая свыше, которая, **«во-первых, чиста, потом мирна, скромна, послушлива, полна милосердия и добрых плодов, беспристрастна и нелицемерна»** (Иак.3:17), является иной, чем мудрость **«земная, душевная, бесовская»** (Иак.3:15), так и духовная музыка имеет иной источник, иную природу, иное содержание, иные цели и иное воздействие, чем музыка светская, мирская, греховная. И каждая музыка и всякое музыкальное служение не являются нейтральными, но несут то или иное воздействие. Есть музыка, угодная Богу, и есть неугодная Ему. Музыка во все времена служила либо для прославления Бога, либо для развлечений или ложных поклонений. Поэтому не всякое музыкальное служение пригодно в церквах. Истинное назначение музыки — славить Бога. Справедливо сказал испанский композитор Кристобальди Моралес: «*Если музыка делает что-либо, кроме прославления Бога, она совершенно уклоняется от своей цели*». Каждый, служащий в церкви даром музыки, должен стремиться к тому, чтобы сказать: **«Да будет благоприятна Ему песнь моя»** (Пс.103:34).

2. Новозаветная Церковь не должна механически копировать ветхозаветные формы поклонения Израиля, так как Церкви открыты более высокие духовные истины во Христе.

Различия в духовном положении и близости перед Богом ветхозаветного народа Божьего и новозаветной Церкви имеют существенное влияние на вид поклонения. Благодать Божья, которая обильно излилась на детей Божьих, принадлежащих к Телу Христа, предполагает высокую степень ответственности христиан. Поэтому мы не можем просто во всех отношениях скопировать богопрославление Израиля. Центром жизни и поклонения христианской общины становится не Храм или какое-то особое место, а Личность Иисуса Христа, через Которую верующие приходят к Богу Отцу. Израиль и Храм не выполнили до конца Божьего замысла, они не всегда функционировали согласно Божьей воле, и поэтому Новый Завет указывает на то, что Иисус Христос становится новым средоточием спасения и благословения для народов. Храмовую завесу, разодравшуюся сверху донизу в момент смерти Христа (Мф.27:51; Мк.15:38; Лк.23:45), можно рассматривать как открытие всякому верующему доступа в Божье присутствие. Это событие можно рассматривать и как выражение Божьего суда. Господь осудил мертвое поклонение Израиля и отсутствие правильных отношений с Живым Богом:

Мф.23:37-39 **«Иерусалим, Иерусалим, избивающий пророков и камнями побивающий посланных к тебе! Сколько раз хотел Я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья, и вы не захотели! Се, оставляется вам дом ваш пуст. Ибо сказываю вам: не увидите Меня отныне, доколе не воскликните: “Благословен Грядый во имя Господне”».**

С момента смерти и воскресения Христа Он является истинной скинией и истинным храмом. Иисус смещает фокус с места поклонения на способ поклонения и говорит о том, что **«настанет время, и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине, ибо таких поклонников ищет Отец Себе»** (Ин.4:23). Это означало, что служение Христа открыло совершенно другой путь отношений с Богом. Иисус является истиной (Ин.14:6), и через Него особым образом открылись характер и цели Бога. Истинное поклонение должно соответствовать природе Бога. В своей сущности новозаветное поклонение является соединением с Богом, которое становится возможным благодаря откровению о Себе в Иисусе Христе, и той жизни, которая становится доступной посредством Духа Святого. Христос одновременно является и окончательным средством установления отношений с Богом, и объектом почитания или поклонения. Истинные ученики могут возрастать только в том случае, когда они будут сосредоточены на характере Иисуса, на Его обетованиях и заповедях, на том, Кем Он является, и что Он совершил для них. Иисус и Его Слово должны оставаться в самом сердце христианской жизни. Посредством смерти Христа верующие получили чудесный доступ к Богу:

Евр.10:19-23 **«Итак, братия, имея дерзновение входить во святилище посредством Крови Иисуса Христа, путем новым и живым, который Он вновь открыл нам чрез завесу, то есть, плоть Свою, и, имея великого Священника над домом Божиим, да приступаем с искренним сердцем, с полною верою, кроплением очистивши сердца от порочной совести, и омывши тело водою чистою, будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший».**

Однако этот прямой доступ предполагает более высокую ответственность верующих, указывает на отсутствие всякого формализма. Та же как и в Ветхом Завете для евреев, для христиан средоточением поклонения является святилище. Однако в Новом Завете этим святилищем являются небеса, престол благодати Божьей, а не **«святилище земное»** (Евр.9:1). Поклонение Отцу в духе и истине означает не только уход от ложного идолопоклонства самарян, но и от имеющегося в то время богослужения Израиля, которое было во многом только внешнее и напыщенное. Церковь Христова в силу высшего духовного откровения и духовного общения с Богом должна осуществлять и поклонение Богу на более высоком уровне, поклоняться так, как этого не выполняли живущие в ветхозаветные времена. И хотя принципы поклонения Богу остаются одни и те же, но практика поклонения должна быть более высокой и святой. Это подчеркивает Писание:

Евр.12:22-25,28,29 **«Но вы приступили к горе Сиону и ко граду Бога живого, к небесному Иерусалиму и тьмам Ангелов, к торжествующему собору и Церкви первенцев, написанных на небесах, и к Судии всех Богу, и к духам праведников, достигших совершенства, и к Ходатаю нового завета, и к Крови кропления, говорящей лучше, нежели Авелева. Смотрите, не отвратитесь и вы от говорящего. Если те, не послушавши глаголавшего на земле, не избегли наказания, то тем более**

не избежим мы, если отвратимся от Глаголющего с небес. Итак мы, приемля царство непоколебимое, будем хранить благодать, которою будем служить благоугодно Богу, с благоговением и страхом, потому что Бог наш есть огонь поядающий».

Евр.9:11-14 **«Но Христос, Первосвященник будущих благ, пришед с большей и совершеннейшей скинией, нерукотворной, то есть не такового устроения, и не с кровью козлов и тельцов, но со Своею Кровию, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление. Ибо если кровь тельцов и козлов и пепел телицы через окропление освящает осквернённых, чтобы чисто было тело, то кольми паче Кровь Христа, Который Духом Святым принес Себя, непорочного, Богу, очистит совесть нашу от мертвых дел, для служения Богу живому и истинному! И потому Он — Ходатай нового завета, чтобы вследствие смерти Его, бывшей для искупления от преступлений, сделанных в первом завете, призванные к вечному наследию получили обетованное».**

1Пет.2:4,5 **«Приступая к Нему, камню живому, человеками отверженному, но Богом избранному, драгоценному, и сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом».**

Евр.13:15 **«Итак будем через Него непрестанно приносить Богу жертву хвалы, то есть плод уст наших, прославляющих имя Его».**

1Пет.2:9 **«Но вы — род избранный, царственное священство, народ святый, люди взятые в удел, дабы возвещать совершенства Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет».**

Рим.6:14-17 **«Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью. Что же? Станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью? Никак. Неужели вы не знаете, что, кому вы отдаете себя в рабы для послушания, того вы и рабы, тому повинуетесь, — или рабы греха к смерти, или послушания к праведности? Благодарение Богу, что вы, бывши прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя».**

1Кор.5:7,8 **«Итак очистите старую закваску, чтобы быть вам новым тестом, так как вы безквасны, ибо Пасха наша, Христос, заклан за вас. Посему станем праздновать не со старою закваскою, но с закваскою порока и лукавства, но с опресноками чистоты и истины».**

Флп.2:14-16 **«Все делайте без ропота и сомнения, чтобы вам быть неукоризненными и чистыми, чадами Божиими непорочными среди строптивого и развращенного рода, в котором вы сияете, как светила в мире, содержа слово жизни, к похвале моей в день Христов, что я не тщетно подвизался и не тщетно трудился».**

Тит.2:11-14 **«Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков, научающая нас, чтобы мы, отвергнувши нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем**

веке, ожидая блаженного упования и явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, Который дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам».

2Кор.7:1 **«Итак, возлюбленные, имея такие обетования, очистим себя от всякой скверны плоти и духа, совершая святыню в страхе Божием».**

Евр.10:28-31 **«Если отвергшийся закона Моисеева, при двух или трех свидетелях, без милосердия наказывается смертью, то сколь тягчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божия и не почитает за святыню Кровь завета, которою освящен, и Духа благодати оскорбляет? Мы знаем Того, Кто сказал: "у Меня отмщение, я воздам, говорит Господь". И еще: "Господь будет судить народ Свой" Страшно впасть в руки Бога живого».**

Весь дух Нового Завета говорит нам о высоком назначении Церкви Божьей и об ответственности детей Божьих за правильное использование благодати Христовой, чтобы мы не были людьми, **«обращающие благодать Бога нашего в повод к распутству»** (Иуд.4). Новый Завет напоминает нам о том, что **«от всякого, кому дано много, много и потребуется; и кому много вверено, с того больше взыщут»** (Лк.12:48). **«Как днем, будем вести себя благочинно, не предаваясь ни пированиям и пьянству, ни сладострастию и распутству, ни ссорам и зависти; но облекитесь в Господа нашего Иисуса Христа, и попечение о плоти не превращайте в похоти»** (Рим.13:13,14).

В ветхозаветные времена прославление Бога иногда осуществлялось и с внешне подчеркнутым плотским выражением, которое затрагивало чувства, а также с различными инструментами, хлопаньем в ладоши и частично с танцами. Это соответствовало особым моментам в истории Израиля и характеру законов, затрагивающих плоть и сущность ветхого человека. Израильтяне более действовали по плоти, а не по духу, как должно быть у новозаветных возрожденных от Духа Святого верующих. Но все же нужно отметить, что принципы поклонения в Храме оставались строгими. Музыкальное служение левитов в Храме было благоговейным и благочинным, без хлопанья и танцев. И Бог никогда не приветствовал безответственное поклонение, о чем мы читаем у пророка Малахии: **«Сын чтит отца и раб — господина своего; если Я — Отец, то где почтение ко Мне? И если Я Господь, то где благоговение предо Мною? говорит Господь Саваоф вам, священники, бесславящие имя Мое»** (Мал.1:6).

В ветхозаветные времена предписания святости в Законе во многом касались только внешней стороны, внешнего порядка, как, например, законы омовения, повеления о чистой и нечистой пище. Содержащиеся в них духовные истины передавались внешними, свойственными природному человеку, действиями. Соответственно этому и Храм, и богослужения Израиля были в какой-то степени внешними и «земными». Закон ссылался на элементы и принципы мира (Гал.4:3; Кол.2:20-23), которые неприемлемы для Церкви, потому что ей откры-

лись высокие духовные истины во Христе (Гал.4:1-11; Кол.2:8,16-23). Послание к Евреям подробно показывает, что эти внешние правила и элементы богослужений отменены во Христе, и Церковь имеет духовный подход к небесному святилищу, где не только внешние оттенки, но и сущность этих вещей мы находим во Христе. В новозаветные времена верующий христианин незримо входит в небесное святилище и поклоняется в присутствии Божьем. Каждое смешивание с плотскими и неосвященными эмоциями, каждое плотское действие и проявление мешают истинному поклонению.

Применительно к музыке это означает, что своеобразные ветхозаветные прообразы, которые могут быть использованы для духовного поклонения в Церкви, представлены не произвольными танцами израильского народа и поющими и играющими левитами во дворе Храма, но они представлены служением жертвоприношения в самом святилище, особенно жертвой курения (ср. Отк.5:8; Отк.8:3,4; Пс.140:2). Таким образом, если и проводить аналогию и черпать принципы поклонения Богу в ветхозаветные времена, то нужно брать не празднование гражданских праздников, не празднование побед, не служения вне Храма, не прославление в будущем Тысячелетнем Царстве, а служение жертвоприношения в земном святилище. И это служение проводилось весьма благоговейно, просто, спокойно, в смирении и трепете, без музыки и танцев, без внешней привлекательности для плоти. Оно проводилось точно по предписанию Слова. Духовное поклонение Церкви отличается от хвалебного пения спасенного Израиля и спасенных из языческих народов в Тысячелетнем Царстве, которое мы находим во многих псалмах.

Анализируя поклонение Израиля в Ветхом Завете, можно установить, что только в тех случаях, когда жертвенные установления совершались согласно Божьим установлениям, Бог открывал Себя в благословении, позволяя Своей славе и Своему Слову обитать среди людей. Бог избрал из среды народа и посвятил для Себя особое священство. Духовные руководители нации постоянно придавали большое значение защите богослужения Израиля от влияния ханаанских религий, от проникновения язычества. Ваализм, с его оргиями и убеждением, что природные процессы могут контролироваться посредством ритуалов, представлял для многих израильтян весьма привлекательную альтернативу, но это вело к уходу от поклонения Живому Богу. Уникальность поклонения Израиля как народа Божьего (в отличие от всех форм языческого поклонения в те времена) состояла в том, что оно отвергало все человеческое и самовольное и утверждало Божье, заповеданное Самим Богом Своему народу. Правильная направленность сердца сочеталась с требованием послушания Богу и Его указаниям. Все жертвоприношения были строго регламентированы: жертва всесожжения (Лев.1:3-17; Лев.6:8-13; Исх.29:38-41; Чис.28:1-8); хлебное приношение (Лев.2:1-16; Лев.6:14-18); мирная жертва (Лев.3:1-17; Лев.7:11-38); жертва за грех (Лев.4:1–5:13; Лев.6:24-30); жертва повинности (Лев.5:14–6:7; Лев.7:1-10). Жертва всесожжения должна

была приноситься от лица всего народа в святилище Господнем каждое утро и каждый вечер (Исх.29:38-41; Чис.28:1-8). Эта жертва символизировала полную преданность Господу. Жертва курения относилась к бескровным жертвам и приносилась дважды в день (утром и вечером) на жертвеннике курения (Исх.30:1-9; Чис.16:40,46; 1Пар.6:49; 2Пар.13:10,11; Лк.1:8). Курение (каждение) использовалось для разных целей. В день искупления первосвященник вносил воскурение и горящие угли в Святое-святых (Лев.16:12,13). Согласно Пс.140:2; Отк.5:8; Отк.8:3-5, курению соответствуют молитвы святых. Курение символизируют преданность и стремление к святости. Курение на «высотах» строго осуждалось, потому что это были места идолопоклонников, и жертвы там не приносились с должным отношением к Богу (3Цар.22:43).

Среди ветхозаветных жертв жертва курения в особой степени является прообразом молитвы и поклонения в церкви. Если мы уясним, что Бог сказал Моисею о приготовлениях благовонных курений, то мы осознаем, каким Бог хочет видеть истинное поклонение:

Исх.30:34-38 **«И сказал Господь Моисею: «Возьми себе благовонных веществ: стакти, ониха, халвана душистого и чистого ливана — всего поровну, и сделай из них искусством составляющего мази курительный состав, стертый, чистый, святой, и истолки его мелко, и полагай его пред ковчегом откровения в скинии собрания, где Я буду открываться тебе: это будет святыня великая для вас. Курения, сделанного по этому составу, не делайте себе: святыней да будет оно у тебя для Господа. Кто сделает подобное, чтобы курить им, душа та истребится из народа своего».**

Библия дает нам грозное предупреждение о наказании за ложное жертвоприношение через историю Надава и Авиуда (Лев.10:1-11), которые принесли чуждую самовольную жертву курения, не заповеданную Богом (см. Исх.30:7-10; Лев.16:12), за что они поплатились жизнью. Значение курения (каждения) видно из аналогий в Новом Завете: свидетельство христиан о Господе своей жизнью сравниваются с жертвенными воскурениями (2Кор.2:14,15); передача добровольных пожертвований христиан рассматривается в духе благовонного курения (Флп.4:18); курение сопровождало молитвы святых (Отк.5:8; Отк.8:3,4).

Итак, ветхозаветные образы указывают нам на благоговейное, смиренное и святое поклонение. В различных источниках (в Талмуде — Талмуд VII:3, в апокрифической Книге Премудрости Иисуса, сына Сирахова — Сир.50:1-21) содержится описание служения, совершавшегося в День искупления. Мы читаем, что «*песнопевцы восхваляли Его своими голосами: в пространном Храме раздавалось сладостное пение*» (Сир.50:20). А вот как описано служение ежедневного всесожжения в Талмуде: «*Когда он выступил и вылил жертвенное вино, префект взмахнул полотенцем и Бен Арза ударил в тарелки, а левиты запели. Когда они дошли до перерыва в пении, они стали дуть в трубы, и каждому звуку соответствовало простирание*» **[119]**. В римском «Письме Аристея» содержится описание очевидца, наблюдавшего по-

клонение при храмовом жертвоприношении, в котором подчеркивается тишина и благоговение атмосферы поклонения. Там говорится, что в ходе служения «*преобладает глубочайшая тишина, и порой может показаться, что люди вообще отсутствуют, хотя присутствует около семисот служителей, не говоря уж об огромном множестве тех, кто ожидает приношения своей жертвы; все проходит с благоговением, подобающим Божественному Величию*» **[165]**.

Когда Церковь славит Бога, тогда она приближается к Нему в Духе Святом и заходит в духе в небесное святилище. Этой небесной духовной сущности поклонения в Новом Завете соответствует отказ от всех внешних ритуалов, форм и дополнений, которые служат плоти и по плотски окрыляют тело. Это только может отвлечь верующих и помешать их поклонению в духе и истине, что является их привилегией и указанием Господа (Ин.4:22-24). Поэтому все песнопение в церкви должно быть сердечным и в благодати (*en chariti*, т.е. в любезности, благожелательности — Кол.3:16). Более высокая степень ответственности при поклонении в церкви означает, что всему негармоничному, небрежному, плотскому, смешанному с душевным, всему тому, что не совместимо с сущностью святого Бога, не должно даваться ни малейшего места в духовном поклонении и в выборе песен церкви.

Благодать не означает вседозволенность и отсутствие всяких законов. В Ветхом Завете был закон Моисея (1Кор.9:9), а в новом Завете есть закон Христов (Гал.6:2), и все верующие, получившие усыновление становятся подзаконными Христу (1Кор.9:21), совершая от сердца то, что угодно Богу. Поэтому при поклонении в церкви надо думать не о том, что можно «протянуть» из мира, а о том, что нужно удалить из церкви все мирское и неугодное Богу. Господь говорит: **«Если любите Меня, соблюдите Мои заповеди»** (Ин.14:15). **«Вы друзья Мои, если исполняете то, что Я заповедую вам»** (Ин.15:14).

Д. Петерсон, отмечая разную духовную глубину и ответственность при ветхозаветном и новозаветном поклонении, пишет:

«*Так же как и в Ветхом Завете, средоточением жизни и поклонения является святилище. Однако, при Новом Завете этим святилищем является небесный Иерусалим, где Христос восседает по правую руку от Бога. Христиане изображаются путниками, прокладывающими путь в этот небесный город, но благодаря Иисусу Христу, радость этого небесного общения может быть с нами уже теперь. То же, что уже ныне мы переживаем в наших отношениях с Богом и Его народом, является предвосхищением высшей реальности. Вся полнота жизни происходит со ссылкой на это нерушимое царство и на будущую вечную жизнь в Божьем присутствии. На настоящий же момент времени у верующих есть особая нужда ободриться в вере, надежде и любви, чтобы не отпасть и не перестать испытывать благословения Божьих обетований. Мотивацией и силой для ежедневного хождения является очищение, исходящее из совершенного Иисусом Христом труда (Евр.10:19-22), вместе с надеждою, являющуюся следствием этого труда (Евр.10:23; Евр.12:28,29)*» **[100]**.

Если сравнить поклонение в небесном святилище (Отк.5:8,9) с тем, что порой происходит сегодня при использовании шумной современной мирской музыки в церкви с применением электрогитар, ударников и электронных инструментов, а также с танцами и экстазным дурманом, то это должно привести нас к страху Божьему и к стремлению достигать истинного поклонения и прославления:

Отк.5:8,9,11 **«И когда Он взял книгу, тогда четыре животных и двадцать четыре старца пали пред Агнцем, имея каждый гусли и золотые чаши, полные фимиама, которые суть молитвы святых; и поют новую песнь, говоря: достоин Ты взять книгу и снять с нее печати; ибо Ты был заклан, и Кровию Своею искупил нас Богу из всякого колена и языка, и народа и племени. И я видел, и слышал голос многих Ангелов вокруг престола и животных и старцев, и число их было тьмы тем и тысячи тысяч».**

Если мы сознаем, что в небесном поклонении царят благоговение и покорность, смирение и отречение от плотского самовыражения, гармония и святость, то мы всегда будем стремиться к такому поклонению в церквах, потому что при поклонении мы входим в святилище небесное. В новозаветном поклонении мы должны являть Христа, являть трепет и хвалу наших сердец, благодарность за то, что совершил Отец в Сыне для нас, являть совершенную Личность Христа, Которая может только и быть угодной сердцу Отца Небесного.

3. Духовная музыка и духовные песни христиан имеют свои библейские критерии и мерки.

Основными критериями духовной музыки и духовных песен являются следующие:

а) духовное песнопение имеет своим источником Господа, рождается под водительством Духа Святого и исполнено Духом Святым (Кол.3:16,17; Еф.5:18,19; Ис.12:2; Пс.117:14; 1Кор.14:15);

б) отражают опыт и переживания духовных людей, детей Божьих, имеющих тесное общение со Христом; и авторы, и исполнители должны быть духовными личностями, при этом манера исполнения должна быть смиренной, кроткой и целомудренной, а поведение — благопристойным и без подражания греховному миру (Рим.8:5-13; 1Кор.2:12-16; 1Кор.5:8,9; 1Пет1:15,16; 1Кор.6:19,20; 1Кор.14:33; 1Ин.2:15-17; Иак.4:4-10; Рим.12:1,2; Гал.5:16, 22-25; Флп.3:3; 1Пет.5:5,6; Мф.11:28-30; Мф.5:5; Евр.12:28; 2Кор.7:1);

в) служат для прославления Бога, а не человека (Еф.5:19; Кол.3:17,23; 1Пет.4:11; 1Кор.6:20; Ин.4:23,24; 1Пет.2:4,5,9; 1Пет4:11; 1Кор.10:31; Пс.68:31; Пс.91:2-6; Пс.103:34; Пс.29:5; Пс.20:4; Евр.12:28; Евр.13:15; Евр.13:20,21; Отк.5:13; Отк.7:1,12; 1Фес.2:12);

г) основаны на Слове Божьем, не противоречат духу Писания, имеют непреходящие ценности, выдерживают проверку временем и наполнены здравым смыслом (Пс.118:50,54; Кол.3:16; 1Кор.14:15; 1Пар.16:23);

д) решающая роль принадлежит духовному, которому подчинено душевное, а также слову (тексту); при этом мелодия и ритм не занимают главенствующего места, а служат для того, чтобы более эффективно донести смысл текста; осуществляется воздействие на дух, а не на плоть (1Кор.2:12-16; Рим.8:5-13; 1Кор.6:17,19,20; Гал.5:16,17; 1Кор.1:18,25; Рим.10:17; Рим.13:14; Пр.18:14; Евр.11:3; Пс.118:54,105,130; Еккл.12:11; Еф.1:17,18; Ис.55:11);

е) естественны и гармоничны, лишены чуждых ритмов, несут простоту и сердечность, характеризуется благоговением и трепетом, имеет Божественную, а не плотскую, радость (1Кор.14:33; Еф.5:18,19; Кол.3:15,16; 1Пет.1:17-19; Иак.5:13; Иак.4:10; Деян.2:46,47; Флп.4:4,8; Ис.57:15; Ис.66:2; Пс.50:19; Пс.32:1,3; Рим.14:17,18; Пс.31:7; Пс.15:11; Пс.44:8; Пс.34:9; Деян.13:52; 2Кор.1:12; Авв.2:20);

ж) имеют добрые плоды и оказывают доброе влияние на слушающих (Мф.7:16; Кол.1:9-11; Гал.5:22):

- назидают, возвышают, ободряют, направлены к небесам (Еф.5:19; Кол.3:16; Иак.4:10; Пс.36:34; 1Пет5:6; Пс.24:1; Авв.3:18,19; 2Цар.22:33,34);

- несут чистоту и свет, направляют к святости и к оставлению греха (Тит.2:12; Иак.3:17; 1Пет.1:15,16; 1Пет.2:9-12; 1Ин.1:7; 1Ин.3:3; 1Ин.5:4; 2Кор.7:1; Рим.6:12-17,22; 1Пет.2:24; 1Фес.4:7);

- способствуют единству церкви, несут мир и единодушие вместо ссор и разделений (Мф.5:9; Еф.4:1-3; Гал.5:22; 1Фес.5:13; Иак.3:18; Рим.12:18; Рим.16:17; Кол.3:15; 2Кор.13:11; 1Пет.3:11);

- поощряют к благодарности Богу за Его любовь к нам (Еф.5:19,20; Кол.3:16,17; 1Фес.5:18; Кол.4:2; Неем.12:46; 1Тим.1:12);

- способствуют возрастанию в любви к Богу и к ближним (1Пет.1:22; 1Ин.2:9-11; 1Ин.3:16; 1Ин.4:7-11,19-21; Кол.3:14; Флп.1:9,10);

- устремляют к совершенству, к умиротворению, к общению с Богом и Его Словом (2Пет.1:10; Ин.14:27; Ин.16:33; Гал.5:22; Рим.14:17; 2Кор.5:9; Кол.3:16; Кол.3:1,2; Кол.2:6,7; Флп.3:13,14; Иак.3:17; Ис.26:3,12; Евр.12:14);

- содействуют духовному росту слушателей и вырабатывают качества характера, оговоренные в Библии: смирение и самоотречение вместо напыщенного «я»; отделение от греховного мира и отказ от мирских похотей; дисциплину, самообладание, бодрствование, сознательность и трезвость вместо расслабленности, возбуждения плоти и неуправляемого действия чувств (1Пет.2:11; 2Пет.3:18; Еф.4:12-16; 2Фес.1:3; Еф.2:19-22; Еф.5:3; Рим.12:1,2; 1Ин.2:15-17; Иак.4:4, Иак.1:27; 1Кор.6:12; Гал.6:14; 2Тим.1:7; 1Пет.5:8; 1Фес.5:6; 2Кор.6:14-18; Кол.3:12; Гал.5:22).

Слово Божье дает нам ясные заповеди, касающиеся музыки в Новом Завете. Есть два фундаментальные фрагмента в Библии, касающиеся музыкального служения в церквах:

Еф.5:18-20 **«И не упивайтесь вином, от которого бывает распутство; но исполняйтесь Духом, назидая самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сер-**

дцах ваших Господу, благодаря за все Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа».

Кол.3:16 **«Слово Христово да вселяется в вас обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу».**

Из этих текстов можно сделать следующие выводы:

1. Апостол Павел говорит лишь о трех музыкальных жанрах:
   а) псалмах;
   б) славословиях;
   в) песнопениях духовных.

2. Противопоставляя дела плоти и Духа, Апостол Павел подчеркивает, что вышедшие из греховного мира и из язычества христиане должны совершенно по-новому строить свое поклонение и свою жизнь, избегая пьянства, блудодейственных оргий для достижения экстаза, избегая эгоизма, гордости, блуда, идолопоклонства, и проявляя благочестивую жизнь Божьих детей по Духу и поклонение в чистоте и святости. Призыв к исполнению Духом подразумевает постоянное подчинение себя контролю Святого Духа. Когда Божий Дух управляет верующими людьми, то Он влагает в их уста песнь, дает им чувство благодарности к Богу (Еф.5:20), делая послушными друг другу (Еф.5:21). Поющее сердце — это один из первых признаков жизни, исполненной Духом. Исполненный Духом христианин — это поющий христианин, независимо от того, обладает ли он музыкальными способностями или нет. Музыка, которую дает Бог, отличается от музыки мира сего, и она характеризуется сердечностью, искренностью, духовностью и верой.

3. Основная цель христианской музыки — прославить Бога и возблагодарить Бога, имея внутреннюю радость от действия Духа Святого.

4. Задачей песнопений является назидание верующих и вразумление друг друга. Поэтому слова любого христианского песнопения должны иметь своим источником Слово Божье, которое должно вселяться обильно в сердца верующих и играть решающую роль. Слово является первейшим средством общения между Богом и человеком, а также в отношениях между людьми, Слово есть дух и жизнь. Поэтому текст песни — это особый духовный элемент, и он должен стоять на первом месте (Кол.3:16; Еф.5:19). Задача мелодии и гармонии состоит в том, чтобы помочь донести текст до слушателя. Мелодия выполнит свою задачу совершенным образом, если ей удастся выдвинуть на первый план текст и усилить его высказывание, вселить в сердца слушающих и поющих Слово Христово (Кол.3:16). Лишь когда мелодия и гармония подчинены тексту и несут его действительно должным образом, музыка может стать вторым элементом духовной песни и будет помогать более эффективно донести живое слово. Музыка должна быть согласована с духом Писания. «*Когда я пишу свои песни, главное для меня состоит не в том, чтобы сочинить музыку, а в том, чтобы удовлетворить сокровеннейшим намерениям поэта*», — писал Эдвард Григ.

Музыкант должен иметь верные предпосылки в исполнении своей музыки. «**Во благодати воспевая**» означает наше отношение к Богу, благодарность Богу за все и желание прославить Его во всех сферах жизни. В служении Богу нет места таким музыкантам и исполнителям, которые имеют надменное, самоправедное отношение к музыкальному служению, направленное на служение лишь самому себе.

Остановимся кратко на музыкальных жанрах Нового Завета. Л.Э. Семлек пишет: «*Обратим внимание на тот факт, что здесь названы только три жанра духовной музыки того времени: псалом, гимн и песнопение. Почему только три? Ведь из истории музыки известно, что в первом веке существовало около тридцати жанров… Например, в Мф.11:17 в одном стихе названы сразу два жанра — танцевальная музыка и похоронная музыка, а в Рим.13:13 Апостол Павел говорит о «пировании» (комосе). Повсюду, где только идет речь о музыке христианских церквей, говорится только о псалмах, или гимнах, или о песнях духовных. В Откровении добавляется еще новая песнь (Отк.5:9; Отк.14:3), но это — небесная музыка. Какой вывод следует из этого? Вывод может быть только один: в музыке существует узкий путь и широкий путь! Обратим внимание на то, что Апостол Павел говорит о «песнопениях духовных», а не просто о песнопении. Это не случайно. Необходимость и специфика духовной музыки подчеркнута здесь дважды. Не должно ли это служить для нас заповедью? Итак, узкий путь — тщательный выбор — должен быть повсюду. Выбирать надо и автора, и музыкальный жанр, и произведение, и текст, и исполнителя, и манеру исполнения. Словом, узкий путь во всех областях. Личность автора в музыке очень важна. Следует подчеркнуть, что важно именно духовное состояние личности композитора на момент сочинения произведения, а не его имя, ибо один и тот же композитор в разные периоды творчества может быть в разном духовном состоянии. И даже недуховный композитор может хоть раз в жизни под духовным вдохновением сочинить что-то духовное. Поэтому важен источник вдохновения. Библия дает точный ответ на вопрос, что есть узкий путь. «К свободе призваны вы, братия, только бы свобода ваша не была поводом к угождению плоти» (Гал.5:13)… В греческом оригинале в Еф.5:19 дословно сказано: «**Поя и играя**» (на струнном инструменте). Это значит, что Богу в равной степени благоугодна как вокальная, так и инструментальная музыка, при условии, что она духовная*» **[160]**.

В Новом Завете немного написано непосредственно о музыке поклонения. Поэтому существенным является тот факт, что Апостол Павел почти слово в слово дважды повторяет о трех жанрах (видах) музыки. Только эти жанры, относящиеся к музыкальному служению, употребляются в Новом Завете (см. табл. 9).

Под *псалмами* понимаются богодухновенные произведения Давида, Асафа и других псалмопевцев. Псалмы — это пение истинных слов Писания. Пение псалмов было, скорее всего, заимствовано из синагоги, и можно предположить, что стиль исполнения псалмов ранние хри-

Табл. 9. **Музыкальные жанры Нового Завета**

Гимн, славословие (Humnos — [5215])	**Духовная песня, песнопение духовное** (Ode pneumatikos — [5603])	**Псалом** (Psalmos — [5568])
Еф.5:19;	Еф.5:19	Еф.5:19
Кол.3:16	Кол.3:16	Кол.3:16
Деян.16:25	Отк.5:9	1Кор.14:26
Мф.26:30	Отк.14:3	Лк.20:42; Лк.24:44
Мк.14:26	Отк.15:3	Деян.1:20; 13:33
		Иак.5:13

стиане переняли у иудеев. Н.Р. Антонов в своем исследовании пишет: «*С первыми словами для пения — ветхозаветными псалмами, первые христиане (из евреев) заимствовали и ветхозаветные напевы. Но впоследствии, после и по мере соприкосновения с греческим и восточно-сирийским наследием, христианское пение восприняло нечто из греческих и сирийских напевов, которые по своей строгости и величию соответствовали христианскому богослужению. Однако в отличие от греческого пения, носившего метрический и речитативный характер, христианское пение приобрело характер мелодический, рассчитанный на строгое подчинение мелодии смыслу и тексту слов. В отличие от еврейского и греческого пения, сопровождавшегося аккомпанементом музыкальных инструментов, древнехристианское пение сделалось только голосовым (вокальным). Наконец, в отличие от драматизированного еврейского и греческого пения, проникнутого выражением тоски и отчаяния ввиду сознания греховности пред Богом (в еврейском пении), страха и ужаса пред беспощадным роком (в языческом греческом пении), древнехристианское пение приобрело характер спокойного умиления и сыновней преданности Христу Спасителю, Победителю смерти и Искупителю*» **[166]**. Итак, исполнение псалмов в Церкви включало в себя пение ветхозаветных псалмов из книги Псалтырь и некоторых произведений, сочиненных по образцу псалмов, включающие в себя хваление, прошение, благодарение, плач, уверенность, мудрость, провозглашение. Псалмы — это положенные на музыку ветхозаветные стихи.

Славословия, или гимны — это музыкальные произведения, непосредственно возносящие хвалу и славу Богу словами поэтов, погруженных в Божье Слово. Августин (354–430) дает такое определение гимна: «*Гимн — это песня, содержащая хвалу Богу. Если вы славите Бога, но не поете, то это не гимн. Если вы восхваляете что-либо, не подкрепляющее славу Бога, и даже при этом поете, это тоже не гимн. Следовательно, гимн содержит три элемента: пение, хвалу и Бога*» **[160]**. Славословия — это поэтические произведения, созданные по образцу псалмов, но восхваляющие Христа. Главная идея в гимнах — хвала Богу. Славословия составлены по образцу псалмов Ветхого Завета, но в них звучит уверенность в спасении, которое дает Христос, и надежда на Его Пришествие. Гимны из Евангелия от Луки стали ши-

рокоизвестными, потому что были закреплены в богослужении ранней Церкви. Это — песнь Марии «Величит душа Моя Господа» (в латинской версии Magnificat — Лк.1:46-55); песнь Захарии «Благословен Господь Бог Израилев» (Benedictus — Лк.1:67-79); песнь Симеона «Ныне отпускаешь» (Nuns Dimittis — Лк.2:29-32). Слова других христианских гимнов содержатся в 1Пет.1:3-5; 1Тим.3:16; Флп.2:6-11). Гимны сегодня исполняются в церквах общим пением, хором. Гимны должны быть всегда наполнены смыслом, а поющие должны хорошо понимать, что поют и дисциплинированно размышлять об идеях гимна. В то же время гимн не должен быть настолько сложным, чтобы его не смогла спеть церковь, но должен быть подобен народной песне, которую могут исполнить и те, которые не имеют специального музыкального образования. Мы поем в церквах гимны общим пением, хором, исполняем соло, дуэты и т.п.

Духовные песнопения — это поэтические произведения на духовные темы, которые не адресуются непосредственно Богу, а отражают опыт и переживания духовных личностей, выражают личные чувства перед Богом. Духовные песни — это песни, передающие личный опыт, приобретенный в следовании за Господом. В. Металлов дает такую характеристику духовным песням ранней Церкви: «*Песни духовные представляют собой уже новый род духовно-музыкального творчества юной христианской Церкви как духовный плод чудесного благодатного воздействия Духа Святого на душу верующих*» **[120]**. Духовные песни немногим отличаются от псалмов и славословий. Они могут быть и не обращены непосредственно к Богу, и чаще выражают личные переживания человека. Духовные песнопения, по-видимому, были песнями свидетельства, что относит их к обширной категории, включающей любое музыкальное выражение духовной истины.

В наше время, например, мы могли бы классифицировать содержание Пс.22 как *псалма*; произведение «Мой Бог — скала» — как *гимна*; а «Любовь Христа» — как *духовного песнопения*.

Важное значение имеет общее пение в церкви. Был достаточно сложный период в истории Церкви (более 1000 лет, примерно с 500 г. до 1500 г.), когда в ней не было общего песнопения. С возвращением в христианские церкви Библии в период Реформации в них вернулось и общее пение. Там, где есть живая и истинная вера, там Божий Дух влагает духовное песнопение в сердца верующих.

Музыка христиан, имеющих Духа Святого, должна быть духовной. Она не может быть такой, как музыка этого мира. Если мир будет видеть, что наша музыка не отличается от музыки грешного мира, то он будет склонен считать, что и образ жизни христиан не отличается от мирского образа жизни.

Центральным моментом в духовной музыке и пении является принесение славы Господу.

Духовные песни обращены в первую очередь к небесам и к нашему духу. Плотские песни имеют тенденцию к земному, направлены вниз, а духовные песни направлены к небу, и воодушевляют слуша-

телей и певцов, воздействуют на внутреннего человека, прославляя Господа. Духовный текст обращается, прежде всего, к нашему духу, мелодия и гармония — к душе, а ритм особым образом воздействует на тело. Поэтому в отношении духовной песни можно сказать о четкой иерархии или о приоритетах: текст, мелодия, гармония, ритм. Все должно быть в соответствии. Но и само произведение, манера исполнения, стиль и т.п. должны соответствовать Божьему Духу. А. Янцен справедливо заметил: «*Точно так же, как цель не оправдывает средства, так и христианский текст не освящает всякую музыку*» **[131]**. Важен источник, откуда берет свое начало музыка. Духовная музыка берет свое начало от Господа, управляется Духом Святым и не имеет ничего общего с плотью, с человеческой гордостью. **«Помышления плотские суть смерть, а помышления духовные — жизнь и мир. Потому что плотские помышления суть вражда против Бога; ибо закону Божию не покоряются, да и не могут. Посему живущие по плоти Богу угодить не могут»** (Рим.8:6-8).

В вопросах понимания музыки, как и в вопросах любой сферы духовной жизни, также должно быть и обновление ума (Рим.12:2), и выбор узкого пути (Мф.7:13,14), и желание оставить начатки учения и поспешить к совершенству (Евр.6:1), чтобы исполнить заповедь: **«Наконец, братия мои, что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродетель и похвала, о том помышляйте»** (Флп.4:8).

В церквах должна звучать только духовная музыка, выбор которой должен осуществляться по принципу, что она не должна быть похожей на мирскую музыку и не должна ассоциироваться с поведением людей в греховном мире. Д. Лукарини делится своими принципами по отношению к музыке в церкви: «*В результате своего исследования я пришел к выводу, что Богу не безразличны наши пристрастия и вкусы, потому что мы являемся Его представителями на этой земле. Теперь я хочу поделиться с вами тем, какие принципы я сформулировал в ходе исследования Библии:*

1. Избегай любой музыки, которая может ассоциироваться со злом (1Фес.5:22; 1Пет.2:11; Еф.5:3).

2. Моя свобода во Христе имеет ограничения (1Кор.10:23).

3. Не делайте свои пристрастия камнем преткновения для своего брата (1Кор.8:9,12).

4. Будьте созидателем, а не разрушителем (Рим.14:19)» **[122]**.

Р. Эбертсхойзер предлагает следующие критерии для духовной оценки церковных песен: «*Если мы хотим оценить сущность и действие песен, которые годны для духовной жизни церкви, тогда мы должны обратить внимание на различные принципы, которые Слово Божие представляет нам для такого испытания. В настоящее время это имеет особое значение для оценки харизматической «музыки прославления и поклонения», а также и других современных и традиционных церковных песен.*

1. «Испытывайте духов, от Бога ли они» *(1Ин.4:1). Не все, что появляется в церкви (особенно в последнее время) и имеет вид Божественного и духовного является таковым. Апостол Иоанн предостерегает нас от лжепророков, от заблуждения и обмана. Сам сатана принимает вид ангела света (2Кор.11:14). Подобно и в церквах имеются развития и движения, которые выглядят как свет, но исходят из тьмы. Здесь мы должны трезво и бдительно испытывать все то, что выдает себя за «духовное» и «действующее под руководством Духа».*

2. «По плодам их узнаете их» *(Мф.7:16). Какой плод приносит выбор песен? Как они воздействуют на верующих? Действительно ли духовный выбор песен производит назидание и глубокую отдачу Христу? Объединяют ли такие песнопения верующих и приближают ли их к Господу? Что воспроизводят харизматические песни внутри тех сердец, куда они проникают, и как они поются в церкви? Какое духовное влияние они оказывают на каждого человека, который их поет или слушает?*

3. «Также и один источник не может изливать соленую и сладкую воду» *(Иак.3:12). Если очевидное разрушительное влияния исходит из определенного источника, тогда я должен из этого сделать заключение, что вся вода этого источника отравлена, и я должен сторониться его. «**Не может... дерево худое приносить плоды добрые**» (Мф.7:18). Даже если я сегодня еще не замечаю испорченность какой-нибудь харизматической песни, я должен сторониться ее и отвергать, если я вижу, что она исходит из поврежденного источника.*

Итак, мы должны испытывать песни по четырем критериям:

*1. Из какого духовного **источника** исходят песни? На каком духовном уровне и на каком духовном основании находятся их сочинители? Есть ли у них страх Божий? Являются ли они духовно здоровыми последователями Христа, или они принадлежат лжеучителям и лжехристианству?*

*2. Какое духовное **влияние** они несут? Какие у них действия? Служат ли они для Славы Божией? Назидают ли верующих? Укрепляют ли они верующих в трезвом, бдительном и рассудительном следовании за Христом в это последнее время?*

*3. Какой цели служат **мелодия и музыка**, прославляют ли они Бога и назидают ли они верующих? Они возбуждают душу? Возбуждают ли они плоть и душу и способствуют ли действию Духа и Слова Божьего?*

*4. Соответствуют ли **тексты** здравому учению и Слову Божьему? Пригодны ли они для назидания верующих и для поклонения Богу?*

Здесь должно быть отмечено, что такое духовно-библейское испытание уместно применительно не только к харизматическим песням. Сегодня многие современные песни христианских «сочинителей» являются, по крайней мере, поверхностными и душевными, и их духовное воздействие стоит под большим вопросом, а иногда они даже вредны и вводят в заблуждение. Многие нехаризматические современные церковные песни все больше находятся под влиянием мирской поп-музыки и по духовным соображениям не должны исполняться в церквах» **[134].**

Духовная музыка предполагает Божественный источник, духовного композитора, духовного исполнителя, манеру исполнения, соответствующую Духу Христову, духовный текст. При таких условиях и слушатель будет возрастать духовно.

Недуховная, мирская музыка также имеет свои характерные признаки, из которых наиболее важными являются следующие:

1. Преобладание бит-ритма, слащавой манеры, второстепенная роль текстов песен по сравнению с ритмом и мелодией.

2. Использование не библейских, а модернистских жанров и стилей исполнения, преобладание поп- и рок-элементов, введение рок-ритмов с тяжелой линией баса, доминирование чувственного ритма.

3. Частое повторение одних и тех же фраз, что не приветствуется Писанием (Мф.6:7).

4. Эгоцентризм в музыке и в манере исполнения, отсутствие смирения и благоговения, возвеличивание человека, а не Бога, превознесение личности исполнителя.

5. Преобладание чувственных и плотских элементов над духовным, что не способствует оставлению греха и стремлению к святости, а ведет к вседозволенности, развлечению и успокоенности.

6. Тенденция к размытию строгих библейских границ, отсутствие ясной доктрины в текстах, неопределенные тексты с размытым смыслом, проявления экумении и смешение учений, упрощенный подход к вере без покаяния и изменения прежнего образа жизни.

7. Подражание греховному миру, отсутствие ясной границы между миром и Церковью, копирование мирских методов, манер и технологий.

Истинное христианство должно стремится к святости, должно отличаться от этого греховного мира:

1Пет.1:15 **«Но, по примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках».**

Это не означает, что нам нужно полностью изолироваться от мира, но мы должны быть изолированы от греха и от зла, быть светом мира и избирать узкий путь:

Ин.17:15 **«Не молю, чтобы Ты взял их из мира, но чтобы сохранил от зла».**

Мф.5:14 **«Вы — свет мира».**

Мф.7:13,14 **«Входите тесными вратами; потому что широки врата и пространен путь, ведущие в погибель, и многие идут ими; потому что тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь, и немногие находят их».**

На протяжении всей истории развития Церкви всегда шла борьба за чистоту музыки в Церкви, за то, чтобы музыкальное поклонение совершалось в духе и истине. История Церкви дает нам много примеров практического применения критериев духовной музыки для использования ее в Церкви. Всегда были те служители и истинные учителя Церкви, которые серьезно относились к вопросам духовной музыки и защищали Церковь от проникновения мира через музыку. Послушаем их голос.

Даже неверующий римский правитель *Плиний Младший* (62–114) отмечает чистоту жизни христиан и их пение. Обращаясь к императору Трояну по поводу того, как поступать с христианами, он пишет: «*Они, однако, признали, что виновны лишь в том, что собирались перед рассветом и пели гимны Христу как Богу, причем их обеты не связаны ни с каким преступлением, они лишь клянутся не предаваться лжи, воровству, прелюбодеянию, не нарушать свое слово и не обманывать доверия, если оно им оказано*» **[167]**.

Климент Александрийский (150–215) стоял за чистоту музыки и боролся против проникновения мирской музыки в церковь. Он писал в «Увещании к эллинам», I, 2–5 о том, что необходимо смотреть не на горы Геликон и Киферон, являющиеся символом языческого искусства, а смотреть на небо: «*Те, кто отрекся и освободился от Геликона и Киферона пусть оставляют их и переселяются на Сионскую гору: ведь с нее сойдет закон и из Иерусалима — Слово Господне (Ис.2:3), слово небесное, непобедимый в состязании певец, венчаемый победным венком в том театре, имя которому — мироздание. Этот мой Эвном поет не Терпандров и не Калионов, не фригийский, не лидийский и не дорийский напев, но вечный напев новой гармонии, Божий напев*». Климент Александрийский пишет о том, что музыка должна способствовать бодрствованию и противостоять безнравственности, быть такой, чтобы не вызывать негативных ассоциаций (Педагог II, 4, 41–42, 44): «*Да пребудет комос вдали от нашего духовного веселья, а с ним и те ненужные всенощные бдения, которые уподобляются своим хмельным бесчинствам тому же комосу. Прочь, привычная для попоек флейта, прочь любовные соблазны, прочь, плачевный комос! Но если это сборище займется флейтами, псалтерионами, хоровым пением, плясками, хлопаньем в ладоши на египетский лад и прочим непристойным вздором, если отыщутся развязные, не знающие приличий люди, которые чего доброго примутся играть на кимвалах и тимпанах и оглашать собрание звуками этих инструментов лжи, — о, тогда нечего дивиться, что такое пиршество окончательно станет неким театром пьянства… Изнеженные напевы и плаксивые ритмы, эти хитрые зелья карийской музы, развращают нравы, своим разнузданным и коварным искусством незаметно вовлекая душу в разгул описанного выше комоса… Наши песни должны быть гимнами во славу Бога… Мелодии следует принимать строгие и целомудренные; должно гнать возможно дальше от нашего мужественного умонастроения те изнеженные мелодии с их коленчатыми переливами, которые коварной своей изощренностью внушают людям склонность к роскоши и распущенности*». Климент Александрийский ясно излагает свою позицию о том, что не всякая музыка приемлема для детей Божьих (Строматы, VI II): «*Но такая музыка, которая действует на души изнеживающим образом, которая ввергает их в сумятицу то плаксивых, то бесстыдных и сладострастных, то исступленных и неистовых настроений, является излишней и должна быть отвергнута*».

Афанасий (296–373) настолько был убежден в необходимости пения, что настаивал на том, чтобы его ученики «*в полночь вставали и воспевали хвалу Господу Богу своему*».

Иероним (340–420) боролся за сохранение Церкви от испорченных и бесстыдных песен язычников. Он писал: «*Пусть это послушают молодые люди, пусть послушают те, на кого возложена обязанность петь в церкви: Бога должно воспевать не голосом, но сердцем! Непристойно, наподобие трагических певцов, смазывать особым средством гортань и горло, чтобы в церкви слышались театральные мелодии и напевы*».

Августин (354–430) повествует о пении псалмов в Церкви того времени: «*Нельзя воспеть Господу ничего более достойного Его, как то, что мы от Него же и получили. Поэтому и не найдется более достойных песен, как псалмы Давида, внушенные великому псалмопевцу самим Святым Духом*» **[159]**.

В IV веке церкви вынуждены были защищаться от неугодной музыки и танцев, о чем существует множество свидетельств: «*Они раздувают щеки, дуя в свои трубы… они поют непристойные песни… они поднимают страшный шум, ударяя в скабеллу; под влиянием этой музыки множество растленных душ предаются безумным телодвижениям, танцуют и поют… непрестанно задирая свои зады и раскачивая бедрами*» **[168]**.

О том, что к певчим в церкви предъявлялись высокие требования, говорится в 14-м каноне IV Халкидонского Вселенского собора, проходившего в 451 году: «*Поскольку в некоторых епархиях языческие женщины сходятся с чтецами и певчими, чтобы жениться, святой собор постановил не разрешать никому из них брать инакомыслящую жену*». 24-й канон Поместного Лаодикийского собора, проходивший в 363–364 г.г. гласит: «*О том, что не должно входить в трактир тем, кто приобщен к церковному обряду, от священников до диаконов…чтецов, певчих*».

Амвросий (340–397), епископ Миланский, сделал существенный вклад в развитие духовной музыки.

Восточные христиане активно использовали гимны и духовные песни, в которых не примнялись стихи из Писания. Гимны стали важной частью византийской литургии. Их применение в Западной Церкви было инициировано епископом Милана (с 374 г.) *Амвросием*. Сам Амвросий написал множество гимнов и осознавал свое дарование. Он говорил: «*Также они говорят, что очарование многих гимнов уносит людей ввысь. Конечно, я не отрицаю этого. Это сильнейшее очарование, гораздо более могущественное, чем все прочие. Ибо что может нести большее благо, чем вера в Троицу, провозглашаемая ежедневно устами множества людей*» **[169]**. Амвросий защищал церковь от либеральных позиций. Когда в 386 г. мать императора Юстиана сделала попытку принудить его передать церковное здание в распоряжение либеральных христиан, не желавших принимать доктрины Никейского собора, Амвросий отказался и устроил собрание церкви, во время

которого его гимны помогали поддерживать высокий моральный дух. Гражданские власти сдались **[119]**.

Амвросий утверждал, что «*воспевание хвалы и есть союз и единство, когда весь народ соединяется в едином акте песнопения*».

Иоанн Златоуст (347–407) всегда стоял на позициях благоговейной музыки, славящей Господа и возвышающей дух. В Беседе I на слова пророка Исаии (Ис.6:1) он пишет сначала о том, как должно и как обстоит дело с пением в собрании святых, которые входят в Духе в небесное святилище: «*На небе серафимы взывают трисвятую песнь; на земле множество людей возносит ту же песнь. Составляется общее торжество небесных и земных существ, одна благодарность, один восторг, одно радостное ликование. Оно устроено неизреченным снисхождением Господа; оно составлено Духом Святым; гармония звуков его согласована благоволением Отца; свыше оно имеет ритмичность членов и, движимое Троицей, как бы некоторым плектром, производит усладительную и блаженную мелодию, ангельскую песнь, непрестанную гармонию. Вот следствие здешнего усердия; вот — плод нашего собрания! Вот почему я радуюсь, видя такое благолепие, радуюсь, видя радость в душах ваших, радость духовную, веселье в Боге*» **[170]**. Затем Иоанн Златоуст описывает те встречающиеся негативные моменты, которые схожи с сегодняшним харизматическим поклонением, и которые были недопустимы в церкви тогда, как и совершенно недопустимы сегодня: «*Из присутствующих здесь есть люди, которых, я думаю, не знает и ваша любовь, которые, не почитая Бога и считая изречения Духа обыкновенными, издают нестройные звуки, ведут себя нисколько не лучше беснующихся, колеблясь и двигаясь всем телом и показывая нравы, чуждые духовному бдению. Жалкий и несчастный! Тебе должно с изумлением и трепетом возносить ангельское славословие, со страхом совершать исповедание перед Создателем и через это испрашивать прощения грехов; а ты переносишь сюда обычаи шутов и плясунов, безобразно протягивая руки, припрыгивая ногами и кривляясь всем телом. Как ты не боишься и не трепещешь, дерзко слушая такие изречения? Разве ты не знаешь, что здесь невидимо присутствует Сам Господь, измеряя движение каждого и испытывая совесть? Но ты не разумеешь этого, потому что слышанное и виденное тобой на зрелищах помрачило твой ум, и совершаемое там ты вносишь в церковные обряды, обнаруживая бессмысленными криками беспорядочность своей души. Помогут ли сколь-нибудь молитве руки, непрестанно поднимаемые кверху и движимые беспорядочно, и сильный крик, производимый напряженным дуновением воздуха, но не имеющий смысла? Не свойственны ли такие действия беспутным женщинам, встречающимся на перекрестках, или кричащим на зрелищах? Как же ты осмеливаешься к ангельскому славословию примешивать бесовские шутки? Как ты не стыдишься того изречения, которое здесь произносишь: «Служите Господу со страхом и радуйтесь с трепетом» (Пс.2:11)?.. И не только служить Господу со страхом, но и радоваться с трепетом повелевает Дух Святой через пророка. Но, скажешь,*

пророк заповедует свершать славословие с восклицанием: «Воскликните Богу, вся земля» (Пс.65:1). И мы запрещаем не такое восклицание, а бессмысленный вопль, не голос хвалы, а голос бесчинства, усиленные крики друг перед другом, напрасное и тщетное поднятие рук на воздух, топанье ногами, безобразные и непристойные обычаи» **[170]**.

В беседе на Псалом 100 Иоанн Златоуст говорит о многих критериях духовного пения: «*Опять, возлюбленные, блаженный пророк Давид приглашает нас к духовному пению; опять побуждает нас единодушно воспевать прекрасную песнь; опять, вызывая духовные и небесные звуки, он песней возвышает наш дух. Воспевая по внушению Святого Духа, он научает и нас всегда петь духовно. Он не ограничивается пением для слуха, но и на душу действует словами. Для слуха он преподает вразумление и познание истины, а душу утверждает и укрепляет в спасении. Воспевая песнь, он стремится не к красоте слова, но к возвышению жизни поющих полезными наставлениями. Его песнь не житейская или мирская, но Божественная и духовная; она проникнута полной скромностью, между тем как светские песни и мирские мелодии, раздражающие слух и расслабляющие душу, не приносят пользы, возбуждая только пагубные страсти. Обыкновенно наполненные постыдными словами и преступными желаниями, к удовольствию поющих и к нарушению самой мелодии, они расслабляют душевные силы и омрачают благородство тела. Напротив, духовные песни, внушаемые Духом Святым, и располагающие ум к пристойности в словах и к скромности в мыслях, и самую душу делают скромной, потому что душа, отзываясь на слово и поддаваясь мыслям, приобретает навык во всем том, что составляет сущность духовной песни… Благий Бог по милости и человеколюбию решил спасти погибающих под грехом. Об этом пророк и возвещает, научая нас воздавать посредством этой песни непрестанное благодарение Богу… Хорошо и нам, братья, постоянно употреблять эту песнь, чтобы в одно и то же время быть благодарными Благодетелю нашему Богу, и жизнь свою исправлять, стараясь вполне воспользоваться милостью Его и судом. Он воспевал с разумением, чистым сердцем, исчисляя Свои дела*» **[171]**.

Григорий I (540–604) успел за короткое время сделать значительный шаг в церковной музыке. Он впервые освободил музыку от оков, в которую заключили ее слогоударение и размеры древней версификации, и через это положил основание к ее развитию в свободное и самостоятельное искусство. Григорианский напев (григорианский хорал) отличается от амвросианского тем, что он более не придерживается строго длительности или количества слогов и размера речи и стихов, но образует плавные мелодии, составленные из звуков мало различных, хотя и не вполне одинаковых по их длительности. Благодаря этому Григорианский напев владеет свойственным ему признаком, отличающим этот хорал от остальных напевов, и обладает серьезностью, важностью и величием, которые так подходят к выражению сущности Божьего величия посредством музыки.

Бернар Клервосский (1091–1153) написал много текстов гимнов, выражавших дух любви и посвящения Христу.

Франциск Ассизский (1182–1226) в своем просветительском служении использовал много пения и сам писал простые гимны.

Джон Уиклиф (1320–1384) критиковал непомерную помпезность церкви и уклонение от простоты во Христе, включая и сложную музыку, и призывал к общему пению в церкви: «*В прежние времена люди пели молитвенные песни, находясь в заточении, изучали Евангелие, чтобы не быть в бездействии и провести время с пользой. Но их песни не похожи на наши, потому что в наших песнях — развлечение и гордость, а в их — мольба и жизнь в Законе Господа. Позже стали прибегать к уловкам, полным тщеты, от которых пустым людям хочется пуститься в пляс, а не предаться молитве. В сопровождении сорока или пятидесяти хористов трое или четверо гордых и распутных людей изображают изысканную службу, которая так расцвечена, что никто не может разобрать ни слова, а все остальные, словно онемевшие, смотрят на них подобно глупцам*» **[172]**.

Ян Гус (1369–1415) будучи приговорен к смерти, пел гимны, горя на костре за свои убеждения.

Мартин Лютер (1483–1546) стремился выдвинуть в песнопении на первое место понятный и доступный для всех текст песен. Лютер выступал за то, чтобы все собрание пело гимны. Он использовал простые мелодии, понятные обычным людям, и сам сочинял слова и мелодии к гимнам. Отправной точкой для Лютера были давние церковные традиции, пение в простоте сердца. Лютер придавал большое значение музыке: «*Музыка — это прекрасный Божий дар, второй по значению после теологии. Я не слишком силен в ней, но не променял бы свое малое знание на большие сокровища*» **[173]**.

Жан Кальвин (1509–1572) особое внимание уделял псалмам из Псалтири. Он настаивал на «*простом и чистом пении Господней хвалы, ибо там, где нет содержания, нет и смысла. Она должна идти от сердца и из уст, причем на простом языке*». Кальвин не приветствовал инструментальную музыку **[119]**.

И.С. Бах (1685–1750) выдвигает на первое место прославление Бога музыкой. Он пишет: «*Целью и изначальной причиной всякой музыки должно быть не что иное, как прославление Бога и освобождение сознания. Там, где этого нет, не будет истинной музыки, а только дьявольское бормотание*» **[174]**. В музыке Баха идеально сочетаются духовное, величественное и эмоциональное. Она несет красоту вечных и непреходящих истин: Божественное совершенство, горести и радости человечества, стремящегося найти мир в Боге. Вот что сказано об И.С. Бахе в одной из статей: «*Ни до, ни после Баха музыкальная мысль не возносилась так высоко и не достигала такого слияния с Духом Божьим. Музыку Баха по ее воздействию можно сравнить с плугом, который переворачивает пласты нашей души, глубоко вспахивая ее и подготовляя для восприятия благодатного зерна — Слово Божьего… Личная вера Баха была очень твердой, его*

религиозные убеждения глубоко коренились в учении Лютера, которому он оставался верен в течение всей жизни. На титульных листах своих партитур Бах ставил буквы II, которые означали: «Иисус, помоги!», или SDG (Soli Deo Gloria) — одному Богу слава... Созданные им великие творения впоследствии принесли ему всемирное признание. Среди них: «Страсти по Матфею», «Магнификат», «Высокая месса», «Страсти по Иоанну»... Всем своим творчеством, каждым звуком Бах прославлял величие Божье, Его премудрость и любовь» **[175]**.

Джон Уэсли (1703–1791) настаивал на том, чтобы музыка гимнов была доступна всем, и чтобы ее мог петь каждый. О серьезности подхода Уэсли к музыкальному служению в церкви говорят его «Правила пения в методистских церквах»:

«*1. Разучите мелодию.*

2. Пойте по нотам.

3. Пойте все. Если это ваш крест, возьмите его, и он станет вашим благословением.

4. Пойте с воодушевлением, смело.

5. Пойте скромно, не кричите.

6. Пойте со всеми. Не затягивайте и не забегайте вперед.

7. Более всего, пойте духовно. Взирайте на Бога, произнося каждое слово. Стремитесь угодить Ему больше, нежели себе или кому бы то ни было. Для этого постоянно вдумывайтесь в смысл того, что вы поете, и следите за тем, чтобы ваши мысли не уносились вдаль вместе с мелодией, а постоянно возносились к Богу» **[119; 122]**.

Джон Уэсли был непримирим по отношению к антемам. Они содержали, по его словам, «тщетные повторы»: «*Столь частое повторение одних и тех же слов (особенно когда другие повторяют совсем другой текст — ужасная ошибка, от которой страдает вся современная музыка) есть насмешка над здравым смыслом и поэтому неизбежно приводит к формализму*» **[176]**.

Наиболее значительные отклонения в музыкальном служении в церквах начались во второй половине 20-го века, когда мирская попкультура начала интенсивно проникать в церкви при попустительстве либерально настроенных служителей. Общую озабоченность духовной ситуацией в вопросе музыки и поклонения ясно выразил А. Тоузер (1897–1963): «*Мне кажется, что никогда еще поклонение Богу не находилось в таком упадке. Во многих церквах искусство поклонения полностью утрачено, и на смену ему пришла чужеродная «программа». Это слово, позаимствованное у эстрады, теперь обозначает общие собрания, которые почему-то считаются поклонением Богу... Большинство песен на богослужениях скорее исполнены романтики, нежели Святого Духа. И слова, и музыка призваны возбудить в нас чувственность (распутство, полное похоти). Ко Христу большинство обращается фамильярно, и это свидетельствует о том, что люди не понимают, Кто Он. О нет, это — не благоговейная близость поклоняющегося святого, это — неподобающая фамильярность плотского обожателя*» **[177]**.

В своей статье «Болезнь либерализма» И. Колгарев с болью в сердце отмечает проблемы в музыкальном служении и поклонении церквей в 21-м веке: «*Либералы любят на богослужениях музыку рок и поп, и они терпеть не могут церковные хоры и пение не в западных африканских ритмах. Наши духовные гимны, поддерживавшие наших братьев в тюрьмах и лагерях, при печали и радости, ныне забыты, заменены новыми незатейливыми текстами, повторяющими по 20 раз одну и ту же простоватую фразу или куплет; или заменены новой ритмизированной аранжировкой, делающей из глубоких молитвенных гимнов обычные эстрадные песенки, под которые неверующие слушатели могут даже поплясать. Уже порою невозможно сказать слово против рок-музыки в церквах, чтобы не быть высмеянным и проигнорированным. Я вижу, как бедные наши старики, плача, пытаются образумить церковь, жалуются, что не могут молиться и читать спокойно Библию после таких «концертов» в церкви, но к ним уже все равнодушны. Ставка делается пастырями не на них, а на молодых из мира сего, которые, получается, теперь буквально и «заказывают музыку» в церкви… Либералы осуждают любую попытку проповедования другими баптистами консервативных мыслей, а самих консерваторов считают в лучшем случае людьми заблуждающимися, законниками, фарисеями, людьми морально отсталыми, просто нуждающимися в чьем-либо авторитарном руководстве. Либерализм, развившись в христианстве, по сути, подменив его собой, уже претендует на звание «просто христианства», высмеивая и злобно осуждая все с собой не согласное*» **[178]**.

Итак, краткий экскурс в историю церковной музыки показывает, что Церковь всегда стояла на страже чистоты служения и избирала духовную музыку, угодную Богу. Меняются времена и народы, но не изменяется Господь (Евр.13:8). Вопрос сегодня не стоит в том, использовать в церкви старую музыку или новую, но вопрос стоит в том, чтобы использовать духовную музыку, славящую Бога. Музыка может и должна меняться в разные времена, должны постоянно появляться новые произведения, но библейские принципы духовной музыки должны оставаться неизменными. Эти принципы не зависят от времени, от народности, от культуры, несмотря на то, что испытывают на себе их влияние. Например, смирение, благоговение, любовь, благодарность Богу, а не плотская гордость, должны быть вложены в текст и в мелодию песни, и эти качества должны присутствовать также при исполнении. И это не зависит от того, где это происходит: в Африке, Европе или в Америке.

Как у человека есть дух, душа и тело (1Фес.5:23; Евр.4:12), так есть и музыка духовная, душевная и плотская. Основным критерием служит тот компонент, который преобладает. Конечно же, идеальной духовной музыки на земле нет, как нет и абсолютно святых людей. Но к духовной можно отнести ту музыку, в которой Божий дух преобладает над чувствами и плотью. Если плотской элемент в христианской музыке должен быть исключен, то душевный всегда будет присутство-

вать в той или иной степени и исключен быть не может, так как музыка в большой степени воздействует на чувства. Именно этим отличается спетая песня от прочитанного ее текста. В духовной музыке всегда присутствует душевный элемент, находясь в подчинении духовного. В случае, когда преобладает душевный элемент, такую музыку можно назвать душевной. Она полностью погружает человека в мир чувств, переживаний, текст отходит на второй план. Именно к душевным песням можно отнести многие «христианские» эстрадные песни. Такая душевная музыка (не в смысле сердечная, а в смысле воздействующая на душу и на чувства больше, чем на дух) вызывает порой трудности для определения ее применимости в церкви. Здесь от верующих требуется определенная духовная проницательность, возрастающая по мере возрастания в вере. Если музыкальное произведение приводит к бесплодным терзаниям и пустым воспоминаниям, если оно не приводит к духовному миру с Богом в сердце, если ведет к пустым переживаниям, не приближает к Богу, не способствует и не побуждает к возрастанию в чистоте и святости, а приводит к духовной пассивности и безразличию, то такую музыку следует избегать.

4. Истинное поклонение Богу и прославление Бога в христианских церквах должно осуществляться с помощью только духовной музыки и духовного песнопения и не должно быть смешано с поврежденной мирской музыкой.

Мы установили, что есть угодная и неугодная Богу музыка. Бог не только запрещает использовать мирскую и неугодную Ему музыку, но Он не менее строго запрещает смешивать эти две совершенно противоположные и несовместимые линии в музыке. Любое смешение служения Богу и языческого идолопоклонства является мерзостью перед Богом. Общий принцип Божьего мироздания — это отделение святого от нечистого, света от тьмы, потому что **«Бог есть свет и нет в Нем никакой тьмы»** (1Ин.1:5). Бог прибегает к отделению при сотворении: **«И увидел Бог свет, что он хорош; и отделил Бог свет от тьмы»** (Быт.1:4). После грехопадения человека Бог отделяет грех от Себя и изгоняет человека из рая (Быт.3:23). Для спасения человечества, для того, чтобы тьма греха не объяла весь род людской и не испортила его до неисправимого состояния, Бог отделяет Ноя и его семью во время потопа: **«И сказал Господь Ною: войди ты и все семейство твое в ковчег; ибо тебя увидел я праведным предо Мною в роде сем»** (Быт.7:1). Бог постоянно являет Свой свет через пророков и призывает к святости и отделению от греха: **«Святы будьте, ибо свят Я Господь, Бог ваш»** (Лев.19:2). Высшее проявление святости на земле — явление Господа Иисуса Христа во плоти, Его спасительные страдания и воскресение: **«Свет пришел в мир; но люди более возлюбили тьму, нежели свет, потому что дела их были злы»** (Ин.3:19). Бог дает возможность по вере отделиться от мира греха и зла тем, кто любит свет, и войти по благодати в Церковь Господа Иисуса Христа: **«Но вы —**

род избранный, царственное священство, народ святый, люди взятые в удел, дабы возвещать совершенства Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет. Некогда не народ, а ныне народ Божий; некогда непомилованные, а ныне помилованы. Возлюбленные! Прошу вас, как пришельцев и странников, удаляться от плотских похотей, восстающих на душу» (1Пет.2:9-11). Слово Божье категорически запрещает смешивание Божьего и бесовского: **«Не преклоняйтесь под чужое ярмо с неверными, ибо какое общение праведности с беззаконием? Что общего у света с тьмой? Какое согласие между Христом и Велиаром? Или какое соучастие верного с неверным? Какая совместимость храма Божьего с идолами? Ибо вы храм Бога живого, как сказал Бог: «Вселюсь в них, и буду ходить в них, и буду их Богом, и они будут Моим народом». «И потому выйдите из среды их и отделитесь, — говорит Господь, — и не прикасайтесь к нечистому; и Я приму вас». «И буду вам Отцом, и вы будете Моими сынами и дщерями», — говорит Господь Вседержитель»** (2Кор.6:14-18). И в будущем предстоит последнее отделение — суд Божий: **«И кто не был записан в книге жизни, тот был брошен в озеро огненное»** (Отк.20:15). В Небесный Иерусалим в вечности войдут только те, кто отделился от грешного мира и жил в Господе: **«И не войдет в него ничто нечистое, и никто, преданный мерзости и лжи, а только те, которые написаны у Агнца в книге жизни»** (Отк.21:27).

Таким образом, Божий принцип — отделение, а в противоположность этому сатана пытается всех обмануть и все смешать. Слово «вавилон» в переводе означает смешение. Очень ясно видно сегодня, как в процессе смешения с миром музыка все более и более теряет свою чистоту. Бог нигде не призывает подражать миру, но наоборот: **«Не знаете ли, что дружба с миром есть вражда против Бога! Итак, кто хочет быть другом миру, тот становится врагом Богу»** (Иак.4:4). И в этой связи становится ясным, что проникновение в церковь эстрадной музыки, подражание мирским манерам при исполнении идет вразрез с общим принципом отделения от тьмы и с принципом узкого пути следования за Богом. Еще раз напомним, что языческая и смешанная с ней другая музыка, которая будет осквернена путем смешения, будет осуждена вместе с великой блудницей Вавилоном: **«И голоса играющих на гуслях, и поющих, и играющих на свирелях, и трубящих трубами в тебе уже не слышно будет»** (Отк.18:22).

Смешение недуховных элементов музыки с духовными, оскверняет всю музыку. Хорошие и правильные слова не могут спасти ситуацию, если и мелодия, и манера исполнения, и источник музыки не исходят от Бога. Поэтому духовная музыка должна быть очищена от вавилонской музыки. Это отделение должно быть во всем и везде: в мелодии, в словах, в благоговении при исполнении, в использовании духовной музыки на богослужении, в любых других христианских общениях, дома, на отдыхе и т.д. Смешение является очень опасным, потому что любая нечистота оскверняет чистое. Если разрушительное влияние исходит из неестественных ритмов и кричащей мелодии, то

слова не могут сделать песнопение святым. **«Также и один источник не может изливать соленую и сладкую воду»** (Иак.3:12), так же, как и **«не может… дерево худое приносит плоды добрые»** (Мф.7:18). И поэтому **«кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всем»** (Иак.2:10). Запрещение всякого смешения греховного и святого содержится во многих текстах Писания (Рим.12:2; 1Ин.2:15-17; Иак.3:12; Иак.4:4; 1Кор.5:7,8; 2Кор.6:14-18; Отк.18:4; Отк.22:11).

Обмирщение музыки и поклонения в противоположность Божьему Слову (2Ин.2:15-17; Рим.12:1) можно определить как неподчинение Божьему правилу жизни. И когда так называемые христианские рок-группы и разные группки мирского толка пытаются приспособить рок для служения Богу, то это похоже на то, как змею пытаются сделать птицей, написав на ней другие слова и утверждая, что она не будет жалить людей. Трудно согласиться с утверждением автора книги о христианской музыке, который пишет о христианском роке как положительном моменте: «*Группа «Резарекшн Бэнд», или «Рез Бэнд», была одной из первых христианских музыкальных групп, нацеленных на многочисленных поклонников музыки в стиле «хеви-метэл» («тяжелый металл»). Хотя за нею не последовали другие группы, но у ее членов — сердца истинных служителей, в основе ее деятельности лежит миссионерство, и это внушает уважение даже тем, кто, услышав их музыку, оторопел бы от ужаса и отвращения*» **[123]**. Это и есть смешивание мирского и Божьего, смешивание христианских слов с неугодной Богу музыкальной основой. А Слово Божье повелевает нам: **«Посему станем праздновать не со старою закваскою, не с закваскою порока и лукавства, но с опресноками чистоты и истины»** (1Кор.5:8).

Проблемой нынешнего времени является попытка угодить всем, что приводит к «всеядности» в музыке и к размытию границ между духовным поклонением и плотским и душевным. Некоторые музыкальные коллективы используют в своем репертуаре даже в течение одного богослужения или выступления как произведения Баха, так и модернистские аранжировки (часто в виде фонограмм). Многие пастыри, регенты и служители на словах согласны, что современная эстрадная музыка неприемлема в церкви, но на практике они допускают поблажки, оправдываясь тем, что это нравится молодежи и многим людям. Задача пастырей — формировать правильный вкус паствы, а не идти на поводу у плотских христиан. В таких случаях важно угодить Богу, а не людям и проявить духовную твердость и мужество. Один истинный служитель Божий получил очередное предложение известной музыкальной группы о выступлении этой группы на важном мероприятии их церкви. Руководитель музыкальной группы сказал: «Вы что-то нас не приглашаете к себе. Мы ведь можем подстроиться под ваши вкусы и сыграть в любом стиле, потому что мы играем и поем все». На это пастырь ответил: «Именно потому, что вы поете и играете все, я вас никогда и не приглашу». Это хороший пример того, как пастыри должны быть стражами вверенных им душ.

В последнее время тактика смешения и стирания четких библейских границ используется с огромной силой. Этому способствуют нечеткие взгляды многих либеральных служителей, чему противостоят консервативные христиане. Одни отличаются от других принципиально различными подходами по отношению ко всему происходящему: событиям, фактам, идеям, методам. Консервативные христиане придерживаются абсолютных библейских истин, они идут узким путем, стараются определить границы своей веры, стремятся защитить свои убеждения от вторжения мира, сохранить здоровые традиции, основанные на Писании. Либералы направлены на широкий путь, стремятся эти границы расширить и не опасаются проникновения новых идей и взглядов, переступая порой библейские принципы.

Подобные процессы наблюдаются и в музыкальном мире. Музыканты-консерваторы считают, что в музыке существуют абсолютные критерии, к которым должны приближаться произведения. Создание произведения они рассматривают как акт подражания изначальному образцу. Либералы утверждают, что все относительно, а что «хорошо» и что «плохо» каждый решает сам. На первое место они ставят свободу индивидуальных суждений.

Либеральный подход к христианской музыке в евангельских церквах привел к отказу от сложившегося за многие годы музыкального жанра, к проникновению из мира разных музыкальных стилей, форм, стандартов. Стирается граница между двумя музыкальными культурами — христианской и мирской. Граница эта становится все более призрачной. Причем, стирается граница не между христианской и серьезной мирской музыкой, а между христианской и самой дешевой музыкой мира. О музыкальных влияниях такого рода переживают даже мирские музыканты: «*Рядом с подлинным существует другой мир, где пустая и развязная поп-музыка, где эстетическое превращается в свою противоположность. Здесь царит ремесло, условия диктует коммерция. Пиши примитивно, стандартно. Мотив один и тот же. Метроритм, разумеется, — четыре четверти. Бас-гитара и ударные жирно выделены.*

Такого рода популярная музыка все еще производится и потребляется в массовом масштабе. Ее буквально вдалбливают в наше сознание звукоустановки в поездах и самолетах, в домах, где живут спешащие за модой, озабоченные проблемой «быть как все» молодые люди от 15 до 25–30 лет. Это страшно — ежедневное привыкание к агрессивно-рефлекторному фону жизни. Оно не лучше привычки к наркотикам и алкоголю, намного опаснее курения. Однообразный звуковой поток, приучающий к восприятию музыки как приятно булькающего... сентиментального пустяка» **[179]**.

Через смешивание мирского и духовного рушатся те здоровые библейские традиции жанра, которые складывались столетиями и давали добрые плоды.

Е. Дулесин акцентирует внимание на то, что сохранение добрых традиций не противоречит творчеству и развитию нового, но является хоро-

шей основой развития, которая сохраняет верное направление и предохраняет от смешивания духовного и мирского. Он пишет: «*Жанр — это многозначное понятие, характеризующее исторически сложившиеся роды и виды музыкальных произведений.*

Церковность. Это понятие можно выразить в том ощущении благоговения, которое возникает в присутствии Святого Духа. Если в музыку проникают мирские элементы ритма, тембра, мелодичности, это ощущение «церковности» исчезает, постепенно заменяясь «концертностью», когда ощущаешь себя не в церкви, а в концертном зале. Богослужение все больше превращается в развлекательное мероприятие. Вслед за этим начнет исчезать интерес к Слову, ревность в молитве. Происходит замена духовного душевным.

Церковность также зависит от того, как построено музыкальное служение в церкви. Если ударение сделано на исполнение псалмов группой прославления, да еще в сопровождении механического ритма, то общее пение всего народа Божьего уходит на второй план. А именно общее пение христиан — одно из важных составляющих «церковности».

Еще один элемент христианского жанра относится к использованию технических средств. Возникновение усилительной аппаратуры привело к нарушению соотношения громкости вокала и музыкального сопровождения. Включите мирскую песню, и вы услышите жесткий преобладающий ритм, обязательно много «низов», потом громкая музыка и где-то внутри всего этого шума будут «вставлены» голоса поющих.

Христианское произведение должно звучать совершенно иначе. Выделено должно быть то, что является важным и главным. На первом месте должен быть голос, доносящий до слушателя слова. Музыка должна звучать тише, не отвлекая внимание от текста, но только поддерживая и усиливая его действие.

Тембры и способ звукоизвлечения также должны адекватно отображать христианское мировоззрение и качества христианского характера, приводить к духовному настрою. Низкие частоты барабанов и завывания гитары, режущие слух звуки, скрежет и другие подобные тембровые средства, заимствованные из мирской музыкальной культуры, вряд ли соответствуют этой цели.

Другая опасность состоит в мелодичности. Красивость и привлекательность мелодии так же отвлекает внимание от текста, как это делает ритм. Только она делает это более тонким способом, через привлекательность и красивость. Именно в этом ее опасность. Современные христиане, обольщаясь подобными мелодиями, пишут «духовные» тексты к известным произведениям из репертуаров Демиса Руссоса, групп "Eagles", "The Beatles" и других мирских исполнителей. Именно магическая и эстетическая стороны музыки являются постоянным соблазном для христианского сознания, и именно на эти пути экстатичности и эстетизма готово бывает порой соскользнуть богослужебное пение, и именно поэтому для нас так важно знать, где находятся исторические истоки этих соблазнов.

Важную роль играет манера поведения во время исполнения произведения. Она зависит от того, в каком духовном состоянии находится певец во время исполнения. Поведение некоторых известных христианских музыкантов говорит об отсутствии надлежащей духовности.

Манера пения также зависит от нашего внутреннего духовного состояния. В стремлении подражать мирским исполнителям христианские певцы что-то делают со своими голосами. В них слышатся то ложная чувственность и расслабленность, доходящая до развязности; то наигранность и театральность, резкость и агрессивность.

Написанное музыкальное произведение нужно правильно донести до слушателя. Нужно понимать, что петь о вещах мирских и духовных необходимо по разному. Послушайте, как поют о любви мирской, и вы поймете, что так петь о любви к Богу нельзя. Необходимо петь просто, но в достаточно строгой манере, исключив слащавость, страдальческий надрыв в голосе, мирскую тоску и другие несоответствующие интонации. Не соответствует христианскому характеру и не подобает в служении Господу и дерзость в пении или манере исполнения.

Существуют разные манеры пения, которые без труда различает даже неспециалист, например бардовская, эстрадная и оперная.

Бард поет своим обычным голосом, иногда намеренно просто. Для него важен смысл песни.

На эстраде другие цели. Там нужно привлечь слушателя, поэтому акцент делается на яркость, выраженную чувственность.

В оперном исполнении слышится нарочитая театральность, искусственность. Для богослужения нам необходимо что-то среднее. Звук должен быть округленный, в нем должна слышаться трезвость, строгость, трепетная активность, без лишней вальяжности, манерности и чувственности. Пение должно звучать просто и задушевно, выливаться свободно и непринужденно, как речь. Петь громко, крикливо нетрудно. Петь же с силой и притом красиво значительно труднее. Еще труднее петь совсем тихо, ровно и стройно. Красота хорошего пения заключается в трепетной нежности, в скрытой напряженной энергии, готовой в любой момент вылиться в мощный поток звуков. Голос должен быть: мягким, теплым, нежным, звучным, звонким, рокочущим, как небесный гром, и ласковым, как шепот моря, твердым, живым, торжествующим, покоряющим убедительностью, сочным, со свободными верхами и бархатными низами. Вот где много работы для регентов!

В жанре очень важно сохранение традиции. Считается, что традиционность противоречит всему живому и развивающемуся. Под традицией понимают, что-то застывшее, сухое, безжизненное. На самом деле это не так. В традиции выражается индивидуальность. Ограничения и запреты, которые несет традиция, являются благом, позволяющим сохранить свое лицо, сохранить стиль от проникновения чуждых мирских элементов.

Во-вторых, традиция — это сокровищница опыта. Слово «традиция» происходит от лат. «передача». Им принято обозначать культурное наследие, передающееся из поколения в поколение в течение длительного времени. Она содержит проверенные временем ценности, лучшее, что было накоплено прошлыми поколениями. Поэтому она нуждается в бережном отношении, как благородное растение в защите от сорняков. Размывание традиций может обернуться размыванием конфессионального самосознания и утратой своеобразия.

Жанр живет настоящим, но всегда помнит свое прошлое, свое начало... Более того, чем выше и сложнее развивался жанр, тем он лучше и полнее помнит свое прошлое... Нарушение некоторых абсолютных запретов может привести к распаду жанра.

В-третьих, традиция, как это ни покажется парадоксальным, является фундаментом для всякого дальнейшего развития. Традиционность не противоречит развитию и не отменяет его. Наоборот она дает возможности развиваться в правильном направлении.

Наличие жесткой нормативности в правилах порождения художественного текста... вовсе не исключает высокой степени свободы... в комбинировании, варьировании стандартным набором свойственных им ритмических, гармонических, фонических комплексов.

У музыканта огромное количество возможностей выражения своего замысла через использование различных инструментов. Роль традиции — сохранять автора и исполнителя на правильном пути, определяя направление движения. Автомобиль отличается от поезда большей свободой движения. Рельсы ограничивают свободу поезда. Но никто не скажет, что рельсы — это плохо. Они же и дают поезду преимущества (грузоподъемность, постоянная скорость, равномерность движения, безопасность). Как рельсы сохраняют поезд, так традиция сохраняет жанр. Истоки развития будущего — в традициях прошлого.

Но что мы видим сегодня. Во многих евангельских церквах просто заменили «старые» песни на «новые». Сборники «Песнь возрождения» исчезают из употребления. На их место приходят короткие четверостишья, пропеваемые несколько раз. Вместо общего пения зал подпевает группе прославления под механический ритм музыкального инструмента... Внося эти изменения, служители хотели оживить собрания, сделать их чуть более современными, доступными для молодежи... А что получилось? Стала ли выше духовность? Посмотрите внимательно, и вы увидите, как вместе с этими нововведениями изменилось и лицо церкви, пропало то ощущение глубины, которое раньше возникало во время пения. При более внимательном рассмотрении вы заметите, что и члены вашей церкви стали другими. Обратите внимание, как они слушают проповеди и как молятся. Вы поймете, что церковь изменилась.

Началось все с безобидного, на первый взгляд, — с исполнения новых песен и мелодий, написанных совсем другими людьми, с другим духовным опытом. А в результате произошла смена музыкального жанра, формирование совсем другой музыкальной культуры.

Прежде чем что-то изменять и от чего-то отказываться в музыкальном служении церкви, необходимо понять ценность того, что было создано нашими предшественниками. Необходимо не отменять традицию, а творчески отнестись к ней. Изменения должны вноситься осторожно, чтобы они приводили не к смене жанра и его разрушению, но к его развитию, чтобы не утратить того ценного, что было накоплено до нас.

Да, это трудно, но необходимо научиться петь «старые» псалмы так, чтобы они звучали по-новому. Нужно молиться, чтобы Бог поднимал в наших церквах братьев и сестер, способных писать новые песни в евангельском духе. Следует налаживать сотрудничество с церквями в других регионах, чтобы заимствовать друг у друга хорошие песни. Надо учить наших детей музыке, чтобы у нас были способные играть на «живых» музыкальных инструментах. Это сложная работа. Но ей нужно заниматься» **[180].**

Служителям церкви, да и каждому христианину, необходимо научиться отделять чистое, святое и духовное от того, что смешано с мирским, плотским и загрязненным. Давид Клауд, рассматривая вопросы современной христианской музыки (СХМ), указывает на важные отличия христианской музыки от мирской и предостерегает от тех проявлений мирской музыки, которые не должны присутствовать в церкви и среди любого христианского общения: «*Если музыка удовлетворяет ресторан, она не удовлетворяет дом Божий. Если она удовлетворяет идолослужение, демоническую оргию, она не удовлетворяет Господа Иисуса Христа... Если музыкальная часть побуждает людей к сексуальным танцам, то это — музыка танца, а чувственная музыка танца не прославляет Бога, она стимулирует плоть.*

Если песня о молитве — музыка должна заставить меня хотеть молиться. Если песня о святости Бога — музыка должна возвеличивать святость.

Портрет, окрашенный музыкальными ритмами должен соответствовать сообщению текста песни. Если кто-то поет о благодати Божией и жертве Христа, музыка не должна создавать состояния депрессии. Она должна быть возвышенной, ободряющей, укрепляющей, поучающей. Если кто-то поет о Божьем мире, музыка не должна быть противоречива или напряженна. Если кто-то поет о святости и величественности Бога, музыка не должна быть романтична или чувственна. Если музыкальная часть приводит людей в уныние, придает серое настроение, это — душевная музыка и она пригодна для бара, но не для назидания святых.

Христианская музыка должна приносить не беспорядок, но мир (1Кор.14:33).

Христианская музыка должна приносить не разногласие, но гармонию (1Кор.14:40).

Христианская музыка должна приносить не грубость, но мягкость (2Тим.2:24).

Христианская музыка должна приносить не мир, но святость (1Пет.1:15).

Христианская музыка должна призывать не к восстанию, но к подчинению власти (Иак.4:7; 1Пет.2:13).

Христианская музыка должна приносить не гордость, но смирение (1Пет.5:5).

Христианская музыка должна приносить не чувственное, но духовное (1Пет.2:5).

Христианская музыка должна не задавать вопросы, но должна отвечать на вопросы (1Ин.5:20).

Христианская музыка должна быть не развлекающей, но назидающей (1Кор.14:26)» **[181].**

Для музыкального служения в церквах сегодня так важно сохранить все ценное, накопленное столетиями в евангельском пении, и создавать новые духовные произведения, сохраняя в них евангельский дух, который никак не может быть смешан с духом этого греховного мира.

5. Мирская поп-музыка, рок-музыка, джаз и современные харизматические песни «прославления» являются каналом проникновения в церкви духа греховного мира, орудиями ложного поклонения и оккультных действий, способствующих принятию духов-обольстителей.

Социолог Серж Денисов сказал: «*Если вы хотите оказать влияние на молодежь нашей страны, не придумывайте рекламу, а сочините песню*». Нынешнее поколение всецело поглощено музыкой: ее слушают в транспорте, на учебе, на работе, дома и в церкви. Большинство людей считают, что они наслаждаются музыкой, они часто и не задумываются о том, что она несет их душам. Музыка сегодня — главный компонент жизни для большинства подростков, в ней они находят своих кумиров и идолов. Мирская музыка проникает сегодня в церкви, принося огромный вред душам. Особую опасность представляют современные харизматические песни, потому что они выступают под видом христианских песен прославления и ставят своей целью восхваление Бога.

Вот что пишет о харизматических песнях бывший сторонник харизматического движения, который на протяжении многих лет сам с усердием и убеждением пел харизматические песни «прославления» и одно время даже помогал группе «прославления» одной харизматической церкви «приводить к покаянию» других:

«*Прославление и поклонение занимает в харизматических церквах центральное место. Время, уделенное ему, иногда занимает больше времени, уделенному для проповеди, а значение времени прославления для харизматов чаще всего более важно, чем все остальное. Почти во всех харизматических кругах время «прославления и поклонения» является дорогостоящим ритуалом, который тщательно инсценируется ансамблем прославления или группой прославления, электронной музыкой, различными звуковыми и техническими эффектами. Руководитель прославления (это может быть и женщина) является ключевой фигурой в харизматических церквах и по значе-*

нию почти равен пастору или проповеднику. Восхваление в большинстве случаев направлено к кульминационному пункту — «прорыву». Различными методами внушения, такими, как совместное хлопанье в ладоши, крики «Аллилуйя!», повторяющиеся многократно одни и те же слова, припевы и куплеты, использование особенно сильно действующих песен, продолжительное пение на иных языках с сопровождением инструментов, слушатели вводятся в состояние полной пассивности и полностью открываются ложным духам, что подобно состоянию гипноза. Сознательное мышление, бодрствование и самоконтроль почти полностью отключены, все покорно ждут речи и действия духа.

Именно в это время, как правило, доходят до желательного, воображаемого действия духа: люди падают, или начинают плакать, встают и начинают пророчествовать, кто-то подходит к другому и хочет за него молиться. Обещаются исцеления, кто-то призывает к духовной войне и совместной молитве на иных языках. Над всем собранием распространяется духовно-напряженная атмосфера, которая понимается харизматами как «близость Божия», и такое состояние ищется ими. В этой атмосфере они получают заряжение силой и некую радость, они думают, что чувствуют близость Божию, дело доходит до видений и внутренних впечатлений, так что они думают, что сейчас говорит Бог.

Нужно подчеркнуть, что эти действия сильно зависят от харизматических песен. Во время сильно действующего восхваления используется очень мало (или вообще их нет) прежних библейских песен веры, потому что они оказывают отрицательное влияние на внушительное воздействие. Если во время восхваления не доходит до «прорыва», тогда богослужение кажется сухим, бессильным и бесплодным и несет разочарование. Тогда не бывает духовного манифеста и харизматы разочарованы, потому что они зависят от пика времени восхваления, как от наркотиков» **[134]**.

Переживания восхваления и прославления хотя и возбуждают и дают многим чувство эйфории, но это действие длится не долго, часто оно не сохраняется и до следующего дня. Поэтому многие снова и снова ищут эти переживания на протяжении недели в домашних кружках, молитвенных кружках, в малых группах, в концертах или через прослушивание компакт-дисков. Некоторые харизматические церкви предлагают своим сторонникам полную программу несколько раз в неделю. Особенно популярными являются концерты и «богослужения прославления», где музыка еще больше ставится на передний план. Такую же популярность имеют конференции, на которых превозносится имя имеющего международную известность руководителя «прославления» и его ансамбля, и их имена не менее важны имен докладчиков.

Для того чтобы увидеть всю опасность харизматической музыки и харизматических песен, мы рассмотрим следующие основные доводы, указывающие на эту духовную опасность:

1. Харизматическая музыка и харизматическое пение уходят своими корнями к безбожным источникам, являются орудием оккультных харизматических действий и способствуют получению ложных духовобольстителей.

2. Слова харизматических песен часто искажают библейскую истину.

3. Харизматические песни приводят к худым последствиям.

Рассмотрим эти утверждения более подробно.

1. Харизматическая музыка и харизматическое пение уходят своими корнями к безбожным источникам, являются орудием оккультных харизматических действий и способствуют получению ложных духовобольстителей.

Каждый сторонник харизматических песен «поклонения» может подтвердить, что особенность этих песен находится не в тексте, а в музыкальном исполнении. Тайна «успеха» харизматического прославления основывается на том, что применяется особый стиль, а именно — современная мирская рок-и поп-музыка. В этом неоднократно и правдиво признаются те, кто практикуют такую музыку. Лидер прославления Арнэ Копферманн пишет в своей статье «Тайна восхваления и поклонения» (Духовное обновление, 47/93, с. 13): «*Сегодня, если не принимать во внимание тексты, почти невозможно различить музыку прославления и другую популярную музыку*». Мартин Бюльман с «Базель Берн» в одном интервью заявил: «*Каким бы его не делали дьявольским, но рок-н-ролл дал миру язык, который все понимают. Бог возьмет этот язык, чтобы преподать народам спасение*». Как еще более откровенно можно сказать?

Современная харизматическая музыка включает в себя много различных музыкальных стилей с ярко выраженным синкопированным ритмом: легкий рок, легкий джаз, рэп, поп-рок, однако основной прародитель у этих стилей один — рок-н-ролл. Эта музыка была придумана безнравственными людьми с безнравственными целями; даже в мире песня написанная в этом стиле, всегда служит для выражения безнравственности. «*Термин «рок-н-ролл» возник из жаргонного выражения, обозначающего «заниматься сексом». Рок-музыку в большинстве своем предпочитают сексуально распущенные люди, ее играют на дискотеках и в стриптиз-барах, любят слушать пьяницы и наркоманы*», — пишет Дэн Лукарини **[122]**.

Многие рассудительные и основывающиеся на Библии консервативные служители церквей, здравые стражи и учителя церквей уже многие годы указывают на то, что захлестывающая верующих рок- и поп-музыка является огромной духовной опасностью для Церкви Христа. Она ни в коем случае не является безобидной или нейтральной, но она рождает в конечном итоге антихристианское заблуждение и влияет на тех, кто ее слушает.

Для того чтобы понять механизм воздействия и причины такого сильного влияния харизматической музыки на всех, и особенно на мо-

лодежь, необходимо установить источники происхождения этой музыки. Еще раз обратимся к мнению тех, кто сами были когда-то сторонниками такой музыки: «*Для ответа на эти вопросы нам нужно исследовать, из каких источников проистекает эта музыка. С помощью истории музыки можно, конечно, установить много разных влияний, но решающую роль (и это мнение поддерживают светские музыкальные специалисты и эксперты) играет влияние афро-американской музыки, которая через джаз, блюз и другие стили направляется назад к исходной музыке и к африканским барабанным обычаям. Другие влияния, например, медитативные элементы, душевная музыка приписываются музыке индуизма и буддизма, под сильным влиянием которых находились «Биттлз» и другие поп-группы.*

Но с духовной точки зрения это означает, что решающие элементы современной поп-музыки исходят из различных форм идолослужения, которые доводят до экстаза, транса и одержимости, или из азиатской медитативной музыки заблуждения, которая применяется в индуистском и буддистском идолослужении и также доводит до транса и экстаза. Через оба вида музыки, в конечном итоге, призывались и призываются сейчас различные духи для действия в поющих и играющих. Эта музыка в своей сущности является магической. Она вдохновлена бесовскими духами, в чем и многие рок-музыканты открыто признаются. Они свидетельствуют о том, как им духи задают определенные песни, или как они во время исполнения своей музыки охватываются властью и невидимой силой, которая через них играет. В этом — тайна сильной власти этой музыки, которая в «христианском прогрессивном и вдохновленном» Западе породила сильный распад и потерю библейских ценностей. Начиная с 60-ых годов, эта музыка дала начало сексуальной революции, породила безудержное удовлетворение похоти и эгоизма, а также зародила культуру, направленную против, молодежи. Ее целью было «освобождение», освобождение от «ига» библейских заповедей и ценностей. Смертельно опасная свобода делает все, что угодно, она приводит к свободным половым отношениям и наркотикам, приводит к самоуничтожению.

Для нас очень важно знать, что определенные составные части этой музыки обладают магическим и гипнотизирующим действием. Особенное значение имеет ритм. Акценты и поставление ритма ударниками, бас-гитары и другие действия, если быть открытым для них, порождают снижение нормального бодрого сознания до уровня, подобного трансу. Подобно этому действуют и другие элементы музыки. Это отрицательное влияние рок-музыки, которое делает слушателей бессознательными и способными к управлению и которое открывает их для экстатических переживаний, может быть доказано медицинскими экспериментами и подтверждено музыкальной психологией. Это полностью признают и большинство светских рок-музыкантов и музыкальных экспертов. Они совершенно открыто говорят о «магическом, заколдовывающем» действии этой музыки, в то время как христианские защитники рока и попа это решительно отвергают.

Поп-музыкант Джимми Хендрикс, например, совершенно открыто сказал: «Особые настроения и особая атмосфера создаются через музыку, потому что у музыки есть только ей свойственный спиритизм. Ты можешь музыкой гипнотизировать людей, если ты дотронешься до их слабейшего места, ты можешь внушить им в подсознание, что мы хотим сказать им». ... Музыкант Петр Михаил Хамель говорит об изменяющем сознание действии монотонных ритмов: «Через ритмы пробуждается магическое сознание». Джим Пейдж (Jim Page) из рок-группы «Лед Зеппелин» (Led Zeppelin) очень открыто описывает действие рок- и поп-музыки: «Рок-концерт в действительности не что иное, как ритуал, при котором освобождаются и преображаются психические силы. Концерты «Лед Зеппелин» основываются, в основном, на громкости, повторениях и ритмах. У них много общего с транс-музыкой Марокко, которая в своем происхождении и сущности имеет магический характер».

Это действие поп-музыки, требующее транса и нацеленное на принятие и исполнение духами, и объясняет, почему она действует как наркотик и делает полностью зависимыми тех, которые предаются ей. Многие люди уже не могут работать или проводить свое свободное время без того, чтобы эта музыка была хотя бы на заднем плане, чтобы был хотя бы ее фон. Она вносит сознание отрешенности и впечатлительности, которое может подняться до экстазного переживания «кик», которого ее последователи ищут и всегда заново в нем нуждаются. Наконец, она еще является заменой для религии, заполнением духовной пустоты, языческим религиозным ритуалом, который роднит ее с источниками ее музыкального происхождения. Требующая экстаза музыка как ритуал знакома во всех языческих религиях идолопоклонства. Участники предаются монотонным ритмам и напевам, пока не впадают в состояние транса и не подпадают под одержимость от духов идолов, переживая экстаз и «соединение с божеством»... Харизматическое «прославление» как религиозный ритуал имеет в своей основе такое же воздействие, как и описанные выше языческие ритуалы. Участники через общее пение обольщающих песен вводятся в состояние легкого транса, в котором им передается искаженное, языческое и экстазное «переживание божества». Для этого не могут быть использованы традиционные, действительно духовные песни, но только те, которые написаны специально для «прославления и поклонения» со своей специфической и происходящей из языческого идолослужения музыкой.

Харизматические песни, независимо от их текста, уже только через свою магическую музыку оказывают заблуждающее действие на души тех, которые их поют. Это можно доказать еще и тем, что они применяются в чисто инструментальном «прославлении», чтобы «поднять настроение» у людей, вызвать «действие духа». Известный руководитель харизматического «прославления» Кевин Прош говорит так: «Я заметил, что особые действия Святого Духа приходят только тогда, когда я играю вместе с ударником, а не пою. Часто это действует как пророчество,

которое затрагивает сердца людей. В Англии мы снова и снова видим, что в тот момент, когда мы начинаем играть, люди вскрикивают, потому что они освобождаются от демонов. Особенные ноты и гармонии приводят Дух Божий в движение» (Духовное обновление 47/93, стр. 13; Hervorh RE)» **[134]**.

Утверждение о том, что слова из Писания очищают и освящают такую музыку, не имеют под собой основания, потому что нельзя одновременно питаться из чистого и нечистого источника и угодить при этом Богу. Посмотрим на то, что действительно стоит за рок-музыкой. Это безбожное музыкальное течение с момента своего возникновения в греховном и бунтующем мире несло разрушение. Не случайно после концертов с участием рок-музыкантов были вспышки агрессии и гнева, ломались скамейки, молодежь громила все, что попадается под руку, были случаи суицидов, сексуального насилия.

Рождение рок-н-роллла относят к началу 50-ых годов, когда молодой американский певец Ричард Литтл начал вносить изменения в бит ритмы и блюзы чернокожего населения Юга. Знаменитый фильм «Джунгли на классной доске», вышедший осенью 1954 года, принес известность музыкальной теме «Рок вокруг часов», музыка Билла Хейли. В то же время сам термин «рок-н-ролл» для выделения этого музыкального стиля был придуман жокеем почтовой дискотеки Кливленда. Большинство не знают того, что это выражение описывает два движения человеческого тела во время сексуальных забав. Это заимствование взято из народного арго американских гетто и является синонимом проституции **[126; 130]**. Еще с самого начала зарождения рока, когда в 50-х годах становился популярным Элвис Пресли, — человек, получивший музыкальную подготовку в приходском хоре и вызвавший всеобщее восхищение своим талантом и полным обаяния голосом, — были ясны нездоровые тенденции этого направления. Элвис находил удовольствие в возбуждении молодежи не только своей музыкой и словами, но, главным образом, теми непристойными провокационными жестами, которые сопровождали его выступления, за что он приобрел прозвище «Элвис-задница». Очень быстро был подхвачен бунтарский призыв Элвиса Пресли: «*Покончено с сексуальными запретами, покончено с подавлением инстинктов, покончено с тем социальным лоском, который мешал молодежи свободно и яростно выражать свою сексуальность!*»

Сатанист А. Кроули (1875–1947) предложил следующие действенные методы для достижения человеком состояния транса: 1) музыка, основанная на повторениях и ритме; 2) наркотики; 3) особая форма сексуальной магии. Кроули после смерти имеет больше последователей, чем при жизни. Рок-музыкант Жан Дари пропагандировал в одной из своих песен кроулевский рецепт: «Секс, наркотики и рок-н-ролл — это все, в чем нуждается твое тело!» Это стало жизненным девизом многих его коллег. Когда возникла рок-музыка, характер мышления западной молодежи достиг такой стадии, чтобы воспринять идеи Кроули.

Мягкий рок скоро превратился в жесткий рок. Эллис Купер был одним из «гениев» жесткого рока. Эллис Купер являлся сыном протестан-

тского пастора из Аризоны. Он стал знаменитым после того, как посвятил себя сатане, приняв в обмен на свое имя (Винсент Фурнер) имя ведьмы Эллис Купер, умершей веком раньше. Его специализация состоит в расхваливании всех форм половых извращений, начиная с онанизма и вплоть до некрофилии и явного публичного обнажения. В конечном итоге он ринулся в сатанинский рок, в частности со своим альбомом «Эллис Купер идет в ад».

На сцене появляются «Биттлз», «Роллинг Стоунз» и много других групп, которые обратились к самым глубинам оккультизма и сатанизма. Начало этой фазы было положено группой «Биттлз», когда они выпустили в 1968 году свой «Дьявольский белый Альбом», включавший в себя два произведения: «Революция номер один» и «Революция номер девять». Впервые в истории индустрии пластинок появились подсознательные сообщения для передачи «евангелия от сатаны». Формула имела успех, и отныне рок-музыка стала на широкий путь дьявольского совращения. «Биттлз» поистине эксплуатировали все аспекты бунта молодежи: политический, религиозный, эротический и непосредственно сатанинский. Они считали себя более популярными, чем Иисус Христос, утверждали, что христианство исчезнет, а рок-н-ролл останется.

В 80-е годы появляется панк-рок, цель и философия которого заключается в том, чтобы привести аудиторию к систематическим преступлениям. Среди наиболее известных групп были «КИСС», «Мутанты», «Альбом 666». Слово «КИСС» составлено из начальных букв слов «Короли на службе сатаны». На колдовском языке королями называют посланников, принимающих участие в культе сатаны. Эта панк-группа стремилась, прежде всего, к прославлению насилия, садомазохизма, распространению и пропаганде зла, символики сатанизма и ничем не сдерживаемых половых извращений. Их известное высказывание гласит: «*Бог рок-н-ролла похитит твою девственную душу*». Эта группа уже использует не только подсознательные сообщения, но и сочиняет песни, направленные на прославление имени сатаны и на утверждение его мирового владычества.

«Роллинг Стоунз» была наиболее известна после «Биттлз». Они приняли сатанинскую ориентацию. Их наиболее известные произведения («Желание их сатанинского величества» и др.) включают в себя многочисленные гимны сатане, из которых «Симпатия к дьяволу» стал революционным гимном сатанинской религии. Некоторые фрагменты пластинки «Суп с козлиной головой» были записаны во время ритуала Вуду. В одной из песен можно даже услышать крики одержимого дьяволом. На внутренней стороне обложки пластинки изображена отрезанная козлиная голова, плавающая в кипящем котле — классический символ сатанизма (знак Люцифера) **[126]**. Почти все концерты и фестивали этой группы были отмечены насилием, беспорядками и даже смертельными случаями.

Группа тяжелого рока «Лед Зеппелин» в полной мере испытала галлюциногенные наркотики и гомосексуализм, придя к явному сатанинскому культу. Известное их произведение «Лестница в небо» основано на колдовстве и содержит подсознательные сообщения.

Адская группа «Веном» полностью отдала себя направлению «блэк-метал». Тексты их песен говорят исключительно о сатане, аде, смерти, и бесах, о чем свидетельствуют и названия пластинок: «Сыны сатаны», «Семь ворот ада», «Оставь меня в аду», «Добро пожаловать в ад», «Черный металл», и др. На сцене «Веном» исполняет настоящий «сатанинский металл», похожий на музыку черной мессы и сопровождаемый многочисленными взрывами, подобно разрывам бомб. В своих интервью члены группы не скрывают, что считают себя «*левой рукой сатаны на земле*» **[126]**.

В постановках известной австралийской хард-рок-группе «АС/ДС» преобладают темы ада и сатаны. Сокращенное название «АС/ДС» на английском языке означает постоянный и переменный ток, в австралийском языке в нем содержится намек на бисексуальность, но его истинным значением является «Антихрист, смерть Христу». На концертах этой группы тысячи фанатов с воодушевлением пели песню «Автострада в ад».

Католический священник Жан-Поль Режимбаль в своей статье «Рок-н-ролл. Насилие над сознанием подсознательными сообщениями» пишет: «*Что могло привести к этому решительному повороту в эволюции рок-н-ролла? Укажем три главных источника: 1) различная техника подсознательного сообщения; 2) посвящение самих певцов личности сатаны; 3) финансовые покровители, которые делали здесь ставку мирового масштаба, в частности «иллюминаты», агентство колдунов ICCA и Уэльское общество ведьм*».

То, что рок-музыканты и их музыка имеют духовную подпитку небожественного происхождения, следует из их открытых высказываний.

Джимми Пейдж, соло гитарист группы «Лед Зеппелин», сказал: «*Рок концерт на самом деле не что иное, как ритуал… Цель наших концертов — энергия для нас и для публики. Чтобы получить ее, надо подключаться к источникам магической силы, как бы опасно это ни было*» **[128]**. Сегодня в среде сторонников христианской рок-музыки мы все чаще слышим об «энергетике», о «положительной энергии», вместо действия Духа Божьего. Отметим, что Д. Пейдж был настолько поглощен оккультизмом, что купил в себе в Шотландии поместье, некогда принадлежащее А. Кроули, и имел общение с его последователями.

В своей песне «Мой сладкий Господь» Д. Харрисон воздал почести индуистскому богу Кришне. Джон Леннон заявил Тони Шеридан из Гамбурга: «*Я знаю, что «Биттлз» будет иметь такой успех, которого не имела ни одна группа. Я точно знаю это, потому что ради этого успеха я продал дьяволу свою душу*» **[182]**. Джон Леннон был застрелен 8 декабря 1980 года своим фанатом, который обосновал убийство «голосами и дьяволом». Здесь уместно вспомнить слова Христа: «**Какая польза человеку, он приобретет весь мир, а душе своей повредит? Или какой выкуп даст человек за душу свою?**» (Мф.16:26).

Жизненную позицию «Иглс» и их связь с сатанизмом лучше всего передают слова из песни «Добрый день в аду»: «*Я хотел бы видеть свою*

гибель в пламени той доброй книги с именами. О да, это будет хороший день в аду, и завтра я войду в предназначенную мне славу». Апостол Павел писал о таких людях: **«Гортань их — открытый гроб; языком своим обманывают; яд аспидов на губах их; уста их полны злословия и горечи... Нет страха Божия пред глазами их»** (Рим.3:13,14,18).

Певец в стиле «кантри» Джон Денвер известен как самозваный «мессия», который утверждал: «*Музыка — это благовестие новой светской религии, божество которой — индивидуальный разум... В один из этих дней я стану столь совершенным, что буду уже не человеком, а богом*» **[183]**.

Группа W.A.S.P. (первые буквы обозначают начало слов «Мы — сексуальные извращенцы») известна тем, что бросала в слушателей сырое мясо и пила кровь из черепа.

Джим Морис из группы «Двери» заявил о своих концертах: «*На сцене я — бог! Я делаю все, что хочу! Я интересуюсь всем, что касается революции, беспорядка, хаоса, секса и особенно бессмысленной деятельности*» **[184]**.

Грэм Нэш из группы «Кросби, Стилз и Нэш» откровенно заявляет о цели своей деятельности: «*Поп-музыка — популярный метод воздействия на человеческое мышление. Я считаю, главное — украсть их детей. Нет, не в прямом смысле. Надо изменить их жизненные ценности, а это успешно отдалит детей от мира, в котором живут их родители*» **[185]**.

Ту же мысль проводит один из музыкантов группы «Джефферсон Старшип», который сказал: «*Наша музыка должна увеличить пропасть между поколениями и отделить детей от родителей*» **[186]**.

Жак Морали из группы «Деревенские люди» сказал: «*Я создал эту группу, чтобы... сделать более приемлемым положение гомосексуалистов в нашем обществе*» **[185]**.

Эрик Клэптон заявил: «*Рок музыкант без наркотиков — это получеловек*» **[125]**.

Мик Джаггер, называющий себя Люцифером рока, заявляет: «*Наши усилия всегда направлены к тому, чтобы управлять мыслью и волей людей; большая часть других групп занимается тем же*» **[149]**.

Певец хард-рок-группы «Мит Лоуф» («Кусок мяса») открыто признался: «*Когда я выхожу на сцену, я становлюсь одержимым*» **[187]**.

Риччи Блэкмор, гитарист группы «Дип Папл», открыто заявлял, что он совершает спиритические сеансы для «большего» приближения к Богу. На своих концертах Блэкмор часто переживал известный феномен «экскурсии души», когда он выходил из своего тела и плыл по концертному залу **[188]**.

У некоторых христиан возникает вопрос, не представляет ли собой «христианский рок» хорошую альтернативу и хорошее вспомогательное средство для евангелизации. Консервативные христиане однозначно говорят: «Нет!» Рок-музыка, независимо от текста из-за свойственных ей источников происхождения, стилевых средств и вызываемых ассоциаций, не может быть нейтральной. Она оказывает экстатическое и эротически

стимулирующее воздействие в силу своего характера. Она ведет к пассивности духа и к демоническому влиянию. «Христианская рок-музыка» — это фальшивый метод. Да и сам термин является фальшивым. Христианский рок — абсолютное противоречие и абсурд. Музыка рисует одно изображение, слова — другое. Даже если тексты говорят о повиновении, смирении и святости то музыка говорит о восстании, бунте, гордости и чувственности. Рок-музыка была создана, чтобы произвести чувственность, бунт и вседозволенность. Она не может использоваться, чтобы рисовать картину набожности, повиновения и почтения. Музыка, которая действительно используется во многих культурах для поклонения дьяволу, не может быть приемлема для святого Бога.

Христианский рок неприемлем для служения еще и потому, что он стирает границы между церковью и миром и является приманкой для светского рока, создавая стремление слушать такой же мирской рок и мирскую музыку.

Есть рок-музыка с христианскими текстами, но это не меняет существенно сути воздействия. Доктор Ричард Тейлор в книге «Дисциплинированный образ жизни» (1973 г.) отмечает решающую роль ритма и громкости в рок-музыке «*Мы не можем изменить основной эффект некоторых видов ритма и бита просто прилагая к ним несколько религиозных или полурелигиозных слов. Бит будет по-прежнему проходить в кровь участников и слушателей. Слова — робкие вещи. Децибелы и бит — сильные вещи, которые могут так легко хоронить слова под лавиной звука*».

Природа рок-музыки остается прежней, независимо от того, какие слова «приклеивают» к ней сочинители. Тот, кто станет христианином через рок-евангелизацию, может получит впечатление, что христианская жизнь такая же уродливая, как и музыка, которая ему предлагалась. Как больно для истинного христианина видеть, что те, кто был вытащен из глубокого болота греха, теперь опять встречаются с рок-музыкой. Так называемая христианская рок-музыка не может рассматриваться вне связи с происхождением и историей рока вообще. Она — лишь одна из ветвей единого дерева, питаемого и управляемого одним духом. Это подтверждают и миссионеры, трудившиеся среди языческих народов: рок музыка — музыка злых духов. Одна супружеская чета миссионеров поведала, как среагировал на «христианскую рок-музыку» туземец из Калимантана: «Зачем вы вызываете своей музыкой духов?» Рок звезда Д. Боуи, игравший роль Понтия Пилата в кощунственном фильме «Последнее искушение Христа» сказал: «*Рок-н-ролл поселится в тебе и разрушит тебя. Он внесет в тебя частицу низости, непристойности. Рок всегда еще был музыкой дьявола*» **[128]**.

Невозможно прославить великого и любящего нас Бога рок-музыкой, потому что она притягивает силы зла. Харизматическое пение является орудием оккультных харизматических действий. Под влиянием лжедуха харизматические лидеры потеряли всякое чувство страха Божьего и святого призвания священников церкви. Очевидно, что для них самое главное — это их эгоистические религиозные переживания, захватывающее,

увлекательное и щекочущее настроение, когда много тысяч восхищенных поклонников с прославлением направляются «навстречу к Богу». Они пытаются новыми песнями прославления привезти себя в «Божию близость». А вот цитата из Asaph inside Winter 2002/2003 и из проспектов музыкального издательства Projektion J/ Music House, Wiesbaden 1992–1994: «*Испытанная свобода. Каждая продукция — зов к Отцу, чувствуется нежное и по-новому щекочущее присутствие Божие!*»

Все это — то же самое, что и в мире музыкальной индустрии, которое направлено на одурманивание слушателей, на возбуждение музыкальных переживаний и наслаждений. Это все преподносится под предлогом «поклонения» Богу, но такое поклонение совершенно неугодно Ему, является мерзостью и служит на самом деле тому, чтобы сообщить себялюбивым «христианам» языческо-религиозное переживание. Здесь речь идет не о святом, а об осквернённом поклонении, которое несет в Церковь греховный мир, а не Божий Дух, и является мерзостью перед Богом.

Харизматические песни «прославления» не могут быть изолированы от тех намерений, с которыми они писались. Они заложены в систему лжеучений и действий харизматического движения, которым они служат и которые через пение передаются дальше. Так как мышление и учение харизматов носит многие оккультные черты, то и песни во многих (даже если и не во всех) случаях являются оккультным орудием для достижения антибиблейских целей. Они исходят из действий духовного заблуждения и привносят проявления такого ложного духа во все места, где их поют, не подозревая об опасности.

Основой этих песен является, в подавляющем большинстве случаев, ложное харизматическое учение о том, что высказанное харизматами слово обладает силой воспроизвести реальность. Это учение в различных вариантах пронизывает харизматическую среду. «Слово веры», которое харизматы произносят в вере, должно по магическим «законам веры» стать действительностью. Лукавый соблазняет харизмата верить, что он своим словом может воспроизвести действительность, «освобождать для себя» не только машины и дома, но и «освобождать для покаяния людей», приводить в действие предметы. Харизматические песни в итоге являются магическими словами исповедания, которые были целенаправленно созданы, чтобы что-нибудь изменить в невидимом мире.

По лжеучению харизматов «восхваление и поклонение» понимается еще и как средство для того, чтобы привести к развитию «Царство Божие». И за этим кроется магическое учение, что христиане могут привести в действие то, что они утверждают. Если поются такие песни, которые представляют «другого Иисуса» харизматического движения как «царя» и снова и снова твердят, что Его царство явно, тогда, по учению харизматов, осуществляется то, что силы Царства Божия якобы проявляются и развиваются, как это происходит в исцелениях людей, в падении на пол.

Харизматический лидер восхваления и сочинитель песен Джек Хейфорд совершенно открыто показывает в своей книге «Поклонитесь Царю» намерение харизматического поклонения: «*Слишком редко виднелся пе-*

ренос поклонения на духовную борьбу и завоевание. Но поклонение задумано для того, чтобы всю силу Царства Божьего привести в движение во всей церкви и реализовывать ее с помощью церкви. Полномочие Царства Божьего является темой, о которой идет речь. Поклонение Христу должно проявляться шире, чем эстетический блеск или догматическая точность. Оно придумано для того, чтобы утвердить среди верующих авторитет Иисуса. Ядром всего является авторитет Царства Божьего».

За этими высказываниями кроется оккультно-языческое учение харизматов, что якобы верующие сегодня призваны исполнять Царство Божие приказами, утверждениями, изгнанием бесов и чудесами, чтобы и сегодня уже «царствовать, как царям». Поклонение при этой лжи употребляется как средство для цели, а харизматические песни пропитаны и окрашены в разной мере этим магическим лжепонятием «поклонения». Автор песен и «руководитель поклонения» Грэхэм Кендрик совершенно открыто говорит в книге «Марш для Иисуса»: «*Через наши провозглашения освобождается духовная сила. Поэтому я больше всего люблю писать песни для маршей поклонения, потому что я уверен в том, что сила Божия освобождается через провозглашение истины*» **[134]**.

Обольстительное и разлагающее влияние харизматических песен невозможно понять правильно, если не воспринимать серьезно предостережения Писания, которые свидетельствуют, что в движениях с ложными пророческими и обольстительными духами последнего времени, к которым принадлежит и харизматическое движение, действуют духи соблазна, демоны, которые принимают вид ангелов света, вдохновляя эту музыку и используя ее для своих целей. В 1Тим.4:1 мы находим настоятельное предостережение о таких духах обольстителях в церквах последнего времени: ***«Дух же ясно говорит, что в последние времена отступят некоторые от веры, внимая духам обольстителям и учениям бесовским»***. В 1Ин.4:1-3 мы находим призыв к испытанию духов, от Бога ли они, и предостережение о том, что за многими лжепророками церкви скрывается дух антихриста. В 2Кор.11:4 мы видим на примере церкви в Коринфе, что способами врага душ человеческих туда был внедрен иной дух и другой Иисус: ***«Ибо, если бы кто, пришед, начал проповедовать другого Иисуса, которого мы не проповедовали, или если бы вы получили иного духа, которого не получили, или иное благовестие, которого не принимали, — то вы были бы очень снисходительны к тому»***. Только во свете этих предостережений Писания мы правильно можем оценить вражескую стратегию обольщения последнего времени через харизматические песни.

Харизматические песни, как правило, берут свое начало и вдохновляются от иного духа, от духа обольстителя. «Крещеные духом» авторы текстов и композиторы, как правило, обращаются в своем соблазне к лжедуху, которого они сами получили и просят у него и текст, и мелодию. Это часто происходит во время говорения на иных языках и во время полнейшей отдачи всего существа этому духу (точно так, как этому учат в харизматических группах). Часто бывает так, что как текст, так и мело-

дия харизматической песни прямо после внушения были приняты и просто механически записаны. Тексты зачастую основаны на мечтаниях и видениях, в которых проявляется и действует другой бог.

Введенные в заблуждение харизматы не осознают этого, но созданные ложным вдохновением песни представляют другого бога ложных духов, в конечном итоге антихриста, дух которого вдохновил их. Только этим можно объяснить то, что через такие «прославляющие Иисуса песни» вновь и вновь вызываются такие самые отвратительные для Господа действия. Это — падение на спину, заторможенность, небодрствование, «святой смех», дрожь, крики, ложные чудеса и пророчества, которые бесчестят и хулят истинного Господа Иисуса Христа.

Очень показательно то, что в США «Общество христианских спиритистов» заказало для личного употребления 800 экземпляров современного песенника восхваления «Mission Praise» **[134]**.

В конечном итоге, зараженные влияниями тьмы песни не могут и не должны быть приняты церковью, которая верна Библии, и не должны произноситься устами членов церкви! Иначе бы она согрешила пред своим Господом и Искупителем. Не в каждой из этих песен можно точно узнать заблуждение. Возможно, что та или иная песня не так сильно исполнена медитативным заблуждением, как большинство из них. Но так как на худом дереве не могут расти хорошие плоды, мы должны избегать и тех плодов плохого дерева, испорченность которых мы не можем увидеть с первого взгляда! Мы принципиально должны избегать песен этого движения. Мы точно так же не должны слушаться учителей и пророков этого движения, хотя они иногда могут учить на первый взгляд правильному и «безвредному». Для гимнов и песнопений этого обольстительного движения действенным является принцип: «***Удаляйся от таких***» (1Тим.6:5), «***Таковых удаляйся***» (2Тим.3:5), «***Уклоняйтесь от них***» (Рим.16:17).

Несмотря на то, что учителя и практики харизматического «восхваления и поклонения» снова и снова осуществляют упоминание о Святости Божией и необходимости освящения, для духовного христианина ясно, что такое поклонение является не святым, но плотским, а порой и богохульным. Соблазняющий ложный дух харизматического движения подталкивает своих сторонников к неразумному доверию при упоминании Святого Бога и Господа Иисуса Христа, которое часто проявляется у харизматов как не библейское. Сегодня мы наблюдаем потерю почитания и дистанции по отношению к святому Господу. Становится распространенным явлением в церквах поп-музыка с инсценировкой и эффектами. Поются безудержные «любовные песни», которые якобы направлены к Богу. Но их исполнители и исполнительницы танцуют в том же бесстыдно-эротическом самовыражении, как и их мирские коллеги на дискотеках и на сцене, часто еще и в развратной одежде, и их голоса подражают мирским эффектам привлечения чувств, которыми мирская поп-музыка вводит людей в разврат. Если же мы, в противоположность этому, представим себе, какой святой и великий наш истинный Господь и Бог (ср. Отк.1), то мы должны устрашиться

при мысли, что люди осмеливаются преподносить Ему такое. Это является ничем иным, как только богохульством!

Вместо благоговения и святости, харизматы предлагают ложную плотскую страсть и душевно-мистическое, любовное отношение, которое якобы все оправдывает и допускает по современному соблазняющему лозунгу: «Ты можешь принести Богу все, что у тебя есть и быть пред ним таким, каким ты являешься». Да. Бог действительно принимает грешника в покаянии таким, какой он есть, но с сокрушенным сердцем и с признанием своей вины перед Богом (Пс.50:12,13,19). Но после того как человек обратился и стал Божьим дитем, действуют другие заповеди:

1Ин.2:15 **«Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей».**

Иак.4:4 **«Прелюбодеи и прелюбодейцы! Не знаете ли, что дружба с миром есть вражда против Бога».**

1Пет.2:11 **«Возлюбленные! Прошу вас, как пришельцев и странников, удаляться от плотских похотей, восстающих на душу».**

Еф.5:8-11 **«Вы были некогда тьма, а теперь — свет в Господе: поступайте как чада света, потому что плод Духа состоит во всякой благости, праведности и истине; испытывайте, что благоугодно Богу, и не участвуйте в бесплодных делах тьмы, но и обличайте».**

Еф.4:22-24,30 **«Отложить прежний образ жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях, а обновиться духом ума вашего и облечься в нового, созданного по Богу, в праведности и святости истины...И не оскорбляйте Святого Духа Божьего, Которым вы запечатлены в день искупления».**

Кол.3:5 **«Итак, умертвите земные члены ваши».**

Евр.12:28 **«Итак, мы, приемля царство непоколебимое, будем хранить благодать, которою будем служить благоугодно Богу, с благоговением и страхом».**

Харизматическое поклонение имеет нездоровые духовные корни. Во многом харизматическое «поклонение» соответствует именно тому образу идолослужения, от которого предостерегает нас Писание в 1Кор.12:2: **«Знаете, что, когда вы были язычниками, то ходили к безгласным идолам — так, как бы вели вас».** Такое воздействие принадлежит духам тьмы и характеризует поклонение, которое совершенно противоположно здравому и чистому библейскому поклонению истинному Богу.

Еще раз подчеркнем мысль о тех источниках, из которых зародилась харизматическая музыка, а также современная нехристианская музыка, которая практикуется в церквах и приводит к духовному разложению. Исследователи отмечают, что ее корни уходят к языческим идолопоклонническим традициям африканских народов. Мы не можем отнестись легкомысленно к этому утверждению, которое подтверждают многие специалисты. Вот что пишет Давид Клауд в своем исследовании о современной музыке и ее связи с вуду и африканским язычеством:

«Защитники современной христианской музыки часто отрицают, что имеется связь между вуду, африканским колдовством и рок-музы-

кой. Леонард Сидел, пианист и видный музыкальный лектор, исследовал эту тему и разоблачает ложь о том, что нет ничего общего между Вуду, африканским язычеством и рок музыкой: «Непрерывность многоритмового биения на цилиндрических барабанах, создаваемое коренными африканцами, является катализатором ритма и блюза, рок-н-ролла и сегодняшнего «тяжелого металла». Удивительно, что реакция, которую мы видим на современных рок-концертах — точная копия того, что происходило во время пинкестерских празднований (черные фестивали в Нью-Йорке) или в Конго плэйс (танцы черных рабов в Новом Орлеане)... «Рок был принесен в Северную Америку в музыке первых африканцев. Безусловно то, что в их музыке были столетиями аккумулированные обряды, ритуалы и религиозный фанатизм. Музыка тех первых ожесточенных и изумленных рабов, вырвавшись из культур, таких же старых, как пирамиды, древние песнопения и характерные для племен топанья, не просто вызывала духи лесных богов, она оживляла и увековечивала их» (Давин Си, Лестница на Небо, Нью-Йорк: Баллантайн книги, 1986, стр. 11).

Причастность такого типа ведет к более глубокому исследованию и фокусируется на рабах, которые были привезены на Карибские острова. Одна из наиболее значительных книг, когда-либо изданных на этом тему, — исследование, выполненное Майей Дерен в 1953 г. относительно хронологии происхождения демонических богов африканских племен и встреч вуду на Гаити. Книга «Божественный наездник — живущие боги Гаити» отражает историю импорта рабов с западного побережья Африки к Карибским островам. Эти рабы были взяты из тех же самых племен, из которых были рабы в колониях Сенегал, Конго и др. Первая отправка рабов на Гаити была в 1510 г.

Что касается колониальных рабов, они принесли с собой не только их поклонение богам, их танцы и их барабанные ритмы. Илин Южный заявляет: "Не имеется никакого сомнения, что Гаити было центральным местом, где синтез африканских религиозных традиций с католической верой и практикой произвел вуду-ритуалы, направленные на богослужение змеиному богу Дамбалла посредством песен, танцев и спиритических действий" (Илин Южный. Музыка черных американцев, Нью-Йорк: У. Хортон, 1983, стр. 139).

Их религиозные поклонения, были основаны на барабанах и танце, и поскольку они поклонялись языческому богу (демону), крайним проявлением должно было быть обладание злым духом их телами. Ритуалы были чрезвычайно чувственными и садистскими. Твердо установившись на Карибских островах, они практически пришли к берегам Соединенных Штатов, прежде всего через город Новый Орлеан. Исторически рабы из Санто-Доминго были доставлены в Штаты в течение гаитянской революции в 1804 г., но вуду, вероятно, существовал перед этим, потому что штат Луизиана импортировал рабов из Западной Индии в 1716 г., и об этой же практике были также сообщения в Миссури, Джорджии и Флориде.

Танцы Нового Орлеана использовались во время ритуальных поклонений богам вуду. Самба был посвящен богу соблазна и плодовитости

Симби. Конга был назван по имени Африканского демона «Конго». Мамба был назван в честь жрецов вуду, которые приносили жертвы демонам во время ритуалов. Шелдом Родман — автор работы «Гаити. Черная Республика», описывает эти танцы и связывает их с современными танцами.

Не может быть никакого отрицания, что имеется сильная связь между тем, что мы раскрыли в демоническом гаитянском вуду и его двойнике в Новом Орлеане и других южных городах.

Нет также никакого сомнения, что современное движение рок-н-ролла, развилось частично из некоторых танцев, описанных ранее, пройдя ряд стадий: румба, ритм и блюз, рок-н-ролл, диско, тяжелый метал и панк-рок. Руф Туз и Биатриса Крон в их книге отмечают, что «та же самая тяга к пульсирующим ритмам, которая найдена в негритянских песнях, перенеслась на используемые ими инструменты... банджо на плантации и позже в города, где они адаптировались к трубе, кларнету и тромбону. Благодаря присущему для них таланту импровизации, был создан новый вид инструментальной музыки — мы называем его джазом (Руф Туз, Биатриса Крон. Литература и музыка. Энглвуд Клифс: Прентис Холл, 1955, с. 105).

Неопровержимо, что рок-н-ролл имеет некоторые корни из племен Африки. Каждое исследование, осуществленное на эту тему, подтверждает, что корни рок-н-ролла глубоко в «джазе» и «ритме и блюзе». Из-за связи между американской негритянской музыкой и африканской, был создан термин, который широко используется сегодня: «афро-американская музыка» (Литература и Музыка).

Иосиф Махлис в своей многотомной работе «Удовольствие музыки» говорит: «Джаз, грубо говоря, импровизированная афро-американская негритянская музыкальная идиома. Джаз использует элементы ритмов, мелодии и гармонии из Африки и мелодии и гармонии из европейской музыкальной традиции. Влияние джаза и близко связанных афро-американских идиом было настолько распространенным, что к настоящему времени большинство нашей популярной музыки находится в афро-американской идиоме, и элементы джаза также глубоко проникли в нашу концертную музыку» (Иосиф Махлис, Удовольствие музыки. Нью-Йорк:, Нортон, 1963, с. 597).

Объявлять то, что они являются единственными корнями рок-музыки, значит ввести в заблуждение и быть нечестным. Внимательное изучение рок-музыки показывает, что это более сложный комплекс. Однако отрицание связи рок-ритмов наших дней с Африкой является также заблуждением и обманом. Что является очень важным — это историческое открытие, что демоническое действие наблюдалось в соединении с ритуалами, где барабаны и ритмические удары выступали как катализаторы.

Поскольку эта возможность обольщения существует, это должно быть предупреждением для Церкви, что сатана может и использовал все, что в его силах, чтобы повернуть человечество от богослужения свято-

му Богу к служению дьяволу, чтобы он осуществил свои злые цели (Леонард Сидэл. Стойте перед Музыкой: Испытание современной церковной музыки , 1988, с. 34-42)» **[181].**

Так как музыка не является нейтральной, то есть не только та музыка, которая славит Бога, но и та, которая, способствует (явно или неявно) демоническим действиям. Есть музыка, которая вдохновлена Духом Святым, подчинена действию Святого Духа и служит духовной стороне человека, но есть также плотская и исключительно чувственная музыка, которая служит чувственной стороне человека. Рок-музыка всегда связана с чувственным и демоническим, поэтому она не должна иметь никакого места в христианской жизни и в христианском служении. Легкомысленное отношение к этому вопросу, типа: «Бояться сегодня современной музыки — это уж слишком», равносильны тому, что бояться сегодня проявления язычества в нашей христианской жизни — это нездоровое явление. Так незримо в жизни верующих может проявляться идолопоклонство, что особенно противно Богу. Такое смешение категорически запрещает Библия:

1Кор.10:21,22 **«Не может пить чашу Господню и чашу бесовскую; не можете быть участниками в трапезе Господней и в трапезе бесовской. Неужели мы решимся раздражать Господа? Разве мы сильнее Его?»**

2. Слова харизматических песен часто искажают библейскую истину.

Эти искажения касаются следующих моментов: перенос на Церковь того, что касается Тысячелетнего Царства и утверждение, что Царство уже пришло; учение о великом пробуждении в последнее время; поется только о радости, а страдания, смирение и скорби часто удаляются из песен, в том числе и созданных на слова Псалтири; используются просьбы о «крещении духом»; наблюдается смешивание Израиля и Церкви; отражается учение о спасении всех языческих народов и стран; часто идет призыв Духа «придти», тогда когда Дух Святой уже сошел в День Пятидесятницы; в основе многих песен лежат не истины Библии, а видения; поощряется принятие всякого мнения и идет запрет на любое обличение человеческого мнения, даже если оно ложное, что противоречит Писанию, призывающему к испытанию истины и пребыванию в истине и вере (Лк.6:26; Еф.5:11; Пс.118:128; Иуд.3; Ис.8:20; 1Тим.5:20; 2Тим.4:2; Тит.1:9-13; Тит.2:1; Тит.2:15). В песнях много примитивных и механических повторений, когда одна и та же фраза может повторяться и 8, и 16 и более раз. Многие, не задумываясь, поют такие песни и поддаются мечтательно-мистическому духу.

Современные полумирские и харизматические песни уделяют очень незначительное внимание тексту, потому что основное воздействие их песен осуществляет ритм, манера исполнения и стиль музыки. Слова песен часто бывают непонятны, их смысл очень размыт, а иногда встречаются и еретические тексты в песнях. Недостатками в текстах песен страдают даже такие известные музыкальные группы, именующие себя

зрелыми христианскими группами, как «Петра», «Белое сердце», группа «Рез» и «Стив Кэмп».

Давид Клауд сообщает о своих исследованиях текстов наиболее известных и «зрелых христианских» групп: «*Имелись девять страниц текстов из альбомов четырех групп и они содержали слова приблизительно к 50-ти песням. Мне сообщили, что они были примеры самой лучшей доступной христианской рок-музыки. После непредвзятого прочтения слов к этим 50-ти песням, уверенный, что я найду некоторый материал звучащий библейски, я нашел не больше, чем пять песен, которые могли бы быть названы звучащими библейски и поучительными. Остальное было небиблейским мусором. Это — единственное слово, подходящее для описания.*

Рассмотрите одну песню группы «Петра», озаглавленную «Голос в ветре»:

«Ветер может приходить, ветер может уходить/, куда он дует — никто не знает/, охлаждает кости, раздувает огонь/, ведет душу к желанию сердца/. Имеется голос в ветре, который призывает ваше имя/, если вы услышите, вы никогда не будете тем же самым/. Дух приходит, дух уходит/, откуда он приходит — никто не знает/ Дающий жизнь, делающий новое /, наполняющий сердца, призывает вас».

И это называется «правильной и зрелой доктриной»! Однако слова, подобные этим, характерны для большей части современной христианской музыки. Слова могут означать все, что угодно, и даже индус чувствовал бы себя удобно с таким «мамбо - джамбо»» **[181].** Но если смысл текста не ясен, то он может быть понят так, как кому захочется, и оставляется место для заблуждений и для иного Евангелия. Такие тексты песен резко отличаются от того, о чем Апостол Павел сказал: **«Буду петь духом, буду петь умом»** (1Кор.14:15).

Характерным для харизматической музыки является то, что больше задается вопросов, чем дается простых ответов на все вопросы жизни на основании Писания. Бог дал нам через Библию ясные ответы на основные вопросы жизни. Он дал ответы о смысле жизни, о пути спасения, о вечности, о непреходящих ценностях, о том, что есть настоящая любовь, ответы о Боге и о человеке, о прошлом и будущем. И песни должны содержать суть этих ответов для всякого слушающего человека.

Есть много бессмысленных песен, которые предлагают молодым людям не для возрастания в святости и не для приближения к Богу, а для их развлечения и объединения на так называемых «христианских тусовках». Эти песни граничат с богохульством. Вот один из примеров такой песни, которая называется «Наша баба Люся прыгает и славит»:

Наша баба Люся прыгает и славит,
Прыгает и славит Бога баба Люся.
Помидоры в банках, кухня вся в порядке,
Радостная баба, Библия в закладках…
Расцвела бабуля, как цветы в апреле,

Дух Святой на ней на самом деле.
Все ее любят, как родную,
Жизнь в Христе изменит любую.
Может! Может! Может! Может!
Наша баба Люся верует в Иисуса! Хэй!

Это уже образцы не западной, а нашей доморощенной «христианской культуры». Такое возможно только тогда, когда не бодрствует церковь и служители, когда Дух Божий оставляет церковь и она заполняется духом мира. Преследуемая цель — привлечь людей в здание церкви, но не привести их к Богу.

Для людей, находящихся под «глубоким воздействием» рок-концерта, ничего не значит весть о спасении, если Слово Божье не коснулось их, и если они не увидели себя грешниками, нуждающимися в спасении. Люди находятся под сильным влиянием различных неправильных религий и культов, опытов и философий. На людей «глубоко воздействуют» многими вещами, которые случаются в их повседневной жизни: наркотиками, алкоголем, гипнозом, кинофильмами, мирской рок-музыкой и т.д. Но это не означает, что они действительно рождены свыше или что они следуют за Господом Иисусом Христом.

Тексты песен и высказывания многих музыкантов подрывают фундаментальные основы христианской веры для людей, ищущих Бога. Например, Майкл Смитт придерживается антифундаментального отношения к образу христианской жизни, что очень характерно среди современных христианских музыкантов: «*Вы всегда будете иметь очень консервативных людей. Они говорят, что вы не можете делать это; вы не можете делать то, вы не можете пить; вы не можете курить... Это довольно причудливый путь размышления*» **[181]**.

Но разве Библия не говорит о стремлении к святости и о новом поведении христиан (Еф.4:23-32; Еф.5:1-10; Флп.4:8; Кол.3:1-14; 1Ин.5:3)?

Отсутствие страха Божьего и благоговения перед Богом приводят к тому, что авторы текстов доходят до богохульства. Например, один из альбомов «Увлеченный Иисусом» популярной христианской группы «Карман» содержит такое выражение, как «прыжки Святого Духа»: «*Эй, все вы братья и вы, сестры, также/, не позволяйте традиции диктовать вам, что делать/. Отбросьте ваше волнение и ваши страхи/, потому что мы прыгаем в церкви в течение лет/. Если бы царь Давид был здесь, я знаю/, что он делал бы прыжки Святого Духа вместе со мной*».

В другом тексте, озаглавленном «Входи в этот дом,» спетом в стиле тяжелого рэпа, "Карман" повествует: "Я получил новости, вы можете выбрать/, Вас нужно доставить/, с Христом вы выигрываете/, без Христа вы теряете/, НО ЕСЛИ ВЫ ТОЛЧЕТЕСЬ С АГНЦЕМ, вы — УСПОКОИТЕСЬ/, включайтесь в церковный танец/. Вы нуждаетесь в исцеляющем прикосновении/ большой сильной руки/ Приходите трястись со стадом/ присоединяйтесь к братьям"».

Эти песни представляют Господа Иисуса Христа, как хипового рок-музыканта, «толкающегося» вместе с мальчиками, что является мерзостью.

Богохульным является и способ, которым многие христианские исполнители рока соединяют музыку с Иисусом Христом:

«*Единственное различие (между роком и христианским роком) — слова, и затем различие — иногда во второстепенном... В основе, не имеется никакого различия... Христианство — это восстание. Иисус Христос — самый большой мятежник из всех, когда-либо проходивших по лицу земли. Он был распят за Его восстание. Рок-н-ролл — это то же самое восстание... По мне, рок и церковь идут рука об руку*», — читаем мы в одном из журналов новостей (Марк Стюарт Звуковой адреналин, Журнал новостей Пенсаколы, Пенсакола, Флорида, 1 марта, 1998, стр. 1,6Е). *Это — абсолютное богохульство. Иисус Христос не был мятежником. Мятежник — нарушитель закона. Христос был Законодателем и Он пришел на землю, чтобы выполнить требования Его собственного закона. Христос не был распят из-за восстания, Он был распят за свидетельство, что Он — Бог (Ин.10:33). Рок и церковь не идут рука об руку, они стоят в прямом противоречии друг другу.* Одна из музыкальных рок-групп «Бесплодный крест», называющих себя христианской, утверждает, что Иисус Христос лучше, чем марихуана, и приглашает слушателей курить Его любовь, просто так, без никакой платы:

«*Дайте этому возможность, свободу, наконец/. Это — ваше, бесплатно, берите и получите/. Лучше, чем, марихуана, Иисус трясет/, приходи и верь/. Вы найдете, что радость придет в вас/. Бери это, пей это, никакой платы, придите и верьте/, курите Его любовь и верьте/, курите Его любовь, и вы будете видеть рок-н-ролл/. Верьте*» **[181].**

Поражает разум и воображение, как такие слова могут допускать в песнях и слушать те, кто называет себя христианами?! Все это говорит о том, как далеко может завести нехристианская музыка.

3. Харизматические песни приводят к худым последствиям.

Господь Иисус Христос дает важный критерий: **«По плодам их узнаете их»** (Мф.7:16).

Можно перечислить следующие отрицательные плоды харизматической музыки:

1. Расслабление слушающих и участников пения, нетрезвое духовное состояние и отсутствие бодрствования, в противоположность тому, что требует Библия, что может приводить к обольщению и к принятию ложных духов (Мф.24:42; Мф.26:41; Деян.20:31; 1Пет.1:13,14; 1Пет.4:8; 1Кор.16:13; Кол.4:2; 1Фес.5:6; Отк.16:15).

2. Ориентирование не на дух, а на плоть и на чувства, неверная ориентировка ума, что противоречит Писанию (2Кор.11:2,3; Гал.5:17-24; Рим.7:5-13; 1Кор.2:14-16).

3. Раскол среди верующих в церквах, экуменическое единство с противниками Христа, разделение служений в церкви на разные возраста, что запрещается Писанием (Ин.17:21,22; Еф.4:1-3; Флп.2:1-4; Рим.16:17,18).

4. Смещение акцентов к увеселению вместо достижения святости, что приводит к подражанию жизни по плоти, подражанию миру, к сек-

суальному греху, разрушению семей и т.п., что противно воле Божьей (1Ин.2:15; Иак.4:4; 1Пет.1:15-19; 1Пет.2:9-12; Мф.19:6).

Бывший рок-музыкант Дэн Лукарини свидетельствует: «*Хочу признаться, что и я был обольщен своими похотями и эгоизмом. Эта отъявленная ложь со всеми ее ложными доводами пленила меня. Из-за моей приверженности современной христианской музыке почти распался мой брак, возникли сложные семейные проблемы, изменились взаимоотношения со Христом… Мне пришлось буквально бегством спасться от тлетворного влияния современной христианской музыки… Рок-музыка представляет собой пример прежнего образа жизни, когда мы потворствовали желаниям своей плоти и разума… Если же к неприличной одежде добавляются еще и чувственные движения в танце, то тогда перед мужской частью церкви оказывается не камень, а глыба преткновения… Современная христианская музыка связана с безнравственностью, потому что эта музыка тянет за собой безнравственность мира. Этот багаж останется при ней, даже если вы измените слова песен, поменяете исполнителей, запишете ее в другой студии или попросите Бога освятить ее. Рок-музыка и ее производные могут и будут развращать нравы каждого, кто соприкоснется с ней*» **[122]**.

Внедрение в церквах мирской музыки приводит к *разделениям*. Особенно печальным является то, что те христиане, которые стоят за чистоту музыкального служения, еще и обвиняются в произошедших разделениях. И вместо того, чтобы остановить проникновение духа мира в церкви, некоторые служители идут на компромисс и оказывают давление на консервативных христиан, чтобы они уступили и пренебрегли важными принципами ради сохранения мира. Однако истинный мир не достигается через пренебрежение истиной. Известный музыкальный служитель русского баптистского братства Е.С. Гончаренко подчеркивает мысль о том, что такие компромиссы и беспринципность ведут к разделениям. Служитель не должен забывать, что при изменении репертуара — изменяется сознание слушающих, изменяется и конфессиональное сознание, что может привести к разделению церкви. Поэтому служитель должен уметь предвидеть, что произойдет, если музыка в церкви изменится **[189]**.

Последнее время отмечено тем, что христиане начинают слушать все подряд. Музыка, которую не услышишь на богослужении, звучит в домах и машинах детей Божьих. Жесткие ритмы, мирской стиль исполнения, «тембры протеста», «забойные» музыкальные вставки. Сначала такая музыка формирует иной музыкальный вкус. Так как каждый христианин — часть тела Христова, то через музыку в Церковь вносятся недуховные элементы, проникает «музыкальная закваска». После этого музыка, исполняемая в церкви кажется скучной. Происходит раздвоение христианина — дома он слушает то, что ему нравится, а в церкви то, что «надо». Затем такая музыка начинает проникать в церковные служения. Танцевальные ритмы, недопустимые на воскресном богослужении, вдруг появляются на молодежных собраниях, на бракосочетаниях и брачных пирах. Проходит время, и таких членов в церкви становится

все больше. Они начинают собираться вместе. Понятно, что долго это продолжаться не может. При первом удобном случае приходит момент, когда они уходят, чтобы быть там, где им нравится, среди подобных себе. Церковь разделяется **[180; 189]**.

Опасной тенденцией является использование мирской современной музыки для *экуменического* движения, при котором единство достигается за счет игнорирования многими истинами. Современная христианская музыка, смешенная с мирской музыкой, является находкой для экуменического движения. В противоположность библейской доктрине отделения святого от грешного, отделения духовного от мирского, отделения истины от заблуждения (1Ин.2:15-17; 2Ин.8-11; 1Кор.15:33; 2Кор.6:14-18; 2Кор.11:3,4; 2Фес.3:6; 2Тим.3:5; Евр.13:8-14; Отк.2:2; Отк.18:4), экуменическое движение призывает к единству, независимо от вероучения и доктринальных истин. Дьявол использует экуменический подъем современной христианской музыки, чтобы разбить границы между правдой и ложью для создания всемирной отступнической «церкви». Современная полухристианская и полумирская музыка к месту в большинстве экуменических мероприятий и движений. Такая музыка будет «своей» и будет чувствовать себя, как дома, и в римско-католическом отступлении, и во Всемирном совете церквей, и в харизматическом возрождении. Изменения последнего времени характеризуются сильным отклонением от Библейского абсолюта и появлением учителей, которые увеселяют а не проповедуют; которые обобщают вместо того, чтобы быть конкретными; которые более хвалят, чем обличают; которые скорее формируют самоуважение, чем раскаяние; которые принимают и одобряют все, вместо того, чтобы избрать библейские истины и отказаться от мирских заблуждений. Современное экуменическое движение, неотъемлемой частью которого является современная христианская музыка, выдавая желаемое за действительное, совершенно точно исполняет пророчество Библии: **«Ибо будет время, когда здравого учения принимать не будут, но по своим прихотям будут избирать себе учителей, которые льстили бы слуху; и от истины отвратят слух и обратятся к басням»** (2Тим.4:3).

Ричард Пек, проводя анализ современной музыки в церкви, отмечает три важных ее характеристики: коммерциализацию музыки, экумению и харизматию. Он пишет:

«*Кроме коммерциализации и увеличивающегося подобия миру, современная христианская музыка становится религиозным кипящим котлом. Некоторые в этой среде признают, что они неверующие. И в то время, когда это — все еще исключение, современная христианская музыка гордится своим экуменическим и харизматическим духом. Этот экуменизм протягивает открытые объятия отступническим протестантским деноминациям и Римско-католической Церкви*» **[190]**.

Сегодня очень трудно найти музыканта, который бы открыто противостоял экумении, смело стоял за Слово Божье и боролся за духовное отделение от всего мирского. Не случайно, что современная христианская музыка была музыкой самой большой экуменической харизматической

конференции «Новый Орлеан 87», проходившей в июле 1987 года. Вот что пишет об этой конференции Давид Клауд: «*Я посетил эту конференцию вместе с представителями прессы. После четырех дней хорусов «обновления» и христианского рока, для меня было очевидно, что современная христианская музыка была предпочтительной музыкой 40 000 экуменически-харизматических участников. Приблизительно 40 различных конфессий и групп собрались вместе под одной крышей, включая Епископальную церковь, церковь Христа, объединенную методистскую церковь, американскую баптистскую церковь, евангелистскую лютеранскую церковь в Америке, пресвитерианскую церковь США, и множества других. Пятьдесят процентов присутствовавших были из римских католиков. Римско-католический священник Том Форест произнес заключительное сообщение и поднял смешанное множество людей на ноги, когда он запросил единства. «Мы должны достигнуть мира», — он кричал, — «и мы должны достигнуть этого единственным путем, которым мы можем достигнуть этого; мы должны достигнуть этого ВМЕСТЕ!» От этих слов толпа пришла в экстаз, прыгая, крича, топоча, разговаривая на языках, танцуя. Этот же самый священник выступал на конференции в Индианополисе в 1990 году и сказал, что он благодарен за чистилище, потому что он знает, что он попадет в рай не иначе, как через чистилище. Очевидно он не верит в одно, достаточное для всех, искупление Христово*» **[181]**.

Показательно высказывание Боба Ларсона, который проявляет большие симпатии к экуменической музыке:

«*Видели ли вы когда-либо толпу молодежи (будь они лютеране, пресвитериане, или баптисты, харизматы или евангелисты), отказавшейся от их религиозных особенностей, чтобы прыгать и кричать, когда «Петра» выходит на сцену?.. Приобретенный опыт вернет их обратно в их собственные церкви с меньшим количеством теологической исключительности. С этого момента они — «не от мира сего» со всеми его мелкими суетными разделениями*» **[191]**.

Конечно же, среди такого отступнического вселенского беспорядка и смешения харизматическая музыка является полностью «своей» музыкой.

Лари Норманн, которого называют отцом христианской рок-музыки и который полностью стоит за антиденаминационное движение, заявил в интервью одному из журналов по поводу регулярного посещения церкви: «Это — навязчивое принуждение регулярно и еженедельно уделять время для церкви».

Особую активность в экуменическом единстве проявляют католики. Первые альбомы католического певца, которые были приняты и протестантскими и католическими слушателями, были альбомы Джона Талбота. В статье озаглавленной «Наши отцы и наше разделенное семейство» в католическом харизматическом журнале «Новое Соглашение» (сентябрь, 1997, с. 21) Талбот призвал к христианскому единству на основе римско-католического папства: «*Являясь католиком, я уважаю других христиан. Мы особенно близки к тем, для кого апостольские предания*

весомы так же, как и Священное Писание. Но даже в этом мы стоим перед дебатами, которые являются препятствиями, чтобы завершить христианское единство. ЭТО — ТО, ПОЧЕМУ КАТЕХИЗИС КАТОЛИЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ НАСТАИВАЕТ, ЧТО СВЯЩЕННОЕ ПИСАНИЕ, ТРАДИЦИЯ И МАГИСТЕРИУМ НЕОБХОДИМЫ ДЛЯ ПОЛНОГО ОБЪЕДИНЕНИЯ ЛЮДЕЙ. МЫ, РИМСКИЕ КАТОЛИКИ, НАХОДИМ ЭТО В РИМСКОМ ПАПЕ, КАК ЕПИСКОПЕ РИМА, ВМЕСТЕ С ЕПИСКОПАМИ ЦЕРКВЕЙ В ПОЛНОСТЬЮ ТЕСНОМ ДУХОВНОМ ОБЩЕНИИ С РИМОМ. Это теологически освобождает нас, чтобы разработать самое большое мистическое и функциональное единство в христианском мире. Это также дало нам власть, которая дает нам возможность вступить в межконфессиональный и экуменический диалог без самозащиты... Все мы можем слышать эти древние правды и испытывать реальное преобразование сердца» **[181].**

Заблуждение Талбота очевидно, но в доктринально запутавшемся мире современной христианской музыки имеется место для богословия Талбота, и он рассматривается как брат во Христе и принимается с распростертыми объятиями, даже несмотря на Божье указание, чтобы мы избегали тех, кто приносит учение, противоположное учению данному Апостолами (Рим.16:17,18). Исследования показывают, что 60% слушателей Талбота не является католиками **[181].**

Харизматическая музыка — это преимущественно экуменическая музыка, и уже по этой единственной причине она должна находится под сильным подозрением. Писание предупреждает всех детей Божьих:

Гал.5:9 **«Малая закваска заквашивает все тесто».**

1Кор.15:33,34 **«Не обманывайтесь: худые сообщества развращают добрые нравы. Отрезвитесь, как должно быть и не грешите».**

6. Истинное покаяние и пребывание в Боге требует следования узким путем, оставления греховного прошлого и изменения системы ценностей во всем, включая и вопросы музыки.

Господь Иисус Христос дал нам фундаментальную заповедь: **«Входите тесными вратами; потому что широки врата и пространен путь, ведущие в погибель, и многие идут ими; потому что тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь, и немногие находят их»** (Мф.7:13,14). В жизнь вечную есть только один путь — через веру в Господа Иисуса Христа, и этот путь не является широким и легким. Этот узкий путь для христианина должен проявляться во всем, в том числе и в музыке. Узкий путь в музыке предполагает применение Божьих принципов в музыкальном служении, чтобы угодить Богу, а не человекам. Мильтон справедливо сказал, что «*если музыка не соответствует требованиям Божественной красоты, то она — недуховная*». Духовные люди должны в духе различать угодное и неугодное Богу в музыке, у них должны быть **«чувства навыком приучены к различению добра и зла»** (Евр.5:14).

Мы часто наблюдаем сегодня, как многие люди, придя в церковь из мира, где они были пропитаны мирской музыкой, не оставили эти

пристрастия и ценности и не желают расставаться с плотской музыкой, не видя в ней препятствий для духовного роста. Многие люди, особенно молодые, несут из мира в церковь свой греховный багаж, не распиная свою плоть и похоти, не распиная себя для мира. Многие люди ходят в церковь, слушают там духовную музыку, а дома, словно наркотику, предаются другой музыке, музыке мира, а это в большинстве случаев — рок-музыка или низкопробная и примитивная эстрада. Вот что говорит статистика: «*Только в США приблизительно 300 000 рок-групп, выступающих на профессиональной и на любительской сцене. При этом они не испытывают недостатка в слушателях. Недавнее исследование, проведенное Американской медицинской ассоциацией, отмечает, что среднестатистический подросток с седьмого по двенадцатый класс тратит приблизительно 10 500 часов на слушание рок-музыки. Это в два с лишним раза больше того времени, что он проводит в школе. По результатам этого исследования сделан вывод: музыка влияет на подростков даже сильнее, чем телевидение*» **[123]**. Для многих молодых людей звезды музыкальной эстрады становятся кумирами, они начинают подражать им во всем. В церквах появляется много людей, которые одной ногой стоят в мире, а другой — в церкви, и такое состояние очень неустойчиво. Апостол Павел говорит:

Гал.2:19,20 **«Законом я умер для закона, чтобы жить для Бога. Я сораспялся Христу. и уже не я живу, но живет во мне Христос, а что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за Меня».**

Гал.6:14 **«А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа, которым для меня мир распят и я для мира».**

Слово Божье повелевает:

Еф.4:22-24 **«Отложить прежний образ жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях, а обновиться духом ума вашего и облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины».**

Флп.2:15 **«Чтобы вам быть неукоризненными и чистыми, чадами Божиими непорочными среди строптивого и развращенного рода, в котором вы сияете, как светила в мире».**

Рим.8:12,13 **«Итак, братия, мы не должники плоти, чтобы жить по плоти; ибо, если живете по плоти, то умрете, а если духом умерщвляете дела плотские, то живы будете».**

Кто серьезно и искренне покаялся, тот и свое понимание мирской музыки, особенно демонической музыки последнего времени, признает грехом перед Богом и так же искренно в этом кается. Он отложит свою любовь к такой музыке из-за любви к Богу. Он уберет все моменты идолослужения и все неугодное из своего сердца и из своего дома. Для него станет важным в отношении к музыке библейское предупреждение: **«И не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная»** (Рим.12:2). Верующий найдет

радость в том, что ему казалось скучным и смешным — в настоящих духовных песнях верующих в церкви, в том музыкальном сокровище, которые Господь сохранил через столетия, и которые выделяются духовным содержанием и соответствующим этому содержанию формой. У Бога все гармонично: и форма, и содержание, и цель и методы достижения. Духовные песни истинно верующий будет ценить и любить, не ссылаясь на различие вкусов. Он увидит их духовную глубину и ценность, а также и то, как в них отражается христианская жизнь верующих. Очень важным является то, порвал ли верующий действительно со всеми отрицательными влияниями и похотями мира, или еще частично держится за них.

Дэн Лукарини пишет: «*Мое поколение иногда называют поколением «Я». Сегодня, осуществляя церковное руководство и неся служение, мы вознесли это «Я» на пьедестал. Мы даже не думаем умирать для себя и жить по духу, мы превратились в эдаких христиан-нарциссов, которым Иисус нужен только для самореализации. Этот грех нашего поколения есть в каждой составляющей церковной жизни. Он повлиял и на музыкальное служение: в церквах мы играем ту же музыку, какую играют в миру самовлюбленные нарциссы*» **[122]**. Бог принимает каждого раскаявшегося к Себе, но Он желает, чтобы каждый раскаявшийся изменялся, не оставался таким, каким он был ранее и стремился к достижению образа Христова. А это не допускает никаких смешений с миром и компромиссов с грехом, будь то в музыке или в любой другой сфере.

Многие мирские технологии сегодня пытаются приспособить для нужд церкви. Одно из таких направлений — пение под фонограмму. Это является потерей перед Богом по многим причинам:

а) использование фонограмм заменяет действие живого человека и является искусственным проявлением при поклонении Богу;

б) ответственность за музыку и за стиль опосредована и скрыта, можно «протягивать» в церковь разные инструменты и стили в записи, как пишет один автор: «*Просто не верится, что пастора, категорически настроенные против рок-музыки и заявляющие с кафедры о том, что они никогда не позволят держать ударную установку в церкви, позволяют своим музыкантам тайком, в виде аудиозаписей, протащить в церковь и ударник, и рок*».

в) многие музыканты, которые могли бы участвовать в живом исполнении, становятся не у дел, лишены служения, они также не будут развиваться как церковные музыканты **[122]**.

Я думаю, что никому не придет в голову мысль, чтобы поздравлять близкого друга голосом, записанным на магнитофон или кассету, если друг рядом. Никто из разумных людей не будет признаваться в любви своей девушке с помощью электронных устройств, сделав предварительную запись речи и потом лишь открывая рот; никто из воспитанных людей не будет читать чужие стихи как свои. Никто также не будет проповедовать в церкви, включив запись проповеди и сидя в зале и слушая себя. Тогда почему же для Бога мы можем позволить себе

такую неестественность, как фонограмма? Пусть лучше все будет проще, но естественно и от сердца.

Фонограммы и использование пения в записи в корне противоречат библейскому принципу поклонения и прославления Бога. Библия говорит: **«Все дышащее да славит Господа»** (Пс.150:6). Прославлять Господа должен живой человек, а не аппаратура. Сегодня техника позволяет имитировать целые оркестры, дает возможность человеку без музыкального образования «творить» разные произведения. Чтобы нажать кнопку синтезатора, не нужно много усилий, но такой легкий путь является неверным и тупиковым, он ведет к «музыкальному идолопоклонству», к засилью эстрады в церквах, к выхолащиванию духовности и к мертвости поклонения. Всякое служение Господу требует усилий, жертвенности, учебы, огромного труда. Не все являются учителями, не все являются проповедниками, не все являются музыкальными служителями. Настоящее музыкальное служение, как и всякое истинное служение Богу, связано с самоотдачей и выбором узкого пути.

К сожалению, многие верующие, которые увлекаются современной мирской музыкой, уже не видят опасности и испорченности рок- и поп- музыки, окрашенной под христианство, потому что они сами когда-то были (а многие и остаются сейчас) запутаны в сети светской поп-музыки и серьезно в этом не раскаялись. А когда нет духовного видения, то для таких людей слушание рок- и поп- музыки не является грехом, и они не против такой музыки в церкви. В музыкальном отношении они потеряли духовную способность, которой Дух Святой наделяет детей Божьих, чтобы они могли отличить святое от греховного. Широко распространенные в мире музыкальные стили, а также укоренившаяся привычка к музыке греховного мира и к этим стилям, нераскаянность в увлечении такой музыкой приводят к тому, что многие христиане, которые в других вопросах стоят на библейских позициях, даже и не видят и не понимают той большой опасности, которая исходит из мирских и вавилонских поп-мелодий харизматических песен. Они не видят никакой причины, чтобы отвергать такие песни, хотя эта чувственно-медитативная музыка, которая вводит душу в неугодное состояние Богу (состояние экстаза, возбуждения и «высокого» настроения) является мерзостью перед Богом и угашает Дух Божий, освобождая место для действия лжедуха.

Все мировоззрение христиан, включая и музыкальное мировоззрение, должно определяться той переменой, которую произвел Дух Святой после покаяния. Дух Святой изменяет мысли, ценности, цели, принципы, методы, направляя на сложный, но благословенный узкий путь следования за Богом. Бог ожидает от нас такие плоды духа, как любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание. Христианская музыка должна соответствовать этому духовному содержанию.

Когда нет истинного покаяния от всей глубины сердца, то у таких людей в церкви остается греховная природа (ветхий человек), которая противостоит новой природе, данной Духом Святым. Мирская музыка в

жизни таких людей, и особенно рок-музыка, представляет пример продолжения прежней мирской жизни, когда идет потворство желаниям плоти и необновленного разума, когда такая музыка питает ветхого человека, в то время как Писание требует у христианина новой системы ценностей: «**А теперь вы отложите все**» (Кол.3:8). Когда начинается потакание плоти и похотям, когда человек, а не Бог выступает на первое место, тогда для музыки открывается широкий путь в церковь, а в души людей льется отрава, убивающая истинный дух поклонения.

Пропагандисты современной мирской музыки ввели в заблуждение многих служителей, которые открыли для нее широкую дверь в церкви.

Итак, вся музыка и методы ее преподнесения должны быть избраны в соответствии с библейскими принципами, при этом важными из них является отсутствие смешения мирского и Божьего и выбор узкого пути в музыке, основанного на поклонении в духе и истине.

7. Необходимо поставить надежный заслон для мирской и харизматической музыки в христианских церквах, развивая и укрепляя чистое поклонение в духе и истине.

Сохранение чистоты музыкального служения в церкви — это ответственность пастора. Он должен являться блюстителем душ и оберегать их от засорения греховным миром. Для этого необходимо углубить понимание всех членов церкви вопросов о поклонении и сделать все, чтобы укрепить практику истинного библейского поклонения. Роль служителя церкви в формировании вкуса и музыкального мировоззрения особенно велика. На пасторах церквей лежит полная ответственность за духовное состояние каждой души, и все, что оказывает влияние на это состояние, пастор должен тщательно взвешивать, ограждая души от тлетворного влияния, пусть даже на первый взгляд незаметного и безобидного. Е. Дулесин в своей статье «Музыка и церковь» подчеркивает ответственность служителей в вопросах музыкального служения: «*Служитель — страж на дверях дома Божьего, поставленный Богом. Он поставлен, чтобы защитить дом Божий от проникновения мира. Служитель — это пастырь, охраняющий овец. От уст священника члены церкви ищут ведения. Печально видеть беспечность служителей в отношении музыки, исполняемой в церкви. Это их обязанность — иметь духовное чутье, уметь определять, в какую сторону необходимо двигаться, на какие образцы опираться. У них должна быть духовная компетенция в музыкальных вопросах. В основании домостроительства музыкального служения лежат взаимоотношения пастора и регента. Важно, чтобы эти два служителя имели один взгляд на музыкальное служение и его развитие. Они должны следить за тем, чтоб никогда, ни под каким видом в церковь не проникали чуждые Богу мелодии. Они поставлены Господом для «**совершения святых на дело служения**» (Еф.4:12) и должны воспитывать тех, кто трудится в музыкальном*

служении, должны заботиться о формировании их музыкального вкуса, наблюдая за тем, что они слушают, и обеспечивая их хорошей музыкой для прослушивания.

Пастор и регент не должны устраняться от определения направления музыкального служения и отдавать его в руки исполнителей. Музыкальным служением должен руководить служитель, имеющий ведение от Бога. Стремление музыкантов обособиться от духовного контроля служителей ведет к отказу от духовного руководства служением. Когда в музыкальном служении участвуют те, кто недавно принял Христа, они, как правило, имеют слабое представление о разнице между духовным и душевным, о порядке построения служения. У них еще сохранились мирские музыкальные вкусы, поэтому они хотят другой музыки.

Служитель не должен идти на компромисс в вопросах музыкального служения под давлением членов церкви, денег, необходимости роста церкви или других обстоятельств» **[180]**.

Особо важное значение имеет музыкальное воспитание детей. Сегодня наблюдаются опасные тенденции, когда детей в воскресных школах, христианских лагерях питают недуховной музыкой, закладывая неразборчивость в музыке. Необходимо тщательно относится к репертуару детских песен, исключая из них элементы харизматического и мирского пения. С самого детства в христианских семьях необходимо воспитывать здоровый музыкальный вкус, угодный Богу. Если ребенок вырастет на легкой мирской музыке, то во взрослом возрасте ему будет очень трудно принять глубокую христианскую музыку, которая, возможно, будет казаться ему чуждой. Эталон музыкального качества надо прививать с самых ранних лет, не отговариваясь тем, что слишком глубокие христианские гимны являются недоступными для понимания детей. Я знаю множество свидетельств верующих, которые отмечали огромную роль христианского пения в их формировании как христиан с самого детства. Пение матерей, пение в церкви, пение дома христианских гимнов повлияло на формирование зрелой христианской жизни. Христианские семьи должны практиковать постоянное пение христианских гимнов дома, на отдыхе, в свободное время. Дети должны понять, что есть пение и музыка, угодная Христу, и есть противная Богу музыка.

Детская музыка не должна иметь тенденцию к развлечению, но быть назидательной, чтобы воспитывать детей «**в учении и наставлении Господнем**» (Еф.6:4).

Необходимо создавать также детские духовные песни, издавать детские духовные сборники для воскресных школ, особенно для младших классов, где взрослые гимны не всегда доступны пониманию ребенка. Христианские композиторы в большом долгу перед детьми за отсутствие хороших детских христианских песен. Необходимо также приобщать детей к сокровищам церковного песнопения, чтобы они полюбили те гимны, которые пели их отцы и деды. Дети, чьи души еще не настолько заражены духом мира, любят евангельские песнопения и поют старые христианские гимны с большим удовольствием.

Музыкальное служение, подбор песенного репертуара имеет огромное влияние на духовное состояние церкви. Харизматические гимны и песнопения производят оскверняющее и разрушительное духовное влияние на те церкви, которые в своей жизни принимают и терпят их, пусть даже не на богослужении, а на других мероприятиях и общениях (молитвенные группы, домашнее общение, молодежные конференции, свадебные торжества, фестивали и т.п.). На этом вопросе решается и будущее многих церквей и служений, решается то, на какой основе при поклонении Богу они будут стоять. Смогут ли церкви устоять против харизматическо-экуменической волны соблазна последнего времени, или они захлестнутся их течением? Будут ли церкви терять свою молодежь из-за современного харизматического соблазна, или по милости Божьей они смогут сохранить и молодежь, и всех других своих членов церквей на пути верности и на пути служения Богу в духе и истине? Р. Эбертсхойзер открыто говорит о серьезной опасности мирской и харизматической музыки для церквей, а также об ответственности служителей Божьих по защите церквей от грозящего обольщения: «*Серьезная духовная опасность, исходящая из этих песен, видна многим зрелым и духовно компетентным мужам Божиим в различных кругах библейских церквей. И все же существует много других христиан и служителей, которые эти предостережения превращают в «преувеличение» и хотят осмеять консервативных христиан, которые возвышают ясное и предостерегающее Божье Слово, как «слишком ограниченных», представить их как «излишне встревоженных» или как «сектантов». Но мы, тем не менее, должны предостерегать церкви, не взирая на опасность атак и клеветы. Что это за сторож, который видит приближающуюся опасность и не даст предостерегающего сигнала? Мы обязаны ясно предостеречь всех, что харизматические песни действуют как «троянский конь», через которого харизматический дух-обольститель со своими лжеучениями вторгается в здоровые нехаризматические церкви. Часто конечным результатом таких соблазнов является то, что целые группы, чаще всего молодые верующие, откалываются от церкви и входят в харизматические группы. Эти песни действуют как «начальные наркотики», чтобы разбудить в христианах открытость к желанию будущего «крещения духом». Если этот дух и его учения приняты верующими, то часто бывает слишком поздно, чтобы потом изменить сознание обольщенного человека.*

В большинстве случаев ложный дух заводит людей в такие сферы, где они дают полную волю и простор действию для ложной, мистически-мечтательной «богобоязненности», к которой пробудилось их желание. Ради нашего Господа, к Которому мы должны быть приобщены в чистоте и отдаче, и ради верующих, которые как овцы Господа Иисуса в церквах нуждаются в правильном путеводительстве и духовной пище, пастыри и ответственные служители библейских церквей должны заботливо следить за тем, чтобы таких песнопений избегали. Для этого необходима терпеливая, духовная, разъяснительная и убедительная работа среди братьев и сестер, которые, возможно, сначала и не понимают, почему эти песни являются нехорошими. В церквах должно быть

принято ясное решение в пользу таких песенников, которые свободны от харизматических песен. С руководителями музыкального служения, молодежного служения и других служений должно быть ясно оговорено, что харизматические песни не должны исполняться. Также родители и старшие должны со всей ответственностью понимать, что большинство так называемых «дней молодежи», слетов молодежи и конференций все более и более модернизируются. И даже библейски настроенные ранее сообщества все больше и больше изменяются и заквашиваются харизматическими песнями и идущими рука об руку другими оскверняющими действиями, как пантомима, рок-музыка, дискотеки, клоунады, представления и т.д. Существует, конечно, ряд сомнительных случаев, в которых не всегда можно точно определить, харизматического ли происхождения песня или нет, потому что она может показаться относительно «безобидной». Но ввиду того, что многие (не обязательно и харизматические) современные песни подстраиваются под рок-музыку и другие негативные влияния, необходимо лучше избегать и таких сомнительных песен.

Нужно открыто сказать, что вопрос о харизматических песнях содержит и много взрывоопасного вещества. Вокруг продвижения или защиты этих разрушительных инструментов сатаны происходит могучая духовная борьба, и нам необходимо очень много молиться и искать Господа, если мы стремимся в этом к ясности.

Необходимо основанное на Писании обновление и углубление нашего понятия о поклонении, а также и пересмотр небиблейских традиций. Как важна живая, вдохновленная Духом и исходящая из сердца хвала Богу в церкви! Такое библейское поклонение в молитве и в пении сохранит и духовно убежденных верующих от выискивания поврежденной пищи в современной «попсе».

Ввиду все более продвигающегося заквашивания многих церквей испорченными харизматическими песнями и ложным «прославлением», для всех верующих, которые еще верно хотят служить Господу, очень важно не поддаваться на обольщения и заблуждения и придерживаться истинного и чистого поклонения Богу в Духе и истине, которого ищет Отец. Именно сегодня, когда все чаще звучит шум язычески-экстатического ложного поклонения, так важно, чтобы истинные и верные верующие преподносили Отцу и Сыну поклонение в духе и истине, чистую, беспорочную и неподдельную жертву, благоухание для Господа. Нашей обязанностью является то, чтобы явить молодым верующим духовные песни, выдержавшие проверку временем, песни, которые содержат библейское славословие и поклонение, явить явным образом и передать им их неуменьшающуюся ценность.

Но мы стоим также за то, что могут быть и новые действительно духовные песни. Необходимо молиться о том, чтобы Господь даровал нам еще такие песни в это тяжелое время» **[134].**

Церкви не должны поддаваться на обольщения и упреки плотских верующих и на их аргументы по внедрению духа мира в церковь. Мы должны знать их аргументы и уметь давать библейскую оценку происходя-

щему. Рассмотрим кратко основные позиции новаторов музыкального служения, которые вносят неугодную Богу музыку в церкви.

1. Ссылаясь на Ветхий Завет и на Псалтирь многие новаторы музыкального служения говорят о том, что для музыки в Библии нет ограничений.

Этот вопрос мы подробно рассмотрели ранее и установили, что:

а) нужно отличать музыку на праздниках и шествиях, которая описана в Ветхом Завете, от храмовой музыки, которая имела ясный устав и строгие ограничения (1Пар.16:4-7; 1Пар.23:25-32; 1Пар.25:1-31; 2Пар.7:6; 2Пар.29:25,26; Езд.3:10; Неем.12:27);

б) многое в псалмах относится к будущему 1000-летнему Царству;

в) Церковь имеет более высокую ответственность при поклонении, чем это было в Ветхом Завете, и в музыкальном служении руководствуется указаниями, данными в новозаветных книгах (Еф.5:19,20; Кол.3:16; Евр.12:18-29).

2. Новаторы музыкального служения утверждают ложный принцип, что музыка нравственно нейтральна.

Это заблуждение мы подробно рассмотрели в первом разделе и можем отметить, что нейтральной музыки не бывает, потому что:

а) ее происхождение и появление имеет либо Божественный, либо человеческий, либо бесовский источник;

б) ее исполнители также имеют разный дух, и, в зависимости от отношения с Богом, могут по-разному передавать слова и мелодию, вкладывая свое отношение, свои манеры исполнения, свое мировоззрение, руководствуясь либо духом, либо плотью;

в) все то, что воздействует на внутреннюю сущность человека (на дух, душу, разум, волю, чувства) не является нейтральным, а слова и музыка осуществляют разное воздействие на внутреннего человека, разное воздействие оказывают музыкальные стили и манера исполнения;

г) плоды и последствия воздействия музыки на людей — самые разные.

Подобно тому, как алфавит является нейтральным, но слова из этого алфавита, произнесенные каким-нибудь человеком в адрес кого-то, уже не являются нейтральными, так и ноты сами по себе являются нейтральными, но исполняемая человеком из этих нот музыка уже не является нейтральной и вызывает различные ассоциации, оказывая разное воздействие. Вот что пишет бывший руководитель модернистского музыкального служения: «*На собственном опыте я показал вам, что мы впустили в церковь современную музыку, потому что потакали плоти и похотям. Мы оправдывали свои действия разными ложными доводами, потому что хотели играть в церкви музыку, которая очень нравилась нашему ветхому человеку. Мы обманулись, считая что можем использовать любую музыку на богослужениях и что Бог примет наше поклонение. Это ложь! Поверив этой лжи, мы ранили целое поколение пожилых христиан, стали причиной церковного раскола, начали вести себя безнравственно*» **[122].**

Франк Гэрлок в статье «Музыка в равновесии» пишет: «*Ноты и компоненты музыки нейтральны, но когда они размещаются в определенном порядке, музыка больше не нейтральна, но становится голосом, языком. Точно как гласные и согласные могут стать богохульством, кисть и бумага в руке художника могут стать порнографией, так ноты и ритм в руках композитора или артиста могут стать плотскими*».

Музыка, как и любое другое искусство, не может быть нравственно нейтральной. Философия, что музыка нейтральна сама по себе и что без слов она не имеет никакого влияния — дьявольская ложь и эта ложная философия используется, чтобы формировать вселенскую отступническую религию последнего времени.

Библия подчеркивает, что музыка не нейтральна. Христиане имеют повеление использовать определенный вид музыки, чтобы поклоняться Богу и строить христианскую жизнь, **«назидая самих себя псалмами и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу»** (Еф.5:19). Псалмы, гимны и духовные песни не исчерпывают всю музыку в этом мире, но Писание напоминает нам, что имеется музыка, которая удовлетворяет христианской жизни и имеется музыка, которая не соответствует ей. Задачей каждого поколения верующих является сохранение той музыки, которая достойна того, чтобы прославлять Бога. Предыдущие поколения верующих выполнили эту задачу, теперь очередь за нами, чтобы мы смогли противопоставить духовную музыку плотской и отделить святое от мирского.

3. Сторонники внедрения в церковь поп- и рок- музыки утверждают, что Бог повелел радоваться, поэтому и музыка должна быть веселой и радостной, не должно быть страха.

Бог действительно повелел радоваться, но радоваться в Господе при соблюдении Его заповедей и при общении с Ним (Ис.61:10; Иер.32:39-41; Ин.15:10,11; Ин.17:13; 1Ин.1:3,4; Флп.4:4; Кол.1:10,11); радоваться в любви и истине (1Кор.13:6; 3Ин.4;); радоваться истинному возрождению и спасению душ, покаянию (Лк.15:7; Деян.13:48; 2Кор.7:9,10; 1Фес.1:5,6); радоваться служению Богу и благотворительности (2Кор.8:1-5; Пр.19:22; Еккл.2:26); радоваться в действенной вере и надежде (1Пет.1:7-9; Ин.16:21,22; Рим.15:13; 2Кор.1:24; Флп.1:25); радоваться в Духе Святом, в праведности, в мире (Рим.14:17,18; Гал.5:22); радоваться в скорбях при уповании на Господа (Авв.3:16-18); радоваться с ответственностью (Еккл.11:9); радоваться при миротворчестве (Пр.12:20). Мы не должны предаваться безудержному веселью, потому что **«и при смехе иногда болит сердце, и концом радости бывает печаль»** (Пр.14:13).

Истинная радость детей Божьих не зависит от обстоятельств и не связана с тем, что ее нагнетают искусственно, но она исходит из сердца, в котором живет Дух Святой, Который наставляет на всякую истину. Это та радость, о которой Апостол Петр говорит: **«Дабы испытанная вера ваша оказалась драгоценнее гибнущего, хотя и огнем испытываемого золота, к похвале и чести и славе в явление Иисуса Христа, Которого не видевши любите, и Которого доселе не видя, но веруя в Него, раду-**

етесь радостью неизреченною и преславною, достигая наконец верою спасения душ» (1Пет.1:7-9). Такая радость детей Божьих совершенно противоположна плотскому веселью при несмиренном сердце, о чем пишет Апостол Иаков: **«Приблизьтесь к Богу, и приблизится к вам; очистите руки, грешники, исправьте сердца, двоедушные; сокрушайтесь, плачьте и рыдайте: смех ваш да обратится в плач, и радость — в печаль. Смиритесь пред Господом, и вознесет вас»** (Иак.4:8-10).

Отсутствие страха Божьего ведет к потере истинного поклонения. Слово Божье повелевает нам все для Бога совершать с радостью, но в страхе и трепете (Пс.2:11; 1Пет.2:17; Евр.12:28; Пс.85:11,12; Пр.15:33; 2Кор.7:1; Еф.5:21; Кол.3:22). Страх Божий — это страх за неверные действия или поступки перед Богом, боязнь огорчить Господа. А как же тогда, скажут некоторые, стих из 1Ин.4:18, где сказано: **«В любви нет страха, но совершенная любовь изгоняет страх, потому что в страхе есть мучение; боящийся не совершенен в любви»**? Некоторые приверженцы либеральной музыки неверно истолковывают этот стих, утверждая, что при благодати страх более не является частью наших взаимоотношений с Богом. Но из контекста этого стиха следует, что здесь Апостол Иоанн утешает верующих, чтобы они не боялись вечного осуждения и не боялись быть в Боге. Он говорит о том, что истинная любовь к Богу свидетельствует о живой вере, и эта любовь дает твердое упование на Бога, Который поступает с нами всегда совершенно и твердо хранит любящих Его в Своей руке.

Слово Божье говорит о том, что и радость должна быть с трепетом, и что дети Божьи должны очищать себя от влияния мира:

Пс.2:11 **«Служите Господу со страхом и радуйтесь с трепетом».**

2Кор.7:1 **«Итак, возлюбленные, имея такие обетования, очистим себя от всякой скверны плоти и духа, совершая святыню в страхе Божием».**

4. Либеральные представители музыкального служения утверждают, что вкусы людей всегда менялись и то, что когда-то осуждали, потом принималось с благословением; они обвиняют традиционалистов в узости и законничестве.

В церквах сегодня все более и более процветает вседозволенность, потому что для многих служителей гораздо важнее проявление терпимости к мирским пристрастиям и «полумертвому» образу духовной жизни с лаодикийским духом **(«ты ни холоден, ни горяч»** — Отк.3:15), чем говорить о библейских принципах и терпеливо научать верующих истинам Слова. В церквах сегодня из-за сохранения так называемого мира многие христиане, а также регента и пасторы бояться поднимать вопрос о музыке. Если же кто-то и поднимает вопрос, то его могут назвать бунтарем, или фарисеем, если он попытается обосновать свои доводы Писанием. А церковь, которая будет придерживаться строго библейской модели поклонения и музыкального служения могут назвать законнической, говоря о том, что такое время, когда отвергалось все новое в музыке, уже было в истории и прошло. Приверженцы необузданных реформ кричат о том, что в церквах

скучно, что служения мертвые, что музыка заунывная и требуют не изменения отношений с Богом, не более горячего труда для Господа и возрастания в святости, а изменения музыкального стиля, внедрения современных песен с примесью мира, танцев, сценок. Создается впечатление, что люди приходят в церковь не назидаться для служения Богу, а развлекаться, отдыхать, получать успокаивающие сеансы психотерапии.

Один из самых распространенных доводов в пользу модернизации музыкального служения выглядит примерно так: «Осуждая поп- и рок- музыку консервативные христиане ведут себя как ограниченные люди, совершая те же ошибки, которые совершали сторонники запретов всего нового». Приводятся такие аргументы, как запрещение некогда органа и инструментальной музыки, в то время как Бах превратил орган в орудие хвалы Богу. Утверждается, что Церковь на протяжении долгого времени заимствовала музыку из светских источников. Приводятся в пример Кальвин, который ограничил выражение общей хвалы пением только псалмов без музыкального сопровождения; Лютер, который заимствовал много народных мелодий и писал для них другие слова; Уэсли, который якобы смело смешивал духовное и плотское и т.д. Приводится в качестве аргументов то, что классическая музыка также является светской. Вот одна из цитат: «*Уэсли, когда он использовал мелодии Генделя, обвинили в обмирщвлении, но Уэсли не испытывал никаких сомнений — он смело сочетал священное и светское, когда нужно было донести библейскую весть. Для него было обычным делом ухватиться за любую песню, услышанную в театре или на улице, когда она станет популярной, и сделать так, чтобы она несла в дом новый, только что написанный гимн. Мелодия к гимну «Слушайте! Ангелы поют» написана Мендельсоном не во славу Божию, а в похвалу печатному станку! На эту мелодию, которую мог оценить простой человек, Уэсли написал благочестивый текст, и воздействие гимна было очень сильным*» **[192]**. На это можно ответить, что если даже мелодия, посвященная станку, производила такое действие, то насколько же она была совершенна и как гармонировала с текстом, что имела такое воздействие, в противоположность многим современным харизматическим гимнам, которые посвящены служению, но не затронули бы даже никакого думающего человека.

Ден Лукарини опровергает доводы сторонников либерального подхода к музыке: «*Новаторы превратно истолковывают действия Лютера и братьев Уэсли в погоне за доказательствами истинности своей позиции. Новаторы говорят, что Мартин Лютер и Чарльз Уэсли положили несколько своих песен на популярные в то время народные мелодии, включая те, которые распевали в пивных барах. Это, с их точки зрения, означает, что и сегодня церкви нужно проявлять открытость и толерантность по отношению к любой музыке. Если Лютер и Уэсли без зазрения совести поступали так, то и мы сегодня можем последовать их примеру. Но давайте посмотрим, что пишет Макуджина о Лютере в своем исследовании: «Лютер написал стихи для церковного пения на мелодию только одной светской песни под названием «Я пришел из чужой страны». Его песня называлась «С высоты небес я к Тебе*

пришел». Ее стали петь в 1535 году. Однако через четыре года Лютер сам написал другую мелодию под эти слова. До самой его смерти эта песня больше не исполнялась на светский мотив. Лютер изменил мелодию этой песни, поскольку священный текст мог быть запятнан ассоциациями с миром, не приличными для поклонения Богу». А миф об Уэсли Макуджина развенчивает так: «Пример братьев Уэсли скорее подрывает позицию приверженцев современной христианской музыки, нежели поддерживает ее. Джон (брат Чарльза, подбиравший гимны своего брата для исполнения в церкви), который сыграл немаловажную роль в ошеломляющем успехе уэслианской гимнологической революции, был совершенно не похож на современных музыкальных философов, утверждающих, что музыка — вне морали. Как утверждает Дарси, очевидно, Уэсли очень критично подходил к выбору мелодий для поклонения. Он никогда, хотя сегодня принято считать наоборот, не позволил бы, чтобы в его церкви звучала мелодия из близлежащего бара». Я хочу закончить свои рассуждения предостережением Дарси, с которым я полностью согласен. Ни одно разумное истолкование исторических фактов не дает основания использовать, оправдываясь примером Джона Уэсли, первую попавшуюся под руку мелодию, которая поразила воображение современных руководителей поклонения» **[122].**

И Лютер, и другие видные деятели Реформации были Божьими людьми, и их музыка выдержала проверку временем. Лютер одухотворял народные песни, а современные харизматы и духовные мелодии низводят своей манерой исполнения до земного. Можно также сказать и о том, что мы не являемся сторонниками того, чтобы идеализировать человека. И Лютер, и Уэсли тоже, наверное, имели свои недостатки, но для нас важно то, что они стремились исполнять Божьи принципы и служить Богу в святости. И если ошибались в чем-то даже известные люди, то это не дает нам право отступать от принципов Божьего Слова:

2Тим.2:13 **«Если мы неверны, Он остается верен, ибо Себя отречься не может».**

Рим.3:3,4 **«Ибо что же? Если некоторые и неверны были, неверность их уничтожит ли верность Божию? Никак, Бог верен».**

И если кто-то когда-то отвергал те духовные новшества, которые были угодны Богу и выдержали проверку столетиями, то это не дает право на то, чтобы сегодня в церкви внедрять любую музыку. Консервативные христиане не противостоят новому, они противостоят мирскому в церкви и стремятся творить духовные произведения во славу Божью. Истинные сторонники чистоты в церкви выступают не против новой музыки вообще, а против такой, которая ассоциируется с безнравственностью и угашает дух. Время показало, что музыка Лютера и Уэсли имела духовную основу. Но современные новаторы не собираются проверять свои позиции временем, не хотят ждать, а внедряют плотское сегодня. Ни у Лютера, ни у Уэсли не было двойного служения в церквах, когда на одном для молодежи использовали современную музыку, а на другом для людей постарше — традиционную. Церковь не разделялась, а пела с вдохновением. И это приносило добрые плоды. Даже враги Лютера признавали силу воз-

действия его гимнов. Испанский монах Фома Иисусов замечал: «*Удивительно, как эти гимны распространяют лютеранство. Написанные на немецком языке, они буквально вылетают из комнаты Лютера, достигая тех мест, где люди живут и работают. Их пели на рынках, на улице, в поле*» **[192]**. В песнях Лютера была простота и духовная глубина, а в песнях харизматов наблюдается примитивность и плотские устремления. Реформаторы вернулись к Божьим принципам поклонения в простоте и искренности сердца, вернулись к чистому Божьему Слову, использовали подходы ранних христиан, и это имело успех.

Классическая музыка имеет добрые плоды и не несет разрушения, какие мы видим на примере рок-музыки. Если кто-то утверждает, что классическая музыка такая же, как и рок-музыка, то пусть докажет, что она так же тесно связана с безнравственностью, как и рок-музыка. Классическая музыка вряд ли у кого-нибудь ассоциируется со злом, хотя и к ней нужно относиться избирательно и осторожно.

Да, меняется время, изменяется культура, но хочется еще раз напомнить о том, что не должны изменяться Божьи принципы поклонения.

5. Сторонники современной музыки утверждают, что с помощью доступного для этого мира языка привычной им музыки можно более эффективно приводить людей ко Христу, проводить успешно евангелизацию, успешно привлекать и удерживать молодежь в церкви.

Суть этого аргумента сводится к тому, что для привлечения к Богу все средства хороши. Если музыка помогает привлечь погибающих в церковь, то в церкви можно использовать любую музыку. Обычно приводится в качестве обоснования стих 1Кор.9:22: «**Для немощных был как немощный, чтобы приобрести немощных. Для всех я сделался всем, чтобы спасти по крайней мере некоторых**».

Ложное утверждение, что в церкви можно использовать любую музыку и любые формы служения, для всех сделаться всем, основаны на неверном толковании стиха. Апостол Павел не старался уподобиться тем, кого он хотел спасти через благовестие. Павел говорит о том, что он хочет спасти и иудеев, и язычников, и утвердить немощных, но это не значит, что он становится язычником или иудеем-законником, это только значит, что он будет снисходительно относится к этим людям, учитывать их взгляды, если они не противоречат принципам Слова Божьего. Он будет тогда подстраиваться под них ради их блага. Но сам Апостол Павел здесь же ставит определенные рамки, которые определены принципом святости:

1Кор.9:20,21 «**Для иудеев я был как иудей, чтобы приобрести иудеев; для подзаконных был как подзаконный, чтобы приобрести подзаконных. Для чуждых закона — как чуждый закона — не будучи чужд закона пред Богом, но подзаконен Христу, — чтобы приобрести чуждых закона**».

Павел отмечает, что сам он подзаконен Христу и не чужд закона перед Богом, т.е. он действует в рамках Слова Божьего, для него закон его жизни — во Христе. Такое поведение — это не изворотливость и ловкость, это и не актерство для уловления ничего не подозревающих людей. Па-

вел хочет совершенно серьезно приобрести людей для Христа, поэтому он и серьезно подходит к ним. Там, где во время евангелизации стараются во что бы то ни стало привлечь, завербовать как можно больше людей, там еще не известно, сколько приобретено. Мы все время ищем новых успешных методов и легко измеряем нашу работу большими числами, которых мы якобы достигли. Но скольких людей нам действительно удалось спасти — это другой вопрос, который разрешает только Бог, Который единственно знает тех, кто «некоторые». Павел не считал себя свободным делать что угодно, а был подзаконен Христу. Он должен был любить и почитать Господа Иисуса, служить и угождать Ему, не изменяя свои доктрины и мораль.

Необходимо отметить, что музыка, несмотря на то, что имеет большое воздействие, не спасает человека для вечной жизни. Это совершает Господь через веру посредством Духа Святого, а вера рождается от слышания Слова Божьего:

Рим.10:17 **«Итак, вера от слышания, а слышание от слова Божия».**

Иак.1:18 **«Восхотев, родил Он нас словом истины, чтобы нам быть некоторым начатком Его созданий».**

Исходя из этих истин, мы должны правильно расставлять приоритеты в церковном служении: сначала Слово Божье и молитва, духовное назидание, а музыка должна способствовать более эффективному проведению этих служений, готовить сердца к принятию Слова, формировать молитвенный дух и трезвость в служении. Наши дома являются, прежде всего, домами молитвы, а не домами концертов и песнопений.

Но музыка в служении также важна, потому что она подготавливает сердца к принятию истинной веры и к покаянию. Она или способствует истинному покаянию, или же она низводит к такому состоянию сердца, при котором принятие Христа сводится к ритуалу или к некой технологии, давая надежду на ложное спасение. Божий служитель Г. Кунц отмечает: «*Эти вопросы нужно вновь серьезно обдумать перед Богом всем тем братьям и сестрам, которые полагают, что они должны исполнять такую музыку в рамках общины (скажем, чтобы других «уловить»). Ведь ясно, что Дух Святой не может действовать там, где несознательно или сознательно пользуются силами, противодействующими Христу, и происходящие там обращения не являются настоящим возрождением. И получается так, что вместо того, чтобы собирать для Господа Иисуса Христа — расточают, хотя, организаторы этого и не хотят... И мне не встретился ни один человек, который под влиянием поп-музыки пришел бы к живой вере. Если где-то это и произошло, то это не является доказательством духовности такой музыки, но это может быть лишь по великой милости нашего Бога, Который несмотря на целый ряд заблуждений в общине, в этот последний час все же призывает людей в Свое Царство*» **[131]**.

Это очень опасная тенденция использовать принцип: «Если вы хотите повлиять на мир, то сами должны стать этим миром». Никогда мы не спасем мир через то, что сами станем миром. Христос говорит: **«Вы — соль земли. Если же соль потеряет силу, то чем сделаешь ее соленою?**

Она уже ник чему не годна, как разве выбросить ее вон на попрание людям» (Мф.5:13).

Для того чтобы спасти вора, блудника или алкоголика, не надо самому становиться вором, блудником или алкоголиком. Мы должны нести Царство Божие в мир, а не мир в Церковь Божию. В Божьем деле и цель, и средства должны быть святыми; и форма, и содержание должны быть гармоничны. В противном случае церковь будет размываться с миром и пополняться невозрожденными членами. К Божьему можно привести только Божьими методами, а к мирскому — мирскими, потому что **«кому вы отдаете себя в рабы для послушания, того вы и рабы, или рабы греха к смерти, или послушания к праведности»** (Рим.6:16).

Музыка не должна вытеснить в служениях живую проповедь Слова Божьего, не должна занимать больше времени, чем Слово или молитвы. Внедрение в церковь мирских увеселений ради привлечения неверующих — это не библейский принцип. Бог не желает, чтобы мы поклонялись Ему, уподобляясь при этом безнравственным язычникам. Нельзя музыку делать идолом, применяя для евангелизации небиблейские методы. Вот хвалебное описание такого метода: «*Миссионеры Брайен начали осваивать яванские и балийские классические формы танца и местные музыкальные системы, чтобы изображать с их помощью библейские истории. Отклик был ошеломляющим. За первый год благодаря этим представлениям евангельскую весть восприняли 25к000 зрителей*» **[193]**. Заметим, что здесь сказано «зрителей», а не слушателей Слова. Придти на зрелище и придти ко Христу — это разные вещи.

Два христианина из Японии отмечали, что их рождественская программа заинтересовала двести человек, а на собрание приходит человек тридцать. Когда известные христианские рок-группы заявляют об ошеломляющих успехах при евангелизации с их участием, то хочется напомнить библейский духовный закон: **«Что посеет человек, то и пожнет»** (Гал.6:7).

Питер Мастерс подчеркивает важность того, чтобы человек действительно принимал Господа в сердце, а не был участником какой-то компании: «*Мы должны относиться осторожно к этой груде книг о росте церквей, потому что многие из них основаны на неверных предпосылках. Они считают, что люди будут принимать решение в пользу Христа в зависимости от того, насколько удачен метод евангелизации. Никакой грешник не сдвинется с места, никакое сердце не будет затронуто, никакой ищущий не откликнется на призыв, если не будет действовать Дух Святой. Поэтому, если мы действительно желаем быть в Божьем употреблении, нам надо позаботиться, чтобы употребляемые нами методы мог признать и использовать Бог*» **[194]**.

Опасной тенденцией является заигрывание с молодежью и потакание музыкальным вкусам духовно неутвержденных людей. Печально слышать такие высказывания известных проповедников: «*Но я прямо скажу вам, что вы не сможете удержать вашу молодежь, если только они не будут иметь возможности приходить и свободно исполнять живые песни прославления. Разрешите им поднимать руки, разрешите им рукоплескать, разрешите им прославлять Господа, разрешите им петь с ра-*

достью и, если необходимо, разрешите им даже танцевать перед Господом. Все это сохранит вашу молодежь в ваших церквах» **[195]**. На это можно ответить, что если Дух Святой не удерживает христианина в церкви и не влечет его в церковь, то никакие другие искусственные методы и формы не смогут сделать этого, а если это и удастся, то под вопросом рождение свыше таких «христиан». Если человека в церкви удерживает не Христос, а музыка, то о таких людях можно сказать, что «**это — люди, отделяющие себя от единства веры, душевные, не имеющие духа**» (Иуд.19). Молодежь нужно воспитывать, привлекать к духовному труду, утверждать в библейских истинах, передавать лучшие традиции отцов, испытанные временем, формировать ценности и взгляды на основании Слова Божьего, а не угождать их желаниям, потому что никто не сможет идти за Христом на своих условиях. Господь дает нам важнейший принцип следования за Ним: «**Если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя и возьми крест свой и следуй за Мною**» (Лк.9:23).

Никогда не было и не будет в истинной церкви Божьей решающим то, что молодежь желает и хочет. Решающим является лишь то, что может сослужить добрую службу духовному росту молодежи. Не может быть никакой свободы от Священного Писания ни в чем, в том числе в том, что касается церковной музыки. И здесь мы должны учить молодежь быть послушными Христу, а не желаниям плоти и течениям моды.

Таким образом, мы видим, что утверждения энтузиастов по внедрению популярной музыки в церковь не имеют прочных оснований. Все эти утверждения либералов не новы, они направлены на то, чтобы угодить человеку, а не Богу, не имеют под собой строгого библейского обоснования и должны быть решительно отвергнуты.

Пастыри церквей, служители и блюстители душ должны понимать и ясно видеть огромную опасность харизматической и мирской музыки для церквей. Харизматическая обольстительная музыка является очень удобным каналом проникновения духа мира и духов-обольстителей в Церковь, которые выступают под видом ангелов света и объединяют церкви на неверной экуменической основе, готовя так людей к принятию мировой религии последнего времени и к принятию антихриста. Сегодня таким путем идут не только харизматы, но и многие католики и другие течения. Католические харизматы в подобном движении сегодня составляют уже большинство.

Духовные пасторы, учителя и проповедники уже давно заметили эту великую опасность для церкви и били тревогу, чтобы остановить проникновение мирской музыки в церкви. Проповедник Виктор Зирс, один из лидеров «Баптистского библейского общения», назвал проникновение такой музыки в церкви «*движением нового троянского коня модернизма для заглушения духовной правды в наших церквах*». Баптистский служитель Эрнст Пикеринг в своей работе «Трагедия компромисса: происхождение и воздействие нового евангелизма» подчеркивал, что введение в церкви нехристианской музыки более всего ускоряет скольжение к новому евангелизму, и что проникновение в церкви такой музыки «*неизбежно приведет к постепенному изменению в других областях духовной жизни, пока*

вся церковь не пропитается идеями и программами, чуждыми первоначальной позиции церкви» **[196]**.

Необходимо поставить заслон для проникновения в церкви лжехристианской музыки через принятие твердой и непоколебимой позиции пастырей и служителей; через бодрствование христиан вне церкви и исключения всякого воздействия такой музыки через прежние привычки; через тщательное продумывание и контроль за музыкальными программами на различных духовных мероприятиях (конференции, евангелизации, молодежные семинары и слеты, брачные пиры и т.п.); через отказ от слушания мирской музыки дома и на работе; через отказ от обольщения увеличить количество людей в церкви посредством снижения качества и снижения планки святости.

Необходимо также понимать, что посредством только одной защиты или действием запрета на все новое мы никогда не достигнем добрых плодов. Все нужно проверять на основе Писания, исходя из принципа: «**Все испытывайте, хорошего держитесь**» (1Фес.5:21). Христиане не являются противниками нового, христиане должны являться противниками мирского в церкви. У Господа есть неиссякаемый источник для прекрасного и неизведанного, в том числе и для создания новой музыки, и новых песен. Церкви должны трудиться над созданием духовных песен, композиторы должны давать новые произведения, рождающиеся под действием Духа Святого, поэты писать стихи для песен и т.д. Мы должны не только помешать вторжению харизматического пения в церкви, но и дать новую и более совершенную альтернативу, а для этого требуется жертвенный труд для славы Господа. Именно сегодня, когда так громко слышна музыка Вавилона, когда слышен шум языческого поклонения, наша прямая ответственность преподносить Отцу Небесному чистую, духовную музыку, славящую Бога. И ведь это не так сложно, если любить Господа и отдавать Ему самое лучшее, потому что Он этого достоин.

Мы должны также придерживаться испытанных духовных песен, которые прошли проверку временем и которые сегодня так же действенны, как и много лет назад. Задача церковных служителей состоит в том, чтобы возвращать церкви не к старомодному, а к вечному, потому что для Бога не существует моды. Мы должны прививать любовь к действительно испытанным духовным песням хвалы и благодарения, которые созданы прежними поколениями, когда испорченность и соблазн в области церковной музыки еще не был так распространен. Необходимо открывать для приходящих в церкви людей те сокровища духовного музыкального наследия, которые бы возвышали дух и направляли к небесам наши сердца. А для этого надо любить Бога, искать Божьего, стремиться к святости и к чистоте, служить в искренности и простоте сердца, твердо сохраняя истины Слова Божьего. И тогда для нас будут иметь силу слова Апостола Павла: «**Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш дух и душа и тело во всей целости да сохранятся без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа. Верен Призывающий вас, Который и сотворит сие**» (1Фес.5:23,24).

2.8. Церкви времен Апостолов и церкви в наше время. Критерии успешности

2.8.1. Из истории развития Первоапостольской Церкви

В Писании упоминается более чем о 30-ти поместных церквах. География ранних церквей представлена на рис. 2, а перечень поместных церквей, упоминаемых в Новом Завете, представлен в табл. 10.

Исторически первой церковью была церковь в Иерусалиме, образованная в День Пятидесятницы (Деян.2:41-47). Рассмотрим кратко характеристику этой церкви и первых ранних церквей.

1. Численность — 3 000 человек (Деян.2:41).
2. Пастырь — Иаков, брат Христа (Деян.15:13).
3. Совершали чудеса и знамения (Деян.2:43; Деян.5:13-16).
4. Имели все общее (Деян.2:44,45).
5. Единодушие (Деян.2:46).
6. Молитве отводилось много времени, и была сильная молитва (Деян.2:42; Деян.3:1; Деян.4:24-31; Деян.12:5-7).
7. Свидетельство о Христе с вдохновением (Деян.3:12-26; Деян.4:31; Деян.5:28,29; Деян.5:42).
8. Своей жизнью являли Христа (Деян.6:15; Деян.4:13; Деян.2:47).
9. Бог сохранял их в чистоте и святости (Деян.5:1-11; Деян.5:13; Деян.8:18-24).
10. Возрастание, Бог прилагал спасаемых к Церкви (Деян.2:47; Деян.5:14; Деян.12:24).
11. Испытывали гонения (Деян.4:1-3; Деян.12:1-4).
12. Избирали служителей, дьяконов (Деян.6:1-7).
13. Проводили крещение и Вечерю Господню (Деян.2:41,46).
14. Посылали миссионеров (Деян.8:5; Деян.11:22-26; Деян.13:1-5; Деян.15:22).
15. Принимали коллективные решения на собрании по важным вопросам (Деян.15).
16. Святой Дух управлял церковью, и верующие были послушны (Деян.2:1-18; Деян.4:31; Деян.13:2-4).
17. Проповедовали Слово Божие (Деян.2:16-36; Деян.3:13-26; Деян.5:42).
18. Защищали веру (Деян.15:1-21).
19. Богослужения, общения, изучение Слова Божьего, хлебопреломления, молитвы характеризовались постоянством (Деян.2:42).
20. Имели свои недостатки: вошли в компромисс с иудаизмом (Деян.21:18-24).

Примерные расстояния в км от Иерусалима до некоторых населённых пунктов, встречающихся в Новом Завете

Населённый пункт	Расстояние от Иерусалима (км)
Вифания	3
Вифлеем	9
Еммаус	13
Вефиль	24
Иерихон	26
Хеврон	40
Сихарь	48
Иопия	52
Самария	56
Махар	64
Кесария	86
Вирсавия	88
Вифавара	93
Гадара	112
Наин	112
Газа	134
Капернаум	144
Вифсаида	152
Кесария Филипп.	184
Сидон	192
Дамаск	213
Антиохия	480
Вавилон	880
Ефес	960
Коринф	1280
Рим	2240

Посланец с Патмоса, где отбывал ссылку Иоанн, должен был переправить послания сначала в ближний от Патмоса Ефес, а затем отправиться по круговому маршруту для посещения семи церквей в порядке, в котором они перечислены в Отк. 1:11

Рис. 2. **География ранних церквей**

Табл. 10. **Перечень поместных церквей, упоминаемых в Новом Завете**

1.	Иерусалим	Деян.2:41-47; 5:12-16,24; 6:7; 8:1; 15:4; 18:22
2.	Антиохия Сирийская	Деян.11:19-26; 13:1-3; 14:26; 18:22; Гал.2:11
3.	Антиохия Писидийская, или Галатийская	Деян.13:14-43; 14:21-23; 2Тим.3:11
4.	Листра	Деян.14:6,7,21-23; 16:1
5.	Дервия	Деян.14:20,21
6.	Икония	Деян.14:1,21-23; 16:2
7.	Филиппы	Деян.16:12-15; Флп.1:1; 4:15; 1Фес.2:2
8.	Фессалоника	Деян.17:1-4; 20:4; Флп.4:16; 1Фес.1:1; 2Фес.1:1
9.	Верия	Деян.17:10-12
10	Афины	Деян.17:15,34; 1Фес.3:1
11.	Коринф	Деян.18:1-11; 1Кор.1:2; 2Кор.1:1
12.	Ефес	Деян.19:1-10; 20:17; 1Кор.16:8,9; Еф.1:1; 2Тим.1:18; Отк.1:11; 2:1
13.	Троада	Деян.20:6-11; 2Кор.2:12,13; 2Тим.4:13
14.	Кенхрея	Рим.16:1
15.	Рим	Рим.1:7,15
16.	Группа церквей в Галатии	Гал.1:2; 3:1
17.	Колоссы	Кол.1:2
18.	Вавилон	1Пет.5:13 (некоторые исследователи отождествляют с Римом)
19.	Группа церквей в Сирии	Деян.15:23,41; 21:3
20.	Пергам	Отк.1:11; 2:12
21.	Фиатир	Деян.16:14; Отк.1:11; 2:18,24
22.	Сардис	Отк.1:11; 3:1,4
23.	Филадельфия	Отк.1:11; 3:7
24.	Лаодикия	Кол.4:15,16; Отк.1:11; 3:14
25.	Иераполь	Кол.2:1; 4:13
26.	Тир	Деян.21:3-6
27.	Птолемаида	Деян.21:7
28.	Кесария	Деян.8:40; 10:24-48
29.	Смирна	Отк.1:11; 2:8
30.	Милит	Деян.20:15,17; 2Тим.4:20
31.	Дамаск	Деян.9:2-25

Анализируя большой успех и причины быстрого роста (как духовного, так и количественного) раннего христианства, можно отметить следующие источники побед:

1. *Сильная вера, непоколебимая преданность Христу, энтузиазм и вдохновение, отказ от всех компромиссов с греховным миром и простота во Христе.*

2. *Христианство, единственное во всем мире, давало будущность и надежду. Ранние христиане правильно возвещали совершенство Христа и доктрину будущей жизни.*

3. *Целомудренная и строгая мораль христиан резко отличалась от того развращенного мира.*

4. *Церкви сопутствовала чудодейственная сила, обилие даров, в ней были люди, видевшие Самого Христа и учившиеся у Него.*

5. *Церковь характеризовалась единством, чистотой учения, способностью отделять ложные учения и учителей. Имели чистую доктрину.*

6. *В церкви царила любовь, братолюбие, забота друг о друге, труд и дерзновение, отзывчивость, щедрость, пожертвование, поиск Божьего, а не своего, радость.*

7. *Церковь жила ожиданием Пришествия Христа.*

2.8.2. Критерии (признаки) живой и успешной церкви Божией в наше время

Говоря о ветхозаветных временах и героях, Апостол Павел указывает:

1Кор.10:11 **«Все это происходило с ними, как образы; а написано в наставление нам, достигшим последних веков».**

Мы также читаем:

Евр.13:7,8 **«Поминайте наставников ваших, которые проповедовали вам слово Божие, и, взирая на кончину их жизни, подражайте вере их. Иисус Христос вчера и сегодня и во веки Тот же».**

Бог и сегодня Тот же. Весь вопрос в нас, в нашей вере, в нашем хождении пред Ним.

2Кор.13:5 **«Испытывайте самих себя, в вере ли вы; самих себя исследывайте. Или вы не знаете самих себя, что Иисус Христос в вас? Разве только вы не то, чем должны быть».**

Господь желает, чтобы сегодня церковь прославляла Его так же, как и в те времена. На основании Слова Божьего и всего предыдущего анализа можно выделить следующие критерии успешной и животворящей жизни Церкви в наше время:

1. Чистое и здравое учение только на основе Писания, без философий, стихий мира. Правильная и чистая доктрина духовной жизни, в центре которой Бог, а не человек.

2. Святость как неотъемлемая природа церкви. Исповедание и оставление грехов и слабостей среди верующих. Постоянная жизнь освящения; церковь ненавидит грех.

3. Постоянное пребывание в Слове, углубление в Писание, вся церковь изучает Библию во всех формах.

4. Библейское поклонение, благоговейные формы служения, духовное песнопение.

5. Живая проповедь на основе Библии, проповедь только Писания.

6. Любовь, братолюбие, единство, здоровая, теплая атмосфера в церкви, радость, взаимопомощь.

7. Наличие здоровых учительских сил, проповедников, служителей, лидеров, способных вести все формы служения. Постоянная подготовка замены из среды молодежи.

8. Может различать ложные учения, противостоять им и защищать себя от чуждого духа.

9. Имеет сильный молитвенный дух, любит молитву, все члены церкви трудятся в молитве.

10. Действуют все формы служения во всей полноте:

а) богослужения;
б) молитвенные служения;
в) общения;
г) посещение друг друга;
д) постоянное изучение Библии;
е) музыкальное служение;
ж) работа с молодежью и с детьми в Воскресной школе;
з) работа с сестрами в церкви;
и) работа с семьями и работа по подготовке к вступлению в семейную жизнь;
к) работа с вдовами и с пожилыми людьми.

11. Имеет сильный евангелизационный дух, проводит евангелизацию и свидетельствует о Христе всем слоям общества.

12. Имеет миссионерский дух, посылает миссионеров, созидает новые поместные церкви и опекает их.

13. Рост членов церкви за счет вновь обращенных и принявших крещение. Постоянный приток новых душ и отправление на служение подготовленных служителей.

14. Правильная христианская дисциплина и порядок, сочетающиеся с советом, ответственностью и инициативой.

15. Открытость, отчетность, создание атмосферы любящей семьи.

16. Использование всеми даров Церкви и активное применение даров, наличие у каждого члена церкви труда и служения для пользы Церкви. Горение духом, постоянный труд, добрые плоды.

17. Постоянное духовное возрастание.

18. Отсутствие превозношения (всю славу отдавать Господу).

19. Жертвенность во всем.

20. Находится в мире, любви, сотрудничестве и общении с другими церквами, имеющими Дух Христов.

2.9. Структура, организация и управление церковью

Ниже речь пойдет о поместной церкви как части Вселенской Церкви.

2.9.1. Членство в поместной церкви

В евангельских церквах признается всеобщее священство. Господь желает, чтобы все люди спаслись. Для вхождения в Церковь необходимо выполнить следующие условия членства в поместной церкви:

1. Вера в Господа Иисуса Христа как Бога и Личного Спасителя (Деян.16:31; Мк.1:15; Деян.2:41; Мк.16:16; Ин.3:16; Евр.11:6; Рим.5:1; Ин.8:24; Еф.2:6-9; Ин.16:6; Деян.4:12; Гал.3:26; 1Ин.4:15; 1Ин.5:10-12).

2. Покаяние, возрождение (рождение свыше от Духа Святого) (Деян.2:38; Деян.17:30; 2Пет.3:9; Лк.15:17,18; Гал.4:6; Еф.1:13; Еф.4:30; Рим.8:11,14-17; Ин.3:3-5; 1Кор.12:12,13; Лк.13:1-5; 1Кор.6:11; 1Кор.3:16; 2Кор.6:16; Еф.2:5; 1Пет.1:23; Тит.3:5; Еф.4:5).

3. Крещение (Мф.28:19; Деян.2:38,41; Мк.16:16; Рим.6:1-11; Гал.3:26,27; Деян.8:36-38; Деян.10:47,48; 1Пет.3:21; Деян.16:32-34; Кол.2:12,13; Кол.3:3,4; Деян.8:12; Деян.9:18).

4. Пребывание в Боге и следование за Господом (Деян.2:42; Ин.15:4-8; Ин.8:31,32; Мф.10:38; Евр.10:25; 1Пет.2:5).

Каждый член поместной общины должен быть готов делать все, от него зависящее, чтобы в общине было **«одно сердце и одна душа»** (Деян.4:32). Поместная община сильна, когда она стоит в истине, и в ней пребывают такие члены, которые имеют один взгляд на общину, среди которых нет разделений, но все соединены в одном духе и одних мыслях (1Кор.1:10).

Церковь рождена в День Пятидесятницы и будет существовать вечно. Знаменательно, что когда душа входит в церковь, то она входит не в какую-то организацию или деноминацию, ***но Бог прилагает ее к Церкви и спасает***. При этом люди существуют не как отдельные личности, но как один организм, как Тело Христово, порознь же они друг другу — члены. Дух Святой, Который они получили и Которым запечатлены в день своего покаяния и искупления, объединяет их друг с другом и со Христом. Такова Церковь Христова: живое объединение, состоящее из истинно верующих, крещенных Духом Святым в одно Тело, соединенное там, на небесах, с Господом, как с Главою Тела, так и друг с другом, а также давших обещание в водном крещении служить Богу от чистого сердца. Церковь Священного Писания — это не материальное здание; ибо Бог **«не в рукотворенных храмах живет»** (Деян.17:24). Это — живой организм, духовный дом, состоящий из живых камней (1Пет.2:5).

Деян. 2:47 **«Господь же ежедневно ПРИЛАГАЛ спасаемых к Церкви».**

Господь прилагал к Телу Своему, а не люди вступали в организацию. В те дни сила и святость были характерными чертами ранней Церкви, и мы читаем в Деян.5:13,14: **«Из посторонних же никто не смел пристать к ним, а народ прославлял их. Верующих же более и более присоединялось к Господу, множество мужчин и женщин».** Неверующие ощущали, что у них не было того, что было у возрожденных — Духа Святого. Те, которые действительно были спасены, присоединялись к Господу (Деян.5:14), а не к людям или какой-либо церковной организации. Невозможно себя самого присоединить к истинной Церкви. Нигде не читаем мы, что люди присоединялись к какому-либо обществу или к Церкви Божией. Напротив, мы читаем в Деян.2:47 знаменательные слова: **«Господь же ежедневно прилагал спасаемых к Церкви».** Каким утешением является в наши дни упадка и неустройства тот факт, что истинный обращенный принадлежит к **«Церкви первенцев»** (Евр.12:23)! **«Верующих же более и более присоединялось к Господу»** (Деян.5:13) — это наглядное описание того, что они обретали спасение, так как Господь — на небе. Господь прилагает спасаемых к Церкви — это и означает, что присоединиться к Господу — значит войти в Тело Христа, т.е. в Церковь **[197]**.

2.9.2. Руководящие лица в церкви

2.9.2.1. Какие лица Писание представляет как руководящие

Библия говорит нам только о следующих руководящих лицах в церкви: ***1. Епископ; 2. Диакон.***

Слово «епископ» встречается в разных местах Библии (Тит.1:7; 1Тим.3:1,2; Флп.1:1), и это слово на греческом языке «епископос» (επισκοποζ) — *«блюститель, надзиратель»* подчеркивает ***ответственность, руководство.*** Слово «пресвитер» встречается чаще в Библии (1Тим.5:19; Деян.11:30; Деян.15:2; 1Тим.5:17; Деян.15:14; Деян.16:4; Деян.14:23; Деян.20:17; Иак.5:14; Тит.1:5-9; Деян.15:6; Деян.15:22; Деян.15:23; Деян.21:18), и это слово на греческом языке «пресвитерос» (πρεσβυτεροζ) — *«старец, старейшина, пресвитер»* (1Пет.5:5; 1Пет.5:1) подчеркивает ***зрелость, опыт, авторитет.***

Слово «пастырь» встречается также в Библии (Еф.4:11; 1Пет.5:1; 1Пет.5:5), и это слово на греческом языке (ποιμν) имеет значения ***«пастух, пастырь»*** (Еф.4:11; 1Пет.2:5; Ин.10:14-16; Ин.10:12; Мф.25:32).

В Тит.1:5-9 слова «пресвитер» и «епископ» употребляются одно вместо другого (стихи 5 и 7). Это по существу одно и то же руководящее лицо, возглавляющее поместную церковь:

Тит.1:5-7 **«Для того я оставил тебя в Крите, чтобы ты довершил недоконченное и поставил по всем городам пресвитеров, как я тебе приказывал: если кто непорочен, муж одной жены, детей имеет верных, не укоряемых в распутстве или непокорности. Ибо епископ должен быть непорочен, как Божий домостроитель, не дерзок, не гневлив, не пьяница, не бийца, не корыстолюбец».**

В Библии слово «диакон», а также диаконисса (1Тим.3:12; Флп.1:1; Деян.21:8; 1Тим.3:8), на греческом звучит «диаконес» (διακονος) — *«диакон, слуга, служитель»* и буквально означает человека, который несет (исполняет) служение. Есть в греческом похожее слово «диакониа» (διακονια) — *1. Служение, служба, поручение, обязанность; 2. Пособие, вспоможение, благотворительность; 3. Обслуживание, прислуживание (за столом), угощение»* (Рим.12:7; 2Кор.6:3; Кол.4:17), которое буквально означает служение, помощь, от которого и произошло слово «диакон».

В Писании нет нигде обязанностей и труда дьякона полностью, поэтому диакон выступает как помощник пастыря, как носитель служения вспоможения и выполняет труд такой, как и пастырь, являясь его помощником.

2.9.2.2. Требования к служителям и их женам

Эти требования и характеристики Писание дает в 1Тим.3:1-13; 1Пет.5:1-4; Тит.1:5-9; 1Тим.5:1-3; 2Тим.2:24,25; 2Тим.4:2; 1Тим.6:9; 1Тим.5:20; Кол.4:5,6; Деян.20:28. Мы видим, что здесь предъявляются требования не только к служителям, но и к состоянию их семьи и к женам:

1Тим.3:11 **«Равно и жены их должны быть честны, не клеветницы, трезвы, верны во всем».**

Таким образом, Библия предъявляет следующие требования к женам служителей:

1. Честны.
2. Не клеветницы.
3. Трезвы.
4. Верны во всем.

Требования к самим служителям более жесткие.

А. Требования к епископу (пресвитеру, пастырю)

Эти требования ясно изложены в Писании:

1Тим.3:2-7,10 **«Но епископ должен быть непорочен, одной жены муж, трезв, целомудрен, благочинен, честен, страннолюбив, учителен, не пьяница, не бийца, не сварлив, не корыстолюбив, но тих, миролюбив, не сребролюбив, хорошо управляющий домом своим, детей содержащий в послушании со всякою честностью; ибо кто не умеет управлять собственным домом, тот будет ли пещись о Церкви Божией? Не должен быть из новообращенных, чтобы не возгордился и не подпал осуждению с диаволом. Надлежит ему также иметь доброе свидетельство от внешних, чтобы не впасть в нарекание и сеть диавольскую. И таких надобно прежде испытывать, потом, если беспорочны, допускать до служения».**

Мы видим, что одним из условий такого служения должно быть ***испытание.*** Апостол Петр подчеркивает, что, прежде всего, служитель служит, а не ему служат. Важно помнить слова Христа, Который сказал:

«Больший из вас да будет вам слуга» (Мф.23:11), а также Его личный пример: **«А Я посреди вас, как служащий»** (Лк.22:27).

1Пет.5:1-4 **«Пастырей ваших умоляю я, сопастырь и свидетель страданий Христовых и соучастник в славе, которая должна открыться: пасите Божие стадо, какое у вас, надзирая за ним не принужденно, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия, и не господствуя над наследием Божиим, но подавая пример стаду; и когда явится Пастыреначальник, вы получите неувядающий венец славы».**

Тит.1:6-9 **«Если кто непорочен, муж одной жены, детей имеет верных, не укоряемых в распутстве или непокорности. Ибо епископ должен быть непорочен, как Божий домостроитель, не дерзок, не гневлив, не пьяница, не бийца, не корыстолюбец, но страннолюбив, любящий добро, целомудрен, справедлив, благочестив, воздержан, держащийся истинного слова, согласного с учением, чтобы он был силен и наставлять в здравом учении, и противящихся обличать».**

2Тим.4:2 **«Проповедуй Слово, настой во время и не во время, обличай, запрещай, увещевай со всяким долготерпением и назиданием».**

1Тим.5:20 **«Согрешающих обличай пред всеми, чтобы и прочие страх имели».**

Деян.20:28 **«Итак, внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел себе Кровию Своею».**

Тит.2:15 **«Сие говори, увещевай и обличай со всякою властью, чтоб никто не пренебрегал тебя».**

1Тим.6:6-12 **«Великое приобретение — быть благочестивым и довольным. Ибо мы ничего не принесли в мир; явно, что ничего не можем и вынести из него. Имея пропитание и одежду, будем довольны тем. А желающие обогащаться впадают в искушение и в сеть и во многие безрассудные и вредные похоти, которые погружают людей в бедствие и пагубу; ибо корень всех зол есть сребролюбие, которому предавшись, некоторые уклонились от веры и сами себя подвергли многим скорбям. Ты же, человек Божий, убегай сего, а преуспевай в правде, благочестии, вере, любви, терпении, кротости. Подвизайся добрым подвигом веры, держись вечной жизни, к которой ты и призван, и исповедал доброе исповедание пред многими свидетелями».**

Суммируя все это, можно выделить следующие качества пастыря (епископа, пресвитера):

1. Мужчина (1Кор.14:34,35; 1Тим.2:11,12).
2. Непорочен.
3. Муж одной жены.
4. Здравый, серьезный ум.
5. Хорошее поведение, порядок во всем (в жизни, в семье, в труде, в одежде).
6. Страннолюбив, гостеприимен.
7. Учителен.
8. Не пьяница.
9. Не корыстолюбив, не сребролюбив, не жаден, щедр.

10. Спокойный, имеет много разумного терпения, тих, не дерзок, не гневлив.
11. Не завистлив.
12. Миролюбив, не вступает в конфликты.
13. Хорошо управляющий домом.
14. Имеет доброе свидетельство от внешних.
15. Не из новообращенных.
16. Жертвенен, не честолюбив, желающий служить людям, а не чтобы ему служили.
17. Наставлен и тверд в здравом учении.
18. Имеющий мудрую и честную жену.
19. Блюститель душ, заботящийся о душах.
20. Пример для всех.
21. Борец против ложных учений.
22. Не обидчив, снисходителен, кроток.
23. Не ропотник.
24. Имеющий силу твердо наставлять и стоять в том, чему научен.

Б. Требования к дьяконам

Мы уже установили что греческое слово «диаконос» в сущности значит «тот, который выполняет приказания другого», т.е. слуга:

Мф.20:26 **«... кто хочет между вами быть большим, да будет вам слугою** *(диаконос)***».**

Мф.23:11 **«Больший из вас да будет вам слуга** *(диаконос)».*

1Кор.3:5 **«Кто Павел? Кто Аполлос? Они только служители** *(диаконос),* **чрез которых вы уверовали, и притом поскольку каждому дал Господь».**

В конечном итоге оно обозначает служителя Церкви, первым делом которого было распределение помощи бедным. Дьяконы могли нести и другие служения, например служение благовестника:

Деян.6:2-5 **«... нехорошо нам, оставив слово Божие, пещись о столах. Итак, братия, выберите из среды себя семь человек изведанных, исполненных Святого Духа и мудрости: их поставим на эту службу; а мы постоянно пребудем в молитве и служении слова. И угодно было это предложение всему собранию; и избрали Стефана, мужа исполненного веры и Духа Святого, и Филиппа, и Прохора и Никанора, и Тимона, и Пармена, и Николая Антиохийца, обращенного из язычников».**

Деян.21:8 **«... войдя в дом Филиппа благовестника, одного из семи диаконов, остались у него».**

Перечень качеств диакона дан в 1Тим.3:8-13:

1Тим.3:8-13 **«Диаконы также должны быть честны, не двоязычны, не пристрастны к вину, не корыстолюбивы, хранящие таинство веры в чистой совести. И таких надобно прежде испытывать, потом, если беспорочны, допускать до служения. Равно и жены их должны быть честны, не клеветницы, трезвы, верны во всем. Диакон должен**

быть муж одной жены, хорошо управляющий детьми и домом своим. Ибо хорошо служившие приготовляют себе высшую степень и великое дерзновение в вере во Христа Иисуса».

Исходя из этого, можно выделить следующие качества дьяконов:

1. Честный.
2. Не двуязычный, нелицемерный.
3. Непристрастный к вину.
4. Некорыстолюбивый, не жадный.
5. Хранящий таинство веры, знает Слово.
6. Беспорочный, с чистой совестью.
7. Муж одной жены.
8. Хорошо управляющий детьми и домом своим.
9. Имеющий мудрую и честную жену.
10. Хорошо служащий, имеющий дерзновение и ревность к служению и доброе свидетельство от внешних.

Служителям необходимо молиться за то, чтобы Господь вырабатывал и совершенствовал все эти качества, так как любой ярко выделяющийся недостаток служителя — это большая брешь в церковном корабле, в которую могут пробираться искушения. А еще хуже ситуация, когда у дьяконов такие же недостатки и пороки, как и у пастыря.

В евангельских церквах пастырей и дьяконов рукополагают. Трудно достичь, чтобы полностью выполнялись все требования. Но необходимо стараться и прилагать все усилия, уповая на Господа.

В огромном количестве дел и служений важно правильно расставлять приоритеты и быть мужем молитвы, любить молитву, трудиться в молитве, учить молитве церковь, постоянно практиковать молитву и пост.

Служитель имеет ответственность в служении:

1. *Пасти стадо охотно, служа овцам (1Пет.5:1-4; Деян.20:28).*

2. *Совершать все формы служения, поклонения, священнодействия, включая хлебопреломление, крещение, бракосочетание и т.д. (Мф.28:19,20; 1Кор.11:23-32).*

3. *Муж молитвы (1Тим.2:1).*

4. *Изучать Слово постоянно, углубляться в Слово (1Тим.4:16; 1Тим.4:13).*

5. *Проповедовать Слово и учить Слову (1Тим.4:16; 2Тим.4:2; Деян.6:2)*

6. *Предупреждать грех, отклонения, вовремя применять профилактические меры, наблюдать за душами, не проявлять поспешность (Деян.20:28; 1Тим.5:1-4; 1Тим.5:22).*

7. *Противостоять ложным учениям (2Тим.4:2-5; 1Тим.2:25; Тит.3:9).*

8. *Назидать, наставлять, исправлять, вразумлять (1Тим.6:17,18; Тит.2:15; 1Фес.5:11-15; 2Тим.2:14; 2Тим.2:25)*

9. *Держать дисциплину, обличать, применять наказания (1Тим.5:20; 2Фес.3:11-15; Гал.1:9).*

10. *Быть примером для всех (1Тим.6:11,14; 2Тим.2:15; Тит.2:7).*

Самым главным для служителя является *призвание Божие.*

2.9.3. Формы правления церковью

Существует три формы правления поместными церквами **[7]**:

1. **Епископальная (монархическо-иерархическая).** Этой формы правления придерживаются православные, католики, ее используют методисты. Управление церковью и церквами осуществляется епископами, которые назначают священников и дьяконов. Только епископы могут посвящать на служение, а не члены церкви. Они как бы преемники власти Апостолов. Характерна строгая иерархия.

2. **Пресвитерианская (федеральная, или делегатская).** Этой формы правления придерживаются пресвитерианские церкви. Управление церковью осуществляется Советом старейшин, которые избирают пресвитера. Вся духовная ответственность лежит на Совете старейшин. Они имеют свои географические объединения и общий совет. Есть заседания Совета, пресвитериат, Синод и Генеральная Ассамблея. Решение принимается при 100% согласии совета старейшин.

3. **Конгрегациональная (общинная).** Такой формы правления придерживаются баптисты и другие евангельские течения. Поместная церковь облекается всей властью, принимает решения, причем участие принимает вся церковь. Церковь избирает пастыря, совет, дьяконов и вручает им полномочия. Районные и главные организации имеют консультативную роль.

Писание дает нам возможность увидеть наличие признаков разных форм, хотя ближе всего к Писанию третья форма с элементами второй. Каждая форма управления имеет себе оправдание в Писании.

I. Епископальная (Деян.20:28; Деян.20:17; Деян.14:23; Тит.1:5; Тит.1:7). Они ссылаются на Апостольский авторитет. Епископальная форма находит себе оправдание в тех местах, которые свидетельствуют о власти Апостолов или их посланников (Деян.14:23; 20:17,28; Тит.1:5). Но теперь нет уже больше Апостолов, нет и их посланников, которые обладали бы Апостольской властью. В нашем распоряжении имеются только их наставления по управлению Церковью, которые содержатся в Писании.

В епископальной форме правления присутствует разделение на два класса: духовенство и мирян. Централизованные структуры духовенства составляют костяк, объединяющий верующих в одну Церковь.

II. Пресвитерианская. Они считают правильным делегирование представителей местной церкви в общие органы, а местной церковью управляет Совет старейшин и пресвитер. Ссылаются на Деян.15; Евр.13:7,17; 1Тим.4:14. Они говорят, что этот механизм действует в Деян.15. В Иерусалиме старшие братья принимали решение. Пресвитерианская форма управления Церковью ищет себе оправдания в таких местах Библии, как описание проведения Иерусалимского собора (Деян.15:6) и посвящение Тимофея (1Тим.4:14). Но внимательный анализ этих текстов показывает, что даже в этих случаях имеются указания на то, что в управление вовлечено все собрание. Ранняя форма управления Церковью представляет собой сочетание конгрегациональной и пресвитерианской форм. Собрание избирает своих руководителей, которые действуют в соответствии с директивой и правом

управления народом. В Деян.6 содержится информация относительно избрания служителей (стихи 1-6). Употребленное в Деян.14:23 выражение «рукоположивши» означает фактически возложение рук. Впрочем, вполне очевидно, что Павел и Варнава предложили какую-то форму конгрегационального голосования в деле избрания пресвитеров.

III. Конгрегациональная. Это название происходит от слова «конгрегация» — собрание (1Кор.1:10; 2Фес.3:14; Деян.6:1-6; Мф.18:15-17; 1Кор.5:13; 2Кор.2:5,6; 2Фес.3:6; Деян.15; 2Кор.8:19; Деян.13:1-5). Писание больше всего указывает на эту форму правления, где каждый член тела несет ответственность, хотя ответственность разную в зависимости от дара и служения. Даже на Иерусалимском Соборе в процессе принятия соответствующего решения участвовали Апостолы, пресвитеры и собрание. Попутно следует упомянуть и о тех нескольких моментах, которые указывают на конгрегациональное управление ранней церковью:

1) каждая церковь избирала себе своих собственных служителей и уполномоченных (Деян.6:1-6; 15:2 и далее);

2) каждая церковь обладала властью осуществлять свою собственную церковную дисциплину (Мф.18:7 и далее; 1Кор.5:13; 2Кор.2:6; 2Фес.3:6 и далее).

3) церковь вместе со своими служителями принимала решения (Деян.15:22), принимала делегатов (Деян.15:4; 18:27) и отправляла своих посланных (2Кор.8:19) и миссионеров (Деян.13:3 и далее; 14:26).

Поместное собрание активно участвовало во всех делах Церкви.

Важно отметить, что во всем Божественном домостроительстве во все времена формой правления была не демократия (власть народа), а теократия (власть Бога). Мирская демократия видит источник власти в мнении большинства, а конгрегациональная форма правления предполагает ответственность каждого члена общины, но полноту ответственности возлагает на служителя. Служители и наставники общины разъясняют общине Божью волю и не отклоняются от нее ни на шаг, даже если вся община проголосует против этого. Не община руководит братьями-служителями, а Сам Господь через действие Духа Святого наставляет их. Так как возрожденные христиане имеют дар Духа Святого и управляются одним Духом, то в общине должно достигаться единство в истине Божьего Слова. Избрание служителей и представителей, передача им полномочий какого-то служения, является не просто результатом «демократических выборов», а проходит через проверку на духовное соответствие служителей общины. При этом служители проходят испытание, а вся община молится о ниспослании Божественного благословения и таким образом участвует в этом важном возложении ответственности и передаче полномочий. В этом деле существенное значение имеет духовное водительство и духовное единомыслие детей Божьих.

Каждая община и каждый ее член должны осуществлять церковную дисциплину. Если дисциплинарное действие приобретает публичный характер, то оно становится обязанностью одного или нескольких служителей. Последние стадии воздействия, вплоть до отлучения, совершаются перед общиной и в согласии с общиной. Этого иногда трудно добиваться

(как, например, в общине в Коринфе), но на это в таких случаях должно быть направлено служение руководителей.

Таким образом, совместное действие общины в единомыслии сильно отличается от демократических форм господства большинства в гражданском обществе.

Следует также отметить, что какой бы ни была форма управления церковью, в ней всегда удовлетворялись нужды членов церкви.

Мы видим из Писания, что вся церковь участвует в жизни и решает, а руководит избранный служитель. Но независимо от формы правления важен порядок и, самое главное, духовность.

2.9.4. Дисциплина в церкви

Дисциплина в церкви — это постоянное применение принципов, правил, подходов, методов и доктрин Библии для поддержания чистоты, порядка, мира и для создания условий здорового развития и служения как всей церкви, так и каждого члена церкви.

Мы настолько привыкли узко понимать дисциплину, что часто ставим знак равенства между дисциплиной и наказанием. Но наказания в церкви — всего лишь малая часть дисциплины, подобно тому, как наказание ребенка в семье — это лишь часть его дисциплинирования.

Истинная дисциплина в христианской церкви должна строиться не на традициях и желаниях людей, а исключительно на Слове Божьем. Библия говорит:

2Тим.3:16 **«Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности».**

Бог дал через Писание все необходимое для дисциплины в церкви.

Цель дисциплины — создание в церкви условий для максимального служения Богу в любви и святости, для использования всех даров церкви и эффективного применения плодов для славы Божией. В Библии есть стих, который касается непосредственно дисциплины:

2Тим.1:7 **«Ибо дал нам Бог духа не боязни, но силы и любви и целомудрия».**

Слово, которое переведено здесь как «целомудрие», означает «самообладание» и относится к личной дисциплине.

Дисциплина в церкви включает:

1. Личную дисциплину внутренней жизни каждого члена церкви:
   а) мысли, цели;
   б) дисциплина молитвы;
   в) дисциплина поста;
   г) дисциплина чтения Библии.
2. Личную дисциплину внешнего поведения каждого члена: *все поступки, слова, действия.*
3. Общую церковную дисциплину:
   а) богослужений и поклонения Богу;
   б) труда в церкви, распределения служений, исполнение служений, контроля;

в) послушания и повиновения по Слову Божьему;
г) исповедания;
д) церковной молитвы;
е) разрешения конфликтов;
ж) руководства;
з) исправления и наказания согрешающих.

Порядок и дисциплина в церкви исходит из свойств Самого Господа:

1Кор.14:33 **«Потому что Бог не есть Бог неустройства, но мира. Так бывает во всех церквах у святых».**

Дисциплину в церкви нельзя понимать как нечто тягостное, а свободу нельзя понимать как произвол. Поведение и жизнь в соответствии со Словом Божиим, а не с желанием человека — это путь к настоящей свободе. Христос говорит:

Ин.8:31,32 **«... если пребудете в слове Моем, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными».**

В нашем поведении Господь предлагает самое совершенное — Божие.

Иак.1:17 **«Всякое даяние доброе и всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов, у Которого нет изменения и ни тени перемены».**

Греховная плоть всегда будет бунтовать против дисциплины и порядка, Божий же Дух, наоборот, будет вводить в состояние мира, душевного покоя и радости при поступках по Слову Божию. Там, где Господь — всегда тишина.

Когда плоть, желая противного духу, начинает бунтовать, когда человек не проявляет самодисциплины и не судит себя (1Кор.11:31,32), то для установления Божьего порядка вступает в действие Сам Господь, и мы вынуждены принимать дисциплинирование от Него (Ин.15:2; 1Кор.11:32; Евр.12:6-12; 1Пет.4:15-19; Деян.5:5-11).

Духовная дисциплина — это область внутренняя, и здесь расположение сердца и любовь к Богу важнее, чем набор знаний и инструкций. Только постоянно практикуя дисциплину, мы можем постичь все преимущества и все блага, которые она дает.

Церковь — это не организация, а живой организм, а любой живой организм отличается более совершенной организацией, устройством, взаимодействием, порядком, гармонией, чем организация.

Церковь — это совершенный организм, потому что это — Тело Христа, и оно устрояется Самим Господом. Нам важно быть послушными Божьему Духу и помнить свою принадлежность к Телу Христа, помнить о том, что мы — дети Самого Бога, что Дух Божий живет в нас, что мы являем здесь на земле свет Божий.

Анархия, беспорядок, безответственность, безотчетность, безразличие — это стратегия сатаны. Бог — это устройство, гармония, упование, готовность дать отчет, святость и отделение от всего греховного, ревность по делу Божию:

1Пет.3:15 **«Господа Бога святите в сердцах ваших; будьте всегда готовы всякому, требующему у вас отчета в вашем уповании, дать ответ с кротостью и благоговением».**

Тема дисциплины становится сегодня непопулярной в церквах, и это приносит худые плоды. Из Библии мы знаем примеры, когда был период великого упадка Израиля из-за того, что отсутствовала дисциплина:

Суд.17:6 **«В те дни не было царя у Израиля; каждый делал то, что ему казалось справедливым».**

В конечном итоге церковная дисциплина предполагает делать то, что считает справедливым наш Господь. Дисциплина — это авторитет церкви. Там, где есть дисциплина, там есть любовь. Мы обратим больше внимания на церковную дисциплину.

Церковная дисциплина способствует:

1. Сохранению чистоты и святости поместной церкви и правильному отношению ко греху.
2. Защите от лжеучений и охране доктринальной чистоты.
3. Единству.
4. Равномерности во всем, включая труд в церкви.
5. Внимательному отношению к каждому человеку.
6. Благоговейному поклонению Богу и прославлению Бога в святости, духе и истине.
7. Созданию благоприятной атмосферы для проявления всех дарований.
8. Искренности и чистоте отношений в церкви.
9. Выработке ответственности каждого за состояние церкви.
10. Эффективному исполнению каждым своего служения.
11. Восстановлению упавших, предупреждению других и созиданию церкви.
12. Доброму свидетельству для внешних.

Принципы, на которых строится церковная дисциплина:

1. Любовь к Богу.
2. Любовь друг к другу и к церкви Божией.
3. Послушание Богу и Его Слову.
4. Послушание младших старшим, учеников — наставникам, овец — пастырю.
5. Послушание друг другу в нежности.
6. Сохранение чистоты и святости в церкви важнее мнимого мира.
7. Поиск Божьего, а не своего, приоритет Божьего над человеческим.
8. Чтобы каждый исполнял служение свое.
9. Носить бремена друг друга.
10. Созидать, а не разрушать.
11. Беспечность и лень считать коварным врагом церкви. Открытость, участие всей церкви в решении важных вопросов и проблем.
12. Использование всех возможностей и дарований церкви в труде.

Исправление согрешающих.

Исправление согрешающих — это дело не одного пастыря и служителей, а дело *всей церкви*.

Дисциплина направлена на то, чтобы:

1. Предупредить, ограничить и убрать зло, которое может существовать.

2. Поощрять правду, защищать истину и справедливость.

3. Создать благоприятные условия для созидания Тела Христова и прославления Христа.

Евангелие — это не только Благая Весть, через которую грешник спасается, но это и Благая Весть, через которую христианин продолжает правильно жить перед Богом.

Для *предупреждения зла* необходимо применять не только меры наказания, но и *меры духовного предупреждения*:

1. **Назидание** (1Фес.5:11; 1Тим.1:4; 2Тим.4:2; Рим.14:19; Еф.4:29; Флп.3:1; Иуд.20; 1Кор.8:1; 10:23).
2. **Увещевание** (Рим.12:8; 1Тим.1:3; 5:1; 6:2,17; Тит.2:6,9,15; Евр.10:25).
3. **Запрещение** (2Тим.4:2; Лк.9:55).
4. **Обличение** (2Тим.4:2; Тит.1:9; 2Тим.3:16; Мф.18:15).
5. **Напоминание** (2Тим.2:14; 2Пет.3:1).
6. **Предупреждение** (упреждение от греха) **друг друга в нежности** (Рим.12:10).
7. **Наставление** (Евр.3:13; 2Тим.2:25; Тит.1:9).
8. **Утешение** (1Фес.5:14; 2Кор.13:11).
9. **Поддержка** (1Фес.5:14).
10. **Возгревать веру и дары** (2Тим.1:6).

Последовательность работы с согрешающим по оставлению им греха.

Эта последовательность изложена в Мф.18:15-17:

Мф.18:15-17 **«Если же согрешит против тебя брат твой, пойди и обличи его между тобою и им одним; если послушает тебя, то приобрел ты брата твоего; если же не послушает, возьми с собою еще одного или двух, дабы устами двух или трех свидетелей подтвердилось всякое слово; если же не послушает их, скажи церкви; а если и церкви не послушает, то да будет он тебе как язычник и мытарь».**

Христос дает для церкви основополагающий процесс дисциплинирования согрешившего (и согрешающего).

А. *Беседа один на один (стих 15). Результат может быть двоякий. Если брат послушал тебя и ваши взаимоотношения восстановились, то ты, как говорит Библия, приобрел брата твоего. Второй результат — он может не послушать. Тогда следует взять одного или двух свидетелей и опять идти к согрешившему.*

Б. *Стих 16 говорит, дабы устами двух или трех свидетелей подтверждалось всякое слово. Очень важно отметить роль свидетелей в данном случае. Во-первых, эти свидетели не являются свидетелями согрешения. Во-вторых, они являются свидетелями второго разговора. В-третьих, свидетели не являются свидетелями слов обвинителя или обвиняемого, но свидетели подтверждают, правильно ли обвинитель говорил, есть в его словах правда или же, может, правда на стороне обвиняемого. Задача свидетелей — определить, кто прав.*

В. *Третий шаг — сказать церкви (стих 17). И опять же церковь определяет, кто прав, и, если обвиняемый виноват, церковь может сделать два шага. Церковь говорит согрешившему брату покаяться. Если же брат не хочет принимать этого, церковь предпринимает второй шаг — отлучение. Цель церковной дисциплины — восстановление брата, а не отвержение. Отлучение — это отказ признавать такого человека братом или сообщаться с ним как с таковым до тех пор, пока он не покается.*

Господь в этом принципе рассматривает Церковь как единое Тело. В процесс исправления вовлечены не только служители, но ВСЕ члены церкви.

1. Церковь вовлечена в этот процесс.

2. Церковь обличает согрешившего только после того, как именно церковь установила акт согрешения.

3. Если он не раскаялся, то именно церковь видит нежелание раскаяться, т.е. это очевидно для церкви, что согрешивший продолжает оставаться во грехе и не слушает всей церкви.

4. Процесс исправления осуществляется открыто при церкви; правда говорится в глаза, а не за спиной.

Основная задача дисциплинирования согрешившего — восстановление брата или сестры в истине:

Гал.6:1,2 **«Братия! если и впадет человек в какое согрешение, вы, духовные, исправляйте такового в духе кротости, наблюдая каждый за собою, чтобы не быть искушенным. Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов».**

Ключевым словом является «впадет». Слово «впадет» говорит о сущности данной проблемы. Впадет в согрешение — означает, что это не является постоянным стилем жизни христианина, но временное падение, т.е. брат поддался искушению и согрешил. Он попался в ловушку в момент, когда не бодрствовал. Можно сказать, сложились непредвиденные обстоятельства, и человек поскользнулся, упал, согрешил, но это не значит, что он повторяет этот грех время от времени. Итак, из первого стиха мы можем извлечь следующее:

1. Глагол «впадет» говорит о временном состоянии.

2. «Вы, духовные» — обращение к братьям, к духовным, т.е. умеющим различать, судить духовно, глубоко разбирающимся в таких проблемах (1Кор.2:15). Это — пресвитера и диаконы церквей.

3. Исправляйте такового. Не сказано: судите или обличайте, а сказано: исправляйте. Переведенное с греческого языка слово означает «восстановить, приготовить, потренировать, усовершенствовать, снабдить». Русское слово «исправить» имеет следующее значение: восстановление, ремонт, корректировка, завершение.

4. Апостол Павел так же говорит, в каком духе мы должны это делать — «в духе кротости», т.е. спокойно, принимая во внимание все обстоятельства, которые способствовали впадению в грех, объясняя брату, где он должен особо бодрствовать, молясь за него.

5. Наблюдая за собой.

Виды наказаний.

1. Предупреждение.
2. Замечание.
3. Отлучение.

Конечная цель любого церковного наказания — остановить грех и исправить брата. Мы наказываем своих детей не для того, чтобы расквитаться с ними, а для того, чтобы исправить их. Совершенный Господь поступает с нами гораздо совершеннее, чем мы со своими детьми, потому что Его целью является привести нас в Царство Небесное и прославить как Своих детей, разделить с нами Свою славу. Кроме того, наказание способствует выполнению следующих задач:

А. Устыдить, 2Фес.3:14,15.

Б. Привести к печали и покаянию, 2Кор.7:9-11.

В. Исправить брата или сестру, Мф.18:15; 2Кор.2:6,7; Гал.6:1.

Г. Спасти дух от ада, 1Кор.5:5; 11:32; Иак.5:19,20.

Д. Научить не богохульствовать, 1Тим.1:20; 2Тим.2:18.

Е. Привести к праведности и святости, Евр.12:10,11.

Ж.Восстановить славу Бога в церкви и предотвратить дальнейшее падение церкви, Деян.5:5,11; Рим.2:24.

З. Чтобы был пример для других, 1Тим.5:20.

Когда грех совершен по причине небодрствования или слабости, необходима помощь. Если брат имеет не доктринальные заблуждения, то Писание призывает:

2Фес.3:15 **«Но не считайте его за врага, а вразумляйте, как брата».**

Евр.12:12,13 **«Итак, укрепите опустившиеся руки и ослабевшие колени и ходите прямо ногами вашими, дабы хромлющее не совратилось, а лучше исправилось».**

Отношение к лжеучителям, которые учат ложным доктринам.

Писание повелевает иметь самое жесткое отношение к лжеучителям:

1. Гал.1:8 **«Но если бы даже мы или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема».**

Кто извращает Евангелие оправдания по вере, то да будет анафема. Этим стихом Павел хочет сказать: церковь не должна принимать лжеучителей, но абсолютно отвергать таковых.

2. 2Ин.7-11 **«Ибо многие обольстители вошли в мир, не исповедующие Иисуса Христа, пришедшего во плоти: такой человек есть обольститель и антихрист. Наблюдайте за собою, чтобы нам не потерять того, над чем мы трудились, но чтобы получить полную награду. Всякий, преступающий учение Христово и не пребывающий в нем, не имеет Бога; пребывающий в учении Христовом имеет и Отца и Сына. Кто приходит к вам и не приносит сего учения, того не принимайте в дом и не приветствуйте его. Ибо приветствующий его участвует в злых делах его».**

Если к нам такой человек приходит в дом, то верующие не должны принимать его в свой дом, не должны его приветствовать. Иоанн говорит, что приветствующий лжеучителя участвует в злых делах его.

3. Тит.1:10-14 **«Ибо есть много и непокорных, пустословов и обманщиков, особенно из обрезанных, каковым должно заграждать уста: они развращают целые домы, уча, чему не должно, из постыдной корысти. Из них же самих один стихотворец сказал: «Критяне всегда лжецы, злые звери, утробы ленивые». Свидетельство это справедливо. По сей причине обличай их строго, дабы они были здравы в вере, не внимая Иудейским басням и постановлениям людей, отвращающихся от истины».**

Тит.3:10,11 **«Еретика, после первого и второго вразумления, отвращайся, зная, что таковой развратился и грешит, будучи самоосужден».**

Павел пишет о пустословах и обманщиках из обрезанных. Он пишет, что к ним тоже должны применяться дисциплинарные меры. Он учит заграждать им уста, обличать, но цель этих действий направлена на одно — чтобы в конечном результате он были здравы в вере. Нужно отметить, что Павел говорит о двух вразумлениях. Обычно первая беседа проясняет позицию еретика, его убеждения, на чем они основаны, какие места Писания он неправильно понимает и т.д. Вторая беседа должна проходить с предварительной подготовкой — необходимо изложить еретику ясную позицию, только на основании Библии объяснить его заблуждение. А после этих двух бесед все зависит от дальнейшего поведения еретика. Если он остается в своем заблуждении, Апостол говорит отвращаться от него. Причина не в его убеждениях, а в том, что он живет в каком-то грехе и не хочет осознавать его и оставить. Он уже не может принести здравого учения, будучи самоосужден.

4. 1Тим.6:3-5 **«Кто учит иному и не следует здравым словам Господа нашего Иисуса Христа и учению о благочестии, тот горд, ничего не знает, но заражен страстью к состязаниям и словопрениям, от которых происходят зависть, распри, злоречия, лукавые подозрения. Пустые споры между людьми поврежденного ума, чуждыми истины, которые думают, будто благочестие служит для прибытка. Удаляйся от таких».**

Здесь говорится о том, что споры бывают бесполезны и лучше удаляться тех, кто не следует здравому учению.

Принципы исправления при недоктринальных согрешениях:

1. Любовь к упавшему брату (1Кор.13).
2. Прощение (Еф.4:32).
3. Стремление к миру.
4. Стремление помочь.
5. Не осуждать, не ставить себя выше брата и не думать о себе, что ты более свят.
6. Не предавать согрешения огласке, если брат раскаялся.
7. Прилагать все усилия, чтобы понять.

Случаи, в которых может применяться отлучение при отсутствии раскаяния:

1. Аморальность, блуд; 1Кор.5:13.
2. Ложное учение, извращение доктрины; Гал.1:8,9.
3. Хула на Бога; 1Кор.16:22.
4. Непослушание и упорное и постоянное пребывание в грехе; Мф.18:17.

Вопросы дисциплины требуют особой ответственности служителя и церкви. При этом важен индивидуальный подход. «*Можно предложить некоторые общие указания, однако разработать детали поведения в каждом конкретном случае — это очень сложная задача*», — отмечает Р. Дехтяренко **[198]**. Руководящими мотивами должны быть любовь и истина. Отлучение, или низвержение «**развращенного из среды вас**» (1Кор.5:13) — это сильное наказание, но это еще не окончательный приговор, потому что и после отлучения брат может раскаяться, сотворив достойные плоды покаяния, и войти в церковь. Доказательство этому мы находим, если сравним 1Кор.5:1-7, где Апостол Павел говорит об отлучении за грех (**«дабы изъят был из среды вас сделавший такое дело»** — 1Кор.5:2) и 2Кор.2:4-11, где Апостол просит простить раскаявшегося блудника: «**Для такого довольно сего наказания от многих, так что вам лучше уже простить его и утешить**» (2Кор.2:6,7). При этом целью является исправление согрешившего и победа над силами зла, как сказал Апостол Павел, **«чтобы не сделал нам ущерба сатана; ибо нам не безызвестны его умыслы»** (2Кор.2:11).

Мы все еще только на пути в небеса, нет совершенных людей, и нет поместной церкви, где не было бы ни одного недостатка. Известен такой пример, когда Сперджен спросил у одного человека, почему он не становится членом церкви. Человек ответил, что он не может найти совершенную церковь. На это Сперджен сказал: «Руководитель первой церкви Петр имел недостатки, имели свои недостатки другие Апостолы. Я никогда не встречал совершенной церкви. Но, дорогой друг, если вы найдете такую, то не вступайте туда, потому что тогда она перестанет быть совершенной». Для того, чтобы преображаться в образ Христа нам нужна сила Христа, Его Слово, Его любовь и церковная дисциплина. Церковная дисциплина дает возможность проявлять в церкви и любовь, и истину. Если любовь не сопровождается истиной — это не Божья любовь **[14]**, т.к. Божья любовь «**не радуется неправде, а сорадуется истине** (1Кор.13:6). «**Сохранять единство духа в союзе мира**» (Еф.4:3) означает практическое осуществление истины, что существует одно Тело и один Дух Святой. Сохранять единство духа — это поступать всем под водительством Духа Святого для совместного следования за Господом, поддерживать отношения со всеми верующими сообразно Духу Святому и истин Божьего Слова, вдохновленного Духом.

2.10. Различные взгляды на Церковь и их оценка в свете Библии

2.10.1. Некоторые течения в богословии последнего времени

Церковь Христова всегда состояла и состоит из рожденных свыше христиан, следующих за Главою Церкви Христом в любви и истине. Наряду с любовью и святостью истина в вере и следовании за Христом является важнейшим необходимым фактором, укрепляющим и созидающим Церковь. Правильное понимание доктрины о Церкви, доктрины о спасении приводит к правильной и здоровой христианской практике, к плодоносной христианской жизни. Если же нет верного понимания в вопросах, касающихся спасения душ, поклонения Богу в духе и истине, в вопросах служения Господу и следования за Христом, то тогда такое неверное учение называется *ересью*. Сегодня появилось очень много опасностей и ересей для Церкви последнего времени. Основные из них:

1. Либерализм с его последствиями.
2. Харизматия и экумения.
3. Кальвинизм.

Рассмотрим кратко основные опасности, которые грозят Церкви предпришественного периода.

2.10.1.1. Опасности либерализма

Сегодня появилось очень много либеральных богословов в христианской среде, которые отвергают здравую доктрину ради мира между конфессиями и церквами, и которые задачи церкви сводят к социальным и нравственным, не признавая абсолютный авторитет Библии.

Либерализм — это система взглядов, которая ставит человека в центр и делает его мерой истинности всего происходящего, отвергая наличие абсолютной истины и принимая в качестве критерия опыт, разум, целесообразность, чувства, личные побуждения человеческой души.

Представители противоположного *консервативного* направления опираются на абсолютный авторитет Библии и имеют стремление неизменно сохранить здравое учение, применяя его в современной жизни.

С.В. Санников в своем труде «Битва за учение» рассматривает историю развития либерализма и отмечает, что он проник в среду протестантских церквей и представляет серьезную угрозу **[199]**.

Отцом либерализма считается Фридрих Даниель Шлейрмахер (1768–1834), родившийся в Германии. Он впервые выдвинул и философски обосновал идею о том, что не Библия и не установления соборов или догмы Церкви должны быть критерием Истины, а только внутренний опыт, чувство, личные побуждения человеческой души могут сказать,

что правильно, а что неправильно. Он исходит из того, что основой религиозности должен стать личный опыт. Другие философы — Ф. Баур, Д. Штраус, начали отрицать чудеса в Библии, а Гарнак (1851–1930) начал искать «подлинное евангелие», считая, что христианская вера была сформирована греческой философией, которая привнесла в истинный библейский текст слишком много поверхностного и ложного. При этом главным мерилом того, что в Библии правильно, а что неправильно, становится человеческий разум, логика и так называемые «общечеловеческие» ценности.

Либерализм стал обвинять представителей традиционной веры в библейское откровение в том, что они проповедуют религию обещающую «пирог на небе». По-английски это звучит очень складно и насмешливо — «pie-in-the-sky» religion. Сами же либералы проповедовали «социальное евангелие», т.е. теорию, призывающую человека изменить свои социальные условия здесь и сейчас, преобразовывать общество и строить Царство Небесное на земле. Лидеры либерального движения стремились объединить усилия церквей в достижении мира и благополучия, и в начале XX века, до Первой мировой войны, они имели колоссальный успех.

После Первой мировой войны либерализм стал переходить в новую форму — неолиберализм. Если раньше либералы учили, что только человеческий разум без помощи Божественного Откровения способен разрешить человеческие проблемы, то теперь Библия включается в эту систему как Слово Божие, но в смысле коллективного, обобщенного опыта человечества, а каждый человек, по их мнению, содержит в себе нечто божественное. Таким образом, получается, что и Библия содержит в себе божественное, перемешанное с человеческим, ошибочным. Таких взглядов придерживались современный немецкий богослов Рудольф Бультман (1884–1976) — один из виднейших сторонников концепции демифологизации христианства; Пауль Тиллих (1886–1965) — американский богослов немецкого происхождения; американец Рейнхольд Нибур (1892–1971) и другие.

Другим направлением выхода либерализма из кризиса стала неоортодоксия Карла Барта (1886–1968), который был либеральным пастором, учеником Гарнака, в небольшом городке северной Швейцарии. ***Это учение гораздо опаснее.***

После первой мировой войны Барт осознал, что ему не о чем проповедовать своим прихожанам, и он нанес либерализму смертельный удар своей книгой «Послание к Римлянам» в 1921 году. Он убедительно доказал, что в центре религиозной системы должен быть не человек, как считали либералы, а Бог. Барт вновь вернулся к лютеровским идеям греховности человека и спасения по вере, он вновь признал объективность Божественного Откровения. Центральным пунктом его богословия, покорившего всю Европу между Первой и Второй мировыми войнами, стал Иисус Христос. Но о Библии как о критерии истины Барт учил так: она содержит в себе Слово Божие, но не является им и только «становится» Божественным Откровением, если

человек с верой принимает ее истину. Эта идея очень близка к консервативному, ортодоксальному пониманию, но все же не тождественна ему. Барт считает, что если человек не имеет веры, то Библия не является в этом случае Словом Божьим, в то время как консерваторы и фундаменталисты заявляют, что Библия всегда является Словом Божиим, даже если человек отвергает ее и не слушает ее учение. В этом случае Библия осудит такого человека в последний день. Барт же придерживается идей универсализма, считая, что, в конечном счете, все люди будут спасены Богом. Евангелие — «это не смешанная весть, которая сочетает в себе радость и ужас, спасение и проклятие. По своему источнику и по свей цели она не диалектична, не двойственна: она не может возвещать одновременно добро и зло, помощь и погибель, жизнь и смерть», — пишет Барт в своем главном труде, 5-томной монографии «Церковная догматика».

Идеи Барта, или неоортодоксия, до сегодняшнего дня являются самой популярной и широко распространенной теорией в Западной Европе. Сегодня существует множество различных форм неолиберализма, но все их объединяет идея, что разум проверяет Откровение, а не Откровение — разум, хотя Библия с большим уважением признается ими, как некий балансир разума **[199].**

Существует также и другая крайность — крайний фундаментализм. Если традиционным фундаментализмом называют учение и способ жизни, придерживающийся буквальности в понимании Писания, то крайний фундаментализм требует буквальности в исполнении абсолютно всех традиционных предписаний, независимо от условий жизни. Для такого фундаментализма наиболее важным является внешнее поведение по букве учения, а не по духу.

Особенную опасность для современной Церкви представляет **либерализм**. Дьявол желает сегодня заменить доктрины о богодухновенности Писания на «человекодухновенность». Суть лозунга всех либералов — Библия не является абсолютной истиной, она только содержит Божьи истины, а задача человеческого разума — научиться извлечь их из Писания. Таким образом, критерием истины становится не само Писание, а человеческий разум. Появляется ***христианский модернизм*** — это перенесение принципов либерального богословия в практическую христианскую жизнь. Модернизм в своей сущности есть отступление от Божьего Слова, от святой христианской жизни и подражание миру. Это — христианство без креста, широкий путь. Он проявляется всюду: в образовании, в устройстве церквей, в формах богослужения и поклонения, в практической христианской жизни. Приведем несколько примеров, чтобы понять, как далеко ведут пути либерализма **[82]**. «*В ходе одного опроса 500 пасторов спросили, верят ли они в то описание сотворения мира, которое приведено в Книге Бытие. 47% ответили, что верят; 5% — не уверены, а 48% — не верят. Когда тот же самый вопрос задали 200 студентам богословия (будущим американским проповедникам), то 5% сказали, что верят; 6% — не уверены, и 89% — НЕ ВЕРЯТ. Епископская церковь — боль-*

шая часть представителей епископской церкви США (70%) считают, что гомосексуалисты и лесбиянки могут быть верующими христианами. 44% лютеран верят, что спасение зависит от искренности веры, независимо от ее предмета, и что Библия не возражает против гомосексуальных союзов (сравни Иуд.7,8; 2Пет.2:4-9,13,14). Верховный суд Пресвитерианской церкви США одобрил в ноябре 1993 г. рукоположение двух гомосексуалистов в качестве диаконов Центральной пресвитерианской церкви Юджина. Церковный чин был дан мужчине-гомосексуалисту и лесбиянке» **[82].**

Сегодня либерализм и проявление модернизма становятся тем разрушительным механизмом, который существенно ослабляет церкви баптистского-евангельского братства и размывает их с миром.

И. Колгарев в статье «Болезнь либерализма» просто, ясно и с болью в сердце отмечает основные проявления либерализма и модернизма в жизни церквей баптистского братства:

«*В официальном богословии наших евангельских христиан-баптистов вроде бы все у нас против либерализма в классическом понимании. Все признают Апостольский символ веры, семь баптистских принципов, никто открыто в церковной печати не пишет, что, мол, Иисус Христос не Бог, Библия, мол, нуждается в критической переоценке и очищении от «мифов»... Но все чаще попадаются люди, проповедники, дьяконы и даже пресвитеры, которые нет-нет да начнут вещать что-то странное о «четырех источниках книги Бытия», с загадочными авторами «яхвисте», «элогисте», «протоисайе» и прочих изобретениях западного ученого ума; нет-нет, да начнут сомневаться в справедливости моногамии или проповедовать экуменизм, что «все христиане нам братья, если только они исповедуют Христа как своего Спасителя», а потому различия в догматике надо преодолевать не выяснением истины, а некоей абстрактной «любовью»... И это чаще всего происходит, к сожалению, после окончания ими новых богословских заведений, в которых преподают зарубежные учителя и верующие других конфессий.*

Очень грустно наблюдать метаморфозы с нашими семинаристами. Вроде бы недавно этот брат был здравым в учении и твердым в отстаивании Божьих истин, открытых нашим предшественникам в годы гонений и роста братства, а как «обучился богословию», так тут же стал до удивления непринципиальным, во всем сомневающимся, неустойчивым к «ветрам лжеучений», стал во многих вопросах либеральным, прямо диву даешься...

С грустью нужно признать, что сейчас происходит настоящее наступление этой "эпидемии", захватывающей все новые и новые церкви, все новые и новые печатные издания и семинарии. И ведь понятно, что учиться нужно, богословское образование очень необходимо братству, необходимы грамотные, эрудированные братья, сведущие во всех сложных вопросах теологии и могущие дать квалифицированную оценку тому или иному новому учению... Но беда в том, что студентов учат не этому, а прививают им странные понятия либерального богословия Запада, от которых и до неверия один шаг.

Старики наши плачут, когда сейчас в церквах им дают понять, что они якобы "устарели" со своими узкими взглядами и не вписываются уже в новые концепции пасторского видения современных церквей... Сейчас ситуация такова, что всех баптистов у нас можно поделить на два лагеря: либералов и консерваторов, "западников" и "патриотов". Болезнь быстро распространяется, а мы молчим и не можем назвать ее открыто...

Что же за симптомы у этой болезни, либерализма? Не претендуя на полноту охвата, постараемся перечислить хотя бы основные признаки.

1. Наши либералы не уважают русское братство ЕХБ, его историю, не видят нужным называться баптистами, имеют стремление создать нечто новое и с другим названием, выдумывая названия вроде «евангельские», «библейские», просто «протестанты», просто «христиане»...

2. Как правило, либералы — экуменисты. По их мнению, чуть ли не все христиане любых конфессий спасутся, поскольку заповеди Божьи «можно толковать по-разному» и различные толкования якобы никак не влияют на спасение. Таким образом, они отрывают важность здравого библейского учения от веры во Христа.

*В экуменизме очень ярко проступает типичное либеральное стремление ставить выше всего опыт и свое собственное понимание, а вовсе не Слово Божие, очень строгое к различным ересям. «**Дети Божии и дети дьявола узнаются так: всякий не делающий правды не есть от Бога, равно и не любящий брата своего**» (1Ин.3:10). «**Кто говорит, что пребывает в Нем, тот должен поступать так, как Он поступал**» (1Ин.2:6). Должна быть гармония христианской жизни и учения, а не одна только «жизнь», как и не одно только учение.*

*Да, спасение доступно не только баптистам, верно, но если мы с вами не верим в истинность нашего вероисповедания, но состоим в нем, если мы не верим в то, что ложное учение может привести верующего к отпадению от Бога, то это расходится со Словом Божьим, рекомендующем: «**Еретика, после первого и второго вразумления, отвращайся, зная, что таковой развратился и грешит, будучи самоосужден**» (Тит.3:10,11).*

*Если верующий начинает заявлять, что во всякой конфессии возможно спасение и мы все братья друг другу, не надо, мол, «разделений» и прочее, увы, перед нами — также имеющий «вирус». **Разделения между братьями — грех, но отделение истинных христиан от отступников — прямая заповедь Божья Его Церкви.** И потому игнорировать Божью волю на такие отделения, называть всех инаковерующих «братьями» — это значит признать греховной всю протестантскую Реформацию, отделившую одних «христиан» от других, признать греховной отделение русских верующих в XIX веке от государственной православной церкви. Это значит, в конечном счете, признать греховным отделение христиан первого века от фарисейского иудаизма, а Авраама — от халдейской веры. Если «че-*

ловеческие стены», как они называют отделение церквей ЕХБ от других конфессий, не так важны, значит не важно и неоправданно само существование нашего братства, и тогда наше отделение от других вероисповеданий — просто недоразумение и «горячность», а то и грех первых баптистов России...

3. Следующим шагом в доведении экуменических убеждений до логического разрешения является вполне лояльное и благоприятное отношение наших либералов к Православной Церкви... Даже «почитание» православными икон уже не трактуется либералами как идолослужение, а считается «одной из форм молитвы» перед изображением... Хотя это пока признается ими «младенчеством» и немощью православных, либералы очень снисходительны к такому действу, в своих статьях и книгах часто поминают добрым словом ту или иную икону, а некоторые из таких писателей даже доходят до сочинения богословских трудов про некое «богословие икон»... Видимо, либералы пытаются воспользоваться мирской популярностью православия в нашей стране, а потому обычно всячески восхваляют его, и очень удивляются и обижаются, когда ревностные православные указывают им на несовместимость православия с протестантской верой этих либералов. Впрочем, либералы открыто говорят, что готовы ходить и в православную церковь, если вдруг не станет в стране церкви баптистской...

Соответственно, те, кто часто ездит по миру или живет немного западнее центра России, с тем же подобострастным рвением хвалят и уважают католическую церковь, а папу римского Иоанна Павла II-го на полном серьезе называют «величайшим из всех христиан XX века».

4. Либералы очень благоговеют перед всем американским и западным. «Только там, — считают они, — передовая мысль, а у нас — одни заблуждения. Во всех вопросах веры и поведения мы должны сверяться не с Библией и опытом наших братьев, а с практикой американских церквей, их богословием». Считается уже само собой разумеющимся, что западное (прежде всего англо-саксонское) христианство якобы во всем здоровее, глубже и академичнее нашего. И нам это признать мешает только, якобы, наша «гордыня», а сами мы «лаптем щи хлебаем».

Но так ли безупречно западное христианство? Так ли безупречен американский баптизм? Может ли он быть для христиан России, прошедших более 150 лет выживания, критерием? Исследование, проведенное американской исследовательской группой Барна показали, что только 43% баптистов США верят, что спасение не зависит от дел, а 66% верят, что сатаны на самом деле нет. «Результаты этого исследования являются заслуживающим доверия показателем состояния христиан Америки и их убеждений на сегодняшний день, — сказал Р. Альберт Мохлер (мл.), президент теологической семинарии южных баптистов. — Они также являются прямым обвинением в потере доктринальной убежденности и эрозии библейских представлений, что стало характерной чертой христианства Америки».

Результаты этого исследования показали тревожную картину — огромность числа верующих, чьи верования серьезно расходятся с основополагающими доктринами христианства. Например, лишь 41% всех опрошенных совершеннолетних христиан верит в 100-процентную точность Библии. Результаты опроса среди баптистов более выгодно отличаются от общих результатов, но не намного. Среди опрошенных баптистов, 57% верят, что спасение частично зависит от дел и 45% не верят в полную безгрешность Христа. Только 51% считает, что ответственность христиан — свидетельствовать неверующим. 66% баптистов не сомневаются в абсолютной точности Библии, 81% считает свою веру важным фактором своей жизни и 85% верят, что Бог — Всемогущий Творец вселенной...

В конце XIX века модернизм и либерализм в богословии английских баптистов был настолько развит, что знаменитый проповедник Ч. Сперджен был даже исключен из Союза баптистов Англии за критику терпимости к либералам.

В начале XX века практически все северные баптисты США стали либералами, а южные вернулись к основным консервативным понятиям лишь к 40–50 годам... Естественно, что и в Америке, как и везде, есть церкви здравые, держащиеся истины, не идущие на компромисс, и тут не надо огульно считать всех американских христиан одинаковыми. Слава за это Господу...

Традиции русского братства евангельских христиан-баптистов, соответствующие Слову Божьему, часто расходятся с представлениями баптистов Запада. И часто эти расхождения вызваны именно нашей большей преданностью Библии и духу первой Церкви, нескованностью наших предков конфессиональными рамками и определениями западных баптистов. Для русских баптистов всегда истинным было то, чему учит Библия, а не то, чему учит «катехизис баптистов», принятый каким-то собранием баптистов Англии или Америки, и даже часто не то, что было напечатано (перепечатано) у нас как наше официальное вероисповедание.

Безусловно, на наш баптизм постоянно влияли западные ветры. В начале своей истории, в конце XIX–начале XX века, некоторые наши братья поездили по Европе, прошли обучение в семинариях Англии, Германии, Америки, где, к сожалению, баптизм был другой и имел уже многие болезни (тогда были популярны идеи социального, коммунистического или империалистического переустройства мира сего, технического прогресса и пр.). Слепо переняв западное богословие, западные порядки, их отношение к богослужению, миру, властям, наши братья вернулись в Россию и внесли в наш русский баптизм коррективы, и отнюдь не самые лучшие, плоды чего мы пожинаем до сих пор. Поэтому восхищаться этими «нововведениями», считать западное христианство «эталоном» для наших церквей, — глупо и неоправданно.

5. Практически все либералы как по команде считают и уверяют, что русского богословия нет вообще. Почему? Потому что нет русских,

кто бы в мире был признан как «великий богослов». Другое дело, по их мнению, это Барт, Гарнак, Бультман и иже с ними. То есть богословами объявляются как раз те, кто не верили в полную богодухновенность Писания! Очень интересно, что им приписывают какие-то сверхъестественные познания Библии и древнегреческого языка, и читая аргументы либералов с ссылками на либеральных писателей Запада, часто создается впечатление, что нас пытаются уверить, что Дух Святой давно спит и всю работу поручил «передовой» человеческой мысли в лице этих лингвистов и текстовых критиков. Представляется также странным, почему такие великие знания сделали этих экспертов по сути людьми неверующими, полными рационалистами, отвергающими все сверхъестественное и Божественно непостижимое, тут же возникает справедливый вопрос: а нужно ли вообще стараться и нам быть богословами с такой репутацией? Вряд ли…

Относительно якобы «отсутствия русского богословия» можно возразить, что если есть русское братство, русские церкви, то есть обязательно и русское богословие, потому что без богословия не бывает церквей. Братья И.В. Каргель, Г. Шипков, В. Павлов, И. Проханов писали очень здравые богословские работы, которые были благословением для наших верующих. Кроме того, богословие не обязано существовать только на бумаге, чтобы быть признанным, оно должно быть в жизни христиан, быть составной частью веры братства. И все это было и есть в наших церквах.

6. Продолжая перечислять признаки современного российского либерализма, стоит заметить повальное их неуважение к Синодальному переводу Библии. Он почитается не точным, полным неправильных и лишних слов, устаревшим, подверженным влиянию православного богословия. От их комментариев о нашей Библии простые верующие впадают в сомнения, недоверие к Священному Писанию, не знают, читать им эту Библию или не стоит уже, вера подрывается, пропадает благоговение и радость. В результате многие читают что угодно, но только не саму Библию, а что может быть за христианство без Библии? Ответ очевиден…

7. Либералы-западники ненавидят формы богослужения братства ЕХБ. Здесь им скучно, все кажется однообразным, невеселым, слишком «спокойным» и неоправданно благоговейным. Идеалом выбран опять же американский образец проведения богослужения. Там богослужение идет всего 1 час (больше времени западный деловой человек не позволяет себе тратить на такое «мероприятие»), проповедует один проповедник, а не 2–4 как у нас, и причем всегда один и тот же, пастор этой церкви, получивший эту должность после обучения в семинарии.

Также либералы очень любят неформальные формы богослужений, сходные с молодежными тусовками, харизматическими шабашами, чтобы «чем больше не похоже на церковь, тем лучше». Но сами же иностранцы не раз признавались, что богослужения русских баптистов приводят их в восторг и умиление своим благочестием и благоговением перед Богом.

8. Либералы любят на богослужениях музыку рок и поп и терпеть не могут церковные хоры и пение не в западных африканских ритмах. Наши духовные гимны, «Песнь Возрождения», поддерживавшие наших братьев в тюрьмах и лагерях, при печали и радости, ныне забыты, заменены новыми незатейливыми текстами, повторяющими по 20 раз одну и ту же простоватую фразу или куплет, или заменены новой ритмизированной аранжировкой, делающей из глубоких молитвенных гимнов обычные эстрадные песенки, под которые неверующие слушатели могут даже поплясать. Уже порою невозможно сказать слово против рок-музыки в церквах, чтобы не быть высмеянным и проигнорированным…

9. Либералы стараются преувеличить роль женщин в церкви. Прежние представления наших братьев о том, чему учит Писание, что пасторами и учителями должны быть только братья, что церковные решения вправе принимать братья, а жены должны подчиняться мужьям, как Христос Богу, активно оспариваются, перетолковываются. Самой любимой героиней сейчас стала Прискилла, роль которой возносится до почти пресвитерского служения. До рукоположения еще дело, слава Богу, не дошло (хотя один такой печальный случай мне все же известен), но прецеденты объявления некоторых особо активных сестер «проповедницами», «женскими пасторами», «учителями Библии» (особенно индуктивного метода) уже не редкость. Как и постоянные открытые высказывания сестер против «братского шовинизма», «притеснений женщин», «ограничений сестер в служении Богу». Как только ныне не перетолковываются слова апостола Павла: «Жены ваши в церквах да молчат, ибо не позволено им говорить, а быть в подчинении, как и закон говорит. Если же они хотят чему научиться, пусть спрашивают о том дома у мужей своих; ибо неприлично жене говорить в церкви» (1Кор.14:34,35). Сестры, безусловно, могут и должны служить в церкви, в том числе и как диаконисы (служительницы), и без них церковь не сможет полноценно существовать, но все должно быть по Писанию, как бы это нам ни казалось устаревшим или несправедливым. Бог все устраивает справедливо, но, видимо, не для либералов.

10. Также либералы яростно выступают против женских косынок и против любых ограничений в одежде. Их прямо трясет от злости при упоминании о них. Сестра, носящая «по-старинке» косынку, становится постоянным объектом их насмешек, язвительных замечаний и попыток во что бы то ни стало разубедить ее. Указания 1Кор.11:5,10 игнорируются и основываются, естественно, на понимании этого места американцами, и аргумент звучит примерно так: «В этом вопросе можно поставить точку уже потому, что американских христианок косынки надевать не заставляют, а им-то там виднее». То есть опять либералы основываются не на указаниях Библии, не на опыте греко-язычных и русских церквей, которые все почему-то понимали это место как руководство для ношения (читая тексты Писания на их оригинальном языке, древнегреческом), а на примере современного западного образа жизни.

*11. Похоже, что либералы не ограничивают себя в мирской жизни почти вообще никак. Они свободно ходят в кино, в театры, на спортивные матчи и прочие зрелища. И очень недовольны и удивляются, почему по нашему мнению христианам этого «нельзя». «**Прелюбодеи и прелюбодейцы! не знаете ли, что дружба с миром есть вражда против Бога? Итак, кто хочет быть другом миру, тот становится врагом Богу**» (Иак.4:4). В советское время атеисты старались загнать верующих на эти зрелища силой и угрозами, а ныне те сами идут, дискредитируя христианство. «**Ибо все, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от мира сего**» (1Ин.2:16).*

*12. Естественным образом либерализм в досуге и поведении христиан приводит их адептов к почитанию возможным выпивать иногда спиртное, разумеется «в меру» и «не упиваясь», для «здоровья желудка»... Братское постановление о полном воздержании христиан от всякого спиртного, которое одно только и возможно в стране, подверженной повальному пьянству, считается теперь «заповедью человеческой» и совсем необязательной. Но «сухой закон» баптистов не просто решение людей, а следование духу Писания, святости Божьей: «**Не смотри на вино, как оно краснеет, как оно искрится в чаше, как оно ухаживается ровно: впоследствии, как змей, оно укусит, и ужалит, как аспид; глаза твои будут смотреть на чужих жен, и сердце твое заговорит развратное**» (Пр.23:31-33).*

13. Либералы, будучи практически обычными мирскими людьми, считают возможным для христианина работать где угодно, в том числе и в барах, и в любом бизнесе, и в карательных органах (армии, милиции, ОМОНе, даже палачом). Служение мамоне они вполне удачно пытаются совместить с членством в церкви, и скорее покинут церковь, чем выгодный, но часто нечистый бизнес. Заповедь «не убий» для них уже давно не авторитет, поскольку она трактуется ими почему-то только в отношении к личным врагам, как и слова Христа о не воздаянии злом на зло. Слова Павла: «Не мстите за себя, возлюбленные, но дайте место гневу Божию. Ибо написано: Мне отмщение, Я воздам, говорит Господь», также относятся ими вовсе не ко всем сферам жизни христианина и потому становятся «недействительны» по отношению к политике и войне.

Вообще создается впечатление, что либералов заботит больше политическая обстановка в мире, защита земного государства и проявление лояльности к кесарю, чем спасение душ грешников, соблюдение заповедей Христовых, невзирая на обстоятельства.

14. Еще одной характеристикой либералов в нашем братстве можно считать их приверженность кальвинистской теории невозможности потерять спасение... Либералы пропагандируют облегченную и удобную версию «классического христианства», когда представляют, что одного единственного опыта обращения к Богу достаточно для окончательного и бесповоротного спасения, как бы грешно потом не жил христианин (или грешить он, якобы, просто уже не сможет, если он предопределен к

спасению и рожден однажды свыше). Но Писание, как и опыт Церкви показывает, что отступление христиан возможно, если они теряют веру и сознательно живут во грехах.

*Апостол Павел очень ясно говорит о массовом отступлении детей Божьих в последние времена. Пришествию Господа будет предшествовать отступление Церкви, большинство христиан не устоит, о чем говорил Христос: «**Но Сын Человеческий, пришед, найдет ли веру на земле?**» (Лк.18:8). Мы живем, несомненно, в последние времена, и существует удивительная закономерность, что чем шире в мире отступление от истины, тем больше ширится учение о невозможности потерять спасение. Не удивительно ли?*

15. В церковной и личной жизни либералы очень ценят «свободу», граничащую порою со вседозволенностью, полную безотчетность перед всеми и во всем, что они делают как верующие, необязательность перед церковью в разделении ее верований и учений, дозволении себе придерживаться любых взглядов и говорить все, что вздумается, каждый сам по себе, каждый «сам себе папа римский и патриарх всея Руси». Никакого уважения к пресвитерам, к церковной дисциплине, глухота к обличениям и призывам к бескомпромиссному подчинению нашей жизни заповедям Божьим.

Развивается и интуитивное, мистическое определение что есть истина, а что нет, хотя истина по их мнению тоже относительна и неуловима, и уступает место всякий раз, когда она противоречит практической целесообразности и минутному настроению.

16. При таком наборе мировоззренческих понятий не удивительно, что либералы осуждают любую попытку проповедования другими баптистами консервативных мыслей, а самих консерваторов считают в лучшем случае людьми заблуждающимися, законниками, фарисеями, а вообще-то — людьми сумасшедшими или морально отсталыми, просто нуждающимися в чьем-либо авторитарном руководстве, а потому неспособными жить по своей собственной воле. Сходство с суждениями атеистов и сатанистов о христианах тут несомненное. И это самое, пожалуй, во всем этом печальное. Либерализм, развившись в христианстве, по сути, подменив его собой, уже претендует на звание «просто христианства», высмеивая и злобно осуждая все с собой не согласное.

*Либералам кажется, видимо, что их максимальная мимикрия под мир в богословии, стиле общения, одежде, музыке и т.д. поможет привлечь к Богу больше мирских людей, которых отталкивает настоящее, «строгое» христианство. Но тут происходит страшная вещь. Цель почему-то не хочет оправдывать средства, и люди, зазванные либералами в церкви, так и остаются, к сожалению, людьми с мирскими привычками и образом жизни, они оказываются не способны углубиться в личные взаимоотношения с Господом, не желают отдавать всех себя Богу, не желают расставаться с миром, но впитывают разные лжеучения и теории, запутываются в них и перестают различать добро и зло, и пополняют ряды празднующих победу либералов... Сказано: «**Вы —***

соль земли. Если же соль потеряет силу, то чем сделаешь ее соленою? Она уже ни к чему негодна, как разве выбросить ее вон на попрание людям» *(Мф.5:13).*

Братья и сестры, 2Тим.4:3,4 говорит нам о беде, которая грозит Церкви Христовой в последнее время. И нельзя не увидеть в наступлении либерализма начало этой эпидемии. Беда эта настолько уже захватила наши церкви, что молчать уже больше нельзя, нужно что-то делать, молиться, прилепляться к Господу, друг к другу, поддерживать тех, кто еще стоит в истине, не бояться насмешек и отвержения нашими же братьями, с любовью и терпением проповедовать Слово Божье, путь освящения и преданности Господу и Его Церкви, в том числе и либералам. Давайте решим, что каждый из нас может реально сделать, находясь на своем месте, и будем действовать. Иначе мы проиграем не просто какое-то спортивное или "богословское соревнование", а проиграем благословение Божье, проиграем братство, проиграем себя, станем такими "как прочие народы".

*Любая болезнь лечится только тогда, когда больные принимают лекарства, а здоровые — прививки. Будем же бодрствовать и противостоять болезни либерализма, твердо стоя на фундаменте Слова Божия, не уклоняясь ни направо, ни налево, продолжая славные традиции наших братьев-предшественников, устоявших в вере. "**Бог же всякой благодати, призвавший нас в вечную славу Свою во Христе Иисусе, Сам, по кратковременном страдании вашем, да совершит вас, да утвердит, да укрепит, да соделает непоколебимыми. Ему слава и держава во веки веков. Аминь**" (1Пет.5:10,11)»* **[178].**

Либералы хотят угодить более человеку, нежели Богу. Пастор А. Абрамов ясно характеризует самую суть либерализма: «*Ни что не подходит так для обожествления человека как либеральное богословие. Оно начинается тогда, когда в головах многомудрых теоретиков Господь и Его Слово перестают быть абсолютными критериями истины и на их место забирается человек с его грехами и слабостями. С помощью этой доктрины сатана сразу убивает двух зайцев: он обожествляет человека и при этом параллельно очеловечивает Бога… Отношение либералов к Библии — это вообще отдельный разговор. Сегодня дьявол старается деформировать доктрины о богодухновенности Писания и заменить ее на «человекодухновенность». Там, где он этого добивается, христианство теряет свой фундамент, и становится еще одной религиозно-философской системой… И кесарь, и мир, и дьявол с радостью приветствуют гуманизированное и секуляризованное христианство, из которого изгнано все Божественное и оставлено только человеческое… Многие сильные мира сего с удовольствием бы приняли для своих подданных христианскую мораль без Христа, Десять Заповедей без Бога и даже без Моисея, Нагорную проповедь без Иисуса… На практике нравственность не может существовать без Того, Кто установил нравственные законы и заповеди. А в Его отсутствие водворяется деградация и моральное разложение, а все попытки утвердить библейскую нравственность без Бога заранее обречены на провал*» **[200].**

Главный пункт либерализма — отвержение богодухновенности Библии и рассмотрение Библии не как объективной истины, а как субъективно принимаемых сведений, критерием истины для которых является человеческий разум. Проводники либерализма наиболее успешно действуют через образовательные программы, заражая умы служителей учением, смешанным с философией, мирскими тенденциями и технологиями. Свои убеждения они маскируют и прикрывают, не излагая ясно их в вероучениях, чтобы иметь возможности для маневра и для лавирования в разных христианских сообществах.

Проповедники, симпатизирующие либеральному богословию, не призывают верующих в церквах к святости и к тому, чтобы хранить себя неосквернеными от мира, а увлекаются цифрами и показателями, размахом проектов и больше ревнуют о том, как угодить людям, а не Богу, как сделать христианство привлекательным, модным, изъяв из него крест трудностей для каждого последователя. Но наш Господь Иисус Христос сделал одно из самых фундаментальных заявлений, говоря о следовании за Ним: **«Кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой и следуй за Мною. Ибо кто хочет душу свою сберечь, тот потеряет ее, а кто потеряет душу свою ради Меня и Евангелия, тот сбережет ее»** (Мк.8:34,35). Либералы думают, что можно принять и другие стандарты, приспособить заповеди Божьи к нашему времени, сделать христианство привлекательным для всех людей мира за счет снижения планки святости Божьей. Они желают сделать исключение для нас сегодня, облегчить сегодня наш крест, или же вовсе оставить его, чтобы с весельем и восклицанием бежать по широкой дороге в Царство Божие. Либералы забывают, что Господь пришел не для того, чтобы облегчить жизнь, но чтобы сделать ее полностью новой, чтобы полностью изменить взгляд на жизнь и на ее смысл. Христианин не должен копировать мир, подражать миру, но он должен верой и святостью побеждать мир, т.е. превосходить его ценностями Христа. Многие человеческие проекты, программы спасения, небиблейские методы евангелизации, надцерковные организации, ускоренные методы изучения Библии, примитивные технологии создания новых церквей и т.п. не имеют ничего общего со Словом Божьим, избегают креста и носят лишь христианскую оболочку, а не христианскую суть. При этом невозможно совмещать в себе любовь к Богу и любовь к миру. Это называется духовным прелюбодеянием. **«Прелюбодеи и прелюбодейцы! Не знаете ли, что дружба с миром есть вражда против Бога! Итак, кто хочет быть другом миру, тот становится врагом Богу»** (Иак.4:4). Либералы имеют дружбу с миром. При этом в церковь тянутся мирские ценности и делается попытка примирить их с Божьим Словом. Тогда мирские шоу переносятся в церковь, чтобы было веселей молодежи и не было заунывно на богослужении для всех. Тогда успех и сила церкви определяется количеством посетителей и видимой бурной деятельностью для себя, а не для достижения святости, не хождением в истине и не угодными Богу плодами. Тогда вместо кропотливого и чернового труда на миссионерской и евангелизационной нивах все заменяется

конференциями, конгрессами, симпозиумами, съездами, походами и фестивалями. Истинное христианство и истинный крест предполагает разрыв с греховным миром, распятие греховной плоти через покаяние, освящение и предполагает приближение к Богу через оставление грехов. Ложный крест не призывает убить грех в грешнике, но призывает его переориентироваться, приспособиться для более приятного и красивого образа жизни. Все делается почти так же, как и в мире, но в христианской «упаковке». Если кто-то раньше был рок-музыкантом и играл разрушительную рок-музыку, то теперь в церкви он играет христианский рок, только с другими словами, в другой упаковке. Но истинное следование за Христом не терпит компромиссов. Замечательно сказал Божий служитель А.В. Тоузер (1897–1963): «*Вера Христова не параллельна миру, она поперек его*». Приходя ко Христу мы не должны возносить нашу прежнюю жизнь на более высокий уровень, но должны предложить ее на крест, чтобы начать новую жизнь во Христе. **«Итак, кто во Христе, тот новая тварь; древнее прошло, теперь все новое»** (2Кор.5:17).

Таким образом, либерализм, желая угодить человеку, ищущему Бога, в центр своих ценностей ставит человека, а не Бога, и поэтому практика богослужения и поклонения характеризуется многими отклонениями от Библии и приводит к смешению церкви с миром.

2.10.1.2. Опасности харизматического движения и экумении

Для современной Церкви огромную опасность представляет ***харизматическое движение***. Харизматическое движение, неверно трактуя Библию и подвергаясь больше влиянию собственных чувств для определения истины, чем истинам Писания, приходит к неверному поклонению, о чем подробно исследовано во многих работах **[58; 63; 104; 201–208]**. Харизматы очень много говорят о пробуждении в последнее время. Известный харизматический лидер Кеннет Коупленд пишет: «*Мы будем иметь великолепную привилегию не только быть свидетелями движения Духа Божьего в последние дни, но мы будем сосудами, через которые будет течь эта мощная сила! Вы и я, мы имеем привилегию, быть поколением Святого Духа. Бог возвысил[!] народ, который испытает жизнь и действия Святого Духа больше, чем кто-либо раньше. Жить сегодня, значит жить в самое прекрасное время всей истории человечества! Слово Божие говорит, что в течение этих последних дней целые народы войдут в Царствие Божие. Ходатайственная молитва вызовет дождь Духа Божьего. Это приведет человечество как урожай в Божью семью. Именно это происходит теперь повсюду в мире*» (Кеннет Коупленд, The Outpouring of the Spirit)» **[201].**

Перед каждым серьезным верующим, желающим следовать за своим Господом и служить ему, встает следующий вопрос: является ли харизматическое движение действительно творимое Богом движение пробуждения? Тогда мы должны были бы как можно скорее при-

соединиться к нему, чтобы исполнить волю Божию. Или это движение — соблазн, и не от Бога? Тогда мы должны были бы ясно отделиться от него, чтобы остаться верными Господу. Для некоторых христиан, находящихся под харизматическим влиянием, один этот вопрос уже опасен и ошибочен. Они боятся «духа критики и духа испытания», и даже греха против Святого Духа, если их приглашают проверить деяния Духа в харизматическом движении. Однако само вдохновленное Духом Божьим Писание требует от нас, верующих последнего времени бдительности: **«… берегитесь, чтобы кто не прельстил вас… ибо восстанут лжехристы и лжепророки и дадут знамения и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранных. Вы же берегитесь. Вот, Я наперед сказал вам все»** (Мк.13:5,22,23). Дух Божий Сам требует от нас, чтобы мы испытывали духов, от Бога ли они: **«Возлюбленные! Не всякому духу верьте, но испытывайте духов, от Бога ли они, потому что много лжепророков появилось в мире»** (1Ин.4:1). Всякая, действительно Божественная деятельность, соответствует Слову Божьему, и не противоречит ему. Всякие откровения и действия духа, которые стоят в ясном противоречии к данному Духом Божиим Писанию, не могут быть от Бога, и мы должны отвергнуть их как подлог. Мы должны подобно иудеям из Верии, с искренней молитвой и с помощью Библии проверять все, действительно ли это так (Деян.17:11). Автор работ **[201; 208]** показывает на основании Писания **основные заблуждения харизматического движения**:

1. Писание не говорит о пробуждении в последнее время, но говорит об обратном:

а) Последнее время — это время созревания зла в мире.

Господь Иисус сравнивает время перед своим пришествием как Христос и Судья с днями Ноя: **«Но, как было во дни Ноя, так будет и в пришествие Сына Человеческого»** (Мф.24:37). Как характеризует, однако, Библия дни Ноя? Имелось ли там пробуждение и возвращение к Богу? Писание говорит: **«Но земля растлилась пред лицом Божиим, и наполнилась земля злодеяниями. И воззрел Бог на землю, и вот, она растленна, ибо всякая плоть извратила путь свой на земле»** (Быт.6:11,12). В то время не было никакого пробуждения, но только зло и погибель, за которыми следовал суд ярости Бога, как это будет и в последнее время. В Евангелии от Луки 17:28,29 Господь сравнивает последнее время с днями Лота: **«Так же, как было и во дни Лота: ели, пили, покупали, продавали, садили, строили; но в день, в который Лот вышел из Содома, пролился с неба дождь огненный и серный и истребил всех»**. Перед пришествием Господа не будет массового обращения ко Христу, но безбожие усилится как в Содоме и Гоморре, так что только меньшинство спасется от яростного суда. Это ясное учение Писания подтверждается также и другими высказываниями, например во Втором послании к Фессалоникийцам во второй главе, или в книге Откровения, которая показывает нам, как массы народов не обращаются ко Христу, а напротив бегут за антихристом и за сатаной. Как же мо-

жет осуществиться то, что сказано о блуднице Вавилонской: **«… и волшебством твоим введены в заблуждение все народы»** (Отк.18:23; Отк.14:8)? Откуда же прибудут бесчисленные, фанатически настроенные народы, которые однажды осадят Иерусалим и притеснят остаток Израиля до тех пор, пока суд ярости Мессии не встретит их, если все народы уверуют при последнем духоизлиянии? В конечном итоге трезвый взгляд на события в мире указывает каждому ясно мыслящему верующему на то, как права Библия и ее пророчество. Верная Церковь всегда была избранным меньшинством, маленьким стадом, что не изменится до тех пор, пока Господь не восхитит ее с этой земли! Это видели также братья, которые в 1909 году в «Берлинском заявлении» обличили зарождающееся пятидесятническое движение в лжеучении, заявляя при этом: «Мы не ожидаем новой Пятидесятницы, но мы ждем грядущего Господа».

б) Последнее время ведет к последнему суду Бога, ко «дню Господа».

По причине возрастающего безбожия и антихристианского сопротивления языческих народов, высшей точкой последнего времени вовсе не является излияние Духа на всех людей, а яростный суд Бога над всеми безбожниками. Это серьезно и убедительно описывается во 2-м послании к Фессалоникийцам, где говорится, что произойдет, когда возвеличенный Господь Иисус Христос вместе со Своей прославленной Церковью придет на суд: **«Ибо праведно пред Богом — оскорбляющим вас воздать скорбью, а вам, оскорбляемым, отрадою вместе с нами, в явление Господа Иисуса с неба, с Ангелами силы Его, в пламенеющем огне совершающего отмщение не познавшим Бога и не покоряющимся благовествованию Господа нашего Иисуса Христа, которые подвергнутся наказанию, вечной погибели, от лица Господа и от славы могущества Его, когда Он приидет прославиться во святых Своих и явиться дивным в день оный во всех веровавших, так как вы поверили нашему свидетельству»** (2Фес.1:6-10).

Период благодати завершится судом ярости Бога, особенно над теми, которые презирали эту благодать. Книга Откровения серьезно говорит об ужасных судах, которые обрушатся на безбожное человечество, вновь и вновь говоря о тех миллионах и миллиардах, которые будут поклоняться зверю: **«и не раскаялись они»** (Отк.9:21). Это трезвое описание Библии стоит в резком противоречии к эйфоричным пророчествам о последнем времени в харизматическом движении, где речь идет о том, что огромные массы и даже целые народы якобы обратятся к Богу. Писание не обещает «исцеление народам», а провозглашает приближающийся яростный суд над ними!

в) Последнее время является временем распада и соблазна для христианства.

Слово Божие говорит: **«Знай же, что в последние дни наступят времена тяжкие. Ибо люди будут самолюбивы, сребролюбивы, горды, надменны, злоречивы, родителям непокорны, неблагодарны, нечестивы, недружелюбны, непримирительны, клеветники, невоздержны, жестоки, не любящие добра, предатели, наглы, напыщенны, более сластолю-**

бивы, нежели боголюбивы, имеющие вид благочестия, силы же его отрекшиеся. Таковых удаляйся» (2Тим.3:1-5). И далее: **«Ибо будет время, когда здравого учения принимать не будут, но по своим прихотям будут избирать себе учителей, которые льстили бы слуху; и от истины отвратят слух и обратятся к басням»** (2Тим.4:3,4).

В обоих местах речь идет о христианстве, а не о мире! Мир всегда был грешным и развращенным. Мир был грешным и во времена Ноя, и во время проповеди Иисуса Христа и Апостолов на земле. Он грешен и сейчас, и сегодня верны Слова Писания, что **«весь мир лежит во зле»** (1Ин.5:19). Нас должно волновать не общее состояние грешного мира (мы не изменим его, тем более, что грех постоянно нарастает), а состояние Церкви и ее членов, которые должны быть солью земли и светом мира (Мф.5:13,14). Христианство последнего времени будет характеризоваться верным остатком, о котором написано в послании к Филадельфийской церкви, сохранившей Слово истины: **«Ты не много имеешь силы, и сохранил слово Мое, и не отрекся имени Моего... И как ты сохранил слово терпения Моего, то и Я сохраню тебя от годины искушения, которая придет на всю вселенную, чтобы испытать живущих на земле»** (Отк.3:8,10). Однако такое состояние не будет характерно для всех христиан, потому что будет много заблуждений и отступлений.

Таково лицо христианства последнего времени в своей совокупности, и само харизматическое движение — серьезный пример для истинности слов, записанных в 2Тим.3:1-5; 2Тим.4:3,4. Сам Господь Иисус охарактеризовал это время таким образом: **«И, по причине умножения беззакония» —** а именно в христианском мире, а не в мире вообще! **— «во многих охладеет любовь»** (Мф.24:12). В Евангелии от Матфея 13 гл. Господь пророчески показывает ход развития христианского мира, как образ Царства Божия в настоящем времени. В притче о плевелах и пшенице он указывает на то, как сатана сеет среди истинных верующих свою, поразительно похожую на истину, подделку. В притче о горчичном зерне он показывает неестественный, не соответствующий назначению ложный рост христианства, как большое дерево, в котором гнездятся птицы небесные — образ злых духов (ср. Иез.31:6; Дан.4:18 и Отк.18:2). В притче о закваске христианство сравнивается с чистой мукой, в которую женщина тайно замесила закваску, до тех пор, **«доколе не вскисло все»**. Однако заквашенное тесто в Писании — есть образ греха и испорченности (ср. 1Кор.5:6-8; Гал.5:9; Мф.16:12). Здесь, а также в других местах Писание учит нас (ср. Отк.3 — Лаодикия!), что в последнее время ожидается вовсе не широкое пробуждение, обновление и славный рост христианства, а в первую очередь падение, неверность, отречение от веры (1Тим.4:1; 2Фес.2:3) и смешение с миром. Трезвый взгляд на сегодняшнее состояние христианского мира вновь подтверждает истину настоящего пророческого Слова и обман харизматического лжепророчества.

г) <u>В последнее время лишь маленький остаток будет верным Господу и Его Слову</u>**.**

Там, где пророческое Слово Библии говорит о верном остатке Церкви, о тех, которые не участвуют в общем развитии неверности и отрече-

ния, она ни в коем случае не говорит о новых излияниях Духа, о пророках, Апостолах и знамениях, но она характеризует этот остаток как маленькое, слабое меньшинство, которое, тем не менее, верно придерживается Господа, и вдохновленного Им Слова, и смело противостоит водовороту соблазна в последнее время: **«... ты не много имеешь силы, и сохранил слово Мое, и не отрекся имени Моего... Се, гряду скоро; держи, что имеешь, дабы кто не восхитил венца твоего!»** (Отк.3:8,11). Также и здесь Слово Божие стоит в ясной противоположности к видениям харизматических пророков о последнем времени.

2. Харизматическое учение о последнем времени искажает Писание.

Приверженцы харизматического движения приводят не только пророчества для обоснования их учения, но и основывают его на библейских цитатах. Мы должны трезво проверить: объясняют ли эти учителя указанные ими места Писания правильно, т.е. согласно Писанию, в соответствии с контекстом и общим свидетельством Писания? Или они вырывают библейские изречения из общего контекста и подразумеваемой мысли, и вкладывают в них другой смысл, также как это делают и лжеучителя «свидетелей Иеговы»? Именно этой проверки не хватает у многих. Много серьезных заблуждений возникло из-за того, что высказывания и обетования Писания, которые были даны народу Израильскому, излагались по отношению к Церкви как таковой, или высказывание о служении Мессии и его 12 Апостолов среди народа Израильского, ошибочно отождествлялись с предназначением верующих в период Церкви и т.д. В лжеучениях, появившихся в пределах христианского мира, часто происходит отрыв отдельных слов Писания от их контекста, произвольное толкование или объяснение их таким образом, что они предстают в ясном противоречии к другим высказываниям Писания. Этому мы должны противопоставить библейские принципы истолкования.

Все высказывания Писания должны пониматься вначале в их дословном смысле и в исторической взаимосвязи с Божиим планом спасения, причем мы руководствуемся полным откровением Нового Завета, и особенно учением апостольских посланий. Бог имеет в виду то, что Он говорит! Если Он говорит к Израилю, то Он подразумевает Израиль, когда Он говорит к Церкви, то Он имеет в виду Церковь; если Он говорит к язычникам, то Он и обращается к язычникам (ср. 1Кор.10:32). Символические и переносные значения должны ясно исходить из самого текста или других мест Писания, и недопустимо произвольно влагать чуждое тексту значение. Отдельные тексты всегда должны объясняться в более широкой текстовой взаимосвязи. Так как все Писание от Бога вдохновлено Духом, и Дух правды не может противоречить Сам Себе, то мы можем принять как библейское учение только то, что стоит в соответствии со всеми высказываниями Писания на определенную тему. Если какое учение строится на пяти цитатах из Библии, но другие три ясно противоречат этому, тогда это

учение не библейское, и мы должны отвергнуть его! В каждом вопросе нужно исследовать изначально все свидетельства Писания и взвесить их высказывания. При этом мы можем исходить из того, что смысл определенных, вначале трудно понятных, высказываний часто освещается другими понятными местами Библии (Писание должно изъясняться Писанием). Таким образом, истинное библейское учение должно быть согласовано со всем Писанием. В этом свете мы рассмотрим более точно основные места Писания, подобранные учителями харизматического движения:

а) Искаженная интерпретация 2-й гл. Иоиля и смешение Израиля и Церкви.

Центральным «доказательным текстом» того, что движение харизматов для его сторонников есть Божественное излияние Духа, является Иоил.2:28-32. Там написано: **«И будет после того, излию от Духа Моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны ваши и дочери ваши; старцам вашим будут сниться сны, и юноши ваши будут видеть видения. И также на рабов и на рабынь в те дни излию от Духа Моего. И покажу знамения на небе и на земле: кровь, и огонь, и столпы дыма. Солнце превратится во тьму и луна — в кровь, прежде нежели наступит день Господень, великий и страшный. И будет: всякий, кто призовет имя Господне, спасется; ибо на горе Сионе и в Иерусалиме будет спасение, как сказал Господь, и у остальных, которых призовет Господь».** Это место Писания привел Петр, когда Дух Божий излился в День Пятидесятницы, и образовалась Церковь. При этом нужно обратить внимание на то, что Петр не говорит: «Теперь осуществилось...» Он указывает иудеям только на то, что Слово Божие предсказывает излияние Святого Духа. Пророчество Иоиля не в полном смысле осуществилось в День Пятидесятницы, иначе Дух должен был бы сойти на весь Израиль, и на небе должны были бы произойти связанные с этим знамения и чудеса. В День Пятидесятницы произошло только пред- и частичное исполнение этого пророчества. Дух излился на ничтожное меньшинство верующих во Христа иудеев, и из них образовалась Церковь Божия, — новое, отличительное от Израиля сообщество в плане спасения. Многие харизматические учителя на основе 2-й главы Иоиля утверждают, что для Церкви День Пятидесятницы является «ранним дождем», за которым должен следовать «поздний дождь» излияния Духа в последнее время, или «вторая Пятидесятница». Вопрос теперь следующий: на ком осуществятся пророчества Иоиля в последнее время? На народе Израильском или на уверовавших языческих народах, то есть на Церкви? Рассмотрение в более широкой текстовой взаимосвязи показывает, что это обетование относится однозначно к народу Израильскому, но никак не к Церкви. Кем являются «ваши сыновья» и «ваши дочери»? Предыдущий стих показывает однозначно: речь идет о народе Израильском, который снова будет принят в конце времен! Следовательно, выражение «всякую плоть» не может относиться ко «всем людям» или к народам, как утверждают лжеучителя харизматического движения.

Здесь имеется в виду весь народ Израильский, все израильтяне, молодой или старый, служанка или слуга. При этом мы должны знать, что для Израиля это будет нечто совершенно новое, так как во времена закона Святой Дух пребывал только на немногих избранных слугах Божиих, в первую очередь на священниках, царях и пророках. Итак, он должен излиться на всякую плоть, но весь Израиль — это единственно возможный, истинный, буквальный смысл Иоиля 2:28-32. Эта интерпретация полностью соответствует другим ветхозаветным свидетельствам об излиянии Духа на Израиль в последнее время. Прежде всего, необходимо упомянуть Иез.39:29: **«И не буду уже скрывать от них лица Моего, потому что Я изолью дух Мой на дом Израилев, говорит Господь Бог»** (ср. также Ис.32:15; Зах.12:10). Это произойдет, когда Господь Иисус Христос придет как Мессия к Израилю и спасет его, будет судить народы и восстановит свое 1000-летнее Царство мира. Об этом же самом времени говорит и Иоиль, как на это и указывает вся книга пророка.

А как обстоит дело с язычниками, которые якобы обращаются к Богу целыми народами, прежде чем возвратится Господь? Может быть, они все-таки подразумеваются под словами «всякая плоть»? Ответ нам дает 3-я глава книги Иоиля. Там сказано: **«Пусть воспрянут народы и низойдут в долину Иосафата; ибо там Я воссяду, чтобы судить все народы отовсюду. Пустите в дело серпы, ибо жатва созрела; идите, спуститесь, ибо точило полно и подточилия переливаются, потому что злоба их велика. Толпы, толпы в долине суда! ибо близок день Господень к долине суда!»** (Иоил.3:12-14). Народы прибудут на массовый суд, а не к массовому пробуждению; на них Бог при исполнении пророчества из Иоил.3 выльет ярость Свою, а вовсе не Свой Дух! Здесь мы видим, что харизматическая интерпретация Иоиля 2:28-32 — извращение Священного Писания. То, что Слово Божие для последнего времени однозначно предвещает исключительно народу Израильскому, относят прельстительным образом к Церкви. Мнимое всемирное излияние Духа на всю плоть является небиблейской подделкой под правду! Соответствующие пророчества из харизматического движения оказались лжепророчествами; НЕ ГОСПОДЬ говорил через этих пророков, но ложный дух. Впрочем, признаком многих лжеучений является то, что они не делают различия в плане спасения между Израилем и Церковью, это видно по тем 144 000 из Израиля в Отк.7, под которыми, между прочими, «свидетели Иеговы» подразумевают самих себя. Писание учит относительно Церкви, что Святой Дух излился на нее в Пятидесятницу раз и навсегда, и останется в ней и при ней вплоть до восхищения (Ин.14:16,17; Деян.2:33; Тит.3:5,6). Поэтому Писание не знает никаких многократных излияний Духа на Церковь. При чуждом Писанию «излиянии Духа» в движении харизматов не может быть излит истинный Дух Святой.

б) Смешивание периода благодати или Церкви со временем Тысячелетнего Царства.

К обоснованию своего учения и пророчеств, согласно которым все народы через пробуждение в последнем времени должны обратиться

ко Христу, учителя харизматического движения повторно приводят места из Библии, которые в самом деле говорят о чем-то похожем. В Пс.2:8 сказано: **«Проси у Меня, и дам народы в наследие Тебе и пределы земли во владение Тебе».** В Ис.2:2-4 сказано так: **«И будет в последние дни, гора дома Господня будет поставлена во главе гор, и возвысится над холмами, и потекут к ней все народы. И пойдут многие народы и скажут: придите, и взойдем на гору Господню, в дом Бога Иаковлева, и научит он нас Своим путям; и будем ходить по стезям Его. Ибо от Сиона выйдет закон, и слово Господне — из Иерусалима. И будет Он судить народы, и обличит многие племена;.. и не будут более учиться воевать».** Или слово в Пс.85:9: **«Все народы, Тобою сотворенные, приидут и поклонятся пред Тобою, Господи, и прославят имя Твое».**

Если мы данные места рассмотрим в их непосредственном контексте и в контексте всего Писания, то становится ясным: все места, говорящие о том, что все народы обратятся ко Христу, говорят о будущем времени Тысячелетнего Царства, когда наш Господь Иисус как Мессия Израиля и Царь над всеми народами приступит к своему славному мирному Царству! Только тогда, и вовсе не сейчас в период Церкви, целые народы (т.е. их остаток после судов дня Господня) обратятся к Богу. И здесь мы вновь видим след соблазна последнего времени: все выглядит библейским, но период Церкви, где только меньшинство из народов станет христианами, путается с будущим благоприятным временем Тысячелетнего Царства, в котором, на самом деле, целые народы примут Христа. Это серьезное искажение, о котором написано в Иер.23:36: **«... ибо бременем будет (такому) человеку слово его, потому что вы извращаете слова живого Бога, Господа Саваофа, Бога нашего».**

Испытывая посредством Писания основу учений и видений харизматического движения, мы выявляем его как искажение библейской истины. То, что предвещалось для Израиля, истолковывается как для Церкви, при этом отрицается учение Нового Завета, что Дух Святой со дня Пятидесятницы раз и навсегда пребывает в Церкви. Движение, соответствующее истине Святого Духа, не может быть основано на извращенном толковании вдохновленного Им Слова! Что является целью этого небиблейского учения? Имеется только одно логическое заключение: этим должна быть проложена дорога к излиянию другого, ложного духа! Восторженное молитвенное стремление и борьба за такое переживание духа привела в начале 20-го века к таким феноменальным явлениям, как говорение языками, пророчества, экстазы и падение с ног, чудесные исцеления и другие знамения.

3. Учение харизматов идет вразрез с предупреждениями пророческого Слова о соблазнах последнего времени.

а) Явление лжепророков.

Мы уже прежде увидели, что первый ответ Господа Иисуса на вопрос Его учеников о признаках последнего времени и Его пришествия был предупреждением: **«Берегитесь, чтобы кто не прельстил вас»**

(Мф.24:4). Писание ясно говорит, что последнее время перед Пришествием Иисуса Христа будет обозначено все более возрастающим лжепророческим прельщением: **«Ибо восстанут лжехристы и лжепророки и дадут знамения и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранных. Вы же берегитесь. Вот, Я наперед сказал вам все»** (Мк.13:22,23). Лжепророчество означает, что восстают люди, якобы от имени Иисуса Христа, и утверждают, что Господь говорит через них откровениями, и, кроме того, даже в форме первого лица: **«Я Христос!»** (Мф.24:5). Господь Иисус предостерегает нас от этих лжепророков в замечательных высказываниях Мф.7:15-23: **«Берегитесь лжепророков, которые приходят к вам в овечьей одежде, а внутри суть волки хищные. По плодам их узнаете их. Собирают ли с терновника виноград, или с репейника смоквы? Так всякое дерево доброе приносит и плоды добрые, а худое дерево приносит и плоды худые. Не может дерево доброе приносить плоды худые, ни дерево худое приносить плоды добрые. Всякое дерево, не приносящее плода доброго, срубают и бросают в огонь. Итак, по плодам их узнаете их. Не всякий, говорящий Мне: «Господи! Господи!», войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного. Многие скажут Мне в тот день: «Господи! Господи! не от Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоим ли именем бесов изгоняли? и не Твоим ли именем многие чудеса творили?» И тогда объявлю им: «Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие».**

Эти предупреждения Господа многократно подтверждаются и дополняются, и далее в Новом Завете. Слова, записанные в 1Ин.4:1 напоминают, что есть множество действующих лжепророков. Послание Иуды предостерегает от бессовестных соблазнителей, которые приносят разделение. Второе Послание Петра предостерегает от лжеучителей, которые вводят пагубные ереси, и из-за корыстолюбия, обманчивыми словами, улавливают верующих (2Пет.2:1-3). 1Тим.4:1 предупреждает нас о деятельности соблазнительных духов и учений бесовских, которые распространяются обманщиками в церкви. 2-е Послание к Тимофею предостерегает нас от лжеучителей и соблазнителей, которые противостоят истине фальшивыми знамениями и чудесами, как когда-то чародеи во дворе фараона (2Тим.3:6-9), и предсказывает: **«Злые же люди и обманщики будут преуспевать во зле, вводя в заблуждение и заблуждаясь»** (2Тим.3:13).

б) Явление ложных знамений и лжепророческого движения.

В частности предсказывается на последнее время явление ложных знамений и чудес, которые достигнут своего апогея во время антихриста, хотя явятся еще раньше и многих соблазнят. Сам антихрист будет пользоваться этим оружием превосходным образом: **«Того, которого пришествие, по действию сатаны, будет со всякою силою и знамениями и чудесами ложными, и со всяким неправедным обольщением погибающих за то, что они не приняли любви истины для своего спасения. И за сие пошлет им Бог действие заблуждения, так что они будут верить лжи, да будут осуждены все, не веровавшие истине, но возлюбившие неправду»** (2Фес.2:9-12). Также и в Отк.13:12-15 мы

находим соблазнительные знамения антихриста, который употребляет чудо исцеления, чтобы склонять людей к поклонению зверю (ср. также Отк.16:14; 19:20). То же самое средство, которым пользовался Бог во время Апостолов для подтверждения вдохновленного Им Слова (Мк.16:20; Евр.2:4), использует сатана в последнее время для подтверждения своего соблазна. Эта связь нам также отчетливо видна из ветхозаветного образа во Втор.12:32; 13:1-5: **«Все, что я заповедую вам, старайтесь исполнять; не прибавляй к тому и не убавляй от того. Если восстанет среди тебя пророк, или сновидец, и представит тебе знамение или чудо, и сбудется то знамение или чудо, о котором он говорил тебе, и скажет притом: «пойдем вслед богов иных, которых ты не знаешь, и будем служить им», — то не слушай слов пророка сего, или сновидца сего; ибо через сие искушает вас Господь, Бог ваш, чтобы узнать, любите ли вы Господа, Бога вашего, от всего сердца вашего и от всей души вашей; Господу, Богу вашему, последуйте, и Его бойтесь, заповеди Его соблюдайте, и голоса Его слушайте, и Ему служите, и к Нему прилепляйтесь; а пророка того или сновидца того должно предать смерти за то, что он уговаривал вас отступить от Господа, Бога вашего, выведшего вас из земли Египетской и избавившего тебя из дома рабства, желая совратить тебя с пути, по которому заповедал тебе идти Господь, Бог твой; и так истреби зло из среды себя».**

По пророческому Слову Писания мы должны во время перед Пришествием Иисуса Христа ожидать влиятельное лжепророческое движение, которое являет удивительные знамения (Мф.24:24). Его приверженцы будут пророчествовать от имени Иисуса Христа, изгонять бесов и совершать множество чудес (Мф.7:22). В харизматическом движении имеется большое количество «помазанных духом» руководительниц, преподавательниц и пророчиц, что противоречит Слову Божьему (1Тим.2:11,12; 1Кор.14:34,35). Слово Божие дает нам серьезное свидетельство, над которым должны были бы задуматься все те, которые так думают и относятся к предупреждениям касательно соблазна в христианстве как к преувеличению. Речь идет о слове апостола Павла во 2Кор.11:1-4: **«О, если бы вы несколько были снисходительны к моему неразумию! Но вы и снисходите ко мне. Ибо я ревную о вас ревностью Божиею; потому что я обручил вас единому мужу, чтобы представить Христу чистою девою. Но боюсь, чтобы, как змий хитростью своею прельстил Еву, так и ваши умы не повредились, уклонившись от простоты во Христе. Ибо если бы кто, придя, начал проповедовать другого Иисуса, которого мы не проповедовали, или если бы вы получили иного Духа, которого не получили, или иное благовестие, которого не принимали, — то вы были бы очень снисходительны к тому».** Здесь Слово Божие указывает, что когда церковь в Коринфе приняла лжеапостолов, о которых Павел больше говорит в ст. 13-15, она поддалась серьезному соблазну. Эти лжеапостолы проповедовали в Коринфе другого, поддельного Иисуса, который не был идентичен Господу Иисусу Христу из Писа-

ния. Они также склоняли коринфян принять другого, ложного духа, которого они не приняли при своем возрождении. И они проповедовали другое Евангелие, которое не было Евангелием Священного Писания. И коринфяне, будучи младенцами и все еще плотскими, не распознали соблазна! Наоборот, они находили обманщиков и лжеапостолов более захватывающими и «могущественными», чем истинный Апостол Павел (ср. ст. 5,6). Лучше ли мы сегодня Коринфян того времени? Нет. Мы также должны быть бдительными, чтобы нас не могли ввести в заблуждение колдовские соблазны последнего времени (Гал.3:1).

в) Пророчество о суде в доме Божьем.

Вышесказанное — серьезная, потрясающая, призывающая к покаянию и бдительности весть. Для многих поверхностных и не основывающихся на Писании верующих, она является жестокой речью, которую они не хотят принимать. Но Писание очень ясно говорит о том, что будет суд Святого Бога также и в Его собственном доме, там, где отвергают Слово Его и оставляют истину Его: **«Ибо время начаться суду с дома Божия; если же прежде с нас начнется, то какой конец непокоряющимся Евангелию Божию? И если праведник едва спасается, то нечестивый и грешный где явится?»** (1Пет.4:17,18).

Излияние ложного духа харизматического движения было судом Бога над неверностью и отречением многих от веры. Не случайно этот обманчивый дух сначала излился на приверженцев крайнего движения освящения, которые придерживались лжеучения, что христианин может якобы посредством прохождения одного освящающего акта получить полную безгрешность и «чистоту сердца». Этим они попали под осуждение, написанное в 1Ин.1:8,10: **«Если говорим, что не имеем греха, — обманываем самих себя, и истины нет в нас. Если говорим, что мы не согрешили, то представляем Его лживым, и слова Его нет в нас».** Дух этого движения был изначально духом лжи и соблазна; он соблазняет тех, кто не принимает любовь к истине в ключевых вопросах Божьего Слова. Сильный рост и непреодолимое вторжение этого духа в евангельские церкви в течение прошедших лет является судом над их неверностью и их отклонением от Слова Божьего.

Необходимо также отметить видимые плоды пагубности этого учения и такой практики поклонения в церквах.

Харизматы, исповедующие имя Иисуса Христа, шатаются и бессознательно падают под действием харизматического лжедуха. Они дрожат и прыгают, как одержимые; они катаются по земле в исступленном смехе, не в силах остановиться; они лежат, развратно обнаженные; они извергают звериные звуки и ползают по земле, как змеи. Все это происходит во имя Господа Славы, Которого они непрестанно злословят и бесчестят. Чем же это может быть иным, как не судом. В какой же мере соблазняющий дух уже опьянил сторонников этого движения и затуманил их здравый рассудок, если эти страшные явления выставляются как действия Святого Духа — именно того Духа, Который по свидетельству Писания является Духом целомудрия и рассудительности (2Тим.1:7), т.е. Духом, Который вызывает у верующего сознатель-

ный самоконтроль, трезвость, порядочность, целомудрие и здравый рассудок. Один из плодов Духа по Гал.5:22,23 — воздержание, т.е. целомудренное, сознательное управление личности Духом Божиим. **«И духи пророческие послушны пророкам»**, — сказано в 1Кор.14:32. Вся принужденность, так же как и бессознательное состояние и опьянение, являются явными признаками демонического духа (ср. 1Кор.12:2; 2Тим.2:26). Действие же Духа Божия, напротив, вызывает бодрость и трезвость, приличие и целомудрие к прославлению Бога (ср. Еф.5:18; 1Фес.5:6,7; 1Тим.2:9; Тит.1:8; 2:2,5,12) **[208]**.

Отметим также, что «пророчества», на которые сильно уповают сторонники этого заблуждения, не основываются на Слове Божьем. Последователям движения внушают, что подтвержденные знамениями предсказания пророков являются настоящим Словом Божиим. Этим они готовятся к действующей соблазнительной силе антихриста и его лжепророка, который также употребит ложные знамения и чудеса для ослепления людей, выдавая себя избранным инструментом Божиим (2Фес.2:9-12; Отк.13). Харизматы систематически подготавливаются к тому, чтобы воспринимать голос их пророков за подлинный голос Божий. Опасность этого лжепророческого движения состоит в том, что вводится второй источник откровения наряду с Библией, который в действительности (в практической жизни) ставится выше Библии. Слово Божье говорит нам о полноте откровения во Христе и в Слове Божьем:

Мф.11:13 **«Ибо все пророки и закон прорекли до Иоанна».**

Евр.1:1,2 **«Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни сии говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, через Которого и веки сотворил».**

Кол.1:17-19 **«И Он есть прежде всего, и все Им стоит. И Он есть глава тела Церкви; Он — начаток, первенец из мертвых, дабы иметь Ему во всем первенство; ибо благоугодно было Отцу, чтобы в Нем обитала всякая полнота».**

Еф.1:17-23 **«Чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа, Отец славы, дал вам Духа премудрости и откровения к познанию Его, и просветил очи сердца вашего, дабы вы познали, в чем состоит надежда призвания Его, и какое богатство славного наследия Его для святых, и как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его, которою Он воздействовал во Христе, воскресив Его из мертвых и посадив одесную Себя на небесах, превыше всякого Начальства, и Власти, и Силы, и Господства, и всякого имени, именуемого не только в сем веке, но и в будущем, и все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви, которая есть Тело Его, полнота Наполняющего все во всем».**

2Пет.1:19 **«И притом мы имеем вернейшее пророческое слово; и вы хорошо делаете, что обращаетесь к нему, как к светильнику, сияющему в темном месте, доколе не начнет рассветать день и не взойдет утренняя звезда в сердцах ваших».**

Отк.22:14 **«Блаженны те, которые соблюдают заповеди Его, чтобы иметь им право на древо жизни и войти в город воротами».**

Все намерения Бога относительно спасения человека, его взаимоотношений с Богом, относительно веры и жизни в настоящее время, относительно будущей жизни в вечности ясно содержатся в Библии, к которой ничего и ни в какое время нельзя добавить ни через какие новые «откровения». Пророки, которые упомянуты в Новом Завете (Деян.21:10-13; Деян.21:9; Деян.15:32; Деян.13:11; Рим.12:6; 1Кор.12:28; Еф.2:20; Еф.3:5; Еф.4:11), отражают переходный период в жизни и становлении Церкви. Они получали откровения от Бога о вере и жизни только до тех пор, пока не было завершено Писание. Об этом свидетельствует случай с Агавом (Деян.21:10-13), который нисколько не противоречит тому, что пророки получали откровения до тех пор, пока не была завершена Библия. Питер Мастерс отмечает: «*Интересно, что пророчество Агава касалось случая, который вскорости был включен в Божье Слово. Он предсказал заключение Павла в тюрьму, что позже записано Лукой в Книге Деяний и в нескольких посланиях. Может показаться, что он говорил лишь о событиях, имевших значение только для того времени, однако необходимо обратить внимание, что он в совершенстве исполнил миссию новозаветного пророка, передавая Божье Слово, прежде чем была завершена Библия*» **[205].**

Многие пророки в то время были и учителями, и евангелистами, и миссионерами (например, Иуда и Сила — Деян.15:32; Савл и Варнава — Деян.15:35, Деян.13:1-2). Их роль была в том, чтобы возвещать наиболее важные истины о Христе для назидания и воспитания:

1Кор.14:3 **«А кто пророчествует, тот говорит людям в назидание, увещевание и утешение».**

Однако в Новом Завете нигде нет указания или повеления о том, как узнавать или назначать пророков, потому что, как и в Апостолах, в них не было нужды с завершением Библии, которой достаточно для всех наших потребностей и которая содержит всю полноту Божьего откровения.

Утверждения, что Бог и сегодня вкладывает вдохновенные слова в уста пророков, противоречат абсолютной достаточности Писания и приводят к заблуждениям. Важнейшими евангельскими принципами при изучении и толковании Писания являются следующие:

1. Непогрешимость и безошибочность Писания.

2. Достаточность Библии и завершенность Божественного откровения в ней.

3. Отсутствие в Библии противоречий, т.к. Слово Божье не может противоречить самому себе.

4. Наличие в Библии законов толкования Писания, которые будучи надлежащим образом поняты и применены, обеспечат правильное понимание смысла данного текста **[209].**

Слово Божье содержит всю полноту Божьего откровения для человека и для его спасения. Никакие дополнительные откровения не принимаются и не рассматриваются (2Тим.3:16; Втор.4:2; Отк.22:18,19;

Гал.1:8; Втор.12:32; Мф.5:17-19; Ин.10:35; Мф.7:13; Мф.15:6-8; Кол.2:8,9; Евр.1:1,2).

Следует отметить еще один важный момент: заблуждение харизматов и пятидесятников в вопросах ***говорения иными языками***. Это заблуждение описано во многих исследованиях **[58; 63; 201–208; 210–213]** и оно заключается в следующем:

4. Иные языки, практикуемые в харизматических церквах, отличаются от иных языков в Церкви раннего периода и являются ложными.

В День Пятидесятницы знамение говорения на иных языках было первым чудом, проявленным в жизни новообразованной христианской Церкви. Это явление имело важную цель — ознаменовать конец ветхозаветной эпохи и возвестить о начале евангельской эры, о периоде благодати. Господь дал иудеям ясный сверхъестественный знак, подтверждающий истинность рожденной Церкви и подтверждающий отмену Моисеева закона и установление Евангелия. Основная цель дара языков — дать иудеям знак, что Божье присутствие перешло от еврейской теократии к интернациональной Церкви Господа Иисуса Христа.

Дар языков был дан временно с целью привести все народы в Церковь после разрушения преграды, стоявшей между иудеями и язычниками. Эти и другие пророческие дары, будучи знамениями, выполнили свое основное назначение и давно сошли со сцены времени.

Даже краткий экскурс в историю зарождения феномена современной глоссолалии, практикуемой в харизматически настроенных церквах, заставляет насторожиться вдумчивого исследователя Писания и задать вопрос: «А соответствует ли это движение библейским истинам?» Современное движение говорения на языках началось с конца 19 века. В 1892 году говорение на языках получили находившиеся на собрании в г. Либерти. Подобные события продолжились в 1900 году, когда американский методистский служитель Ч. Перхам основал библейскую школу в штате Канзас (г. Топека) с целью найти характерную черту крещения Духом Святым, чтобы оживить церковь. Одна из учениц этой школы Агнесс Озмаи в ночь с 31 декабря 1900 года на 1 января 1901 года после возложения рук своего учителя начала говорить языками. Другие также начали говорить на языках. Таких учеников было 12. На этом примере Перхам обосновал утверждение, что говорение на языках является признаком крещения Духом **[214]**. Позже, когда Перхам переехал в Лос-Анджелес, с ним познакомился американский студент африканского происхождения У.Д. Сеймур. Принято считать, что явление современной глоссолалии началось в 1906 году, когда в Лос-Анджелесе (Калифорния) в здании бывшей пустующей африканской методистской епископальной церкви по Азуса-стрит, 312 «ниспал огонь с неба» и собрание начало говорить языками. Эта черная группа стала быстро расти, пришлось переходить в другое помещение. Впоследствии это явление распространилось на всю территорию США и перекинулось на другие континенты.

Норвежский проповедник Т. Баррат в 1906 году находился в США и принял «мощное крещение духом». Вот что пишет об этом сам Баррат: «*Я был исполнен светом и такой силой, что громко начал взывать на незнакомом языке. В соответствии с различными звуками и формами языка следует заключить, что я говорил на семи или восьми языках… Сила приходила так мгновенно и мощно, что я временами лежал на полу и непрерывно продолжал говорить языками. Я продолжал говорить языками, пением и молитвой почти не прерываясь до четырех часов утра. Казалось, что металлическая рука легла на мои челюсти. Мои челюсти и мой язык приводила в движение эта невидимая сила*» **[202]**.

Незадолго перед новым 1907 годом Баррат возвратился в Норвегию и там стал свидетелем явлений, подобных Лос-Анджелесским. В диком экстазе «крещенные Духом» бросались на пол, так что порой он буквально был завален лежащими людьми.

Весть о событиях в Норвегии донеслась в Германию к Э. Майеру, руководителю Пляжной миссии. Майер знакомится с Барратом и с двумя сестрами во Христе — Д. Грегерзен и А. Телле, которые умели говорить и петь на языках.

В июле 1907 года в Касселе при активном участии Э. Майера были собраны представители разных общин, где в течение почти месяца продолжались собрания с участием имеющих дар языков. В. Бюне пишет: «*Чем дальше продолжались эти встречи, тем драматичнее и тревожнее развивались события… Между тем события в Доме Синего Креста приняли такой размах, что потребовалось вмешательство полиции, чтобы хотя кое-как сохранить порядок на улице перед залом собраний… Чем возбужденнее проходили собрания, тем громче ревела толпа на улице… Нельзя даже представить себе сколько поношений и хулы было произнесено тогда. В конце концов, полиция попросила устроителей прекратить собрания*» **[58]**.

Описание этих событий очевидцами свидетельствует о том, что в этих событиях действовал не Божий Дух:

«*Случались и совсем неловкие ситуации. Например, одна женщина, падая, так разорвала блузку, что нижнее белье стало видно больше, чем саму блузку. Другая же упала столь неприличным образом, что пришлось позвать еще одну женщину и поправлять упавшей платье. Одна молодая девушка по побуждению духа стала раздеваться у себя в комнате в присутствии посторонних людей. Другая бросилась обнимать совершенно незнакомого мужчину… Один из главных ораторов «на языках», схватив в руку Библию, стал в экстазе колотить ею сидевшую впереди женщину, и та в испуге убежала… Какой-то пастор, упав на пол, стиснул зубы и пытался втягивать сквозь них воздух, издавая при этом как бы змеиное шипение. Впрочем, он и на самом деле извивался между стульями и людьми подобно змее*» **[215]**.

В 1908 году в Гамбурге состоялась первая конференция по «говорению на языках», в которой участвовали наряду с 50 представителями Германии братья из Англии, Голландии, Швейцарии, Швеции, а также уча-

ствовал Т. Баррат из Норвегии. Было одобрено новое движение, и началась компания по вербовке новых членов в ряды говорящих языками. Заслуживает внимания то определение, которое было дано на этой конференции «говорению на языках»:

«*Говорение на языках, как подтверждают психиатры, может возникнуть при психических болезнях и, вероятно, также под воздействием бесов. Но все это доказывает лишь только то, что в мозгу существует некий руководящий центр, который управляет деятельностью подобного рода. Так почему бы и Божией силе не использовать его? Дар языков в определенной степени заложен в подсознании человека. Это и происходит при говорении на языках: Бог выводит наружу дремлющие в подсознании фразы*» **[215]**.

В среде христиан, настроенных критически, сначала было замешательство, а затем появились библейские оценки этому движению. Несколько инициативных братьев 15 сентября 1909 года в Берлине собрали международную встречу-обсуждение, на которой присутствовало около 60 человек. Была принята *Берлинская декларация*, в которой была дана оценка движению и выражался призыв сторониться этого движения как чуждого Евангелию. Эта декларация и сейчас играет важную роль в спорах со сторонниками харизматического движения и расценивается консервативными христианами как «охранный щит» чистоты учения, а противной стороной она рассматривается как «навлекший проклятие декрет». Позже сторонники харизматического движения в 1979 году в Берлине составили и распространили на Первом харизматическом конгрессе контрдекларацию, которую подписали 1200 участников и представители 12 народов. Харизматы считают, что этой Пасхальной Декларацией в 1979 году окончилось якобы начавшееся Берлинской декларацией 1909 года «вавилонское пленение», длившееся 70 лет. Незадолго до принятия этой контрдекларации один из лидеров нового движения в Европе В. Шпитцер писал о том, что он получил откровения на иных языках о предстоящей первой конференции по говорению на языках и о Пасхальной контрдекларации: «*И вот, когда я пребывал в тиши уединения, Господь сказал мне: «Итогом конгресса должно стать то, чтобы эти мужи Божии от всех народов — католики, лютеране, методисты, баптисты, пятидесятники, меннониты, пресвитериане — собравшиеся вместе, приняли новую декларацию, записав в ней: "Святой Дух, мы склоняемся в смирении пред Тобой и просим простить нас за то, что мы недостаточно понимали и любили братьев, ибо у нас было неправильное понимание"*»» **[58]**.

Берлинская декларация 1909 года по осуждению ложного движения и понимания Святого Духа была смелым и библейским ответом в защиту Писания и в защиту христианских церквей от обольщения. Это видно из некоторых ее фрагментов:

«*1. После тщательного совместного исследования пред Господом обширных и достоверных материалов мы пришли к следующим выводам:*

а) Движение находится в неразрывной связи с движениями в Лос-Анджелесе, Христиании, Гамбурге, Касселе, Гросальмерде.

б) Так называемое пятидесятническое движение исходит не свыше, а «снизу»; оно имеет много общих со спиритизмом проявлений. В нем задействованы бесы, которые хитро управляются сатаной. Они смешивают ложь и истину для того, чтобы соблазнить детей Божьих. Так называемые «одаренные духом» впоследствии во многих случаях оказывались одержимыми.

в) Личная верность и преданность отдельных братьев и сестер не может ввести в заблуждение и поколебать нашей уверенности в том, что это движение исходит «снизу», как не могут этого сделать исцеления, языки, пророчества и т.п., которые сопровождают это движение. Часто такие знамения уже были связаны с похожими движениями. Например, с ирвингианизмом, даже с «христианской наукой» и спиритизмом.

г) Дух этого движения производит мощные духовные и физические воздействия, но все же это — ложный дух. Он разоблачил себя. В собраниях и на этот раз имеют место ужасные явления: падения, гримасы, дрожание, крики, отвратительный громкий смех и т.п. Мы не беремся судить, какой процент этих проявлений бесовского, а какой истерического или психического происхождения, — Бог таких явлений не производит...

д) В пророчествах... заключается большая опасность. В них проявились не только явные противоречия, но то тут, то там они ставят братьев и всю работу в рабскую зависимость от таких «вестей». Способ передачи таких пророчеств роднит их с сообщениями спиритических медиумов. В большинстве случаев передатчиками являются женщины. По местам это приводило к тому, что... жены или даже молодые девушки занимали центральные руководящие позиции в общинах.

2. Признать подобное движение даром Божьим не представляется возможным... Неопытные братья и сестры такими «благословениями»... позволяют вводить себя в заблуждение. Однако эти благословения не изменяют ложного характера всего движения (2Кор.11:3; 4:14).

3. Церковь Божия в Германии имеет все основания для того, чтобы склониться в покаянной молитве за то, что это движение смогло найти место в ее среде... Недостаток библейского познания и основания, серьезного отношения к святости, бдительности, поверхностное понимание греха и благодати, обращения и возрождения, произвольное толкование Библии, жажда новых волнующих явлений, склонность к преувеличению, прежде всего — высокомерие — все это приготовило путь к новому движению...

6. Мы считаем, что была только одна Пятидесятница, описанная в Деяниях Апостолов. Мы верим в Духа Святого, Который пребудет в Церкви Иисуса навечно (Ин.14:6)... Мы не ожидаем новой Пятидесятницы. Мы ожидаем грядущего Господа.

Сим мы просим всех наших братьев и сестер ради Господа и Его дела, которое сатана желает испортить: сторонитесь этого движения! А те из вас, кто уже впал под власть этого духа, пусть отрекутся и попро-

сят Бога о прощении и освобождении. Он уже многих освободил и желает воистину вооружить вас Духом» **[58]**.

Итак, на пороге 20-го столетия возникло новое движение в церквах. На этом первом этапе (так называемая «первая волна Святого Духа») в пятидесятническое движение и в практику «крещения Духом» и говорению на языках сначала включились некоторые общины евангельских христиан, но потом многие пастыри и учителя подвергли критике это движение, что позволило части общин отвергнуть это движение. Верующим, принявшим эту волну, пришлось практиковать свои новые познания и опыт лишь в своей среде, которая была не так уж обширна.

На втором этапе движения (так называемая «вторая волна Святого Духа»), который начался с 1960 года, целью харизматического движения было не основание новых харизматических общин, а распространение харизматического опыта во всех уже существующих традиционных и свободных церквах. Деятелем, подготовившим путь харизматическому движению, стал пятидесятнический проповедник Давид де Плесси (1905–1986), который активно работал по донесению своего учения в ряды Всемирного Совета Церквей, в ряды католиков, пресвитериан и епископальных церквей. В 1964 году Плесси принял приглашение Ватикана приехать в Рим и участвовать во Втором Ватиканском соборе, где присутствовало 2 200 епископов, 800 богословов, 3 000 католических лидеров. В 1977 году состоялась конференция по харизматическому обновлению в Канзас-Сити, в которой принимало участие 45 000 человек. Большую часть собравшихся (46%) составляли католики, в другую часть входили баптисты, представители епископальной церкви, лютеране, меннониты и пресвитериане. В своей речи Д. Плесси сказал: «*Харизматическое движение только в том случае останется харизматическим, если будет состоять в экумении. Как только оно потеряет экуменический характер, тотчас же исчезнет его харизматическая сила*» **[216]**. В 1982 году в Страсбурге состоялся харизматический конгресс под девизом «Пятидесятница над Европой», в котором приняло участие 20 000 участников, из которых 65% были католики.

Возникновение харизматического движения и начало второй волны Святого Духа относят к событию 1960 года в большой епископальной церкви в Ван Нуисе (Калифорния), когда англиканский пастор Денис Беннет сообщил своему собранию, что он говорил языками. Событие это было подхвачено прессой и опубликовано по всей Америке. С этого момента движение распространилось на большие деноминации и на свободные организации протестантских христиан: с 1967 года — на католическую, а с 1971 года — на греко-православную Церковь.

В январе 1967 года католики и евангельские харизматики молились вместе о крещении Духом Святым и заговорили на языках. Один из получивших языки так свидетельствует об этом: «*Я вошел в церковь. Прежде всего, меня охватил страх, но я все же вошел. Следующим событием было то, что я лежал на спине с распростертыми руками в виде креста. Я молился и имел какое-то странное чувство. Я не думал о сло-*

вах, когда я их произносил. Было так, как будто я слышал кого-то другого... Моя радость была так велика, что я, лежа на полу, непрерывно смеялся» **[202].**

На этом этапе в 1960 году лютеранский пастор Лари Кристенсон переживает момент возникновения харизматии и способствует распространению харизматического движения в Германии. В 1975 году известный евангельский богослов и писатель Джон Стотт призвал к плодотворному диалогу с харизматическим движением.

На международных конгрессах папа Иоанн Павел II поддерживал движение харизматического обновления. В своей проповеди 15 мая 1987 года он сказал: «*В этом году движению харизматического обновления в католической Церкви исполнилось 20 лет... Харизматическое обновление являет собой откровение этой жизненной силы в наши дни, ясное объяснение того, что «Дух говорит церквам» (Отк.2:7)*» **[217].**

В 1991 году в периодической печати сообщалось, что за 25 лет своего существования харизматическое движение обновления внутри католической Церкви охватило от 6 до 10 млн. католиков по всему миру. С момента зарождения это движение благословляли различные папы. **[218].** Говорение на языках стало составной частью католического харизматического движения обновления.

Мы видим, что на втором этапе харизматическое движение умножалось не за счет борьбы за истину, а за счет борьбы за свое влияние на все слои христианства. По этой причине оно стало столь многочисленным, но и в то же время весьма противоречивым в силу использования разных течений.

На третьем этапе движения (так называемая «третья волна Святого Духа»), известного как «пауэр-ивэнжелизм» и начавшегося в 80-х годах, основной целью харизматов было увлечь в свое движение фундаменталистов и консервативных евангельских христиан под предлогом движения за рост общин. В силу отсутствия у некоторых служителей евангельских церквей твердых библейских позиций это частично им удалось. Средства «мощной евангелизации», которые приводят в изумление многотысячные толпы, состоят из элементов и приемов, которые издавна практиковались в оккультизме, в языческих религиях и культах, в психологии, но никак не в Писании.

Третья волна связана с именами таких деятелей и лидеров, как Джон Уимбер, Петер Вагнер, Поль Йонги Чо, Р. Боннке, Роберт Шулер, Кеннет и Глория Коупленд, Кеннет Хайген и др. Эти учителя и лидеры сами существенно отклонились от Писания и увлекли в лабиринты заблуждений многие неутвержденные души и многие ненаученные церкви.

Третья волна берет свое начало, как и две предыдущие, в Калифорнии (США) и связана с деятельностью Джона Уимбера. В праздник Дня Матери 1981 года в одной из церквей, состоящей из 700 членов, по молитве одного молодого человека сотни людей вокруг задрожали, попадали и заговорили на языках. Из них исходила энергия, которую многие воспринимали как жар или электричество. Джон Уимбер искал объяснение этому в Библии, но не нашел. Вместо того, чтобы отринуть эти явления

как ложные и не имеющие подтверждения в Писании, он успокоился, когда приятель пастора позвонил ему и сказал: «Не знаю, что это значит, но Бог повелел сказать тебе: “Это — от Меня, Джон”». Получив «языки», Уимбер начал активно обучать этому заблуждению пастырей, служителей и христиан из разных стран. Согласно его данным, он и его помощники обучили около 400–500 тысяч людей. На этом этапе в движении участвуют не только лидеры церквей, но и все христиане, ищущие знамений и подтверждения веры по плоти.

На этапе третьей волны к языкам добавляются чудеса и знамения, которые, по мнению лидеров этого движения, являются визитной карточкой Царства Божия. Уимбер так определяет понятие «пауэр-ивэнжелизм»: «*Это такое возвещение Евангелия, которое и находится в пределах, доступных человеческому пониманию, и в то же время превышает их. Оно являет человеку доказательство Божьей мощи посредством знамений и чудес и делает величие Божие доступным его познанию*» **[219]**. Уимбер также утверждает, что рост общины за счет одного только благовествования происходит довольно редко.

На этом этапе большая роль придается исцелениям болезней. Хотя болезни и не считаются следствием греха во всех случаях, но в большинстве случаев болезни объясняются грехом, а отсутствие исцеления объясняется маловерием. Поэтому не Слову Божьему, а исцелениям, и особенно массовым, отводится большая роль в евангелизации.

«*Христиане первого столетия смотрели на болезнь как на дело сатаны, орудие его бесов и средство, которым зло правит миром… В Новом Завете болезнь рассматривается как последствие и результат греха и поэтому она является исконным злом и знамением господства сатаны*», — пишет Уимбер **[220; 221]**.

«*Болезни, недуги — нет в этом воли Божьей для Своего народа… Во времена Ветхого Завета не было воли Божьей на болезни детей Израилевых — они были Божьими слугами. Сегодня мы — дети Божьи. Если ни разу не было Его воли на то, чтобы слуги Его страдали от болезней, то не может быть Его воли на то, чтобы болели Его дети. Болезни, недуги не могут быть доказательством любви. А Бог есть любовь*», — утверждает Кеннет Хайген **[222]**.

«*Говорение языками именно в молитвенном борении является огромной помощью. Молитвой на языках больные получают исцеление, христиане чувствуют крещение Духом или прилив новых сил, и даже в самых жесточайших случаях одержимости люди получают освобождение*», — говорит Р. Улонска **[223]**.

Все эти заявления являются явным нарушением Слова Божьего. Мы наблюдаем в учении сторонников «пауэр-ивэнжелизма» явные отклонения от Слова Божьего в вопросе исцеления. Интересным является тот факт, что ни в Деяниях Апостолов, ни в Посланиях мы не находим ни одного примера чудесного исцеления христианина (члена церкви), но все случаи чудесного исцеления происходили с неверующими. Новозаветные благословения в Библии — это благословения духовные, сокровища на небесах (Мф.6:19-21), то, что приготовлено на небесах для

будущих благ (Еф.1:3), а не для царствования сегодня на земле (1Кор.15:19), потому что на земле мы имеем еще тленное тело, и «**мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего**» (Рим.8:23). На страницах Библии мы находим множество верных, благословенных мужей Божьих, имевших сильную веру, но имеющих немощи и болезни, которые не были связаны с их личным грехом или маловерием. Так, Епафродит «**был болен при смерти**» (Флп.2:25-27); Трофим был болен, и Павел не мог исцелить его и «**оставил больного в Милите**» (2Тим.4:20); в частых недугах был Тимофей, которого Апостол Павел не исцеляет, а советует ему употреблять «**немного вина ради желудка твоего и частых твоих недугов**» (1Тим.5:23); сам Апостол Павел говорит, что он «**изнемогал**» (2Кор.11:29,30), «**в немощи плоти благовествовал**» (Гал.4:13,14) и был удручен ангелом сатаны, ему дано было «**жало в плоть**» (2Кор.12:7-10).

Болезни далеко не всегда являются следствием личного греха (Ин.9:3), но они могут быть предостерегающим воздействием (2Кор.12:7), мудрым методом воспитания и Божьей школой смирения (Иов.23:10; Иов.33:14,19; Иер.18:7-10; Иер.29:11-13). Болезни могут посылаться также и как наказание за грех, однако целью Бога при этом является исправление человека (1Кор.11:30-32; Иак.5:15,16).

В третьей волне движения харизматы и их сторонники прибегают к самым разным феноменам: «покой в Духе»; «святой хохот»; «освобождающее служение»; передача даров через возложение рук; позитивное мышление; визуализация (сны, видения) и четвертое измерение; созидательная сила изреченного слова; «огненные конференции». Они учат о благосостоянии и успехе в жизни верующих («евангелие благосостояния»). Знамениями необычной интенсивности и продолжительности стали странные явления под названием «благословение из Торонто», или «Торонтовское пробуждение», проявляющиеся в выкриках, истерическом смехе, прыганьях и танцах, длительных конвульсивных судорогах и дрожи. При этом у обладателей подобных явлений терялся самоконтроль:

«*Один англиканский епископ, как повествует "The Sunday Telegraph", катался по полу и рычал, как лев. Повествуют даже об урчании и кукарекании. Один мужчина запел петухом, и тут же последовало истолкование: «Господь говорит: "Наступает новый день" (The Observer, 4/9/94*)»» **[210]**.

Посмотрим трезво на свидетельства о таком странном «благословении»:

«*Многие лежали на полу, много смеха и плача… По меньшей мере один человек был настолько побежден Духом, что его пришлось отнести домой*» **[224]**.

А вот как описывают феномен «покой в Духе» сами харизматические лидеры:

«*Об этом феномене, когда люди падают на пол и иногда лежат на спине или животе по нескольку часов, известно нам… Такое случается часто в наши дни. Большинство людей переживают при этом*

чувство покоя и совершенной невозмутимости по отношению к своим жизненным обстоятельствам… Бывает, что такое состояние длится от 12 до 48 часов. Говорят, что после таких случаев люди потом рассказывают, что в них произошла глубокая духовная перемена. Случаются ситуации драматические, когда в такой способ повергается наземь пастор или духовный руководитель. Был случай, например, когда один пастор на протяжении почти часа ритмически бился головой о пол. Изменения, которые наступают после таких переживаний, могут быть огромными. Кажется, что именно пасторы получают посредством таких переживаний новые полномочия и становятся более деятельными в служении» **[221].**

Комментарии здесь излишни, и любому здравому человеку ясно, какие силы производят такое действие, после которого люди падают на спину. Падение на спину (навзничь) известно из Библии, но известно как суд Божий (1Цар.4:18). Исаия повествует о таком суде над лжепророками, лжеучителями и над людьми, непослушными Богу и Его Слову:

Ис.28:11,13 **«За то лепечущими устами и на чужом языке будут говорить к этому народу… И стало у них словом Господа: заповедь на заповедь, заповедь на заповедь, правило на правило, правило на правило, тут немного, там немного, — так что они пойдут, и упадут навзничь, и разобьются, и попадут в сеть, и будут уловлены».**

Человек, падающий на лицо, показывает смирение и благоговение перед Богом (Исх.34:8; Нав.7:10; Мф.17:6; Мк.10:17; Лк.5:12; Лк.17:16; Ин.11:32; 1Кор.14:25; Отк.1:17; Отк.7:11; Отк.11:16), прикрывает наготу свою. Жертвенник Господень не сооружался на возвышенности со ступеньками, чтобы не открывалась нагота (Исх.20:26). Падение человека на спину духовно означает открыть свою наготу. Это знамение суда в том, что прямо или косвенно открывается нагота человека, и это наказание подходит людям, отклонившимся от истинного пути. Единственное падение на спину, описанное в Новом Завете в Ин.18:6, также относится к суду, потому что это происходило с врагами Христа, желающими арестовать и казнить Его, а не с Его друзьями и последователями.

Практически все описанные или подобные им странные переживания связаны с говорением на языках. По некоторым данным, по всему миру число людей, которые в той или иной степени охвачены ложной глоссолалией или стремятся к ней, в середине 90-х годов достигало 370 млн. человек **[218].**

Часто наряду с языками проявляются и видения, и «святой хохот». Вот, что рассказывает пастор одной из баптистских общин Новой Зеландии М. Робертсон о «святом смехе», который он пережил на харизматической конференции на тему: «Чудеса, знамения и рост общины»:

«*В первых рядах начали смеяться. Потом засмеялся кто-то в другом месте. Примерно за 10 минут эта радость во Святом Духе распространилась на весь зал и затем постепенно начала угасать. Утихли все смеявшиеся, кроме меня. Я просто никак не мог остановиться. В конце концов, я не смог устоять на ногах! Я упал сначала вперед, потом назад и, наконец, растянулся на полу и катался со сторо-*

ны в сторону, держась за бока от смеха. Тем временем меня окружили зрители: я стал настоящим развлекательным зрелищем!.. Я хохотал на протяжении где-то минут сорока пяти. Когда же я, наконец, перестал хохотать, ко мне подошел мой коллега, и произнес, положив мне на голову руку: «Господь! Дай ему еще больше этого». И мне пришлось хохотать еще 45 минут. После этого я умолял его не произносить больше этого пожелания, так как от этого смеха у меня разболелись ребра» **[225]**.

Уже само такое свидетельство говорит о том, что эти явления имеют явно не Божий источник. В Библии нигде нет описаний, чтобы в Храме и в синагогах во времена Ветхого Завета или же в церквах во времена Нового Завета так смеялись и так «радовались» Божьи люди.

В статье «Хохот останавливает проповедь — но Бог в действии», помещенной в журнале "Reveal Nov", описывается то, как хохот прервал проповедь одного проповедника, рассказывающего историю Соломона: «*В своей проповеди он не мог продвинуться дальше, кроме вводных слов: «История Соломона является самой трагичной во всей Библии». Многие из слушающих в собрании впали в радостный взрыв хохота... Не было никакой возможности остановить этот неожиданный смех. Те, которые были «освящены духом», были приглашены выйти вперед к трибуне. Едва только они вышли вперед, как они сразу же упали на пол в конвульсивном смехе*» **[210]**.

Когда читаешь такие свидетельства, то хочется обратиться к предупреждениям из Послания Иакова: «**Сокрушайтесь, плачьте и рыдайте: смех ваш да обратится в плач, и радость — в печаль**» (Иак.4:9), а также к словам из Пр.14:13: «**И при смехе иногда болит сердце, и концом радости бывает печаль**».

Харизматы часто проводят «освобождающие служения», где они «изгоняют» бесов; проводят массовые евангелизации, очаровываясь цифрами; проводят «огненные конференции» и в своей гордости заявляют о спасении через них целых народов. Так, Р. Боннке признается: «*Публику не интересуют зрелища, в которых задействована горстка людей. Большие массы народа впечатляют. Если люди не идут к нам толпами, то нам следует серьезно проверить себя*» **[226]**.

Пастор самой многочисленной церкви в мире Поль Йонги Чо в Сеуле (Южная Корея), которая насчитывала в 1989 году более 700 тыс. членов, свидетельствует, что говорение на языках — это речь Святого Духа, поэтому, когда он говорит на языках, то в своем сознании он переживает Его присутствие. Он молится на языках и во сне, и когда просыпается. В своих проповедях и книгах Чо больше всего уделяет внимания следующим моментам:

а) позитивное мышление, мотивация успеха (не говорить о грехе, о кресте, но говорить только о хорошем, о приятном);

б) созидательная сила изреченного слова (все то, о чем говорится, то и исполняется);

в) визуализация (сны, видения) и «четвертое измерение» (например, надо представить, как ты покидаешь свое тело, все глубже исчезая во Все-

ленной, и ты предстанешь в присутствии Творца). Такая техника хорошо знакома языческому миру и, представляя доступ в мир духов, может приводить к прямому общению с бесами.

Такую же позицию занимает и Роберт Шулер (США), который, по сути, на первое место ставит человека, а не Бога, и считает, что Иисус нес Свой крест, чтобы освятить чувство собственного достоинства. Он пишет: «*Традиционное толкование слов Христа о том, чтобы мы брали свой крест на себя, необходимо срочно реформировать… Итак, возвещение мышления возможностями — это позитивное возвещение креста… Я уверен, что ничто из того, что делалось во имя Христа и под знамением христианства, не воздействовало так сокрушительно на человеческую личность, а потому и служило большим препятствием в евангелизации, как эта неуклюжая, бестактная и нехристианская стратегия, когда людям прежде всего пытаются объяснить, насколько они грешны и потеряны*» **[58]**. Такое странное заявление Шулера отвергает суть возвещения Благой Вести, потому что если человек не грешен, то ему не в чем и раскаиваться, и если он не погибший в грехах, то ему не от чего и спасаться. Не случайно, когда Христос вышел на служение, Его первым призывом был призыв к покаянию и вере: «**После же того, как предан был Иоанн, пришел Иисус в Галилею, проповедуя Евангелие Царства Божия и говоря: покайтесь и веруйте в Евангелие**» (Мк.1:14,15). И исполненный Духа Святого Апостол Петр призывал в День Пятидесятницы: «**Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов**» (Деян.2:38). И Апостол Павел призывает неверующих: «**Итак, оставляя времена неведения, Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться; ибо Он назначил день, в который будет праведно судить вселенную, посредством предопределенного Им Мужа**» (Деян.17:30,31). По критериям Шулера, и Христос, и Апостолы применяли «неуклюжую и бестактную нехристианскую стратегию».

Проповедь легковесного христианства без креста противоречит Писанию (Мф.10:38; Мф.16:24-27; Мк.8:34; Лк.9:23; Лк.14:27; Гал.6:12), потому что наш Господь говорит: «**И кто не несет креста своего и идет за Мною, не может быть Моим учеником**» (Лк.14:27).

Харизматы учат, что членам общины необходимо употреблять силы своего четвертого измерения, чтобы уметь зрительно представить успех. Исходя из того, что материю можно превратить в энергию, они ложно считают, что они могут и энергию превратить в материю. И если мысли и дух — это энергия, то при помощи определенной техники сознания должна быть возможность и материализации энергии. Пастор Чо утверждает, что познание четвертого измерения, связанное с силой представления, ему было дано через особое Божье откровение. Он учит, что если кому-то было дано видение, то его необходимо «высидеть», развить в подсознании, чтобы оно исполнилось, развивать из мысленного зародыша реальность чуда.

Насаждается также представление о том, что силой произнесенного слова можно творить чудеса, что силой произнесенного слова мож-

но явить присутствие Христово и силу Иисуса. В конечном итоге все направлено на то, чтобы процветать уже сегодня здесь, на земле, и уже сегодня, до наступления Царства Божьего жить, как в Царствии Божьем. Чо утверждает, что бедность — это проклятие сатаны; что Бог желает, чтобы весь народ Его имел успех и здоровье в той же мере, в какой преуспевают души их (при этом он неверно толкует 3Ин.1,2); что если верующие духовно, телесно и материально живут в изобилии, то в этом — воля Божья.

«Огненная конференция», которая проводилась в Африке в г. Хараре (Зимбабве) в 1986 году и которую назвали «второй Пятидесятницей», показала, насколько далеко заходят амбиции и воображение харизматов. Вот что сообщил Коупленд: «*Мы приближаемся к одному из самых великих периодов спасения Божия. Нам видится спасение целого континента. Я пережил на этой огненной конференции такое, чему мне еще никогда не приходилось быть свидетелем*» **[227]**.

Но нельзя такие странные явления, как шоу на собраниях, смех, рычание, катание по полу, бессмысленное говорение на языках считать признаками истинного пробуждения, скорее наоборот, это свидетельствует о заблуждении и обольщении (2Фес.2:9-11; Мф.24:4,5; 2Пет.3:17). Библия всюду подчеркивает, что Дух Святой вызывает самоконтроль, и духи пророческие послушны пророкам, потому что Бог не есть Бог неустройства (1Кор.14:32,33).

В среде харизматов акцент делается не на достижении святости в жизни, а на языках, исцелении, изгнании бесов, на утверждении власти словом повеления, запрета и т.д. Вот что пишет Глория Коупленд: «*Через Слово ты уверенно будешь знать, что твое исцеление — это неизменная воля Божия… Когда ты получаешь Слово об исцелении, сатана попытается навязать тебе болезнь, чтобы соблазнить тебя и забрать у тебя Слово, посаженное в твоем сердце. Он попытается навязать тебе болезнь, но не сможет сделать это, если противостанешь ему… Вся та власть и господство, которые Церковь не устанавливает активно, находятся под влиянием сатаны, не потому, что это воля Божья, но потому что человек изначально предоставил сатане господство над собой… В невежестве Слова Божия Церковь позволила сатане украсть свою власть и, в большей части, контролировать землю… Иисус представил Церкви право пользования Его имя со всей полнотой власти этого имени. Предоставив право, Он дал официальное одобрение или законную власть; право действовать; наделил силой… В Его имени верующие не ограничены естественными законами… Будут изгонять бесов… Будут говорить новыми языками: были удалены естественные ограничения речи… Будут брать змей, и если что смертоносное выпьют, не повредит им… Возложат руки на больных, и они будут здоровы*» **[228]**.

Странные явления, подобные харизматическим, не являются доказательством присутствия в этом случае именно Божьей силы. Такие явления возникали и под действием бесовской силы. Так, например, кроме чудес, которые Моисей творил Божьей силой, мы читаем о тех

же чудесах, которые совершали мудрецы фараона и чародеи бесовской силой (Исх.7:10,11; Исх.7:20-22; Исх.8:6-7): «**И призвал фараон мудрецов и чародеев; и эти волхвы Египетские сделали то же своими чарами**» (Исх.7:11). Сверхъестественные явления часто имеют место и в оккультных областях. Журнал евангельских новостей Германии «Idea» давал верную оценку по поводу выступления харизмата-чудотворца Бэнни Хинна: «*Эти феномены, а точнее сверхъестественные исцеления и падения людей, не являются специфически христианскими. Этот феномен имеет место в других культурах, религиях, а также в оккультных областях*» **[229]**.

Такие оккультные проявления и их опасности для души человека исследованы во многих трудах **[230–236]**.

Исцеления, в которых «целитель» выступает как магический посредник, весьма опасны с духовной точки зрения, потому что не всякое исцеление — от Бога. Кроме того, многих людей вводит в заблуждение то, что далеко не всегда говорится правда и не всегда представляется истинная картина, чтобы «успех духовного пробуждения» выглядел более внушительным. При тщательном исследовании оказывается, что далеко не всегда есть исцеления, о которых так много говорят. А. Зайбель приводит следующее исследование: «*После компании исцеления доктора Прайса из Ванкувера было рекламировано 350 случаев исцеления. Собрались разные христиане, чтобы проверить истину этого утверждения. Результаты были таковы: в 39 случаях пациенты умерли от болезни, от которой якобы были исцелены; в течение шести месяцев пять пациентов стали психически больными; 301 человек, как выяснилось позже, не получил никакой пользы, о чем многие откровенно признавались; в пяти случаях свидетельствуют действительно об исцелении, но эти люди страдали от психосоматических недугов, нуждаясь в психиатрическом лечении* **[210]**.

Существует также большое сходство в методах действий между харизматическими проявлениями и движением «Нью эйдж». «Нью эйдж» объединяет все мистические учения и религии (индуизм, буддизм, современные культы) в одно целое, пропагандируя по сути современное язычество, самовозвеличение и себялюбие, отрицая объективную истину и превознося терпимость ко всему в силу якобы относительности нравственных принципов и относительности истины. Учение о греховности человека рассматривается как вредное, вызывающее негативное самоотношение. Процесс уподобления божеству представляется как процесс приобретения все лучшей кармы посредством перевоплощений, вопреки ясному указанию Библии только на одну жизнь человека перед Божьим судом (Евр.9:27). А поскольку нет различия между Творцом и творением, то нет и данного Богом абсолютного нравственного закона.

Целью движения является создание единого всемирного правительства, изменение экономической системы. Указывается также на необходимость защиты природы как «части нашего сознания». Основной принцип этого учения: «Все сущее едино». В труде «Движение “Новый век”»

У. Макдауэлл так характеризует это движение: «*Внешние проявления философии «Нового века» можно охарактеризовать как в высшей степени позитивистский романтизм, в котором многие сторонники секуляризации общества находят несбыточную надежду стать боголюдьми, повелителями Вселенной*» **[237]**.

При этом многие «учителя» неверно трактуют такие библейские тексты, как Пс.81:6 и Ин.10:34, где сказано: «**Я сказал: вы — боги, и сыны Всевышнего — все вы**»» (Пс.81:6). Этот псалом был адресован судьям Израиля, которые проявляли нечестность и лицеприятие на судах (Пс.81:2). Они назывались «богами» не потому, что были действительно Божественными, а потому, что представляли Бога, когда судили людей. В еврейском языке слово «боги» (*элохим*) буквально означает «могущественные», и оно могло применяться к таким важным особам, как судьи. Если прочитать стих из Пс.81:6 в контексте, то становится ясно, что эти несправедливые судьи были всего лишь грешными людьми, а не божествами (**«Но вы умрете, как человеки, и падете, как всякий из князей» —** Пс.81:7), и судили они несправедливо, чтобы угодить знатным особам и получить выгоду, а потому и умрут, как грешные люди. Иисус цитирует Пс.81:6, чтобы показать, что Бог использовал слово «боги», чтобы показать, что в Израиле были люди, являющиеся посланниками Божьими. Через этих людей Бог говорил с израильским народом. Они представляли Бога в Его власти и суде и были наделены определенными полномочиями, которыми пользовались неправильно. И если несправедливые судьи назывались в Ветхом Завете «богами», то насколько же было больше прав у Христа утверждать, что Он — Сын Божий (Ин.10:35-38). Этот аргумент и привел Господь в споре с иудеями, которые должны были знать Писание. Для многих ложных учителей характерно искажать Писание, а особенно для учителей «Нью эйдж». Господь предупреждал о дьяволе как об отце лжи: «**… Ибо нет в нем истины; когда говорит он ложь, говорит свое, ибо он лжец и отец лжи**» (Ин.8:44).

Единственная мировая закономерность, допускаемая учением «Нового века», есть закономерность, деспотически навязанная силой. Некоторые руководители харизматического движения открыто заявляют о своей поддержке создания «Нового мирового порядка». Лидер русских харизматов А. Ледяев в своей статье «Новый мировой порядок» прямо говорит, что поручение Христа о благовестии содержит призыв к установлению нового порядка. Ледяев пишет: «*Иисус заплатил цену, а Церкви поручил оплаченный товар перевести на территорию Царства Божьего… Божьи пророки и священники — представители небесной власти. Политические вожди — представители земной власти. Небо всегда управляло землей, а священство — царями. Этот Божий порядок, который Бог восстановит и утвердит в последнее время… Возрождение общества немыслимо без возрожденного правительства… Вторжение и экспансия — вот главная стратегия Церкви последнего времени. Вторжение и экспансия — рельсы, по которым Церковь 21-го века будет двигаться и утверждать Царство Божье по всему лицу земли.*

Реки пророческого помазания потекут в президентские кабинеты. Бог даст Церкви слово и специальное послание для начальствующих и властей. Цари должны слышать Божий голос.... Пробуждение «сверху» — вот ключевой стратегический вопрос Церкви последнего времени... Исполнение Великого Поручения есть не что иное, как фундамент христианского геополитического пространства, в котором Бог утвердит новый мировой порядок» **[77]**.

Такой «новый мировой порядок» может наступить, но это будет уже принятие «иного благовестия» (2Кор.11:4), это будет подготовка к принятию антихриста, который будет обещать и мир, и процветание, и порядок (1Фес.5:3; 2Фес.2:7-12), это будет опьянение вином духовного блудодеяния из вавилонской чаши (Отк.17:2). Движение «Нью эйдж» имеет подобную философию и ставит своей целью создать на земле царство мира, справедливости и процветания. При такой постановке вопроса на определенном этапе жизни Христос окажется ненужным и будет отброшен вместе с христианским истинами теми правителями, которые никогда не знали Его. Уже сегодня Европа показывает свое истинное лицо и отказывается от основных христианских ценностей.

Идея нового мирового порядка все более и более насаждается в умы людей в последнее время. Так, вольно или невольно, готовится почва для принятия антихриста. В своей книге «Глобализация. На пути к всемирному завоеванию» Гари Ках так описывает эту мировую тенденцию: «*Я давно понял, что политические и экономические попытки создания единого мирового управления в своей основе покоятся на сети организаций религиозного происхождения, ставших известными под названием движения «Нью эйдж»... Концепция «Нью эйдж» состоит в том, что Бог — это божественная, или жизненная сила, протекает через все живое: растения, животных и человеческих существ. В связи с этим они приходят к логическому выводу, что, следовательно, все мы являемся богами или, по крайней мере, частью Бога. Вследствие этого убеждения большинство пантеистов автоматически поддерживают концепцию единого мирового правления, так как мировое единство имеет существенное значение для беспрепятственного протекания божественной силы. Объединенное человечество, вероятно, совершит «квантовый прыжок» к более высокому уровню существования. В итоге все люди неожиданно получат мистические способности совершать то, что прежде сделать никогда не могли. Наступит Новая эра просвещения — Новый Мировой Порядок... Я обнаружил, что наиболее активными последователями «Нью эйдж» являются те, кто был глубоко вовлечен в оккультизм и считают восточных религиозных лидеров ведущими авторитетами по этому вопросу. Таким образом, индийские йоги и другие пропагандисты оккультизма смогли привлечь к себе многих последователей на Западе. Однако самыми уважаемыми духовными руководителями последователи «Нью эйдж» считают тибетских монахов, живущих по заповедям духовного учителя Далай Ламы. Многие известные личности Теософского общества, такие как Алис Бейли и Елена Блаватс-*

кая, чьи труды оказывают сильнейшее влияние на современное движение «Нью эйдж», некоторое время обучались под руководством этого оккультного мастера с Тибета… Многие люди, привлеченные внешними проявлениями движения «Нью эйдж», не понимают, что улавливаются оккультными идеями. В итоге эти обольщенные, как правило, обнаруживают, что исповедуют оккультизм, однако к тому времени они уже становятся настолько зависимыми от своей новой веры и практики, что чаще всего не желают все изменить и возвратиться назад. Оккультизм затягивает и ведет к зависимости в той же или, может быть, даже большей степени, чем наркотики, способные помрачить сознание… Наивно думать, что можно манипулировать оккультными силами, да еще при этом без вреда добиться для себя «положительных перемен». Если человек решается на такое, то именно он будет находиться под манипуляциями, а не мир духов… Возможно, самым привлекательным и опасным аспектом оккультизма является его способность изменять сознание человека… Мало кто понимает, что, входя в измененное состояние сознания, он тем самым позволяет сатане воздействовать на свое мышление. Не исключено, что такие «эксперименты» разрушают наш защитный механизм… Поэтому не удивительно, что человек, вовлеченный в оккультные упражнения, не отличает добро от зла и легко поддается словам духа (или гипнотизера)… Не существует доброго оккультизма или доброй (белой) магии. Оккультизм в любой форме является делом сатаны» **[238].**

Последователи «Нью эйдж» ссылаются на так называемое излияние духа Водолея, наделяющего людей особыми эзотерическими силами и дарами. Это движение особенно поощряет пассивность и путешествия-сновидения, утверждая, что «отсутствие мысли является идеальным случаем». Еще в 1921 году один из масонов С.М. Ворд писал: «*Ныне знак рыб потерял свое высокое положение, и приближается новый знак. Это Водолей — знак совершенного человека. Под его правлением мы сможем увидеть великое пробуждение духовного начала, возвышение человека до уровня божества и, вместе с тем, снижение божества до уровня человека. Это означает новое управление, новые религиозные взгляды*» **[239]**. Эти идеи подхватывает «Нью эйдж», играя на невежестве многих людей и на поисках и стремлении многих к таинственному.

Поразительно, как сегодня многие искренние люди, стремящиеся ко Христу, улавливаются в сети лукавого и, будучи обмануты, незримо становятся на путь удаления от Христа! Незнание Библии, отключение активного состояния воли и сознания, хождение по чувствам и субъективному опыту, поиск знамений, сопровождаемый сильным желанием подтвердить свое единство с Богом, хитрая тактика сатаны, выступающего под видом ангела света и подражающего Божественным проявлениям, неумеренная ревность в получении даров от Бога — все это приводит к тому, что человек может неосознанно попасть в сети обольщения и уверенно считать, что искренне и правильно служит

Богу. Это и есть самый коварный обман лукавого. Вот почему Господь дает предупреждение Своим ученикам: «**А что вам говорю, говорю всем: бодрствуйте**» (Мк.13:37).

Харизматы последней волны берут на себя очень много функций и приписывают себе те возможности, которых они не имеют. Так, например, Р. Боннке провозгласил такой клич: «*Мы разорим ад и населим небо!*» **[226]**. Он также заявлял: «*Мы обреем дьявола наголо*», а также: «*Вся Африка получит спасение в Крови Иисуса*», или «*Я стоял там и говорил как командующий во Святом Духе, как рупор Всемогущего Бога*». Харизматы часто используют фразу: «Так говорит Господь», несмотря на то, что такой формулировки в Новом Завете не существует, потому что Бог говорит нам сегодня через Слово Божье. Нельзя принимать слова людей, которые могут ошибаться, за Слово Бога. Если фундамент Церкви был построен однажды на основании Апостолов и пророков, и тайна Христова о Церкви была однажды возвещена (Еф.2:20; Еф.3:5), то второй раз заложить фундамент невозможно, как невозможно и открыть второй раз тайну, потому что Бог все сказал нам в Своем Слове. Харизматы верят, что Дух Святой прямо говорит из человека, как из соответствующего канала, отсюда и выражение «так говорит Господь!»; отсюда и обвинение бодрствующих и несогласных с ними христиан в хулении Духа. А это обвинение противоречит Писанию, потому что Писание призывает испытывать духов (1Ин.4:1), и потому что только Бог видит сердце человека, и только Ему присуще полное знание (1Кор.4:5).

Итак, экскурс в историю харизматического движения показывает, что говорение на языках и другие феномены проявления «крещения Духом» требуют правильной оценки, и оценки со стороны Писания, а не с позиции человеческих переживаний и симпатий к тому или иному учению.

Мы остановимся подробно на явлении современной глоссолалии. Слово «глоссолалия» образовано из двух греческих слов: *glossa* — язык (γλωσσα — [1100]); *lalein* — говорить (λαλειν — [2980]). Отметим сразу, что ***современными глоссолалиями*** мы будем называть нынешний феномен говорения на языках, который проявляется у последователей харизматического движения. Отметим также сразу свою позицию, что современная глоссолалия отличается от новозаветного дара говорения на языках. Современная глоссолалия — это практика необычного ритуально-религиозного речевого поведения людей, это бессмысленная, но фонетически структурированная человеческая речь, которая не относится ни к одному из человеческих языков и как система не может быть классифицирована как язык. Традиционно глоссолалия отождествляется с иными языками, упомянутыми в Новом Завете как дар Духа Святого, однако на самом деле она не тождественна им.

Утверждение о том, что **современные глоссолалии (или иные языки, практикуемые в харизматических церквах), отличаются от иных языков в Церкви раннего периода и являются ложными,** является принципиально важным с позиции сохранения Церкви последнего времени от

заблуждений. Поэтому мы рассмотрим это утверждение подробно и докажем на основании Священного Писания и исследований ученых.

В качестве доказательства того, что современные глоссолалии, практикуемые в харизматических церквах, отличаются от дара языков, полученных от Духа Святого Апостолами и некоторыми членами ранней Церкви, можно привести следующие аргументы:

А. Языки, данные в День Пятидесятницы Духом Святым, были реальными иностранными языками, в то время как бессмысленная и экстатическая речь или бессвязный трансовый лепет харизматов не относится к языкам вообще.

Б. Языки, которые описаны в Деян.2, и языки, о которых говорится в 1Кор.12–14 и других текстах Писания, являются одними и теми же иностранными языками и не имеют ничего общего с современными харизматическими языками.

В. Истинный дар языков соответствовал определенным целям в ранней Церкви, которые отличаются от целей использования современной глоссолалии; и после написания Нового Завета и завершения канона Библии этот дар уже не имеет оснований для проявления.

Г. Практика применения харизматами языков противоречит истинам Писания, т.е. противоречит Духу Святому как Духу истины. Современные глоссолалии приводят к неугодным для Бога плодам.

Д. Лингвистический анализ и научные исследования доказывают, что современные глоссолалии не являются языками и проявляются в состоянии транса; а истолкование современных харизматических языков не является однозначным.

Е. Проявление феномена, подобного современным глоссолалиям, наблюдается не только в христианской среде, но и в языческих культах, в нехристианских религиях, в еретических группах в анимистических обществах.

Ж. Аргументы харизматов о тождественности современных глоссолалий новозаветным языкам, а также толкование харизматическими учителями отдельных текстов Писания в отрыве от контекста являются неверными и не выдерживают библейской критики.

Рассмотрим эти утверждения более подробно.

А. Языки, данные в День Пятидесятницы Духом Святым, были реальными иностранными языками, в то время как бессмысленная и экстатическая речь или бессвязный трансовый лепет харизматов не относится к языкам вообще.

Первоначальное явление истинного дара иных языков произошло в День Пятидесятницы в Иерусалиме. Это событие было исполнением обетования Христа для учеников:

Ин.14:15-17 **«Если любите Меня, соблюдите Мои заповеди. И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины, Которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его; а вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет».**

Ин.16:7-14 **«Но Я истину говорю вам: лучше для вас, чтобы Я пошел; ибо, если Я не пойду, Утешитель не придет к вам; а если пойду, то пошлю Его к вам, и Он, придя, обличит мир о грехе, и о правде, и о суде: о грехе, что не веруют в Меня; о правде, что Я иду к Отцу Моему, и уже не увидите Меня; о суде же, что князь мира сего осужден. Еще многое имею сказать вам; но вы теперь не можете вместить. Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину: ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам. Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам».**

Деян.1:4,5,8 **«И, собрав их, Он повелел им: не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца, о чем вы слышали от Меня, ибо Иоанн крестил водою, а вы, через несколько дней после сего, будете крещены Духом Святым. Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святый; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли».**

Уже в этом обещании Христа мы видим важнейшую цель сошествия Духа: свидетельство о Христе всем народам земли, донесение истин Божьих всем людям и будущее открытие Божьим Духом новой истины о Церкви и о Христе. Исполнение обетований Спасителя в День Пятидесятницы показало величие и уникальность этого события, которое имело важнейшее значение для проповеди Евангелия.

Слово Божье описывает это событие очень подробно, и здесь впервые мы встречаемся с ясным описанием языков как дара Духа Святого:

Деян.2:1-16 **«При наступлении дня Пятидесятницы все они были единодушно вместе. И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра, и наполнил весь дом, где они находились. И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них. И исполнились все Духа Святого, и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещевать. В Иерусалиме же находились Иудеи, люди набожные, из всякого народа под небом. Когда сделался этот шум, собрался народ и пришел в смятение, ибо каждый слышал их говорящих его наречием. И все изумлялись и дивились, говоря между собою: сии говорящие не все ли Галилеяне? Как же мы слышим каждый собственное наречие, в котором родились. Парфяне, и мидяне, и еламиты, и жители Месопотамии, Иудеи и Каппадокии, Понта и Асии, Фригии и Памфилии, Египта и частей Ливии, прилежащих к Киринее, и пришедшие из Рима, иудеи и прозелиты, критяне и аравитяне, слышим их нашими языками говорящих о великих делах. Божиих? И изумлялись все и, недоумевая, говорили друг другу: что это значит? А иные, насмехаясь, говорили: они напились сладкого вина. Петр же, став с одиннадцатью, возвысил голос свой и возгласил им: мужи Иудейские, и все живущие в Иерусалиме! сие да будет вам известно, и внимайте словам моим: они не пьяны, как вы думаете, ибо теперь третий час дня; но это есть предреченное пророком Иоилем».**

Это было чудо, явленное Богом, свидетельствующее о том, что Господь Иисус Христос воссел одесную Отца, и Бог Дух Святой сошел на землю. Для этого Бог использовал и слышимые, и видимые явления: **«И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра, и наполнил весь дом, где они находились. И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные»**. Физическим эффектом проявления чуда был шум с неба, как бы от несущего сильного ветра, и разделяющиеся языки, как бы огненные. Использование эффекта огня было наиболее доступно для Израиля, потому что огонь символизировал особое присутствие Бога, Его могущество, святость и праведный гнев (Исх.3:2; Исх.19:18; Втор.4:11; Иез.21:31; Зах.12:6; Евр.12:29). Все это должно было привести слушателей к сокрушению при вести о распятом и воскресшем Христе. И ветер, и огонь служили также символом силы Святого Духа. Здесь отчетливо сказано, что звуки с небес и подобные пламени языки не были всего лишь обычным природным явлением, но были сверхъестественного происхождения. Поэтому Лука тщательно отмечает, что звук был **«как бы от несущегося сильного ветра»**, а языки были **«как бы** (*греч. «hosei» означает сравнение*) **огненные»**.

Ученикам были даны «разделяющиеся языки», которые персонально касались каждого: **«И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них»**. Это значит, что языки (греч. ***glossais*** — [1100]) были структурированы таким образом, что касались каждого лично. В этом было видимое свидетельство, что Дух Святой и дары Духа даются каждому персонально, отдельная личность получает дар от Бога независимо от другого. О том, что языки были даром Духа Святого, подтверждает слово «давал»: **«И исполнились все Духа Святого, и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещевать»**. Это подтверждает факт того, что владение языками было даром от Бога, а не результатом процесса обучения. Не было периода обучения, не было самого процесса обучения, ученики начали говорить на языках сразу.

В День Пятидесятницы, который являлся наиболее почитаемым иудейским праздником, в Иерусалим съезжалось много народа со всех уголков земли, куда были рассеяны евреи: **«В Иерусалиме же находились Иудеи, люди набожные, из всякого народа под небом»**. Это был самый удобный момент засвидетельствовать всем о Христе, чтобы эта весть понеслась во все страны. Но мешал языковый барьер. И Бог дает дар языков, чтобы донести Евангелие людям.

Эти языки были ***иностранными языками***. О том, что полученные в День Пятидесятницы языки были понятными и переводимыми иностранными языками свидетельствуют следующие аргументы:

а) греческая терминология, используемая для описания дара иных языков, говорит о том, что это были реальные языки;

б) все присутствующие в Иерусалиме в День Пятидесятницы понимали говорящих, не будучи еще верующими и возрожденными от Духа Святого людьми;

в) перечислены конкретные страны и народы, представляющие все известные тогда языки или группы языков, что облегчало возвещение Евангелия каждому народу;

г) ученикам явились **«разделяющиеся»** языки, которые **«почили по одному на каждом из них»** (Деян.2:3), т.е. отличающиеся друг от друга реальные языки, имеющие свои специфические структуры.

д) слово **«провещевать»** (греч. *apophtheggomai* — **[0669]**), которое стоит в Деян.2:4, имеет ясное значение понятного для всех возвещения.

Рассмотрим каждый аргумент более подробно.

а) Греческая терминология, используемая для описания дара иных языков, говорит о том, что это были реальные языки.

В словосочетании «на иных языках» использованы греческие слова ***heteros*** (иной — [2087]) и ***glossais*** (языки — [1100]). Слово ***heteros*** (иной) имеет значение «отличный, различный, другой» **[1–3]**, означающее говорение на различных языках, отличающихся от родного языка говорящих. Слово ***glossais*** (языки) означает «язык как орган речи, речь, наречие» **[1–3]**, т.е. язык как средство коммуникации, осмысленная и понятная речь для тех, кто говорит на данном языке. Таким образом, выражение **«говорить на иных языках»** означает «говорить на иностранных языках». В Деян.2 это выражение ни в коей мере не обозначает бессмысленную экстатическую речь, какой-то небесный язык или что-то иное, но означает реальный язык исключительно в значении средства общения и диалекта.

б) Все присутствующие в Иерусалиме в День Пятидесятницы понимали говорящих, не будучи еще верующими и возрожденными от Духа Святого людьми.

Все присутствующие люди совершенно отчетливо понимали говоривших на языках, притом понимали без всякого перевода: **«И все изумлялись и дивились, говоря между собою: сии говорящие не все ли Галилеяне? Как же мы слышим каждый собственное наречие, в котором родились»** (Деян.2:7,8).

Святой Дух есть Дух истины, и Он обещан только последователям Христа (Ин.14:16,17; Ин.15:25; Ин.16:7-15; Ин.17:20; Деян.1:4-6,8). Дары Духа Святого не могут получать неверующие и невозрожденные люди. Слушатели Иерусалима в День Пятидесятницы еще не примкнули к вере, они не обладали и не могли обладать даром истолкования, но они понимали исполненных Духом верующих, говоривших на языках, не прибегали к переводам или объяснениям. Говорящие были не иностранцами, а галилеянами, которые не могли выучиться этим иностранным языкам естественным образом. Это показывает, что люди слышали нормальную речь, а не «духовный язык», не «сверхъестественное эсперанто», не бормотание, не бессмысленную речь или что-то в этом роде. Особое удивление было вызвано тем, что эти необразованные галилеяне заговорили на родных языках многих слушателей, и каждый слышал **«собственное наречие** (греч. *idia*

[2398]) — свой, собственный, частный; *dialekto* [1258] — диалект, наречие, язык, речь, говор, произношение)**, в котором родились»**. Это показывает, что языки как дар Духа Святого были не просто какими-то непонятными языками, но языками других стран и народов. И слово ***glossais*** в Деян.2:4, и слово ***dialekto*** («наречие», διαλεκτω — [1258]) в Деян.2:6,8 несомненно определяют человеческую разговорную речь, естественный иностранный язык того или иного народа. В Деян.1:19 **(«так что земля та на отечественном их наречии** (*dialekto*) **названа Акелдама»)** слово «диалект» означает национальный язык страны. Не случайно слушатели из других стран подтверждали, что они слышат свой язык: **«Слышим их <u>нашими языками</u>, говорящих о великих делах Божиих»** (Деян.2:11). Слово **«нашими»** подтверждает, что слышанный язык для иностранцев был родной, а то, что они слышали **«о великих делах Божиих»** подтверждает, что они прекрасно все понимали без перевода.

В Деян.2:11 слово ***glossais*** (в фразе «слышим их нашими языками — ακουομεν λαλουντων αυτων ταισ ημετεραισ **γλωσσαισ**») без всякого сомнения означает понятную разговорную речь.

в) Перечислены конкретные страны и народы, представляющие все известные тогда языки или группы языков, что облегчало возвещение Евангелия каждому народу.

В Книге Деяний перечислены конкретные страны и народы, на языках и наречиях которых говорили ученики Христа, число которых составляло не менее шестнадцати, не считая прозелитов из разных стран: **«Парфяне, и мидяне, и еламиты, и жители Месопотамии, Иудеи и Каппадокии, Понта и Асии, Фригии и Памфилии, Египта и частей Ливии, прилежащих к Киринее, и пришедшие из Рима, иудеи и прозелиты, критяне и аравитяне, слышим их нашими языками говорящих о великих делах Божиих»** (Деян.2:9-11). Собравшиеся в Иерусалиме на праздник Пятидесятницы представляли все известные тогда языки или группы языков, что облегчало возвещение Евангелия каждому народу. В День Пятидесятницы международная группа слушателей **«из всякого народа под небесами»** слышала говорящих на своих родных языках, и нет никакого основания для утверждения, что ученики Христовы говорили на экстатическом и лишенном логики языке, подобному современным глоссолалиям.

*г) Ученикам явились «**разделяющиеся**» языки, которые «**почили по одному на каждом из них**» (Деян.2:3), т.е. отличающиеся друг от друга реальные языки, имеющие свои специфические структуры.*

Слово Божье сообщает нам, что ученикам явились **«разделяющиеся»** языки, которые **«почили по одному на каждом из них»** (Деян.2:3). Это говорит, что Святой Дух был получен персонально каждым из ожидавших в горнице исполнения обетований Иисуса (Деян.1:13-16).

Слово «разделяющиеся» (греч. *diamerisomenai* — [1266] — разделять, распределять, делить между собой) определяет языки, данные ученикам

Христа, как существенно отличающиеся друг от друга. Перечень шестнадцати стран и регионов древнего мира, откуда прибыли в Иерусалим набожные люди, лучше всего доказывает это. Языки разных стран имеют свои специфические структуры, различные фонетические свойства и особые интонации. Что же касается современных глоссолалий, то в основном они однообразны.

Некоторые утверждают, что в День Пятидесятницы произошло не чудо явления различных (не менее 16-ти) иностранных языков, а чудо слышания единого дара глоссолалии, как отдельных иностранных языков. Иначе говоря, Дух Святой якобы дал Апостолам и ученикам говорение, подобное современной глоссолалии, но люди, прибывшие в Иерусалим из разных стран, слушали те языки и наречия, в которых родились. Люди, предлагающие эту точку зрения сегодня, хотят согласовать истинный дар языков в День Пятидесятницы с современной глоссолалией, что не представляется возможным. В Деян.2 мы читаем, что «**явились им разделяющиеся языки**» (Деян.2:3), что они «**почили по одному на каждом из них**» (Деян.2:3), что «**начали говорить на иных языках**» (множественное число, а не единственное: «языках», а не «языке»). Все это свидетельствует о языках, данных Духом Святым, как об отличающихся друг от друга. Если бы языки не были разными, то нечего было бы и разделять.

Н.В. Порублев отмечает: «*Мы не должны забывать, что в данных стихах мы имеем свидетельство самого автора Деяний Апостолов, а не впечатление слушателей. Не слушатели сказали, а евангелист Лука написал, что языки были разными, даны по одному и были иными. Поэтому идея чуда слышания несостоятельна. Понимать иначе, значит допустить, что автор сделал ошибку, и значит поставить под сомнение богодухновенность Книги Деяний*» **[213]**.

Это было чудо говорения, а не чудо слушания, потому что говорить языками ученики начали еще до того, как собрались слушатели; потому что это чудо и дар переходило потом на уверовавших.

Из Деян.2 никак нельзя сказать, что ученики говорили на своем галилейском наречии, а из-за чуда слушания все их понимали так, как будто речь звучала на их родном языке. В Деян.2:6 ясно сказано, что «**каждый слышал их говорящих его наречием**». Слово «их» показывает, что это была реальная речь на языках, что присутствующим не казалось, а они слышали, как ученики реально говорили на языках слушающих.

д) Слово «провещевать» (греч. apophtheggomai — [0669]), которое стоит в Деян.2:4, имеет ясное значение понятного для всех возвещения.

В Деян.2:4 стоит слово «**провещевать**» (греч. *apophtheggomai* — [0669]), имеющее ярко выраженное значение «провозглашать, громогласно объявлять, возвещать» **[1]**. Это значит, что языки имели смысл, были совершенно логичны для слушателей, были вдохновенной речью, понятной для слушателей-иностранцев. Этот глагол, который встречается как в Септуагинте, так и в классическом греческом языке, используется для опи-

сания ясной, вдохновенной и торжественной речи, а не для экстатического бормотания и бессмысленного лепета, как мы наблюдаем в современных глоссолалиях.

Что же мы наблюдаем при феномене современных глоссолалий? Многочисленные исследования, проведенные на эту тему, показывают:

1. Современные глоссолалии нельзя отнести ни к одному известному языку, а также нельзя отнести к языку или к наречию как к средству коммуникации вообще. Они не относятся к ксеноглоссии, т.е. к смысловым иностранным языкам, а представляют собой бессвязный набор звуков, бессмысленный лепет и не имеют всех признаков языков.

2. Современные глоссолалии могут возникать под действием различного рода стимуляций, как, например, танцы, пение, хлопанье в ладоши, барабанный бой, т.е. когда человек находится в состоянии неврофизической перемены, известной как транс (исступление, восхищение, экстаз). Транс можно рассматривать как состояние измененного сознания.

3. Современные глоссолалии можно приобрести посредством определенных действий и усилий, эмоционального возбуждения и подражания кому-то из людей.

Профессор лингвистики университета г. Торонто (Канада) Вильям Самарин выполнил большую работу по исследованию современных глоссолалий, которая называется «Tongues of Men and Angels» («Языки человеческие и ангельские»). Этот труд появился в результате многолетних исследований феномена глоссолалии в разных церквах разных стран мира. В этом исследовании Самарин подтверждает, что современные глоссолалии не являются смысловой речью **[240]**. Он пишет: «*Глоссолалия действительно подобна языку в некоторых отношениях, но это лишь потому, что говорящий несознательно хочет, чтобы она была подобна языку. Однако, несмотря на поверхностные подобия, глоссолалия не является языком*» **[240]**.

Самарин дал такое определение глоссолалии: «Глоссолалия — это бессмысленная, но фонетически структурированная человеческая речь, являющаяся с точки зрения самого говорящего настоящим языком, однако как система не напоминает ни один из известных человечеству языков, будь то живой или мертвый».

Свои данные о результатах сравнительного изучения феномена глоссолалии в среде неопятидесятников в США, Мексике, а также среди язычников Африки, Индонезии и Японии приводит автор книги «Speaking in Tongues: A Gross-Cultural Study of Glossalalia» («Говорение на языках: межкультурное изучение глоссолалии») Ф. Гудман **[241]**. Гудман сообщает, что глоссолалии наблюдаются у многих народов, которые в своих ритуалах пользуются речью, представляющую собой смесь бессмысленных слогов и национального языка. Отмечается, что одержимость — одно из наиболее часто встречающихся состояний, проявляющихся в глоссолалии. Автор пришел к выводу, что в глоссолалии наблюдается состояние перемены сознания — от уровня минимального до высшей точки напряжения. Гудман относит его к состоянию неврофизиологической перемены, всем известной как транс.

В изданной «Энциклопедии религии» Гудман дает такое определение глоссолалии: «*Я определяю глоссолалию как порядок вокализации, патоматизм речи, который производится в подсознательном состоянии транса и прямым образом отражается в ее частевых и сверхчастевых структурах, в неврофизиологических процессах, которые присутствуют в этом измененном состоянии. Проще говоря, нечто, происходящее в нервной системе во время состояния транса, заставляет речь распадаться на фразы одинаковой длины, если мы примем во внимание также паузы. Я верю, что состояние транса является причиной навязчивой интонации в глоссолалии; никогда не меняясь, она поднимается на вершину в конце первой трети отдельной части речи и, приближаясь к концу, падает на уровень намного ниже первоначального*» **[242]**. При этом наблюдается «первичное поведение», которое рассматривается как поведение интуитивное, или младенческое. Получается лишенное логики, младенческое бормотание, имеющее только искусственное сходство с языком, но не являющееся языком. Гудман показывает, что состояние транса (исступление, экстаз, восхищение) является неврофизиологическим процессом и состоянием измененного сознания.

Множество случаев были проанализированы лингвистами при помощи современной техники и новейших методов статистики. Современные глоссолалии были записаны на ленты, на диски, проанализированы компьютерами. Опубликованные результаты исследований во всех случаях сводились к одному: проявляется лишь очень ограниченное число голосовых звуков, которые систематически повторяются и которые не имеют ни грамматической, ни семантической связи. Ничего похожего на язык найти не удалось.

Американский профессор лингвистики и антропологии доктор Д. Ларсон опубликовал результаты анализа двух текстов магнитофонной записи глоссолалий, которые, по мнению говорящего, были разными языками. Он пишет: «*Оба текста являются почти идентичными в звуковом отношении и образцах. Кроме заявления самого глоссолиста, анализ не дает никаких доказательств и предпосылок, что тексты представляют собою два различных языка*» **[213]**.

Большое количество ученых, как верующих, так и неверующих, исследовали этот феномен и пришли к выводу, что современные языки неопятидесятников и харизматов нельзя отнести к языкам вообще, они являются псевдоязыками. У.А. Уолфрам пришел к выводу, что в современной глоссолалии отсутствуют базовые структуры человеческого языка как системы когерентных коммуникаций. Х. Ньютон Мелони и А. Адамс Ловекин установили, что современная глоссолалия не является человеческим языком **[218]**.

Если и встречается что-то подобное элементам языка среди глоссолалии харизматов, то все равно это говорение не имеет смыслового содержания. Самарин так пишет об этом: «*Крайне сомнительно, что предполагаемые случаи ксеноглоссии среди харизматов являются реальными.*

Всякий раз, когда нужно было удостовериться в них, открывалось, что слухи либо были преувеличены, либо «свидетели» оказывались некомпетентными с точки зрения лингвиста» **[240].**

Исследователи отмечают, что современные глоссолалии могут являться воспринятым образом поведения, когда сознательно или несознательно люди учатся говорить «на языках», подражая друг другу и следуя инструкциям лидеров. Часто лидеры при учебе возбуждают своих слушателей эмоционально, предлагая автоматически повторять странные звуки и бессмысленные слоги. Любители сверхъестественного ищут подтверждения веры в знамениях вместо того, чтобы искать это подтверждение в плодах духа. И если не получалось иметь истинный дар языка, то приходилось иногда получать искусственный «язык» и убеждать себя, что эти бессмысленные звуки и есть знамение крещения Духом Святым. Не случайно в современной глоссолалии проявляются такие звуки, как визги, рычанье, свист, лай, хрюканье и т.п.

То, что современные глоссолалии являются феноменом, которому можно научиться, подтверждает и клинический психолог Джон Киндал **[243]**, и другие специалисты.

Томас Эдгар в своих исследованиях показывает, что современные глоссолалии совершенно не могут уподобляться тому, что написано о языках в Деян.2 и во всем Новом Завете **[244].**

Можно сказать, что все компетентные исследования на основании Библии и исследования ученых показывают, что современные языки харизматов существенно отличаются от дара языков в День Пятидесятницы. В одном из периодических изданий («Христианство сегодня» от 08.11.1963 г., с. 127, 128) доктор Вильям Уэлмерс, профессор по языкам в Калифорнийском университете, пишет: «*С точки зрения христианского лингвиста, современный феномен дара языка представлен как лингвистический обман и языковая чудовищность, даже в случае применения великодушного толкования 1Кор.12–14*».

Итак, есть только одно ясное и определенное место в Новом Завете — Деян.2, которое недвусмысленно определяет «говорение на языках» как на осмысленных иностранных языках, на которых говорили ученики Христа, получившие от Духа Святого в День Пятидесятницы истинный дар языков. Эти языки были понятны для слушателей из различных регионов древнего мира.

Структура, грамматика, интонация языков Дня Пятидесятницы были не трансовыми, а настоящими языковыми. Их явление в тот день не было бессмысленным произношением звуков с однообразной интонацией, как это происходит в современной глоссолалии у харизматов, а было явлением реальных убедительных иностранных языков, приведших к покаянию многих людей. Слова ***glossais*** (γλωσσα — [1100]) и ***dialekto*** (διαλεκτω — [1258]) в Деян.2 обозначают иностранные языки с точки зрения иудеев, для которых они были новыми и непонятными, а для слушающих же иностранцев, пришедших в Иерусалим, это были родные национальные языки.

Б. Языки, которые описаны в Деян.2, и истинные языки, о которых говорится в 1Кор.12–14 и других текстах Писания, являются одними и теми же иностранными языками и не имеют ничего общего с современными харизматическими языками.

Утверждение в этой позиции является очень важным, потому что харизматы говорят, что их современная глоссолалия, уходит своими корнями не в Деян.2, а подобна языкам, которыми говорили в Коринфе (1Кор.12–14), и что дар языков в Коринфе отличается от дара языков, полученных в День Пятидесятницы. Основное отличие, по их мнению, состоит в том, что языки Пятидесятницы были предназначены для публичного употребления, а языки в Коринфе были больше предназначены для частного пользования. Харизматы учат, что хотя современная глоссолалия не соответствует дару в День Пятидесятницы, она вполне соответствует тому, что было в Коринфе. Харизматы предполагают, что в 1Кор.14 Павел описывает некую лишенную смысла форму экстатической речи, исходящей от Духа Святого, непонятной и для говорящего, и для слушающего, поэтому нужен либо истолкователь, либо надо «говорить языками» в одиночестве.

Однако идея частных языков в Коринфе не соответствует библейской действительности, потому что Бог дал один и тот же дар языков Церкви, и нигде в Писании не говорится о разных дарах языков.

Подтверждением тому, что дар языков, полученных в День Пятидесятницы, и дар истинных языков в Коринфе представлял собой один и тот же дар говорения на иностранных языках и ничего общего не имеет с современными глоссолалиями, являются следующие аргументы:

а) Вся структура построения повествования 1Кор.12–14 о дарах, в том числе и о даре языков, свидетельствует о том, что Павел показывает Коринфянам назначение дара осмысленного языка для благовестия и для пользы церкви, хотя защитники глоссолалий рассматривают отдельные стихи в отрыве от контекста и пытаются ими обосновать непонятные языки.

б) Проблема в Коринфе была не в отдельном или особом даре языков для них, а в том, что они неверно понимали и неверно пользовались этим даром.

в) Всюду в Новом Завете, а также в греческом переводе Ветхого Завета (Септуагинта), используется одна и та же терминология, и во всех текстах говорится о реальных, а не о бессмысленных языках.

г) В 1Кор.14 речь шла об иностранных осмысленных языках, потому что они должны были переводиться, а в харизматических церквах сегодня практикуют бессмысленные «языки» без перевода.

д) Апостол Павел запрещает учить женщинам в церкви, в то время как многие женщины харизматических церквей, владеющие глоссолалиями, активно учат в церквах.

Остановимся кратко на этих аргументах:

а) Вся структура построения повествования 1Кор.12–14 о дарах, в том числе и о даре языков, свидетельствует о том, что Павел пока-

зывает Коринфянам назначение дара осмысленного языка для благовестия и для пользы церкви, хотя защитники глоссолалий рассматривают отдельные стихи в отрыве от контекста и пытаются обосновать ими непонятные языки.

Если непредвзято рассмотреть текст 1Кор.12–14 в общем контексте, то мы можем определить четкую структуру этих глав и можем определить основную мысль, которую Апостол Павел хочет донести коринфянам. Основная мысль сводится к тому, что дар языков дан для пользы церкви, им нужно правильно пользоваться, чтобы распространять Благую Весть для неверующих и назидать церковь так, чтобы люди понимали слышимое.

Если применить важнейшие принципы толкования Писания (Писание толкуется Писанием, т.е. менее понятные тексты Библии толкуются более понятными; толкование должно быть согласовано со всей Библией и не иметь противоречий; толкование текста необходимо осуществлять с учетом контекста), то из 1Кор.12–14 можно сделать следующие утверждения:

- объяснить непонятные места о даре языков в 1Кор.14 необходимо ясными текстами из Деян.2, где впервые подробно описан дар языков, и это были, несомненно, иностранные языки;

- во всем Новом Завете прослеживается один и тот же дар языков, назначение которого — быть знамением для неверующих, распространить Евангелие всем народам и назидать церковь, и этот дар является даром естественных и осмысленных языков, доступных для понимания людьми с помощью перевода. Если допустить, что дар языков в Коринфе имел некую лишенную смысла форму экстатической речи, исходящей от Духа Святого, непонятной и для говорящего, и для слушающего, то это входит в противоречие с Деян.2:8-11; с Деян.10:46,47; с Деян.19:6 , а также с многими стихами 1Кор.12–14 (1Кор.12:7; 1Кор.14:6-15, 20-22,26,33);

- контекст говорит, что проблема коринфян заключалась в том, что было много действий по плоти и превозношений, что приводило к неверному использованию дара языков и производило беспорядки в церкви. Поэтому Апостол Павел устанавливает цель дара, устанавливает контроль ума и бодрствование и показывает, что нужно быть не детьми по уму и не воспринимать дар языков как игрушку, а относиться как к осмысленному языку для пользы церкви.

Структура 1Кор.12–14 подтверждает это:

1) сначала Павел говорит о духовных дарах в целом (1Кор.12:1-31);

2) он показывает, что дары Духа Святого различны (1Кор.12:4); он приводит девять форм проявления Духа Святого, причем двумя последними дарами являются языки и истолкование языков (1Кор.12:8-10), а также показывает, что все дары распределяет Дух Святой не по воле человека, а по Своей совершенной воле (1Кор.12:11);

3) Павел показывает, что все уверовавшие христиане крещены Духом Святым, т.е. помещены в одно Тело Христа — Церковь, и это крещение не зависит от даров (1Кор.12:13);

4) Павел показывает, что все дары принадлежат Церкви как единому Телу Христа и все они одинаково нужны, подобно тому, как нужны все органы человеческого тела для гармоничного и полноценного функционирования; он останавливается на единстве Тела Христова (1Кор.12:14-25);

5) затем он показывает, что не все члены Тела имеют одни и те же дары и одно и то же назначение (1Кор.12:28-30); при этом он дает девять примеров дарований (1Кор.12:28-30), ставя на последнее место языки и истолкование языков (1Кор.12:30);

6) затем Апостол говорит о величайшем и превосходнейшем даре — даре любви и призывает ревновать и достигать любви (1Кор.12:31–1Кор.14:1);

7) далее Павел переходит на дар языков и показывает вначале, что этот дар, которым превозносились коринфяне, является менее значительным, чем дар пророчества, потому что пророчествующий назидает церковь и приносит пользу, а говорящий на языках без перевода говорит непонятные вещи и его никто, кроме Бога, не понимает. Уже сразу Апостол Павел подчеркивает назначение даров для пользы церкви, а не для себя (1Кор.14:2-5);

8) затем Павел хочет показать церкви, что всякий дар имеет свой смысл и назначение, в том числе и дар языков, и он приводит доступные примеры с музыкальными инструментами и подводит к пониманию того, что все слова в мире имеют значение и смысл, и поэтому языки надо истолковывать (переводить), чтобы была польза для церкви (1Кор.14:6-13);

9) далее Павел подчеркивает роль осознанного восприятия истин, подчеркивает важность бодрствования и важность работы ума во всем: в говорении, пении, молении, слушании (1Кор.14:14-19), чтобы было умное наставление и польза для церкви (1Кор.14:19);

10) Павел затем мягко обличает тех верующих, которые придавали большое значение не столь существенному и гордились даром языков, как дети новой игрушкой (1Кор.14:20);

11) далее он показывает, что дар языков дан не как эталон для проверки принадлежности Богу, а как средство благовестия и как знамение для неверующих (1Кор.14:21,22);

12) он показывает вред от неверного использования дара при отсутствии переводчика (1Кор.14:23) и подчеркивает пользу от разумного и понятного назидания, приводящего к покаянию (1Кор.14:25);

13) затем Апостол устанавливает порядок, который ведет к правильному использованию дара языков:

а) все должно быть к назиданию (1Кор.14:26);

б) говорение на языках должно быть раздельным (по одному) и должно сопровождаться переводом (1Кор.14:27-32);

14) Павел подчеркивает вновь совершенство Бога и Его даров, подчеркивает то, что живой и святой Бог есть Бог устройства и не настолько странен, чтобы в непонятных звуках говорить церкви о том, что Он может сказать в простых словах; также Павел подчеркивает роль порядка в церкви (1Кор.14:33-36);

15) в заключение дается повеление принять этот порядок разумом как заповеди Господни; причем упоминается, чтобы неразумными запретами на языки не навести еще большее неустройство, но достигать того, чтобы все было благопристойно и чинно через правильное применение даров и бодрствование (1Кор.14:37-40).

Итак, весь текст 1Кор.12–14 и все его построение говорят о том, что только истинный дар переводимых языков при благопристойном, чинном употреблении в сопровождении с изъяснением осуществлял предназначенную Богом цель для этого дара. Современные глоссолалии не в состоянии исполнить это.

Именно понятность языков и их доступность другим для пользы церкви, а также понимание слышанной речи другими проходят красной нитью во всех рассуждениях Павла в 1-м послании Коринфянам. Более того, Апостол Павел самым убедительным образом показывает, что в тех случаях, когда никто не понимает речи, она не только бесполезна, но и приносит вред, состоящий в том, что это даст преткновение незнающим и неверующим людям: **«Если вся церковь сойдется вместе, и все станут говорить *незнакомыми* языками, и войдут к вам незнающие или неверующие, — то не скажут ли, что вы беснуетесь?»** (1Кор.14:23). И поэтому во избежание такого беспорядка в церкви Апостол Павел дает твердое повеление о том, чтобы другим языком говорили только по одному с переводчиком, а если нет переводчика, то идет запрет на проявление языка и дается повеление молчать: **«Если кто говорит на *незнакомом* языке, говорите двое, или многое трое, и то порознь, а один изъясняй. Если же не будет истолкователя, то молчи в церкви, а говори себе и Богу»** (1Кор.14:27,28).

Изъясненный язык и осмысленное восприятие речи были подобны дару пророчества. А если человек говорит на языке и сам не понимает того, что говорит, то это вовсе не удовлетворительно, потому что никто не получает назидания. Для того чтобы не было такой ситуации, когда **«ум мой остается без плода»** (1Кор.14:14), Павел, отвечая на вопрос «что же делать?», дает ясный совет использовать ум: **«Стану молиться духом, стану молиться и умом»** (1Кор.14:15). Он также отдает предпочтение тому, чтобы **«в церкви ... лучше пять слов сказать умом моим, чтобы и других наставить, нежели тьму слов на незнакомом языке»** (1Кор.14:19). Очевидно, что вне ума не может быть и назидания.

Что же касается выражений **«то молчи в церкви, а говори себе и Богу»** (1Кор.14:28), а также **«кто говорит на незнакомом языке, тот назидает себя»** (1Кор.14:4) и **«желаю, чтобы вы все говорили языками»** (1Кор.14:5), то эти части стихов нельзя вырывать из общего контекста и толковать произвольно. Толкование этих выражений в контексте дает совершенно другой акцент и не является позволением говорить себе то, что сам не понимаешь или что-то бормотать. Когда Павел говорит: «Кто пророчествует на незнакомом языке, тот назидает себя», он, во-первых, говорит об истинном даре разъяснимого языка, а, во-вторых, он это говорит не как разрешение на это действие, а сравнива-

ет при этом языки и пророчества и отдает предпочтение пророчеству, потому что при этом назидается церковь: **«Кто говорит на незнакомом языке, тот назидает себя; а кто пророчествует, тот назидает церковь»** (1Кор.14:4). То же сравнение и та же мысль о приоритетах присутствует и тогда, когда Павел упоминает о желании говорения всех на языках: **«Желаю, чтобы вы все говорили языками; но лучше, чтобы вы пророчествовали, ибо пророчествующий превосходнее того, кто говорит языками, разве он притом будет и изъяснять, чтобы церковь получила назидание»** (1Кор.14:5). Из всего контекста ясно, что здесь Павел применил мягкое обращение к верующим церкви Коринфа (в смысле, что в этом не было бы ничего плохого, если бы все было устроено по Божьему порядку). Но Павел в других текстах говорит о том, что все люди имеют разные дары, и далеко не все должны говорить языками и быть истолкователями: **«Все ли говорят языками? все ли истолкователи?»** (1Кор.12:30), а также подчеркивает, что дары даются по усмотрению Бога, а не пожеланию человека: **«Все же сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно»** (1Кор.12:11).

Когда Павел говорит **«молчи в церкви, а говори себе и Богу»** (1Кор.14:28), то здесь, во-первых, основная мысль направлена не на то, чтобы разрешить говорить самому себе что-то непонятное, а на повеление молчать при отсутствии переводчика, или истолкователя: **«Если же не будет истолкователя, то молчи в церкви, а говори себе и Богу»** (1Кор.14:28). «Говори себе и Богу» — это следствие того, что нет истолкователя, а не разрешение на самовольное пользование даром языков.

Павел всюду подчеркивает, что даром иных языков следует управлять, и этот дар не следует использовать в эгоистичных целях, а только для пользы церкви (1Кор.12:7; 1Кор.14:4; 1Кор.14:9; 1Кор.14:12,13; 1Кор.14:26; 1Кор.14:31). **«Так и вы, ревнуя о дарах духовных, старайтесь обогатиться ими к назиданию церкви»** (1Кор.14:12). Нет лучшего способа назидать церковь, чем серьезно и последовательно изъяснять Божьи истины, а для этого должны быть и ясность, и смысл, потому что при экстазных восторгах, бурных звуках, бессмысленных говорениях и необычном поведении назидания не происходит. Никакой дар Божий не является «частной собственностью» обладателя, но все дары принадлежат Церкви и все нужны Церкви (1Кор.12:12-25). Нигде в Писании нет указания на то, чтобы верующий, имеющий истинный дар языков, «присвоил» его себе и пользовался только сам без пользы для церкви. А в церкви Павел запрещает говорить без переводчика (**«если же не будет истолкователя, то молчи в церкви»**). Поэтому фразу **«говори себе и Богу»** можно понимать так, что, когда нет истолкователя, то говори про себя молча («самому себе» — такое одно из значений греческого слова «себе» [1438]), говори в уме, тайно, молча, без внешних проявлений и не вноси беспорядка в церковь, **«потому что Бог не есть Бог неустройства»** (1Кор.14:33). В таком случае скрытая тишина молитвы облада-

теля дара будет тем условием, когда он не вносит беспорядка, говорит **«себе и Богу»** и, понимая сам даваемые Духом Святым мысли, может назидаться (1Кор.14:4). Конечно же, здесь речь идет об истинном даре языка, в котором есть смысл и который переводим или понятен самому обладателю дара. Павел подчеркивает, что дар языков дан не для самоназидания, не для проверки веры, а для назидания церкви и для благовестия незнающим и неверующим: **«Итак, языки суть знамения не для верующих, а для неверующих»** (1Кор.14:22).

Напоминая об общем порядке в церкви, об устройстве, о мире и, особенно, о любви, Апостол Павел в заключение говорит: **«Итак, братия, ревнуйте о том, чтобы пророчествовать, но не запрещайте говорить и языками; только все должно быть благопристойно и чинно»** (1Кор.14:39,40). И здесь опять подчеркивается более важная роль осознанного слова (ревнуйте, чтобы пророчествовать, т.е. доносить Божьи истины и Божью волю людям ясными речами). Но Апостол Павел, поставивший любовь основным правилом для церкви (1Кор.13:1-13) и давший Господни заповеди о правильном пользовании дарами (**«ибо это заповеди Господни»** — 1Кор.14:37), желает теперь, чтобы ничего не было по принуждению или по человеческим установлениям, чтобы ничего не было самовольным, эгоистичным и без любви. Он не желает создавать человеческие рамки, а хочет дать Духу Божьему действовать в церкви. Поэтому он предостерегает коринфян о том, чтобы они не действовали по плоти, чтобы не запрещали говорить языками и не препятствовали правильному проявлению истинного Божьего дара в церкви, исходя только из того, чтобы упростить отношения между собой. Это внесло бы еще больший беспорядок и разделения. Поэтому Павел рассчитывает на действие Духа Божьего в христианах и не собирается больше ничего доказывать тем, кто не разумеет его и поступает по своим эмоциям и воображениям, поступает самовольно, по своим желаниям, а не по заповедям Господним: **«Если кто почитает себя пророком или духовным, тот да разумеет, что я пишу вам, ибо это заповеди Господни; а кто не разумеет, пусть не разумеет»** (1Кор.14:37,38). Если же кто не понимает этих правил и заповедей Господних, то он, несмотря на свое воображение и представление, что он особенно преисполнен Духом Божиим, в действительности не находится под водительством Духа Божьего, не имеет **«ум Христов»** (1Кор.2:16) и не принадлежит Богу. В фразе «а кто не разумеет, пусть не разумеет» на греческом идет игра слов: «кто не признает этого, тот и не признан». Павел не хочет с ними далее спорить, как это он подчеркивал и ранее, рассуждая о порядке в церкви Коринфа (**«А если бы кто захотел спорить, то мы не имеем такого обычая, ни церкви Божии»** — 1Кор.11:16). Если Дух Божий не научает человека Господним заповедям, то и человеку не удается научить его. Поэтому Павел и оставляет это научение на будущее, когда человек сможет подчиниться Духу Святому: **«А кто не разумеет, пусть не разумеет»**. От неразумения некоторых людей истина Божья не изменяется, потому что она вечна. Непременное Божье условие

остается: **«Только все должно быть благопристойно и чинно»** (1Кор.14:40). Все безудержное, инстинктивное, неразумное, неприличное, бесконтрольное не является Божественным.

Таким образом, все изложение 1Кор.12–14 с учетом контекста говорит нам о том, что дар языков, о котором Павел разъясняет Коринфянам, был таким же даром Духа Святого, как и в День Пятидесятницы, и эти языки были осмысленными языками, доступными другим слушателям через переводчика. Это говорит о том, что современные глоссолалии ничего общего не имеют с даром истинных языков в Коринфе.

б) Проблема в Коринфе была не в отдельном или особом даре языков для них, а в том, что они неверно понимали и неверно пользовались этим даром.

Это утверждение очевидно из следующих текстов Писания:

1Кор.14:9,10 **«Так, если и вы языком произносите невразумительные слова, то как узнают, что вы говорите? Вы будете говорить на ветер. Сколько, например, различных слов в мире, и ни одного из них нет без значения».**

1Кор.14:20 **«Братия! Не будьте дети умом; на злое будьте младенцы, а по уму будьте совершеннолетни».**

1Кор.14:12,13 **«Так и вы, ревнуя о дарах духовных, старайтесь обогатиться ими к назиданию церкви. А потому говорящий на незнакомом языке молись о даре истолкования».**

1Кор.14:23 **«Если вся церковь сойдется вместе, и все станут говорить незнакомыми языками, и войдут к вам незнающие или неверующие, — то не скажут ли, что вы беснуетесь?»**

1Кор.14:32,33 **«И духи пророческие послушны пророкам, потому что Бог не есть Бог неустройства, но мира. Так бывает во всех церквах у святых».**

Эта проблема порождалась многими другими недостатками в церкви, особенно гордостью и превозношением некоторых коринфян. Точно так же, как коринфяне злоупотребляли свободой в христианской жизни при Вечере Господней (1Кор.11:17-22), они злоупотребляли и своими духовными дарами, в частности даром языков. И в том, и в другом случае Павел устанавливает Божий порядок (1Кор.11:23-32 — для Вечери; 1Кор.14:27-38 — для правильного использования дара языков).

Свидетельством духовной незрелости коринфских христиан была их неспособность различать духи, и они часто принимали все сверхъестественное как от Бога. Эта болезнь долго была у коринфян, поэтому Павел и предостерегал их во Втором Послании: **«Но боюсь, чтобы как змей хитростью своею прельстил Еву, так и ваши умы не повредились, уклонившись от простоты во Христе. Ибо, если бы кто, придя, начал проповедовать другого Иисуса, которого мы не проповедовали, или, если бы вы получили иного духа, которого не получили, или иное благовестие, которого не принимали, — то вы были бы очень снисходительны к тому»** (2Кор.11:3,4). У коринфян была склонность именно в непонятности языков усматривать доказательство подлинной и особой Божественно-

сти. Апостол Павел, наоборот, предостерегает их от этого и подчеркивает, что самообладание должно быть присуще верующим, чтобы они не подпали под власть злых духов, как это было тогда, когда они не владели собой, будучи язычниками:

1Кор.12:2 **«Знаете, что, когда вы были язычниками, то ходили к безгласным идолам — так, как бы вели вас».**

До обращения коринфяне были идолопоклонниками, порабощенными духами зла и водимыми ими против своей воли. Они были свидетелями разных сверхъестественных проявлений духовного мира, и, возможно, слышали внушенные духами речи. Под влиянием злых духов они иногда теряли самоконтроль и говорили или делали что-то неосознанно (**«как бы вели вас»**). Слово, переведенное как «ходили», в 1Кор.12:2 в греческом языке употреблялось по отношению к узникам, которых брали под вооруженную охрану и вели в темницу (ср. Мк.15:16; 2Тим.3:6).

Возможно, в Коринфе под действием бесовских духов произносились слова хуления на Иисуса Христа, что являлось явным свидетельством бесовской зависимости. Если человек скажет анафему (проклятие) на Иисуса, то можно быть совершенно уверенным в том, что им руководит бес. Поэтому Павел сразу же категорически предостерегает верующих от бессознательности и пассивности и призывает к разумному подходу и к осознанному прославлению Бога: **«Потому сказываю вам, что никто, говорящий Духом Божьим, не произнесет анафемы на Иисуса, и никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым»** (1Кор.12:3).

Апостол Павел неоднократно напоминает о том, чтобы коринфяне были послушны Божьей воле и не были уязвимы ложными духами (1Кор.12:3; 1Кор.14:20; 1Кор.14:23). Некоторые исследователи **[57; 211; 213]** даже считают, что в Коринфе могло наблюдаться проявление разных типов языков:

1) истинный дар языков от Духа Святого;

2) ложный дар языков, который мог быть:

а) человеческого происхождения (странные речения, произносимые в состоянии экстаза или на пике эмоционального возбуждения);

б) бесовского происхождения (1Кор.12:3).

Как бы там ни было, Апостол Павел говорит об истинном даре языков, полученном от Духа Святого и о том, как необходимо правильно пользоваться этим даром. Нет сомнения в том, что в Коринфе были верующие, которые владели истинным даром языков, но они им не правильно пользовались, что приводило к дополнительным проблемам в церкви. Апостол Павел говорит о тех понятных иностранных языках, дар которых он получил от Духа Святого и за которые благодарил Бога: **«Благодарю Бога моего: я более всех вас говорю языками»** (1Кор.14:18).

В отличие от жителей Вереи (Деян.17:11) коринфяне не осуществляли контроль применения даров по воле Божьей, они поступали по своим эгоистическим намерениям, как израильтяне во время Судей, ког-

да **«каждый делал то, что ему казалось справедливым»** (Суд.17:6; Суд.21:25). Именно безлюбовная духовная незрелость, гордость и плотское поведение коринфян, неверное и самовольное пользование дарами приводили к проблемам и беспорядкам. Но Апостол Павел поясняет, что языки как дар Духа Святого, даны не для превозношения друг над другом, а как знамение неверующим, особенно неверующему Израилю, а также для благовестия и для назидания, что, без сомнения, предполагает естественность языка, наполненность его Божьими истинами и возможность перевода. После объяснения коринфянам их ошибок, Апостол Павел устанавливает Божий порядок (1Кор.14:37), который имеет силу Божьего Слова для всех, в том числе и для харизматов, которые самыми разнообразными способами этот порядок нарушают.

Бог — это Бог святости, истины, красоты, гармонии, пристойности и порядка, и Его дети должны отражать эти Божественные свойства. Если же все делается наоборот, то такие проявления не являются Божественными и за ними стоят иные духи.

в) Всюду в Новом Завете, а также в греческом переводе Ветхого Завета (Септуагинта), используется одна и та же терминология, и во всех текстах говорится о реальных, а не о бессмысленных языках.

Писание демонстрирует удивительную гармонию, согласованность и единство в вопросе изложения дара языков как осмысленной и переводимой речи. Во всем Новом Завете говорение на языках есть один и тот же дар владения верующими иностранными языками, с которыми ранее они не были знакомы. Сначала Иисус Христос предсказал, что верующие **«будут говорить новыми языками»** (Мк.16:17). Это исполнилось в Иерусалиме в День Пятидесятницы (Деян.2:3-11), а также было проявлено в таких важнейших метрополиях, через которые могло быстро распространяться Евангелие: в Кесарии (Деян.10:44-46); в Ефесе (Деян.19:6); в Коринфе (1Кор.12–14). Всюду речь идет об осмысленном, переводимом и доступном для понимания людей языке.

В 1Кор.14 Апостол Павел ставит акцент на понимании языков, как их некогда понимали все слушающие учеников Христа в День Пятидесятницы.

Греческий язык Септуагинты, который широко использовался авторами Нового Завета при цитировании Ветхого Завета, использует термины «язык» (γλωσσα *«glossa»* — [1100]) и «говорить» (λαλειν *«lalein»* — [2980]) в смысле говорения на языке или диалекте, и при этом нигде даже не предполагается значения лишенной смысла речи. Использование в Септуагинте (Ис.19:18; Ис.28:11; Пс.108:2 и др.) тех же греческих выражений для описания иностранных языков, что и в Новом Завете, подтверждает, что это словосочетание означает речь на нормальных человеческих языках.

Нигде в Библии термины «язык», «наречие», «иноязычный» и «говорить языками» не используются для обозначения лишенной логики речи или экстатического бормотания. В Новом Завете слово «язык(и)»

(γλωσσα — [1100]) использовано 47 раз, и всюду оно обозначает или язык как орган тела, или же доступную для понимания и осмысленную человеческую речь, или язык в целом как средство общения среди разных народов и племен со всеми свойственными ему фонетическими особенностями. Слово «наречие» (διαλεκτω — [1258]) используется в Новом Завете шесть раз, и всюду оно обозначает тот доступный для понимания язык, на котором разговаривали люди определенной местности с самого детства, язык, **«в котором родились»** (Деян.2:8; см. также Деян.1:19; Деян.2:6; Деян.21:40; Деян.22:2; Деян.26:14).

Этимологический анализ (см. далее табл. 11) свидетельствует о полном единстве терминологии по иным языкам, как в Ветхом Завете на греческом языке (Септуагинта), так и во всем Новом Завете, и однозначно указывает на смысловые иностранные языки.

г) В 1Кор.14 речь шла об иностранных осмысленных языках, потому что они должны были переводиться, а в харизматических церквах сегодня практикуют бессмысленные «языки» без перевода.

В 1Кор.14 Апостол Павел все время стремится подчеркнуть осмысленное использование дара языков и показывает, что всякий дар имеет свой смысл и свою цель. В 1Кор.14:10 Апостол Павел сравнивает дар языков с естественными языками: **«Сколько, например, различных слов в мире, и ни одного из них нет без значения»**. Этим он подчеркивает, что подобно естественным иностранным языкам, языки, которые получили коринфяне от Духа Святого, тоже обладают смысловым значением и всеми языковыми свойствами.

Также из ссылки Апостола Павла на Ветхий Завет (Ис.28:11) в 1Кор.14:21 ясно видно, что речь идет об аналогии использования Богом языков в разное время, и что это был реальный иностранный язык, а не современная глоссолалия. Здесь речь шла о предстоящем захвате Израиля ассирийцами, следовательно и язык был ассирийский, т.е. естественный иностранный язык, хотя и непонятный для израильтян.

Если «язык» оказывается на самом деле не языком, а просто набором бессмысленных фраз и лепетом, то его нельзя перевести. Доказательством того, что языки в Коринфе были осмысленными языками, является то, что Апостол Павел дает категорическое повеление переводить (истолковывать) иные языки, и без толкователя дает повеление молчать в церкви:

1Кор.14:12,13 **«Так и вы, ревнуя о дарах духовных, старайтесь обогатиться ими к назиданию церкви. А потому говорящий на незнакомом языке молись о даре истолкования»**.

1Кор.14:27,28 **«Если кто говорит на незнакомом языке, говорите двое, или много трое, и то порознь, а один изъясняй; если же не будет истолкователя, то молчи в церкви…»**

В противоположность харизматическим экстазам, Апостол Павел призывает осуществлять служение в сознательном и бодрствующем состоянии ума. Правило было и остается ясным и простым: нет переводчика — не должно быть и языков.

Табл. 11. Сравнительный анализ использования слова «язык(и)» и «наречие» в Библии

Стих (фрагмент стиха) **из Библии**	**Слово на русском языке**	**Слово на греческом языке**	**Индекс Стронга**	**Примечания**
Мк.16:17 будут говорить новыми **языками** γλωσσαισ λαλησουσιν καιναισ	языками	γλωσσαισ	[1100]	
Деян.1:19 земля та на отечественном **наречии** названа χωριον εκεινο τη ιδια διαλεκτω	наречии	διαλεκτω	[1258]	
Деян.2:3 И явились им разделяющие **языки** και ωφψησαν αυτοισ διαμεριζομεναι γλωσσαι	языки	γλωσσαι	[1100]	
Деян.2:4 начали говорить на иных **языках** ηρξαντο λαλειν ετεραισ γλωσσαισ	языках	γλωσσαισ	[1100]	
Деян.2:6 каждый слышал их говорящих его **наречием** ηκουον εισ εκαστοσ τη ιδια διαλεκτω λαλουντων αυτων	наречием	διαλεκτω	[1258]	
Деян.2:8 мы слышим каждый собственное **наречие**, в котором родились ημεισ ακουομεν εκαστοσ τη ιδια διαλεκτω ημων εν η εγεννηψημεν	наречие	διαλεκτω	[1258]	
Деян.2:11 слышим их нашими **языками** ακουομεν λαλουντων αυτων ταισ ημετεραισ γλωσσαισ	языками	γλωσσαισ	[1100]	
Деян.2:26 возвеселился **язык** мой ηγαλλιασατο η γλωσσα μου	язык	γλωσσα	[1100]	
Деян.10:46 слышали их говорящими **языками** и величающих Бога ηκουον γαρ αυτων λαλουντων γλωσσαισ και μεγαλυνοντων τον ψεον	языками	γλωσσαισ	[1100]	
Деян.19:6 и они стали говорить иными **языками** и пророчествовать ελαλουν τε γλωσσαισ και προεφητευον	языками	γλωσσαισ	[1100]	
Деян.21:40 начал говорить на еврейском **языке** προσεφωνησεν τη εβραιδι διαλεκτω λεγων	языке	διαλεκτω	[1258]	
Деян.22:2 он заговорил с ними на еврейском **языке** τη εβραιδι διαλεκτω προσεφωνει αυτοισ	языке	διαλεκτω	[1258]	
Деян.26:14 я услышал голос, говоривший мне на еврейском **языке** ηκουσα φωνην λαλουσαν προσ με και λεγουσαν τη εβραιδι διαλεκτω	языке	διαλεκτω	[1258]	

Стих (фрагмент стиха) **из Библии**	**Слово на русском языке**	**Слово на греческом языке**	**Индекс Стронга**	**Примечания**
1Ин.3:18 станем любить не словом или **языком** μη αγαπωμεν λογω μηδε **γλωσση**	языком	γλωσση	[1100]	
Рим.14:11 всякий **язык** будет исповедовать Бога πασα **γλωσσα** εξομολογησεται τω ψεω	язык	γλωσσα	[1100]	
1Кор.12:10 иному разные **языки,** иному истолкование **языков** ετερω δε γενη **γλωσσων** αλλω δε ερμηνεια **γλωσσων**	языки языков	γλωσσων γλωσσων	[1100]	
1Кор.12:28 разные **языки** γενη **γλωσσων**	языки	γλωσσων	[1100]	
1Кор.12:30 все ли говорят **языками?** μη παντεσ **γλωσσαισ** λαλουσιν	языками	γλωσσαισ	[1100]	
1Кор.13:1 Если я говорю **языками** человеческими и ангельскими εαν ταισ **γλωσσαισ** των ανψρωπων λαλω και των αγγελων	языками	γλωσσαισ	[1100]	
1Кор.13:8 **языки** умолкнут **γλωσσαι** παυσονται	языки	γλωσσαι	[1100]	
1Кор.14:2 кто говорит на незнакомом **языке** λαλων **γλωσση**	языке	γλωσση	[1100]	
1Кор.14:4 кто говорит на незнакомом **языке** λαλων **γλωσση**	языке	γλωσση	[1100]	
1Кор.14:5 Желаю, чтобы вы все говорили **языками** ψελω δε παντασ υμασ λαλειν **γλωσσαισ**	языками	γλωσσαισ	[1100]	
1Кор.14:6 и стану говорить на незнакомых **языках** **γλωσσαισ** λαλων	языках	γλωσσαισ	[1100]	
1Кор.14:9 если и вы **языком** произносите невразумительные слова υμεισ δια **τησ γλωσσησ** εαν μη ευσημον λογον δωτε	языком	γλωσσησ	[1100]	
1Кор.14:13 говорящий на незнакомом **языке** молись о даре истолкования λαλων **γλωσση** προσευχεσψω ινα διερμηνευη	языке	γλωσση	[1100]	
1Кор.14:14 когда я молюсь на незнакомом **языке** εαν γαρ προσευχωμαι **γλωσση**	языке	γλωσση	[1100]	

Стих (фрагмент стиха) **из Библии**	**Слово на русском языке**	**Слово на греческом языке**	**Индекс Стронга**	**Примечания**
1Кор.14:18 я более всех вас говорю **языками** παντων υμων μαλλον γλωσσαισ λαλων	языками	γλωσσαισ	[1100]	
1Кор.14:19 нежели тьму слов на незнакомом **языке** η μυριουσ λογουσ εν γλωσση	языке	γλωσση	[1100]	
1Кор.14:21 написано: **иными языками** и иными устами буду говорить народу сему γεγραπται οτι εν ετερογλωσσοισ και εν χειλεσιν ετεροισ λαλησω τω λαω τουτω	иными языками	ετερογλωσσοισ	[2084]	[2084] — иноязычный
1Кор.14:22 **языки** суть знамение не для верующих γλωσσαι εισ σημειον εισιν ου τοισ πιστευουσιν	языки	γλωσσαι	[1100]	
1Кор.14:23 и все станут говорить незнакомыми **языками** και παντεσ γλωσσαισ λαλωσιν	языками	γλωσσαισ	[1100]	
1Кор.14:26 у каждого из вас есть псалом, есть поучение, есть **язык** εκαστοσ υμων θαλμον εχει διδαχην εχει γλωσσαν εχει	язык	γλωσσαν	[1100]	
1Кор.14:27 Если кто говорит на незнакомом **языке** ειτε γλωσση τισ λαλει	языке	γλωσση	[1100]	
1Кор.14:39 не запрещайте говорить и **языками** λαλειν γλωσσαισ μη κωλυετε	языками	γλωσσαισ	[1100]	
Отк.5:9 кровью Своею искупил нас Богу из всякого колена и **языка**, и народа и племени ηγορασασ τω ψεω ημασ εν τω αιματι σου εκ πασησ φυλησ και γλωσσησ και λαου και εψνουσ	языка	γλωσσησ	[1100]	
Отк.7:9 из всех племен и колен, и народов и **языков** εκ παντοσ εψνουσ και φυλων και λαων και γλωσσων	языков	γλωσσων	[1100]	
Отк.10:11 о народах и племенах и **языках** επι λαοισ και εψνεσιν και γλωσσαισ	языках	γλωσσαισ	[1100]	
Отк.11:9 из народов и колен и **языков** и племен εκ των λαων και φυλων και γλωσσων και εψνων	языков	γλωσσων	[1100]	

Стих (фрагмент стиха) **из Библии**	**Слово на русском языке**	**Слово на греческом языке**	**Индекс Стронга**	**Примечания**
Отк.13:7 власть над всяким коленом и народом, и **языком** и племенем εξουσια επι πασαν φυλην και γλωσσαν και εψνοσ	языком	γλωσσαν	[1100]	
Отк.14:6 и всякому племени и колену, и **языку** и народу παν εψνοσ και φυλην και γλωσσαν και λαον	языку	γλωσσαν	[1100]	
Отк.17:15 люди и народы, и племена и **языки** λαοι και οχλοι εισιν και εψνη και γλωσσαι	языки	γλωσσαι	[1100]	
Ис.28:11 За то лепечущими устами и на **чужом языке** будут говорить к этому народу διὰ φαυλισμὸν χειλέων διὰ γλώσσης ἑτέρας, ὅτι λαλήσουσιν τῷ λαῷ τούτῳ	чужом языке	γλώσσης ἑτέρας		Септуагинта
Иер.5:15 Вот, Я приведу на вас, дом Израилев, народ издалека, говорит Господь, народ сильный, народ древний, которого **языка** ты не знаешь, и не будешь понимать, что он говорит ἰδοὺ ἐγὼ ἐπάγω ἐφ' ὑμᾶς ἔθνος πόρρωθεν, οἶκος Ισραηλ, λέγει κύριος, ἔθνος, οὗ οὐκ ἀκούσῃ τῆς φωνῆς τῆς γλώσσης αὐτοῦ	языка	γλώσσης		Септуагинта
Ис.19:18 В тот день пять городов в земле Египетской будут говорить **языком** ханаанским и клясться Господом Саваофом τῇ ἡμέρᾳ ἐκείνῃ ἔσονται πέντε πόλεις ἐν Αἰγύπτῳ λαλοῦσαι τῇ γλώσσῃ τῇ Χανανίτιδι καὶ ὀμνύουσαι τῷ ὀνόματι κυρίου· Πόλις — ασεδεκ κληθήσεται ἡ μία πόλις	языком	γλώσσῃ		Септуагинта
Пс.108:2 ибо отверзлись на меня уста нечестивые и уста коварные; говорят со мною **языком** лживым ὅτι στόμα ἁμαρτωλοῦ καὶ στόμα δολίου ἐπ' ἐμὲ ἠνοίχθη, ἐλάλησαν κατ' ἐμοῦ γλώσσῃ δολίᾳ	языком	γλώσσῃ		Септуагинта
Быт.11:7 Сойдем же, и смешаем там **язык** их, так чтобы один не понимал речи другого δεῦτε καὶ καταβάντες συγχέωμεν ἐκεῖ αὐτῶν τὴν γλῶσσαν, ἵνα μὴ ἀκούσωσιν ἕκαστος τὴν φωνὴν τοῦ πλησίον	язык	γλῶσσαν		Септуагинта

Эта библейская позиция часто не согласуется с учением и практикой харизматов. Так, А. Битлингер и Юнг рассматривают современные глоссолалии как язык, исходящий из коллективной бессознательности: «*Говорение языками есть как бы выражение коллективной бессознательности, которая объединяет все человечество. Это было и мое мнение, когда я впервые встретился с феноменом глоссолалии*» **[245]**.

Однако Писание говорит, что лишь толкование (перевод) ставило языки под контроль ума и давало возможность слушателям все понимать. Несоблюдение требований об истолковании является нарушением Писания и проявлением непослушания Духу Святому, дары Которого тщетно хотят демонстрировать последователи современных глоссолалий.

д) Апостол Павел запрещает учить женщинам в церкви, в то время как многие женщины харизматических церквей, владеющие глоссолалиями, активно учат в церквах.

Установленный Апостолом Павлом принцип: **«Жены ваши в церквах да молчат; ибо не позволительно им говорить, а быть в подчинении, как и закон говорит»** (1Кор.14:34) имеет не местное значение, обусловленное культурной средой, а был установленным во всех церквах принципом.

Женщины могут быть одаренными и талантливыми, но они не должны практиковать эти дары, демонстрируя превосходство над мужчинами во время богослужений. Бог предписал Своему творению совершенный порядок (Быт.3:16), который отражает Его совершенную природу: **«Хочу также, чтобы вы знали, что всякому мужу глава Христос, жене глава — муж, а Христу глава — Бог»** (1Кор.11:3). Этот порядок должен отражаться в Церкви Божьей. Нарушение Божьего порядка ведет к ослаблению Церкви и к появлению сложных проблем. Как Божий Дух не управляет церковью, где царит неустройство и хаос, так Он и не управляет такой церковью, где женщины присваивают себе роли, которые Бог предназначил мужчинам. Нет ничего плохого в том, когда женщины высказывают свое мнение, обсуждают разные вопросы, наравне с мужчинами делятся своими мыслями. Но когда церковь собирается для поклонения Богу, то Бог дает ясные нормы: роль руководства и научения оставлена за мужчинами.

Апостол Павел говорит об этом:

1Тим.2:11,12 **«Жена да учится в безмолвии, со всякою покорностью; а учить жене не позволяю, ни властвовать над мужем, но быть в безмолвии»**.

Поэтому к тем церквам, в которых главенствуют женщины, в которых стратегию развития определяет не Слово Божье, а «пророчицы», в которых через современные глоссолалии женщины пытаются учить церковь, направлены сегодня слова Апостола Павла: **«Разве от вас вышло слово Божие? Или до вас одних достигло?»** (1Кор.14:36). Тем гордым коринфянам, которые ставили себя выше Писания, а также всем современным людям, отклоняющимся от Слова Божьего, здесь сказа-

но: «Поскольку Библию написали не вы, то слушайтесь ее повелений. Поскольку вы — не единственные, получившие Божье Слово, то подчиняйтесь этому Слову как верные дети Божьи и истинные христиане». И это надо совершать сегодня так же, как и надо было совершать тысячи лет тому назад, потому что **«Иисус Христос вчера и сегодня и во веки Тот же»** (Евр.13:8).

Д. Мак-Артур справедливо замечает: «*Это не случайно, что, подобно коринфской церкви, многие из современных церквей, в которых процветают «дары языков» и которые заявляют, что обладают дарами исцелений, позволяют и женщинам участвовать в служениях, связанных с говорением в церкви. Фактически многие харизматические группы были основаны женщинами, как и многие секты, которые произошли из христианства. Когда женщины узурпируют мужскую роль, предназначенную мужчине от Бога, они неизбежно впадают и в другие небиблейские обычаи и заблуждения*» **[57]**.

Такой беспорядок сегодня демонстрируют многие церкви, где царят современные глоссолалии и есть засилье «пророчиц», которые, к большому сожалению, зачастую определяют и судьбы людей, и судьбы церквей, прикрываясь волей Божьей.

Таким образом, анализ 1-го послания Коринфянам с 12 по 14 главы и современных глоссолалий показывает, что истинный дар языков в Коринфе не имеет ничего общего с современными глоссолалиями. Языки, которые описаны в книге Деяний во 2-й главе, и истинные языки, о которых говорится в 1Кор.12–14 и других текстах Писания, являются одними и теми же иностранными языками и не имеют ничего общего с современными харизматическими глоссолалиями.

В. Истинный дар языков соответствовал определенным целям в ранней Церкви, которые отличаются от целей использования современной глоссолалии, и после написания Нового Завета и завершения канона Библии уже не имеют оснований для проявления.

В пользу этого утверждения говорит следующее:

а) Иностранные языки, полученные в День Пятидесятницы, являлись свидетельством наступления новой эры — эры Церкви и периода благодати Божьей в противоположность тому суду, который Бог совершил над гордыней людей в ветхозаветные времена при строительстве Вавилонской башни. Это назначение было исполнено.

б) Основным предназначением дара языков было распространение Благой Вести и учения Христа и Апостолов среди всех народов до того времени, когда будет письменно завершен канон Нового Завета. Но после его завершения дар языков выполнил свое предназначение.

в) Писание говорит об умолкании языков и об уменьшении чудес и знамений уже во времена ранних церквей, когда они утвердились и распространились в разных уголках земли.

г) Языки были знамением не для верующих, а для неверующих и служили знамением будущего суда для неверующих евреев.

д) В ранних трудах учителей Церкви не содержится сведений о проявлении в их времена истинного дара языков.

е) Практика проведения харизматами евангелизационных служений свидетельствует о том, что дар современных глоссолалий не используется непосредственно по назначению — т.е. для донесения благой вести людям из других стран.

Рассмотрим эти аргументы более подробно.

а) Иностранные языки, полученные в День Пятидесятницы, являлись свидетельством наступления новой эры — эры Церкви и периода благодати Божьей в противоположность тому суду, который Бог совершил над гордыней людей в ветхозаветные времена при строительстве Вавилонской башни. Это назначение было исполнено.

Библия, говоря о языках, всегда имеет в виду существующий в действительности иностранный язык, а не звуковые возгласы или невразумительный лепет. В Быт.11:1-9 повествуется о начале существования различных языков как следствие суда Божьего над гордыней людей: **«На всей земле был один язык и одно наречие… И сказали они: построим себе город и башню, высотою до небес; и сделаем себе имя, прежде нежели рассеемся по лицу всей земли… И сказал Господь: вот один народ, и один у всех язык; и вот что начали они делать, и не отстанут они от того, что задумали делать. Сойдем же, и смешаем там язык их, так чтобы один не понимал речи другого. И рассеял их Господь оттуда по всей земле; и они перестали строить город. Посему дано ему имя Вавилон; ибо там смешал Господь язык всей земли»** (Быт.11:1,4,6-9).

В Деян.2:6-12 мы встречаем явление, обратное первому: **«Как же мы слышим каждый собственное наречие, в котором родились»** (Деян.2:8). Здесь Господь дает знамение о том, что наступает новый этап благодати Божьей для тех, кто принял Христа и вошел через веру и покаяние в Церковь Божью.

Знамение дара языков было явлено, чтобы засвидетельствовать о начале служения Святого Духа. Иисус Христос совершил дело искупления и вознесся на небо, после чего наступило время служения Духа Святого. Это служение Духа проявилось с непререкаемой очевидностью и сопровождалось чудом говорения на языках, чтобы ни у кого не было сомнений в Божественной природе события.

Во всех случаях действий Божьих с языками в ветхозаветную и новозаветную эпохи это были понятные людям иностранные языки для выполнения определенной Божьей цели: в одном случае для суда, а в другом случае для указания на милость и благодать Божью для всех народов. Говорение на языках было внешним знамением начала новой эры Церкви и эры благодати. Это назначение дара было исполнено.

б) Основным предназначением дара языков было распространение Благой Вести и учения Христа и Апостолов среди всех народов до того времени, когда будет письменно завершен канон Нового Завета. Но после его завершения дар языков выполнил свое предназначение.

Это назначение дара было исполнено.

Первое упоминание о языках в Новом Завете мы встречаем в Мк.16:17. Говорение на языках здесь предсказывается в связи с Великим поручением Христа о распространении благой вести всем народам: **«И сказал им: идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари»** (Мк.16:15). Между Мк.16:17 и Деян.2 есть связь, основанная на теологическом принципе предсказания (Мк.16:17) и исполнения предсказанного Господом (Деян.2). Ученикам Христа предстояло нести Благую Весть не только Израилю (Мф.10:6), но и всякому языку, народу и племени. Для этого надо было знать другие языки, и Бог дал такой дар Своим последователям, которые были простыми людьми. Так же, как и в Мк.16:17, во всех других текстах Нового Завета говорение на языках было дано для того, чтобы засвидетельствовать язычникам о тайне их спасения и о том, что они так же, как и евреи, получили дар Духа Святого:

- в День Пятидесятницы (Деян.2:7-11), когда все народы слышали их на понятных им языках «о великих делах Божиих» (Деян.2:11), и когда к Церкви присоединилось **«душ около трех тысяч»** (Деян.2:41);

- в доме Корнилия (Деян.10:44-46) — здесь очевидна тождественность языков, описанных в Деян.2 и в Деян.10:44-46; Петр говорит о людях, что они **«как и мы, получили Святого Духа»** (Деян.10:47); Лука говорит, что **«слышали их говорящих языками и величающих Бога»** (Деян.10:46);

- в Ефесе (Деян.19:1-7).

В 1Кор.12–14 дар языков выступает как дар для назидания в истинах Божьего Слова и учения Апостолов (1Кор.12:7,10; 1Кор.14:12,13; 1Кор.14:26). Павел благодарит Бога за дар языков потому, что он был нужен ему для проповеди Благой Бести язычникам.

Говорение языками давало ученикам Христа силу действенной проповеди Евангелия. Языковый барьер, который мешал проповеди Евангелия, был устранен получением дара языков, понятных для всех народов. Во всех описанных случаях верующие получили дар языков в городах и метрополиях, стратегически важных для распространения Благой Вести: в Иерусалиме, Кесарии (берег Средиземного моря), Ефесе (Малая Азия) и в Коринфе (он занимал ключевое положение на торговых путях).

По завершении канона Библии Господь уже не изливает дара говорения языками, потому что в этом отпала необходимость. Дар языков был одним из временных знамений, которые давались для получения откровений Божьей воли до завершения канона.

Такие места Писаний, как Деян.2; 1Кор.12–14; 2Пет.1:21 показывают, что христианские пророчества не имели экстатической природы, как мы наблюдаем это в современной глоссолалии, но Бог давал святым людям ясное слово откровения. **«Ибо никогда пророчество не**

было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божии человеки, будучи движимы Духом Святым» (2Пет.1:21). Цель Божья, которая временно реализовывалась через пророчества и языки, стала постоянно реализовываться через написанное Слово Божье. Установление авторитета книг Нового Завета было предусмотренным Господом событием, через которое Он дал людям на все века безошибочное и законченное откровение. В переходной период, когда появлялись новозаветные книги, и когда был признан их авторитет, непосредственные откровения в дарах пророчества и языков постепенно теряли свою первоначальную роль, потому что выполнили свое назначение.

После появления книг Нового Завета проповедовать Евангелие и наставлять верующих стало более приемлемым и авторитетным на основе новозаветных книг, потому что это исключало всякий субъективизм и отсекало ложных пророков, которых в это время было уже достаточно много (2Кор.11:13-15; 1Ин.4:1-3; 2Ин.7-11; Иуд.4; Деян.20:29-31). Во многих местах появлялись поместные церкви, где проповедовались истины Божьи. Признание церквами Евангелий, а также посланий и других книг Нового Завета как богодухновенного Слова наравне с книгами Ветхого Завета привело к тому, что исчезла необходимость непосредственных откровений через пророчества и языки. Сбылось то, что было написано в Слове, что **«пророчества прекратятся, и языки умолкнут, и знание упразднится»** (1Кор.13:8), когда **«настанет совершенное»** (1Кор.13:10).

в) Писание говорит об умолкании языков и об уменьшении чудес и знамений уже во времена ранних церквей, когда они утвердились и распространились в разных уголках земли.

С появлением Библии во всей ее полноте в конце апостольского времени языки умолкли. Многие дары были даны для того, чтобы засвидетельствовать о рождении Церкви, а также для того, чтобы записать Библию. Поскольку Слово Божье уже записано, и есть возможность благовествовать людям естественным способом, то языки как сверхъестественный дар выполнили свое назначение. Языки умолкли с прекращением пророчеств, когда запись Слова Божья завершилась.

Многие толкователи считают, что свидетельством того, что языки выполнили свое назначение, является Слово Божье, записанное через Апостола Павла: **«Любовь никогда не перестает, хотя и пророчества прекратятся, и языки умолкнут, и знание упразднится. Ибо мы отчасти знаем и отчасти пророчествуем; когда же настанет совершенное, тогда то, что отчасти, прекратится»** (1Кор.13:8-10).

Пол Юн дает такой комментарий на эти стихи: «*Святой Дух, излившийся духовными дарами, теперь предрекал через Павла: «… то, что отчасти, прекратится». В манускриптах Священного Писания эти слова стоят в активном, а не страдательном залоге будущего времени. Вот почему языки со всей определенностью должны были умолкнуть. Когда Павел записывал Священное Писание, он имел в*

виду, что это пророчество исполнится через некоторое время в будущем… Павел утверждает, что когда «настанет совершенное», то, что отчасти, прейдет — то есть знание упразднится, пророчества прекратятся и языки умолкнут. Есть харизматы, которые считают, что «совершенное» настанет со Вторым Пришествием Иисуса Христа. Однако подобное толкование неверно, поскольку во Второе Пришествие Христа не только знание упразднится, пророчества прекратятся и языки умолкнут, но и все иные дары упразднятся, ибо, когда Иисус явится во славе, никаких даров уже не понадобится… Если допустить, что дар пророчества пребывает и доныне, то надо признать, что должны быть и новые пророчества, и мы обязаны эти «новые» пророчества приложить к пророчествам библейским. Но это невозможно, ибо подобное утверждение приходит в полное противоречие с Библией… Говоря «совершенное», Павел имел в виду Библию во всей ее полноте. Дар пророчества давался с тем, чтобы явить знание Божие, и сами пророчества были записаны для будущих поколений. В результате у нас есть Библия — полное пророческое Слово… С тех пор, как Писание завершено, пророчества прекратились, и знание упразднилось, и языки умолкли… Слово «знание» означает откровение, которое Бог даровал избранным, чтобы они записали Библию… Изменились пути и деяния Божии, Сам же Он не изменился. Если мать перестает кормить подросшего сына грудным молоком, как она делала это, когда тот был младенцем, разве можно сказать, что любовь матери к сыну изменилась?» **[204]**.

В любом случае можно утверждать, что Слово Божье дает нам примеры того, как Бог упраздняет чудеса там, где в них нет необходимости. От времени Адама до потопа (т.е. в течение 1500) лет восхищение Еноха было единственным чудом. Столетиями страдал народ Израиля в Египте, не слыша особого голоса с неба, но во время исхода Бог чудесным образом питал Израиль, потому что в этом была необходимость, вызванная тем, что накормить миллионы людей, странствующих по пустыне, естественным способом не представлялось возможным. Поэтому **«сыны Израилевы ели манну сорок лет, доколе не пришли в землю обитаемую; манну ели они доколе не пришли к пределам земли Хананской»** (Исх.16:35). Но как только народ Божий вошел в Землю, все чудеса прекратились, и евреи должны были добывать пищу естественным образом. **«И на другой день Пасхи стали есть из произведений земли сей, опресноки и сушеные зерна в самый тот день. А манна перестала падать на другой день после того, как они стали есть произведения земли, и не было более манны у сынов Израилевых, но они ели в тот год произведения земли Хананской»** (Нав.5:11,12). Выход Израиля из Египта является прообразом начала Церкви на земле. И в обоих случаях особые чудеса и знамения прекратились после достижения цели.

Перед приходом Христа чудеса и знамения столетиями отсутствуют, но с появлением Господа они возобновляются с новой силой. Чудеса и

знамения являются проявлением милости Бога, чтобы люди могли узнавать то новое и важное, что хочет явить им Бог. Поэтому служение Иисуса и Апостолов сопровождалось множеством чудес и знамений. После воскресения Христа и вознесения Его на небеса, в первую очередь необходимо было проповедовать Евангелие всему миру. Для подкрепления истин проповеди Бог давал знамения, как об этом было и записано в Мк.16:15-20, и как это понимали Апостолы и ранняя Церковь: «**А они пошли и проповедовали везде, при Господнем содействии и подкреплении слова последующими знамениями**» (Мк.16:20).

Чудеса и знамения являются на определенных этапах особыми сигналами и указателями пути людям к исполнению Божьей воли, а также служат для утверждения их в вере (Евр.2:1-4). Так было и с языками, но с завершением канона Библии эти указатели и знамения стали ненужными.

Об умолкании языков говорит тот факт, что в новозаветных посланиях, кроме 1Кор.12–14, дар говорения языками нигде больше не упоминается. При перечислении духовных даров, дары языков и толкования языков упоминаются только в 1Кор.12–14 (1Кор.12:10; 1Кор.12:30; 1Кор.14:5), да и то они стоят на последнем месте. В других текстах Библии, где говорится о духовных дарах, дар языков уже не упоминается, что можно связать с тем, что ко времени написания этих книг Нового Завета, он уже постепенно умолкал (Иак.1:17; 1Пет.4:10,11; Рим.11:29; Рим.12:3-8; Еф.4:7,11-16; 2Тим.1:6).

Сами Апостолы установили и зафиксировали в Писании, что уже при них чудеса стали реже и многие дары и знамения умолкали. Последним чудом, записанным в Новом Завете, было исцеление отца Публия около 58 г. по Р.Х. (Деян.28:8). В Первом Послании к Коринфянам о чудесах только упоминается; в посланиях к Ефесянам и Римлянам никаких упоминаний о чудесах нет, хотя именно здесь много говорится о дарах Духа Святого.

Павел, который исцелял больных и мертвого Евтиха воскресил к жизни (Деян.20:9-12), не исцеляет больного Трофима в Милите («**Трофима же я оставил больного в Милите**» — 2Тим.4:20); он не пытается исцелить Епафродита, когда тот заболел (Флп.2:25-28); не исцеляет Тимофея, а дает совет к лечению его немощей (1Тим.5:23).

Что же касается знамений в последнее время перед Пришествием Христа во славе, то Библия предупреждает нас, что многие из них будут исходить не от Бога, а от антихриста (Мф.24:24; 2Фес.2:9,10).

Бог остается всемогущим всегда, Он может дать любые знамения и чудеса, но эти редкие проявления Божиих чудес надо ясно отличать от апостольских знамений начала периода благодати. Господь отдает предпочтение тем людям, которые ищут не знамений, а послушны Слову Божию (Мф.7:21-24; Мф.12:38,39; Лк.16:29-31; Ин.20:29).

Итак, цель дара языков — подчеркнуть, что Бог уничтожил лингвистические барьеры перед святым делом возвещения Евангелия всем народам, и показать, что Церковь Христа стала всемирной, в нее вошли представители со всего цивилизованного мира того времени.

г) Языки были знамением не для верующих, а для неверующих и служили знамением будущего суда для неверующих евреев.

Писание нигде не говорит о том, что говорение на языках является обязательным признаком крещения Духом Святым и спасения. Писание также нигде не говорит о том, что дар говорения на языках дает возможность верующим особым образом поклоняться Богу и черпать у Него силы. Напротив, Апостол Павел ясно утверждает, что говорение на языках есть знамение для неверующих и имеет смысл тогда, когда присутствуют неверующие. Или же это неверующие язычники, которые слушают иностранца, проповедующего Евангелие на их языке, или же это неверующие евреи, которые вынуждены признать, что теперь Бог говорит не только к евреям через евреев, но и обращается ко всем народам. Для евреев было удивительным и непостижимым фактом то, что Бог уже не делает разницы между евреями и язычниками. Апостол Павел пишет:

1Кор.14:21,22 **«В законе написано: «Иными языками и иными устами буду говорить народу сему, но и тогда не послушают Меня, говорит Господь». Итак, языки суть знамение не для верующих, а для неверующих; пророчество же не для неверующих, а для верующих».**

Знамение для неверующих означает, что языки удивляют неверующих и служат свидетельством Божьего чуда для тех, кто хочет слушать Слово Божье от иностранца на родном языке. Посредством этого знамения становится понятным, что Благая Весть обращена теперь ко всем народам и не ограничивается только Израилем. В то же время говорение на языках есть знамение суда над неверующими евреями (1Кор.14:21).

В Ветхом Завете мы находим тексты, свидетельствующие о говорении на языках и о слышании непонятных для евреев языков из народов-завоевателей. Бог не однажды предупреждал евреев о наказаниях за непослушание через порабощение другим народам со своим, непонятным для евреев, языком:

Втор.28:49 **«Пошлет на тебя Господь народ издалека, от края земли; как орел налетит народ, которого языка ты не разумеешь».**

Иер.5:15 **«Вот, Я приведу на вас, дом Израилев, народ издалека, говорит Господь, народ сильный, народ древний, народ, которого языка ты не знаешь, и не будешь понимать, что он говорит».**

Ис.28:11-13 **«За то лепечущими устами и на чужом языке будут говорить к этому народу. Им говорили: «Вот — покой, дайте покой утружденному, и вот успокоение». Но они не хотели слушать. И стало у них словом Господа: заповедь на заповедь, заповедь на заповедь, правило на правило, правило на правило, тут немного, там немного, — так что они пойдут, и упадут навзничь, и разобьются, и попадут в сеть, и будут уловлены».**

Из всего контекста и по смыслу самих стихов следует, что здесь речь явно идет об иностранных языках, т.е. о языках тех народов, которые поработят Израиль из-за его непослушания Богу.

Последний текст (Ис.28:11) цитирует Апостол Павел в 1Кор.14:21,22. Такое сравнение ясно указывает на то, что чужой язык является Божьим судом над народом Израиля, отступившим от Бога и впавшим вместе с неверными Богу пророками и священниками в идолопоклонство. В Ис.28:11-13 говорение на языках есть не что иное, как знамение суда над израильским народом. Знамение дара языков в первую очередь предназначено «народу сему», т.е. Израилю, который не принял Мессию и отошел от Бога, как это было и ранее в истории. В Ис.28:11-13 Бог сказал, что из-за того, что Израиль отверг Его весть и насмеялся над ней, Он будет говорить с ними на чужом языке (Ис.28:11). Это исполнилось, когда ассирийские завоеватели вторглись в Израиль, и израильтяне услышали среди себя ассирийский язык. Это было им знамением того, что они отвергли Слово Божье.

Подобным образом Иеремия говорил о вавилонянах, которые тоже должны были придти и разрушить Иудею (Иер.5:15).

Так же, как и в Ис.28:11-13, и во Втор.28:49, и в Иер.5:15 речь идет о том, что непослушание народа Божьего приводит к наказанию через другие народы. Исполнение этих пророчеств было знамением, было знаком непослушания Израиля, было свидетельством того, что проклятия **«будут знамением и указанием на тебе и на семени твоем»** (Втор.28:46). И для коринфян эти предупреждения были в какой-то мере также предупреждением, чтобы они не вели себя, как неверующие, но были послушны Слову и Божьему порядку.

В 1Кор.14:22 неверующие — это те, кто отверг Слово Божье, кто закрыл свое сердце для истины, как это было в Израиле. Но в 1Кор.14:23-25 Апостол Павел говорит уже о других неверующих, о тех, кто ищет Бога, кто открыт для принятия Слова, кто приходит на собрания, чтобы научиться истинам. Поэтому для них нужен ясный язык и перевод с иностранного и непонятного языка. Слова **«но и тогда»** в 1Кор.14:21 показывают, что чуда было достаточно, чтобы тронуть их сердца и разум, но если они не захотели и не убедились, то в этом только их вина.

В отличие от неверующего, верующий не нуждается в знамениях и чудесах, он доверяет Слову и нуждается в возрастании в вере и в приближении к Богу. Апостол Павел разделяет «незнающих» и «неверующих», потому что незнающий ищет и может стать верующим, а неверующий это тот, кто услышит и отвергнет благовестие, т.е. тот, кто активным и сознательным поведением отвергает истину. Такими неверующими евреями были те, которые отвергали истину, насмехались над ней и говорили, что Апостолы пьяны (**«иные, насмехаясь, говорили: они напились сладкого вина»** — Деян.2:13), которые не приняли слов Апостолов, а также не приняли и не захотели принять истины Божьи. Цитируя Ис.28:11,12 Павел обращает внимание на то, что в прошлом Бог использовал иные языки с особой целью как суд над непослушным Израилем, а теперь Бог использует дар языков для убеждения незнающих и неверующих о том, что Благая Весть исходит от истинного Бога и несет на себе печать неба. Для тех, кто еще не поверил в Господа и кого удастся убедить, чтобы совесть их заго-

ворила; для тех, кому, собственно, и предназначен этот дар, это будет знамением ко спасению. А для прочих, которые отказываются слушать и принимать Евангелие, это будет знамением суда. Это — выбор для неверующих, когда результат зависит от их собственной реакции. Так было в День Пятидесятницы, когда многие были спасены, а многие отказались слушать и с насмешкой отнеслись к тем, кто говорил на языках. Такие безбожные люди могут надсмехаться над всем и над всеми, даже над Христом (Мк.15:31; Мф.27:29).

Истинное говорение на языках во времена Апостолов было знамением (Мк.16:17; 1Кор.14:22), причем это было знамением для иудеев, и, особенно для неверующих иудеев (1Кор.14:21). Это знамение было вестью для иудейского народа: если они теперь не примут весть спасения о распятом и прославленном Мессии, то Бог пошлет проповедовать весть спасения язычникам на их языках, евреи же будут изгнаны языческими завоевателями и рассеяны, как тогда, когда Исаия проповедовал свою весть. Народ Израиля не принял весть спасения, и Евангелие было отдано язычникам (Деян.2–10). Суд для иудеев, провозглашенный говорением на языках, последовал через 40 лет, когда римские солдаты под предводительством Тита завоевали Иерусалим, убили множество иудеев и рассеяли остаток по всему миру. Храм тогда был полностью разрушен, как Господь предсказывал, и Иерусалим стал языческим городом. Таким образом, цель этого знамения была достигнута, и библейское говорение на языках прекратилось после апостольского времени (1Кор.13:8).

Апостол Павел вновь подчеркивает миссионерское предназначение языков: языки суть знамение возвещения неверующим Благой Вести. Цель дара языков состоит в том, чтобы неверующий понимал проповедуемое Слово на своем родном языке и принял Господа с сокрушенным сердцем. Цель дара в церкви в том, чтобы когда **«войдет кто неверующий или незнающий, то он всеми обличается, всеми судится, и таким образом тайны сердца его обнаруживаются; и он падет ниц, поклонится Богу и скажет: «истинно с вами Бог»** (1Кор.14:24,25). Это и есть та высочайшая цель, для которой был предназначен дар языков. И в День Пятидесятницы этот дар привел к желаемой цели, и в церкви Коринфа это было целью дара.

Говорение на языках не есть знамение для верующих, потому что **«верующий в Сына Божия имеет свидетельство в себе самом»** (1Ин.5:10), потому что Сам Дух Святой **«свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божии»** (Рим.8:16), и верующий не нуждается в каком-то подтверждении своей веры через знамения.

Если же сравнить высказывания учителей, которые являются приверженцами языков, то мы увидим многие несоответствия. Например, в 1Кор.14:25 сказано, что перед Богом неверующий **«падет ниц, поклонится Богу»**, а при проявлении современной глоссолалии люди чаще всего падают на спину и имеют небодрствующее состояние.

Многие сторонники современной глоссолалии считают ее наличие необходимым или явным признаком веры и принадлежности к Богу, а не

средством возвещения Евангелия и не знамением для неверующих. Так, Ионги Чо утверждает: «*Если бы я каким-то образом лишился дара языков, то думаю, что мое служение сократилось бы на 50%*» **[246]**.

Кеннет Хайген отмечает: «*Молитва на языках — это сверхъестественный начальный знак или свидетельство исполнения Духом Святым… Чем меньше я молюсь на языках, тем меньше проявляются и другие духовные дары. Молитва на языках — это дверь для последующих даров Духа*». **[247]**.

Очевидно, что Писание нигде не отводит такой роли дару языков и такого значения этого дара для жизни верующего.

Высказывание Лари Кристенсона полностью противоречит словам Апостола Павла о том, что **«языки суть знамение не для верующих, а для неверующих»**. Он говорит: «*Языки даются в первую очередь не как средство возвещения Евангелия, но как сверхъестественный знак того, что Бог находится в верующем*» **[248]**.

Такой небиблейский подход и преувеличение роли глоссолалий приводит к соответствующей практике служения. Таким людям Библии недостаточно, они хотят великих чудес и знамений, великих дел. Но в последнее время добиться этого можно лишь тем, что начать пить из чужого источника и приносить чуждый огонь.

Христос отвечает богачу, который просит чудес для своих родственников, чтобы они поверили: **«Если Моисея и пророков не слушают, то, если бы кто и из мертвых воскрес, не поверят»** (Лк.16:31). Спасает людей не чудо, а сила Слова Божьего, сила Духа Святого. Поиск же чудес и знамений через языки ведет в неверном направлении и может завести очень далеко, как это мы видим на примере общения Бени Хина с духами мертвых при посещении могилы пятидесятнической проповедницы Э. Макферсон, что является мерзостью перед Богом (Втор.18:9-13; Ис.8:19,20): «*Я ощущал невероятное помазание! Я дрожал всем телом… дрожал от влияния силы Божией. "Боже, — сказал я, — я ощущаю это помазание, я верю, что это помазание пребывает над телом Эйми"*» **[249]**.

В своей книге о духовных дарах исцеления Агнесс Занфорд пишет: «*При говорении языками эта сила, сокрытая в подсознании всякого человека… пробуждается к жизни, так что подсознание одного может иметь связь с подсознанием другого, живущего где угодно на земле, или с кем-нибудь некогда жившим, или который будет жить*» **[250]**.

Такие явления — не чудеса от Бога, а мерзость, они называются спиритизмом и приводят к прямой связи с демоническим миром под видом Духа Божьего. А это не только не является целью дара языков, но и приводит к враждебному положению перед Богом, когда можно сказать словами Апостола Павла: **«Ибо многие, о которых я часто говорил вам, а теперь даже со слезами говорю, поступают как враги креста Христова»** (Флп.3:18).

Истинные христиане всегда должны жить Словом Божьим, сверять с тем, что написано, а не с тем, кто что пережил, и помнить, что всегда будут такие люди, о которых можно сказать вместе с Апостолом: **«Люди, развращенные умом, невежды в вере»** (2Тим.3:8).

д) В ранних трудах учителей Церкви не содержится сведений о проявлении в их времена истинного дара языков.

В трудах учителей Церкви первых четырех столетий мы не находим ни одного указания на то, что истинный дар говорения на иных языках проявлялся после первых десятилетий христианства. Есть сведения о проявлении феномена, подобного современным глоссолалиям, в деятельности Монтана, который имел дух заблуждения и уклонился в ересь. Все проявления феномена, подобного современной глоссолалии, были так или иначе связаны с отклонением от истины, о чем более подробно будет рассмотрено ниже, в разделе Е.

Затрагивая тему о даре языков, Иоанн Златоуст (347–407) ясно говорит о том, что это были иностранные языки, а не бессвязные и не бессмысленные и непереводимые звуки: «*Как во время столпотворения один язык разделился на многие, так тогда многие языки часто принадлежали одному человеку, и один и тот же говорил на персидском, на римском, на индийском и на многих других языках по внушению Духа. Такое дарование называлось даром языков, потому что владевший им мог говорить… на многих языках*» **[251]**.

Иоанн Златоуст в своей проповеди на 1Кор.12:1,2 ясно говорит, что в те времена уже не было истинного дара говорения на языках, как это было в ранней Церкви («которые тогда были, а теперь не бывают»), подчеркивая при этом, что языки были естественными иностранными языками и служили знамением для неверующих:

«*Неясность происходит от неизвестности предметов и от оскудения событий, которые тогда были, а теперь не бывают. Почему же они теперь не бывают? Вот, причина неясности подала нам повод к другому вопросу: почему они тогда были, а теперь не бывают? Но оставим это до другого времени, а теперь скажем о том, что тогда было. Что же было тогда? Когда кто принимал крещение, то внезапно начинал говорить на разных языках, и не только на разных языках, но многие даже пророчествовали, а некоторые совершали и другие, еще большие знамения. Так как обращавшиеся из идолопоклонства не знали ничего ясно…, а между тем… получали Святого Духа, то благодать давала некоторые чувственные доказательства действия Духа: один вдруг начинал говорить на персидском, другой на римском, третий на индийском, а иной на каком-нибудь другом языке. Для внешних (язычников) это служило свидетельством того, что в говорящем действует Дух Святой*» **[252]**.

Блаженный Августин (354–430) в проповеди на тему Евангелия от Иоанна 6:10 пишет: «*В древние времена Святой Дух сошел на тех, кто уверовал, и они говорили на языках, которых они не изучали, так как Дух дал им дар слова. Это знамение было приспособлено к духу времени. Оно послужило знамением Святого Духа во всех языках, которое должно было показать, что Духу Божьему должно придти ко всем народам на земле. Это было знамение, и оно миновало*» [цитируется по **230**].

е) Практика проведения харизматами евангелизационных служений свидетельствует о том, что дар современных глоссолалий не используется непосредственно по назначению, т.е. для донесения Благой Вести людям из других стран.

Современные проповедники не используют дар современных глоссолалий при проповеди в других странах. «Обладатели языков» при проведении благовестия в других странах нанимают профессиональных переводчиков для перевода проповеди, что не согласуется с целью получения их дара для пользы церкви. Те проповедники, которые заявляют о даре языков, не могут проповедовать на языке той страны или той народности, где в этом есть необходимость. Чаще всего «обладатели дара» пользуются им только как знамением или чем-то необыкновенным и непонятным, что не приносит никакой пользы, а только вводит в заблуждение.

И уезжающие на миссионерское служение христиане вынуждены учить язык той страны, где проходит их служение. И это является здравой христианской практикой, потому что если есть возможность получить результат естественным путем, то зачем проявлять сверхъестественный Божий дар.

Нигде в Писании нет указаний для верующих, чтобы они ревновали о приобретении дара языков. Бог никогда не пожалеет для Своего дитя дара, если этот дар будет ему во благо. Но Он также желает, чтобы данные Им дары были использованы правильно, во благо Церкви. Просьба о даре языков сегодня может выглядеть, как просьба капризного ребенка, который желает во что бы то ни стало просить ту игрушку, которая будет отличать его от всех других детей, но которая может представлять опасность для него и для ближних. Потому что, если нет разумной цели, то нет и разумного применения, а есть только вред. Кроме того, получение сверхъестественного дара в таких обстоятельствах будет приводить к неверному представлению о Боге и Его природе.

Г. Практика применения харизматами языков противоречит истинам Писания, т.е. противоречит Духу Святому как Духу истины. Современные глоссолалии приводят к неугодным для Бога плодам.

Противоречие истинам Писания и неугодные Богу плоды при современной глоссолалии отражаются в следующих проявлениях:

а) ложное поклонение Богу, отсутствие духа святости, благоговения, страха Божьего и нарушение благопристойности;

б) насилие над личностью, введение личности в пассивное состояние, отсутствие бодрствования, что может приводить к принятию ложных духов;

в) превалирование чувств над духом, эмоций над разумом, личного опыта над Писанием, что приводит к неверному пониманию и толкованию Библии (особенно в вопросах крещения Духом Святым, использования даров Духа, в вопросах спасения) и к искаженной практике христианской жизни;

г) разделения в церкви на неверной основе на духовных и недуховных христиан;

д) принятие ересей и ревность об экумении.

Рассмотрим кратко эти негативные проявления.

а) Ложное поклонение Богу, отсутствие духа святости, благоговения, страха Божьего и нарушение благопристойности.

Типичным примером отсутствия святости и благоговения, а также нарушения благопристойности является служение Боннке. Вот что происходило с людьми в количестве примерно 1 000 человек, которые вышли вперед, чтобы засвидетельствовать о своей вере: «*В тот момент, когда они подняли свои руки, будто что-то взорвалось посреди них. За несколько секунд все, кто только стоял, лежали пластом на земле. Все они молились словами Господа на новых языках*» **[226]**. Нельзя назвать такое проявление «святым беспорядком», как это желают представить некоторые. Нельзя это назвать и проявлением Духа Святого или «крещением Духом». В День Пятидесятницы не было ни падений, ни катаний по земле, ни хохота, ни кукареканий, ни визгов, ни плясок и безрассудного пения, ни экстаза, а было смиренное и сокрушенное сердце и предваряющий веру и покаяние вопрос: «**Что нам делать, мужи братия?**» (Деян.2:37). Эти Божьи проявления Духа Святого не соответствуют тому, о чем мы слышим из уст современных харизматов. Так, Давид де Плесси рассказывает: «*Не успев оглянуться, я рассмеялся, как не смеялся еще никогда в жизни. Никто меня не остановил… Держась за живот, я произнес: «Господи, больше я не вынесу. Помоги мне выразить то, что я ощущаю!» Я вновь хотел произнести «Аллилуйя», но смог лишь выговорить «Ал». Зато я начал произносить на новых языках слова, до сего дня мне совершенно непонятные*» **[63]**.

Многочисленные свидетельства о падениях на землю, о неестественных движениях тела, происходящих помимо воли получившего дар языков, свидетельствуют о том, что все эти явления носят демонический характер и схожи с библейским описанием действий демонов:

Лк.9:39 **«Его схватывает дух, и он внезапно вскрикивает, и терзает его, так что он испускает пену…»**

Мк.9:18 **«Где ни схватывает его, повергает его на землю, и он испускает пену, и скрежещет зубами своими, и цепенеет…»**

Лк.4:35 **«И бес, повергнув его посреди синагоги, вышел из него…»**

Во всех библейских случаях возрождения и получения дара Духа Святого, а также при проявлении истинного дара языков, полученных от Духа Святого, наблюдались смирение, оставление грехов, кротость, благоговение и трепет перед Богом, а не бесчинства. Повеление Павла, что «**все должно быть благопристойно и чинно**» (1Кор.14:40), — сохраняет свое значение всегда. Но никак нельзя согласиться с тем, что под действием Божьего Духа люди будут бегать по скамейкам, впадать в транс, испускать пену, падать на спину и т.д. Библия говорит нам о совершенно иных критериях наличия Духа Святого: о сми-

рении, благоговении, страхе Божьем (Евр.12:28); о любви, радости, мире, долготерпении, благости, милосердии, вере, кротости, воздержании (Гал.5:22). Кроме того, при истинном исполнении Духом человек получает состояние бодрствования, как об этом говорится в Еф.5:18, а не опьянения.

Необходимо отметить, что методы и формы поклонения Богу у харизматов все более и более приближаются к мирским: используются мирские стили в музыке (включая рок), в богослужении поместная церковь все более становится похожей на концертную площадку, а прославление служит самовыражению отдельных личностей. При этом все меньше внимания на богослужении уделяется чистому Божьему Слову.

б) Насилие над личностью, введение личности в пассивное состояние, отсутствие бодрствования, что может приводить к принятию ложных духов.

Каждый человек должен сам осуществлять свой выбор, и при этом он должен делать это осознанно. Никакой пассивности воли, никакого насилия над личностью не должно быть. Апостол Павел четко разграничивает принципы действия Духа Божьего и духа бесовского: Дух Божий действует в любви и прославляет Иисуса Христа как Господа (1Кор.12:3), а дух бесовский действует так, что жертвы уводятся силой, увлекаются:

1Кор.12:2 **«Знаете, что, когда вы были язычниками, то ходили к безгласным идолам — так, как бы вели вас».**

Когда человек не размышляет над Писанием, не ищет истину в Слове Божьем, а ищет ее в каких-то сверхъестественных переживаниях и просит, чтобы дух овладел им, полностью открывая пассивной волей допуск духам, то дух может овладевать им. Но не Дух Святой, а дух бесовский. И человек теряет контроль не только над своими чувствами и нервной системой, но и над своим мышлением.

Призыв к пассивности, отключение воли, отсутствие бодрствования, создание обстановки экстаза — все это противоречит Писанию (1Пет.1:13; 1Пет.5:8,9; Мф.26:41; Мф.24:42,43; Мк.13:37; 1Кор.16:13; Еф.6:11-18; Кол.4:2; 1Фес.5:6; 2Тим.1:7; Отк.16:15). В Гал.5:22 воздержание (т.е. самоконтроль) и в 2Тим.1:7 целомудрие (т.е. самообладание) выступают как плод Духа.

Но лидеры новых движений призывают подчиниться тому, чего нет в Писании. Например, Д. Беннет писал: «*Если люди молятся о том, чтобы исполниться Святым Духом, то они часто испытывают нежелательное дрожание, движение или клацанье зубов. Это есть физическая реакция по отношению к Святому Духу, которая сама по себе никакого значения не имеет, за исключением того, что свидетельствует о наличии Святого Духа*» **[202]**.

Мы видим, что сатана может применять самые изощренные маски, чтобы обмануть людей. Там, где усиленно ищут мнимого проявления Святого Духа, там сатана может обеспечить такое проявление.

Отключение разума и отсутствие бодрствования приводят к тому, что многие чувствительные и легко внушаемые люди (особенно слабые

в вере, которые ищут подтверждения своего спасения в определенных доказательствах и знамениях) поддаются водительству ложных учителей и харизматических лидеров и получают «дар языка» при расслабленной воле и отключенном сознании. Проникновение восточной мистики, отождествление видимого и невидимого, требование пассивности, которая присутствует в законах медиумизма, «просто» предание себя в руки духу приводят к худым последствиям. Показательной является инструкция о получении Духа, описанная в книге А. Дорнфельда «Получили ли вы Духа Святого?»: «*Во-первых, закрой глаза, вознеси главу и взирай на Иисуса… Во-вторых, открой широко уста твои! Ведь Библия говорит: «Открой уста твои, и Я наполню их» (Пс.80:11). Не это ли ты как раз и хотел сделать? Ты желаешь быть исполненным Духа. Открой уста твои, как маленькая голодная малиновка. В-третьих, вдыхай и выдыхай — уста твои широко открыты — так глубоко, как только можешь. Делай это до тех пор, пока не почувствуешь присутствие Божие*» **[63]**.

Как отмечает Джон Киндал, «*без полного подчинения руководящему не может быть и настоящего дара языка*». Гипноз является методом смешения света и тьмы. При этом очень большую лазейку для проникновения духов тьмы дают нераскаянные грехи, оккультное прошлое, тяга к сверхъестественному, чрезмерная чувствительность. Такие плотские христиане легко могут быть внушаемы и очень зависимы от людей, имеющих над собой власть духов-обольстителей. А. Зайбель отмечает: «*Как далеко эта зависимость заходит становится ясно из труда, предложенного Киндалом. Там написано, что говорящие языками их методом глоссолалии воздействуют на целые группы людей. Если служитель использует в большинстве еврейские звуки, то они воздействуют на все собрание. Если же он использует испанские слова и выражения, то его последователи вырабатывают соответствующий стиль. Эта зависимость заходит так далеко, что лингвисты могут даже сказать, от кого эта группа научилась говорить языками. В заключение мы находим отрезвляющий вывод: «Способы говорения языками Беннета, Бредессена, Кристенсона, Плесси, Меруда и Стоуна достаточно различны, чтобы быть опознанными внимательными лингвистами». Едва ли можно себе представить более выразительное доказательство тому, что речь идет не о даре Божьем, а о человеческих манипуляциях… группо-динамического и психологического характера. Верующие, желающие увидеть весьма существенные заблуждения последних дней (2Фес.2:11), должны знать, что Церковь уже находится в них*» **[63]**.

Худыми плодами «дара языков» является обольщение ложными бесовскими духами и попадание в зависимость от них. Пол Юн приводит пример, когда «говорящие на языках» люди, водимые бесовскими духами, произносили хулу на Бога, даже не подозревая об этом: «*Один мой друг, служитель христианской миссии на Мадагаскаре, отправился однажды в Америку. Прибыв с ним в один город, мы нашли большую церковь, чтобы поклониться Богу на воскресном бого-*

служении. Во время богослужения присутствующие начали громко молиться. После молитвы к возвышению вышел какой-то человек и начал «говорить языками», и все начали безумствовать, восклицая: «Аминь! Аминь!» Когда молодой человек у возвышения «заговорил языками», мой друг возмущенно встал и вышел вон. Я последовал за ним и спросил, что ему не понравилось. Он ответил, что человек, «говорящий языками», злословил Бога на малагасийском языке. Мой друг понимал этот язык, поскольку жил на Мадагаскаре… Церковь харизматов, которую мы посетили, оказалась подвластной бесам. Мысль о том, что церковь, считающаяся служительницей Божьей, фактически проклинает Бога, сначала показалась мне абсурдной и привела меня в ужас» **[204]**. Это ясное подтверждение того, о чем Слово Божье говорит как о водительстве ложных духов: «**Поэтому сказываю вам, что никто, говорящий Духом Божьим, не произносит анафемы на Иисуса**» (1Кор.12:3).

То, что существует говорение на языках бесовского происхождения, не оспаривают даже многие защитники «языков», потому что такой феномен присущ не только тем, кто посещает христианские церкви, но и известен во многих сектах с проявлением элементов оккультизма.

в)Превалирование чувств над духом, эмоций над разумом, личного опыта над Писанием, что приводит к неверному пониманию и толкованию Библии (особенно в вопросах крещения Духом Святым, использования даров Духа) и к искаженной практике христианской жизни.

Чувства человека являются данной Богом способностью реагировать и воспринимать те или иные события и явления. Но чувства никогда не были критерием истины, потому что каждый человек субъективно воспринимает мир, а библейская истина всегда объективна.

Для христианина единственным мерилом и эталоном истины должно являться Слово Божье, а не личный опыт и не те или иные переживания. Человеческие чувства могут быть обманчивыми, а Слово Божье истинно и пребывает вечно (Пс.18:8,9; Пс.32:4; Пс.118:127-138,142,165; Ин.10:35; 1Пет.1:23; 1Пет.2:2; 2Пет.1:19-21; Рим.3:3,4; 1Кор.4:6; Кол.2:8,9; 1Фес.2:13; 2Тим.3:16). Современные глоссолалии не являются доказательством подлинного общения с Господом и обладания даром Духа Святого. Чтобы иметь дар Духа Святого и исполняться Духом, человек не обязательно должен говорить языками. Основание веры не должно строиться на знамениях (Рим.5:1,2). Языки не являются «гарантией в кармане» того, что человек спасен и рожден свыше, поэтому ориентировка по современным глоссолалиям является ложной, хотя и притягательной. Истинная вера не ищет знамений, знамений ищет неверие или слабая вера (Мф.12:38,39; Лк.11:29; Ин.20:29). Спасение дается по вере в искупительную жертву Христа, когда человек искренне кается в своих грехах, что подтверждается его новой жизнью во Христе. Если человек внутренне, всем сердцем не обратился ко Христу, внешние признаки, включая «языки», будут только средством обмана.

Слово Божье не разделяет крещение Духом с возрождением и не требует второго крещения. Каждый рожденный свыше крещен Духом Святым (1Кор.12:13). В Библии нет принимаемой харизматами формулы для крещения Духом Святым: рождение свыше плюс что-то, сопровождающееся знамением иных языков. Это догматическое заблуждение привело к неверной практике и к ложным приоритетам. Дух Божий действует на путях Божьих, а вне Божьих путей действуют другие духи. Рождение свыше означает новую жизнь в Боге, при которой принадлежность к Церкви и присоединение к Церкви посредством живущего в возрожденном человеке Духа Божьего называют крещением Духом. Ничему иному Библия не учит.

Худым плодом современных глоссолалий является то, что навязываются неверные признаки спасения человеческих душ и говорится об уверенности в спасении тем, кто владеет этим феноменом. Однако обладание современной глоссолалией не является признаком возрождения и не является плодом духа (Гал.5:22-25). В перечислении плодов духа (Гал.5:22) говорение на языках отсутствует. Дары Духа раздает Бог, и их не надо добиваться у Бога любым путем, а вот ревность о том, чтобы проявлять плоды Духа Святого, действующего в нас, должна присутствовать у каждого христианина, и плоды должны проявляться у каждого.

Новый Завет, повествуя о дарах духовных и об их назначении и применении (Иак.1:17; 1Пет.4:10-11; Рим.11:29; Рим.12:3-8; 1Кор.12:4-31; Еф.4:7,11-16; 2Тим.1:6), подчеркивает следующее:

1. Дары даются Богом, а не зарабатываются, не выпрашиваются, не передаются человеком и не достигаются в результате различных упражнений, их распределяет Дух Святой по Своей совершенной воле (Иак.1:17; 1Кор.12:4-6,11; Рим.11:29).

2. Дары духовные даются после принятия Духа Святого, **«по данной... благодати»** (Рим.12:3; 1Кор.12:4-6,8-11). Но не все крещенные Духом Святым имеют полностью все дары Духа, включая дар языков (Рим.12:6-8; 1Кор.12:29-31), посему Апостол Павел и говорит, что **«все мы одним Духом крестились в одно Тело... и все напоены одним Духом»** (1Кор.12:13), но тут же он говорит, что не все имеют одинаковые дары: **«Все ли имеют дары исцеления? все ли говорят языками? все ли истолкователи?»** (1Кор.12:30).

3. Дары принадлежат Богу и Церкви как единому Телу Христа, они не являются собственностью отдельных личностей для использования их на свое усмотрение без учета Божьей воли (Рим.12:3-8; 1Кор.12:12-27).

4. Дары даны для пользы Церкви, для совершенствования и назидания верующих (1Пет.4:10,11; 1Кор.12:7; 1Кор.14:12; 1Кор.14:26; Еф.4:12-16).

5. Дары должны приводить к принесению добрых плодов жизни (Гал.5:22-26).

6. У разных верующих — разные дары и разное предназначение (Рим.12:6-8; 1Кор.12:28-31).

7. Высшим даром является дар любви (1Кор.13:1-13; 1Кор.14:1).

Изучение вопроса применения современной глоссолалии у харизматов показывает, что их понимание о назначении и применении «дара языков» не соответствует Слову Божию.

Те, кто ищет знамений и использует полученные переживания как доказательства спасения, могут быть обмануты лукавым. Современную глоссолалию практиковали и практикуют люди, которые являются еретиками, но утверждают о своей уверенности в спасении. Невозрожденные люди, практикуя «языки», уверены сами и убеждают других, что они возрождены и крещены Духом, что является огромным препятствием для их раскаяния, истинного возрождения и спасения. Внешние проявления, включая «языки», могут дать неправильное представление об истинном положении человека пред Богом и могут являться серьезным способом обмана лукавого. Современные глоссолалии практикуют шаманы, колдуны, спиритисты и сатанисты, находящиеся под воздействием бесовских духов. Один из исследователей пишет: «*Плоть — самый опасный участок для проникновения бесов… И по этой причине они толкают человека к стремлению приобрести дар языка. И если они хотя бы раз найдут лазейку, то предпримут дальнейшие шаги по претворению своих злобных планов, ведущих к неврозам и даже к душевным заболеваниям. Статистика двух больших психиатрических клиник в США свидетельствует, что от 80% до 90% их пациентов — члены церквей, где практикуется дар языка*» **[63]**.

Если современные глоссолалии не являются истинным даром от Бога, то представление говорящего об исполненности его Духом Святым также является ложным.

Смещение приоритетов в духовной жизни на дар языков ведет к неуверенности в спасении тех, кто разделяет учение харизматов, но не владеет языками, а также ведет к смещению акцентов в служении и христианской жизни. Вместо достижения святости и любви, обладатели языков и их учителя стремятся к исцелениям, к видениям, к изгнанию бесов, к связи с политикой, к массовым чудесам и знамениям, верят в некую созидательную силу произнесенного слова на иных языках. Вот что пишет Поль Йонги Чо: «*Ваше слово формирует вашу жизнь, ибо речевой нервный центр контролирует всю нервную систему. Поэтому говорение на языках и является первичным признаком крещения во Святом Духе. Когда Святой Дух берет власть над речевым центром, то Он владеет всей нервной системой и контролирует все тело. Когда мы говорим на иных языках, то мы исполняемся Духом Святым… Представьте слово Святому Духу, чтобы с Его помощью создать что-то. Тогда это послужит появлению присутствия Иисуса Христа, и вы освободите Его силу с помощью слова, произносимого вами… Итак, помните: Христос зависит от вас и произносимого вами слова, освобождающего Его присутствие*» **[253]**.

Обоснования для такого совета, как и многих других, нигде нельзя найти во всем Писании. И, слава Богу, что Христос не зависит от слов и повелений человека, но очень жаль, что некоторые люди больше зависят от человека, чем от Бога. Как важно оказать таким людям помощь и просветить их истинами Божьего Слова.

г) Разделения в церкви на неверной основе на духовных и недуховных христиан.

Учение о том, что только говорящие на языках являются настоящими приверженцами истинной Церкви, привело к расколам в церквах. Таким учителям удавалось воздействовать на молодых и неутвержденных христиан, плохо знающих Писание. Позже сторонники харизматического движения не только начали привлекать к себе христиан из разных церквей, но и стали сами проникать в разные церкви и практиковать там говорение на языках. Получились массовые разделения, массовые расколы и массовые повреждения большинства христианских вероисповеданий. Только те церкви, в которых серьезно изучалась Библия, могли избежать харизматического влияния.

Вольно или невольно тех, которые не говорят на «языках», относят к другой категории верующих: либо менее духовных, либо неспасенных.

д) Принятие ересей и ревность об экумении.

Принятие современных глоссолалий как истинного проявления Духа Святого приводит к необходимости принятия учения о том, что дары Духа Святого могут проявляться таким беспорядочным образом, а также к тому, что крещение Духом Святым является особым и отдельным от возрождения проявлением, которого надо искать. Неверное понимание крещения Духом Святым ведет к многим заблуждениям: зачастую к неверной трактовке критериев спасения; к неверной практике применения даров; к присвоению обладателями современных глоссолалий тех полномочий, которых Бог им не давал; к стремлению достигать единства не на основе истины, а на основе одинакового проявления глоссолалий у верующих с совершенно разным учением.

Экумения является сегодня магистральной линией многих обольщенных христианских течений. Это способствует созданию единой религии без важнейших истин Христовых, которой воспользуется антихрист, чтобы обольстить людей и выдавать себя за Бога (2Фес.2:3,4,8-12), чтобы люди верили лжи:

2Фес.2:4 **«Противящийся и превозносящийся выше всего, называемого Богом или святынею, так что в храме Божьем сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога».**

Желание харизматов найти скорее самый короткий путь к достижению мира и благополучия уже здесь, на земле, до Пришествия Христа, отсутствие терпения и долготерпения, а также желание совместить несовместимое и найти скорейший путь к духовной силе с разными знамениями ведут к сладостному и очень опасному искушению и к тяжелым последствиям. Такая тенденция напоминает древнейший обман лукавого в истории человечества: **«И вы будете, как боги»** (Быт.3:5).

А. Дж. Мак Грэй высказал мысль, которую полностью подтверждает многолетний духовный опыт многих служителей церкви: «*Особая опасность фальшивых языков обнаруживается следующим образом: овладев своей жертвой, она медленно препятствует ей в истинных шагах веры, концентрируя всю ее жизнь и мышление на глоссолалии. Эти духи час-*

то обретают «благочестивые» имена, чтобы замаскировать их действительность, и делают все, чтобы обмануть свою жертву и ее душепопечителя. Все царство сатаны знаменуется «обилием лести»; и, вероятно, нет более хитрых духов тьмы, нежели духи глоссолалий, выдающих себя за Духа Святого... Нужно лишь немного, чтобы бес «языка» нашел доступ к человеку — особенно там, где придерживаются небиблейского учения» **[63].**

Дар языков среди других даров харизматами превозносится высоко, и поэтому этот «дар» содержит в себе величайшую опасность обольщения. Ложный дух всегда боится света, нашептывая тем, кто живет чувствами, а не Словом Божьим: «Не будь маловером, не сомневайся! Не оскорбляй Духа Святого! Не отказывайся от даров Духа!», уводя тем самым от исполнения Слова, призывающего к исследованию всего неизвестного, чтобы не впасть в обольщение (1Фес.5:21; Мф.7:15,16,21-23; Мф.24:4; 1Пет.5:8,9; 2Пет.2:1-3; 1Ин.4:1-3; 2Кор.11:13-15; 2Фес.2:7-12; 2Тим.4:3-5; Отк.2:2).

Использование современных глоссолалий, использование мирской музыки, превалирование эмоций над разумом, чрезмерное превозношение человеческих возможностей и достижений разных христианских организаций и ассоциаций создают почву для экумении и для объединения всех людей не на библейской, а на человеческой основе. Вот что пишет Ю.Ф. Куксенко (1930–2003) об амстердамском конгрессе пасторов и миссионеров, который проходил в 2000 году: «*На конгрессе присутствовала добрая половина, если не большая, харизматов и других верующих, подверженных духу харизматического движения. Именно они создавали настроение в зале, задавали тон, выражали бурные эмоции в виде аплодисментов, оваций и танцев. Да и некоторые из крупных ораторов, выступавших на конгрессе, как, например, Луис Палау, — чистой воды харизматы. Одно это и, тем более, совместное участие в Вечере Господней, расшатывает устои вероучения евангельских христиан-баптистов и ведет к новому отступлению. Конечно, харизматы имеют большую диаспору в Америке. Они финансируют конгрессы и ассоциации, подобные Ассоциации Билли Грэма... Дух харизматии полностью пронизал Корею, Финляндию, Швецию и многие другие страны, особенно Африканского континента. Он широко распростер свои крылья и над странами СНГ, прежде всего, над Украиной как над своей традиционной «родиной». Посетите там многие воскресные вечерние собрания евангельских христиан-баптистов, бракосочетания, и вы увидите, как этот дух охватил молодежь, как и она танцует. Не случайно пасторы таких церквей в первый же день конгресса каялись, что не хотели ехать в Амстердам. Секрет успеха харизматии — в духовном опустошении мирового баптизма и обнищании церквей евангельских христиан-баптистов в СНГ... Конечно, тема Амстердамского конгресса глобальная — мировая евангелизация. Громадное количество делегатов — почти 11 тысяч из 209 стран мира, 22 пленарных выступления известных в христианском мире благовестников с переводом на 28 языков мира, выступления Билли Грэма по телетрансляции, выступление*

Анны Грэм-Лотц и буря эмоций, пение хора мальчиков и девочек из Африки, торжественное несение знамени-креста молодежью — все это повергло большинство в такой шок, что каждый почувствовал себя уже на небе. Родные деревни с этой высоты стали казаться «грязными», оставшиеся братья в церквах — «с узкими сердцами и доморощенной духовностью и святостью». Мне же... подавленному гигантской инсценировкой Амстердама, многое остается непонятным. И, прежде всего, главный небиблейский лозунг конгресса: «Зажжем огонь!» А также: «Соединим наш огонь с тысячами других огней во всем мире!» Что это за огни? Меня это пугает и настораживает. Смущает также заявление президента Всемирного Союза баптистов о том, что компания «Кока-кола» способна напоить весь мир своей продукцией, а у «христиан нет никакой стратегии относительно того, как донести евангельскую весть до каждого жителя планеты». Виктор Гамм заявил на Ташкентской конференции, что планирует встречу с представителями компании «Кока-Кола» для изучения их опыта. Вот уж действительно: идти к веельзевулу учиться проповедовать... Какая-то самодельщина. Кто что придумает, тот то и испытывай на душах и на Евангелии. Как будто спасение — это дело человеческое и зависит от нашего искусства преподносить, а не Дух Святой открывает его грешнику... Не американская ли это идеологическая экспансия по христианизации умов людей всего мира, а пасторы и миссионеры — всего лишь маленькие винтики в этой гигантской машине» **[254].**

В основе единства христиан должна лежать верность учению Христа и Апостолов, верность библейским истинам. Поощрение религиозного универсализма и глобализма, попытка создать единую религию, которая бы устроила всех людей на земле — это антибиблейский принцип. Этот принцип прокладывает широкий путь к слепому и бездумному принятию антихриста обманутыми умами и сердцами людей, **«погибающих за то, что они не приняли любви истины для своего спасения»** (2Фес.2:10). Это является целью сатаны, который желает, чтобы поклонники универсальной религии приняли его как бога.

Библейский критерий к учителям и учению **«По плодам их узнаете их»** (Мф.7:16) показывает, что современная глоссолалия является ложным даром, даром не от Бога, и потому истинные христиане должны категорически отвергать такой «духовный опыт», приводящий в зависимость от темных сил. При этом количество таких людей в церквах не должно быть критерием истинности их практики, потому что истина не определяется большинством, а освещается в Слове Божьем, и она — неизменна.

Д. Лингвистический анализ и научные исследования доказывают, что истолкование современных харизматических языков не является однозначным. Оговоренный Словом Божьим порядок толкования и другие предписания Библии не соблюдаются.

Апостол Павел не запретил коринфянам говорить языками, но заповедал, чтобы кто-то изъяснял сказанное. Современные харизматы утвер-

ждают, что они тоже умеют делать это. Но если никто не понимает «языка», как можно проверить истолкователя?

Многие ученые проводили свои исследования и эксперименты.

Один профессор древних языков в Англии пошел на собрание, где говорили на языках. Многие вставали, что-то говорили, и истолкователь всегда разъяснял все без запинки. Профессор тоже встал и начал читать наизусть Пс.22 на древне-кельтском языке, который был известен только ему, так как на этом языке уже давно не говорят. Истолкователь начал уверенно разъяснять. Но то, что он говорил, не имело абсолютно никакого отношения к Пс.22 **[212]**.

В одной церкви мужчина произнес несколько несвязных звуков: «Бр, бм, рым, бым, бла, тар, кум», и тут же последовало толкование: «Добрый пастор в церкви входит только дверью, а не через окно». Но неужели верующим, которые читают Библию, нужны такие «откровения», которые переводятся библейским текстом, известным всем уже почти две тысячи лет (Ин.10:1,2)?!

Совершенный Бог, Который дает дар языка, дает и дар истолкования. Если язык был истинным даром Духа Святого, и слово назидания происходило от Него, то Бог Дух Святой посылал и дар истолкования по молитве (1Кор.14:13) либо самому говорящему (1Кор.14:5), либо другому верующему (1Кор.14:27). Было возможно, что дар истолкования (перевода), данный одному верующему, распространялся на несколько истинных языков. Поэтому слова на языках могли говорить поочередно несколько человек, а переводил только один (1Кор.14:27).

Когда не соблюдаются требования об истолковании, то это является нарушением Слова Божьего и актом неповиновения Духу Святому (1Кор.14:37). Это может приводить не к исполнению Духом, а к трансовой глоссолалии и к обольщению. Усиленные просьбы верующих о даре языка также не является повелением Слова. Поэтому специальные «ревнительные собрания», где харизматы стараются «выпросить» у Бога этот дар и кричат в исступлении «Крести! Крести Духом!», начиная произносить невразумительные слоги и звуки, является достижением состояния экстаза и транса, а иногда и хуже — приводят к получению ложного духа-обольстителя.

Истинное пророчество, по библейскому определению (**«А кто пророчествует, тот говорит людям в назидание, увещание и утешение»** — 1Кор.14:3) не является предсказанием будущего или экстазной речью (о нужном для нас знании о будущем все сказано в Библии), но является сейчас и являлось в первоапостольское время словом назидания, увещевания, утешения для верующих и обличением в грехах для неверующих через вдохновенную проповедь Слова Божьего и исполнения Его воли (1Кор.14:4,25). В Деян.15:32 сказано об Иуде и Силе, которые **«будучи также пророками, обильным словом преподали наставление братиям и утвердили их»**. Новозаветное пророчество до того времени, как был установлен канон Нового Завета, было основано на Ветхом Завете и устном апостольском учении об Иисусе Христе (Деян.2:42). Оно побуждалось Духом Святым подобно тому, как побуждается в наше время благословенная проповедь служителя Слова.

Даже в то время, когда дар языков был реальностью, Павел весьма настоятельно советовал верующим использовать его с большой осмотрительностью, выполняя определенные предписания:

а) помнить, что дар любви является самым совершенным, а дар пророчества (проповеди о Христе) превосходнее дара языков (1Кор.13:1-8; 1Кор.14:3,4; 1Кор.14:23-25);

б) все дары, в том числе и дар языков, должны служить назиданию церкви (1Кор.12:7; 1Кор.14:6; 1Кор.14:12; 1Кор.14:26);

в) не говорить на языках без переводчика (истолкователя) (1Кор.14:5; 1Кор.14:13-15; 1Кор.14:28): **«Если же не будет истолкователя, то молчи в церкви»** (1Кор.14:28).

г) говорить не всем сразу, но по очереди, а один должен изъяснять (1Кор.14:27-31);

д) жены в церквах при этом должны молчать (1Кор.14:34,35);

е) все делать так, чтобы не было разделения в Теле Христовом (1Кор.12:25);

ж) в церкви должен быть порядок и устройство, все должно быть **«благопристойно и чинно»** (1Кор.14:32,33; 1Кор.14:40): **«И духи пророческие послушны пророкам, потому что Бог не есть Бог неустройства, но мира. Так бывает во всех церквах у святых»** (1Кор.14:32,33).

Но сегодня эти предписания Божьи (1Кор.14:37 — **«ибо это заповеди Господни»**) грубо нарушаются, на глазах у всех творятся беспорядки, вместо нормальной речи слышен бессмысленный лепет, а вместо истолкования — человеческие соображения, множество «пророков», «учителей» и «толкователей» — женщины. Но не надо все сверхъестественное спешить приписывать Богу, потому что не все чудеса от Бога (Мф.24:24; 2Кор.2:11; 2Кор.11:3; 1Фес.3:5; 1Пет.5:8; 1Тим.4:1).

Вот одно из свидетельств, которое приводит Пол Юн на основании рассказа верующего, получившего ложный дар «языков» и освободившегося от него позже, изучая Слово Божье и применив молитву покаяния: «*Как-то зимой 1991 года я был на молитвенном собрании. Собрание проходило на дому у одного из руководящих братьев. Когда стали молиться на неведомых языках, жена пастора стала барабанить по спинам людей, побуждая их «молиться языками». Пока я с изумлением наблюдал за происходящим, пасторская жена подошла ко мне и, ударив по спине, велела молиться. Меня как будто подбросило, и какие-то непонятные слова стали вылетать из моих уст. Я заговорил языками. Передо мной возник вихрь, потом огненная стена, от которой я отшатнулся и упал навзничь. Я пытался подняться и не мог. После этих переживаний я пребывал в полном замешательстве — на душе у меня было пусто, как никогда… Молясь языками, я обонял вожделенные ароматы, которых никогда прежде не знал, и видение мое бывало как никогда ясным и глубоким. Мне думалось, что все это было знамением от Духа Святого, Который желал показать, что Иисус не оставил меня… Я стал молиться языками еще больше. В конце концов наша семья полностью распалась, и мы отдалились друг от друга. И только беседуя с другим пасто-*

ром, я узнал из его пояснений, что мои переживания навеяны бесовским духом. Я раскаялся в своих заблуждениях. После этого разговора все сверхъестественные переживания пропали» **[204].**

Слово Божье призывает верующих: «**Все испытывайте, хорошего держитесь**» (1Фес.5:21). Все надо испытывать на основании Слова Божьего, на соответствие того или иного явления истинам Библии. Если есть неправда, если чувства преобладают над Словом Божьим, тогда есть опасность заблуждения. Если появляются поддельные языки, то нетрудно появиться и случайным «толкователям».

Доктор Киндал провел следующий эксперимент с «толкователями языков»:

«*Он давал прослушивать записи говорящего «иными языками» людям, которые считались признанными обладателями дара толкования этого явления, но которые в данный момент не имели связи друг с другом. Ниже приводятся результаты этого эксперимента. Чтобы исследовать точность данных толкований, мы воспроизвели запись образца «говорения на иных языках» перед каждым из многих толкователей в отдельности. Ничего схожего среди множества толкований не обнаружено. Один толкователь сказал, что говорящий на языках молится о здоровье своих детей, другой же ту запись определил как выражение благодарности Богу за недавние успешные денежные сборы в церкви. Когда же «толкователей» собрали вместе и огласили их несовпадающие объяснения, они заявили, что «одним Бог даровал одно толкование, а другим — иное». Эти данные о многообразии толкований показывают, что говорение на таких языках и толкование их находится вне пределов логики.*

Неким человеком, захотевшим проверить толкование на пятидесятническом собрании, была произнесена молитва Господня на одном из африканских языков. Толкователь сказал, что это весть о скором и неминуемом Втором Пришествии Христа. И здесь нет надежной корреляции в проверке процесса толкования. Разве это еще не одно указание на то, что современная глоссолалия вовсе не нормальный человеческий язык, ибо толкование не соответствует тому, что было сказано?» **[218].** Киндал заявил: «*Исследователи в области языка работают с точными определениями, из чего складывается нормальная человеческая речь, глоссолалии не соответствуют этим определениям*» **[63].**

Нет ни одной работы авторитетных ученых, где было бы определено соответствие толкователей, которые пытались толковать один и тот же язык в записи.

Дух Святой как Дух истины никогда не будет противоречить Сам Себе.

Доверяющий Библии христианин будет всегда ориентироваться на истинное Божье Слово и там находить пояснение тому, что является истинным даром Духа Святого, а что нет. Уповающий на Господа и на Его Слово христианин не полагается на сомнительные толкования людей, сильно доверяющимся своим переживаниям и чувствам.

Е. Проявление феномена, подобного современным глоссолалиям, наблюдается не только в христианской среде, но и в языческих культах, в нехристианских религиях, в еретических группах, в анимистических обществах.

Этот аргумент является весьма веским, потому что истинный дар Духа Святого могут получать только верующие во Христа, рожденные свыше люди (1Кор.12:4-31; Рим.12:3-8; Ин.14:15-17; Ин.15:26,27; Ин.16:7-14; Деян.1:4,5,8; Деян.2:38,39; Кол.2:9,10; 2Пет.1:3,4; Рим.8:9-17; Ин.3:3; Ин.17:20). Святой Дух есть Дух истины, и Он не может быть объектом манипуляций со стороны религиозных и нерелигиозных людей исключительно по их желаниям, чувствам или по их прихоти. И если дар, подобный современным глоссолалиям, проявляется у неверующих, у спиритистов, гадателей, у представителей языческих культов, у еретиков и отлученных от церкви грешников, то это является свидетельством того, что такой дар явно не от Бога.

Исследования многих ученых и богословов показали, что современная глоссолалия — это практика не только в христианских церквах. Она используется в великом множестве нехристианских религий, различных языческих культах, в обычаях разных народов. Исследователи сообщают, что явление, идентичное современной глоссолалии, встречается у эскимосов, чукчей, якутов, эвенков. Существует множество примеров использования бессмысленных звуков на всех континентах в рамках национальных религий. Например, известно, что это происходит в Японии в небольших культовых группах во время колдовских сеансов на Хоккайдо в северном Хонсю, а также в послевоенной секте под названием «Танцующая религия». В среде палаунгских народов в Бирме «человек одержимый», или «черный маг», вынужден говорить на магическом языке, в то время как в обычном состоянии он на нем говорить не может. В Эфиопии, как пишет Гудман, в культуре «зар», шаманы говорят к зарам (духам) на «тайном языке». Л. Карлайл Мэй отмечает, что современные глоссолалии в нехристианских религиях встречаются в Малайзии, Индонезии, Сибири, Китае, Японии, Корее, Аравии, Бирме и в других местах. Также этот феномен активно присутствует в религиях африканских племен. При этом наиболее часто проявляется одержимость у тех, кто практикует современные глоссолалии. При этом дух ощущается как сила, а не личность. Другие духи, например, дух мертвых аборигенов Тробриандских островов, духи родов в Африке и разнообразные духи в Гаитянских Вуду, проявляют свои личные качества посредством современных глоссолалий.

Часто этот феномен тесно связан со спиритическими сеансами. Р. Спиттлер отмечает, что спиритуалистическая глоссолалия и связанные с ней феномены были объектом номер один у исследователей-психологов в начале 20-го столетия **[218]**.

Т. Эдгар отмечает, что те верующие, которые претендуют на общение непосредственно с Богом посредством иных языков и на прямую связь со Святым Духом, могут легко объединяться с разными направлениями,

включая ложные: «*Не кажется ли вам сомнительным тот факт, что это движение может одновременно включать в себя… тех, кто отвергает богодухновенность Библии и даже тех, кто не принимает искупительную жертву Христа на кресте?*» **[244]**.

Феномен, подобный современной глоссолалии, был еще в дохристианские времена и наблюдался в древнем Риме, Индии, Китае. Американская «Энциклопедия религии» говорит, что о таком феномене упоминается в индусских «Ведах», а также в трудах Патаньяли Сутры Йоги и в тантрических книгах тибетского ламаизма **[242]**. Примером феномена, аналогичного современной глоссолалии, в первом веке является свидетельство Плутарха (44–117) о Дельфийском оракуле **[255]**.

Н.В. Порублев описывает проявление феномена, аналогичного современной глоссолалии: «*Известный античный философ Платон в трудах «Ион, Апология и Тимей» говорит об экстазных языках известной в его время пророчицы города Дельф, священницы Додоны и Сибилии, как о примерах глоссолалии во времена древней Греции. Хотя это говорение не передавало никакого смысла или идеи, люди считали его важным для религиозной жизни. Кроме того, Платон говорил о непонятной речи оракулов, которую переводили языческие провидцы. Древнегреческий философ Плутарх (44–117 по Р.Х.) тоже свидетельствует, что известная в его время провидица города Дельф действительно говорила на непонятных языках. Он подтверждает, что ее речи переводили толкователи, которые постоянно находились при ней… У классических писателей и в греческом языке дохристианского периода фраза «лалейн херетайс глоссайс» (говорение на иных языках) относилась к глоссолалии. Речи пифийской пророчицы Апполона в Дельфах можно рассматривать ее примерами… Другие древние свидетельства говорят, что глоссолалия была известна в мистических культах Дионисия, Осириса, орфизма и в Елевсейских мистериях. Здесь нет ничего удивительного, потому что, будучи движениями крайне экстазного характера, они приводили своих приверженцев, как это считалось, в состояние полного отождествления с богами*» **[213]**.

О таком отождествлении язычники говорили намного раньше. Например, Еврипид (480–406 до Р.Х.) отмечал, что одержимость «священным духом» происходит, когда бог всецело входит в тело и дает экстатическую силу возвещать то, что должно произойти в будущем. Целью ночных вакхических оргий было выйти из ума, что совершенно противоположно повелению Апостола Павла (1Кор.14:23).

Иоанн Златоуст цитирует Платона (427–347 до Р.Х.) и древних поэтов, которые писали о феномене, аналогичном современной глоссолалии: «*Я докажу вам это свидетельствами внешних (язычников). Послушай Платона, который (в апологии Сократа) говорит так: «Прорицатели и гадатели говорят много и хорошо, но сами вовсе не знают того, что говорят». Послушай и другого поэта, который выражает то же самое. Когда кто-нибудь разными обрядами и волхвованиями вводил в человека беса, тогда этот человек начинал прорицать и прорицая рвать и терзать себя, не будучи в состоянии выносить на-*

силия беса, и таким образом мог растерзать себя и погибнуть; подобным волхвователям он и говорил: «Развяжите же, смертный не может более сносить царя бога»... Все это и тому подобное... доказывает и принуждение, с каким бесы удерживаются и служат, и насилие, какое терпят люди, однажды предавшие себя им и лишающиеся в это время здравого смысла» **[252]**.

Златоуст приводит пример одной связанной бесами женщины по имени Пифия, которую бес «*приводил в исступление, и она, распустив волосы, начинала бесноваться, испускать изо рта пену, и в таком исступлении изрекать неистовые слова*» **[252]**.

У людей, которые пророчествовали в древние времена, наблюдалось неожиданное впадение в транс, менялся цвет лица, волосы спутывались, они тяжело дышали, пена выступала у рта и движения их были неистовы. Они изрекали мистические фразы в форме оракула. Но Библия нигде не отождествляет говорение языками с состоянием транса.

Ч. Смит описывает проявление современной глоссолалии во втором веке. Он говорит, что языческий писатель Цельсий говорил о глоссолалиях среди гностиков его времени, а также о том, что Лукиан Самосатский (120–198 по Р.Х.) тоже писал о подобном среди поклонников сирийской богини Юно **[256]**.

Феномен, подобный современным глоссолалиям, проявляется среди исповедников таких религий, как индуизм, буддизм, ислам.

Ярким свидетельством того, что современные глоссолалии могут быть связаны с очевидными заблуждениями, является применение подобной практики в еретических и псевдохристианских культах.

Движение монтанизма (названо по имени основателя Монтана, жившего во Фригии), возникшее во 2-м веке, связано с ложными пророчествами его самого и двух женщин-сподвижниц. Луис Беркхов в книге «История христианских доктрин» пишет: «*Монтан появился во Фригии около 150 г., и поэтому его учение часто называется фригийской ересью. Он и две женщины, Приска и Максимилла, объявили себя пророками. Хотя монтанизм можно рассматривать как реакцию против гностиков, он сам характеризуется новаторскими тенденциями... По учению монтанизма, настоящий век — это век духовных даров и особенно пророчества... У них была тенденция превозносить отдельные харизмы в церкви за счет обычных служений*» **[257]**.

Историк Джеймс Норт пишет о монтанизме следующее: «*Монтан начал в 156 году говорить на языках и пророчествовать; вскоре к нему присоединились две прорицательницы... Сторонники монтанизма... рассматривали себя как получивших «новое» духовное излияние. Это движение просуществовало всего лишь полвека*» **[258]**.

«*Монтан пытался противостоять формализму в Церкви и считал, что Церковь должна направляться Духом Святым, а не людьми, которые ею руководят; он возражал также против возвышений епископа в поместной церкви... К сожалению, как нередко бывает в подобных случаях, Монтан впал в другую крайность и в своем фанатизме ложно толковал Писание*», — отмечает Э.Е. Кернс» **[259]**.

Монтан, который предрекал скорое Пришествие Христа, призывал к аскетическому образу жизни, к более длительным постам, к отказу от брака, особенно к отказу от второго брака, если у христианина или христианки умер спутник жизни (по Писанию в таком случае брак позволителен — Рим.7:1-3; 1Кор.7:39,40). Христиан, которые овдовев вторично обзаводились семьей, они называли прелюбодеями. Заблуждением монтанистов было их увлечение пророчествами, причем по своей форме их пророческий дар выражался в крайне возбужденном состоянии. Всех христиан, не впадавшими в такое состояние, монтанисты считали плотскими **[260]**.

Некоторые монтанисты имели библейские взгляды, отстаивали независимость каждой поместной церкви, выступали против сложной церковной иерархии, ревновали о святости и о служении Богу по Слову Божьему, выступали против нововведений гностиков, учили хранить себя незапятнанными от мира **[257]**, пытались противостать против формализма в церкви **[259]**. Монтанисты были тверды в своей вере, многие даже стали мучениками за убеждения и веру в Христа. Один из величайших отцов Церкви Тертуллиан, был привлечен этим движением и стал монтанистом. Будучи ревностным христианином, Тертуллиан искал живое проявление христианства, выступал против засыпания церквей и видимого успокоения и благоденствия, хотя в некоторых вопросах впадал и в крайности. Труды Тертуллиана защищают христианство от нападок язычества, они полны полезных практических советов для христиан.

Большой проблемой в монтанизме было то, что Монтан и его пророчицы впадали в экстаз и говорили на непонятных языках, чем дискредитировали многие добрые проявления **[242]**. Древняя Церковь отвергла это движение как заблуждение.

В 17-м веке возникла секта хлыстов, для членов которой также был характерен феномен современной глоссолалии. Во время своих собраний хлысты, стремясь к умерщвлению плоти, стегали себя жгутами и ветками, входя в экстаз. Они учили жить с женами, как с родными сестрами, однако во время «радений» они получали духовных жен, с которыми могли иметь интимную связь. В оправдание такого греха они говорили, что в таких случаях проявляется не плоть, а дух. В своих радениях, начинавшихся песнями и плясками, хлысты доводили себя до экстаза, который принимали за проявление Святого Духа, и некоторые при этом получали дар «языков» **[213]**.

Английские квакеры (от слова *to quake* — качаться) пошли на поводу своего лидера Джорджа Фокса, который освободился из тюрьмы, куда попал в 1650 году за проповедь о том, что достиг безгрешности и совершенства. Ему были даны видения, что люди под действием Духа Святого должны вскоре полностью освободиться от греха на земле. На собраниях слушатели Фокса приходили в возбужденное состояние, падали на пол с пеной у рта, впадали в состояние изможденния, кричали. Были также характерны и глоссолалии. Однако позже это движение выправилось.

В 18-м веке в Англии появилось движение шейкеров (от слова *to shake* — трястись), которое возглавила женщина по имени Анна Ли. За религиозную деятельность, включающую пение, крики и экстазные танцы, она попала в тюрьму и имела там «откровение» о грехопадении Адама и Евы и о том, что греховную жизнь можно исправить лишь полным воздержанием от брачной жизни. Она владела глоссолалиями, которые были явно не от Бога, потому что ее учение противоречило Писанию (1Тим.4:1,3). Лжепророчица Анна Ли требовала относиться к себе, как к равной Иисусу Христу, поскольку считала, что Второе Пришествие Христа совершилось в ее образе. Трясуны говорили «языками» и «пророчествовали». Известны случаи, когда Анна Ли пророчествовала на тему о грехе интимных отношений в браке. Совершая свои богослужения, трясуны танцевали, чтобы научиться преодолевать плотские искушения, и говорили «языками».

Мормоны, движение которых было основано в США в 1830 году Иосифом Смитом на почве видений и откровений, проповедовали антибиблейские взгляды: потенциальное божество человека, крещение за умерших, рождение душ людей от брака Бога Отца с небесною Матерью и необходимость многоженства. Для них также характерно проявление феномена глоссолалий. Началом этому феномену послужило собрание во время освящения мормонского храма в г. Кирклленде (штат Огайо). Событие, которое описывает Смит, очень похоже на происходящее в харизматических церквах: «*Все собрание одновременно встало под действием невидимой силы. Многие начали говорить на языках и пророчествовать; другие видели славные видения; я увидел, что храм был наполнен ангелами*» **[261]**.

В 20-м веке возник культ под названием «Дети Божьи» под руководством Давида Брандта Берга. Берг заговорил на иных языках, однако вел абсолютно безнравственную жизнь. «Дар языков» он получил в цыганском таборе с помощью духа-наставника по имени Абрагим. Вот как описывает получение дара сам Берг: «*Я лежал между Марфой и Марией и молился так, как будто огнем горел дом. Внезапно, прежде чем я смог сказать, что происходит, я начал молиться на языках… Я лежал нагой среди двух нагих женщин на одной кровати в дальней части нашего передвижного дома, когда впервые получил дар языков*». Берг хвалился, что имеет связь со своими умершими родителями и с известными личностями **[213]**. Совершенно очевидно, что спиритизм и нарушение брачных библейских норм не могут быть от Духа Божьего.

Показательным является существующий в наши дни культ под названием «Way International» («Путь международный»), основателем которого являлся В.П. Уирвилл. Уирвилл отвергает учение о Святой Троице, отвергает Божество Христа и является явным лжеучителем (2Ин.7-10; 1Ин.4:3). Уирвилл признается: «*Когда моя жизнь закончится, я думаю, моим самым большим вкладом станет мое знание и учение, что Иисус Христос не есть Бог*» **[262]**.

Уирвилл неправильно учил и о Святом Духе, считая Бога Отца Духом Святым, Который дает людям духа святого как силу, а не как лич-

ность. Поэтому в его сочинениях «дух святой» стоит с малой буквы. Этот ложный учитель очень высоко ценил глоссолалию. Он шесть лет молился и прилагал усилия, пока не приобрел этот дар. Уирвилл считал глоссолалию важнейшей составной частью жизни и настаивал, чтобы каждый из членов его движения старался обрести этот дар. Он даже предложил свой метод, как достичь этого: «*Когда усядешься, следуй таким инструкциям. Открой широко уста и вдохни, просто вдохни. Открой широко уста. Когда вдыхаешь, благодари Бога за то, что Он исполнил тебя полнотою силы Святого Духа. Не проси Его; благодари Его за это. Когда начинаешь говорить на языках, двигай устами, горлом, языком. Выговаривай. Когда кончишь один звук, произноси другой. Не обращай внимания на то, что ты думаешь. Только формулируй слова, только двигай губами, горлом, языком; говори. Ты будешь величать Бога независимо от того, как будут звучать твои слова для твоих ушей. Твое дело говорить на языках, а Божье дело давать тебе произношение*» **[263]**.

Этот метод очень похож на то, чему учат другие последователи современной глоссолалии, например, Глория Коупленд в своей книге «Воля Божия для тебя». То, что она советует членам церквей об исполнении Духом, почти идентично тому, что говорит Уирвилл, а может даже и превосходит в грубом материалистическом представлении «тайны» получения дара Духа Святого как Духа (а не материальной субстанции, похожей на воздух):

«*”**Уверовавших же будут сопровождать сии знамения... будут говорить новыми языками**” (Мк.16:17) Иисус сказал, что верующие будут говорить новыми языками. Ты — верующий. И, наконец, вот что тебе надо знать. Иисус сказал: «Приди ко Мне и пей». «... **стоял Иисус и возгласил, говоря: кто жаждет, иди ко Мне и пей; кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой. Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него**» (Ин.7:37-39). Представь себе, что ты приходишь к Иисусу для принятия. Думай о Нем — Его любви, милости и заботе к тебе. Далее, как сказал Иисус, надо пить. Нельзя пить с закрытым ртом. Когда ты принимаешь Святого Духа, широко открой рот и прими Духа точно так же, как ты бы выпил воды. Глубоко вдохни и пей. Исполняйся Духом Святым во имя Иисуса. Сделав это, ожидай, что из глубины твоего естества потекут реки языков. Пять действенных шагов:*

1. Проси без страха, зная, что ты примешь Святого Духа.

2. Больше не говори на своем родном языке.

3. Приди к Иисусу. Открой широко рот и пей Святого Духа, вдыхая как можно глубже. Знай, что в этот момент ты принимаешь Святого Духа верой. Когда ты вдыхаешь, ты исполняешься Духом.

4. Заговори. Используй свои губы, язык и голосовые связки, чтобы высказать хвалу на незнакомом языке, когда Дух дает тебе, что говорить.

5. Пусть реки воды живой истекают от тебя как можно свободнее. Ты возвеличиваешь Бога — превозносишь (хвалишь с энтузиазмом)

Бога Отца, Который есть любовь, и предлагаешь Ему благодарственную хвалу.

А теперь, когда ты принял Святого Духа, опирайся на Слово, сказанное Иисусом: "Он пребудет с вами вовек" » **[228].**

Комментарии здесь также излишни для всякого здравого в вере человека, который понимает, что дар Духа Святого, истинный дар языков и исполнение Духом не происходят таким, мягко говоря, примитивным способом.

Доказательством того, что современные глоссолалии имеют не Божественный источник происхождения, является то, что многие люди, которые отпали от церкви, отлучены от церкви, находятся в явном грехе (пьянство, блуд и т.п.) и отпали от веры, могут продолжать практиковать «языки».

На языках можно научиться говорить, что свидетельствует о небожественном происхождениии дара. «Результаты» обучения не удивляют, если принять во внимание, что люди выполняют такие инструкции, которые приведены выше. Н.В. Порублев приводит свидетельство бывшего харизматического пастора, который освободился от «дара» языков и «дара» пророчеств после глубокого изучения Писания и обращения к Богу в молитвах. Этот пастор пишет: «*Наконец, я признался себе. Истина состояла в том, что ничего чудесного не было в этом моем «даре» — я научился говорить на языках… Я достиг успеха в собственном говорении на глоссолалии путем практики, а не посредством внезапного явления силы Духа Святого. Вспомнив прошлое, я смог увидеть, что руководился более давлением со стороны благонамеренных друзей, нежели Духом Святым*» **[213].**

Таким образом, современные глоссолалии не являются даром Духа Святого и не относятся к истинным языкам.

Ж. Аргументы харизматов о тождественности современных глоссолалий новозаветным языкам, а также толкование харизматическими учителями отдельных текстов Писания в отрыве от контекста являются неверными и не выдерживают библейской критики.

Подробно позиция харизматов о тождественности современных глоссолалий новозаветному дару языков, подобному языкам в Коринфе, а также критика этих аргументов отражена профессором богословия доктором Норманном Гайзлером в его работе «Знамения и чудеса» **[264].** Сначала он приводит шесть аргументов сторонников харизматического учения о языках с целью доказать их тождественность новозаветным языкам, а потом приводит пять аргументов против позиций харизматов. Вот эти шесть позиций харизматов, в которых они пытаются показать, что современные глоссолалии, несмотря на то, что они отличаются от дара языков в День Пятидесятницы, идентичны тем языкам, которыми говорили в Коринфе (идея особой категории языков в Коринфе):

1. 1Кор., по мнению харизматов, было написано позже Книги Деяний Апостолов, поэтому можно допустить, что появились другие языки, отличные от Дня Пятидесятницы, о которых не знал Лука.

2. В 1Кор.13:1 Апостол Павел говорит об ангельских языках (**«если я говорю языками человеческими и ангельскими»**), поэтому такие языки непереводимы.

3. В 1Кор.14:4 Апостол Павел называет языки незнакомыми (**«кто говорит на** *незнакомом* **языке»**), поэтому никто не должен знать их значение.

4. В 1Кор.14:2 сказано, что говорящий на языках **«тайны говорит духом»**, поэтому знание смысла принадлежит только Богу и люди не могут понять его умом. А говорение на языках предпочтительно для того, чтобы молитвы и слова не слышал сатана.

5. В Рим.8:26 сказано о том, что в молитве Сам Дух **«ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными»**, поэтому воздыхания неизреченные невозможно перевести или истолковать.

6. В 1Кор.14:2 сказано, что **«кто говорит на** *незнакомом* **языке, тот говорит не людям, а Богу, потому что никто не понимает его»**, поэтому для людей нет необходимости знать смысл — достаточно того, что его знает Бог.

Дополнительно к этим аргументам иногда сторонники современных глоссолалий приводят еще следующие:

а) в Деян.10:46; в Деян.19:6 и в Мк.16:17,18 сказано о говорении на иных языках, следовательно этот дар имеет важное значение и должен сопровождать всех верующих.

б) в 1Кор.14:5 Апостол Павел говорит: **«Желаю, чтобы вы все говорили языками»**, поэтому христиане должны стремиться говорить на языках;

в) в 1Кор.14:39 Апостол Павел говорит: **«не запрещайте говорить и языками»**, поэтому всякая критика языков может рассматриваться как критика даров Духа Святого, а запрещение языков может привести к хуле на Духа Святого.

Рассмотрим подробно эти аргументы и проведем их анализ в свете Слова Божьего как единственного авторитетного и неоспоримого критерия истины.

Рассмотрим сначала кратко аргументы Гайзлера, опровергающие позиции харизматов. Эти аргументы выступают как разные стороны одного и того же доказательства:

1. Языки в Деян. были реальными языками, слово «иные» в греческом оригинале отсутствует, и языки в Деян., и языки в 1Кор. ничем не отличаются.

2. Даже в одном и том же контексте в 1Кор. Апостол Павел сравнивает дар языков с обычными языками (1Кор.14:10).

3. Языки должны были переводиться, потому что они были реальными языками.

4. Утверждение Павла о том, что **«языки суть знамение не для верующих, а для неверующих»** (1Кор.14:22) есть обращение к книге про-

рока Исаии (Ис.28:11), где сказано о языках, которые хотя и были непонятны для евреев, однако являлись реальными иностранными языками, которые могли быть переведены для слушателей.

5. Идея частных языков в 1Кор.14 несостоятельна потому, что ее невозможно доказать или испытать, потому что любой человек (даже неверующий) может произносить непонятную глоссолалию, но это не означает, что он имеет дар Духа Святого.

Вернемся еще раз к позициям учения харизматов о языках и к анализу их утверждений на основании Слова Божьего и данных науки и богословия.

1. Что касается аргумента о новом проявления дара Духа Святого в языках в Коринфе по сравнению с проявлением этого дара в книге Деяний Апостолов, то этот аргумент приватной категории языков в Коринфе несостоятелен по многим причинам:

а) Книга Деяний была написана позже Первого Послания к Коринфянам, и факты особого проявления (отличного от их проявлений в Деян.) языков как дара Духа Святого, если бы они имели место, евангелист Лука отразил бы. Но даже если и допустить мысль, что была обратная разница между временем написания Деян. и 1Кор., то эта временная разница между написанием этих книг весьма несущественна, чтобы утверждать об особом проявлении языков в Коринфе.

Библейские ученые считают, что 1Кор. было написано около четырех лет до того, как Лука написал Деяния. Мнение о том, что 1Кор. было написано раньше, чем Деяния поддерживают все наиболее авторитетные исследования.

Евангелист Лука был сотрудником Апостола Павла и его помощником. Нельзя допустить, что между ними были какие-то недопонимания или несогласия. Как авторы этих книг они хорошо знали обстановку в то время, и нет ни исторических, ни других каких-либо оснований считать, что истинный дар языков в церкви Коринфа существенно отличался от дара языков в День Пятидесятницы. Если учесть, что Лука был очень достоверным и тщательным историком, который **«по тщательном исследовании всего сначала, по порядку»** (Лк.1:3) писал свои труды, подробно проверяя источники **[264]**, то можно сказать, что такой важный факт не был бы опущен.

б) У Бога нет даров, которые бы проявлялись совершенно непредсказуемым и непонятным образом, потому что все дары имеют определенную цель в служении и **«каждому дается проявление Духа на пользу»** (1Кор.12:7), духовные дары служат **«к назиданию церкви»** (1Кор.14:12).

в) В 1Кор.14 в контексте имеющихся языков в Коринфе Апостол Павел подтверждает, что каждое слово имеет смысл: **«Сколько, например, различных слов в мире, и ни одного из них нет без значения»** (1Кор.14:10). Здесь подчеркивается идея о том, что языки, данные Духом Святым, являются естественными языками, обладающими смысловым значением и остальными языковыми свойствами.

г) Этимологический анализ свидетельствует о единстве слов, используемых в Деян. и в 1Кор. (см. таблицу 11 в разделе Б). В Новом Завете при описании говорения языками лексика всюду полностью совпадает, что говорит об одних и тех же языках.

Во всех случаях использования слова «язык(и)» используется греческое слово ***glossa,*** — то же самое слово, которое употреблял Иисус в Своем предсказании о новых языках (Мк.16:17) и Лука в Деян., описывая события Пятидесятницы и проявление того же дара в Коринфе и Ефесе.

Слово «язык(и)» Апостол Павел употребляет в 1Кор. 23 раза:

4 — в 1Кор.12 (1Кор.12:10а; 1Кор.12:10б; 1Кор.12:28; 1Кор.12:30);

2 — в 1Кор.13 (1Кор.13:1; 1Кор.13:8);

17 — в 1Кор.14 (1Кор.14:2; 1Кор.14:4; 1Кор.14:5а; 1Кор.14:5б; 1Кор.14:6; 1Кор.14:9; 1Кор.14:13; 1Кор.14:14; 1Кор.14:18; 1Кор.14:19; 1Кор.14:23; 1Кор.14:26; 1Кор.14:27; 1Кор.14:39).

И всюду здесь использовано одно и то же греческое слово ***glossa*** [1100]. Это слово кроме органа тела означает речь, язык, наречие.

При использовании сочетания «говорить языками», которое встречается в 1Кор. 12 раз, глагол «говорить» является формой того же греческого слова ***lalein***, который использует Лука в Деяниях и в Мк.16:1 (1Кор.12:30; 1Кор.13:1; 1Кор.14:2; 1Кор.14:4; 1Кор.14:5а; 1Кор.14:5б; 1Кор.14:6; 1Кор.14:13; 1Кор.14:18; 1Кор.14:23; 1Кор.14:27; 1Кор.14:39). Слово ***lalein*** [2980] означает говорить, рассказывать, беседовать, возвещать и означает осмысленное говорение на понятном или переводимом языке, а не экстазное или бессмысленное речение.

Таким образом, ни в Ветхом Завете (греческая Септуагинта), ни в Новом Завете нет ни одного случая использования слов ***glossa*** как указание на бессмысленную, непонятную и непереводимую для человека речь. Мы всюду имеем в Библии случаи *ксеноглоссии*, т.е. смысловых иностранных языков, а не случаи странных речей, которые произносят современные харизматы на пике эмоционального возбуждения. Нигде в Библии не говорится о языках как о бессмысленной речи.

2. Против «ангельских языков», на которых сегодня якобы говорят харизматы, можно привести следующие аргументы:

а) Выражение **«языками ангельскими»** (1Кор.13:1) следует рассматривать в контексте всей 13-й главы 1Кор., где слово «ангельские» используется как сильное преувеличение, гипербола, которая часто употребляется людьми. Например, поэт может сказать, что миллионы раз он воспел о любви, но это не значит, что он действительно воспел миллионы раз, но значит, что он много говорит об этом. Псалмопевец Давид восклицает: **«Сойду ли в преисподнюю, и там Ты»** (Пс.138:8), но это не означает, что он сходил в преисподнюю, а на поэтическом языке это означает, что нельзя нигде скрыться от всевидящего Духа Божьего. Точно такой же прием использует Апостол Павел в 1Кор.13:1. Это слово «ангельские» не следует понимать буквально, точно так же, как не следует буквально понимать выражения **«знаю все тайны и имею всякое познание»** (1Кор.13:2), потому что для человека невозможно знать все тайны и иметь всякое позна-

ние. Апостол Павел использует здесь такой прием преувеличения для того, чтобы показать величие любви и важнейшее значение дара любви в христианской жизни. Поэтому он призывает: **«Ревнуйте о дарах больших, и я покажу вам путь еще превосходнейший»** (1Кор.12:31), имея в виду под превосходнейшим путем путь любви-агапэ. Риторический прием, которым пользуется Павел, можно резюмировать так: если любой дар развить не только до пределов возможного, но и до пределов невозможного (если вообразить, что можно достичь даже такого нереального результата), то все равно это будет ничто, если нет любви. Если понимать буквально условное образное предложение и стремиться достигать этих образов, то тогда мы должны и горы переставлять, и знать все тайны, и иметь всякое познание, и отдавать тело на сожжение, и говорить ангельскими языками, что, конечно же, невозможно. И трактовать все примеры в 1Кор.13:1-3 как невозможные, кроме примера говорения на ангельских языках, является неверным с точки зрения герменевтики и является нелогичным подходом.

б) Если даже допустить, что Апостол Павел имел в виду разговорную речь ангелов, которых Бог использует, чтобы что-то возвестить людям или чтобы славить Бога, то мы знаем из Писания, что ангелы Божьи всегда разговаривали с людьми на понятных языках:

Лк.1:26-29 **«В шестой же месяц послан был Ангел Гавриил от Бога в город Галилейский, называемый Назарет, к Деве, обрученной мужу именем Иосиф, из дома Давидова; имя же Деве: Мария. Ангел, вошед к Ней, сказал: радуйся Благодатная! Господь с Тобою; благословенна Ты между женами. Она же, увидев его, смутилась от слов его и размышляла, что это было за приветствие»**. Далее мы видим, как Мария беседует с Ангелом: **«Мария же сказала Ангелу: как будет это, когда я мужа не знаю? Ангел сказал ей в ответ: Дух Святый найдет на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя; посему и рождаемое Святое наречется Сыном Божиим»** (Лк.1:34,35).

Господь при встрече с Апостолом Павлом также говорил ему на понятном еврейском языке:

Деян.26:14 **«Все мы упали на землю, и я услышал голос, говоривший мне на еврейском языке: Савл, Савл! Что ты гонишь Меня?»**

Мы также встречаем на страницах Писания повествования о том, как Ангел говорил Аврааму (Быт.22:11,12); Агари (Быт.16:9); Валааму (Чис.22:35); Израилю в Бохиме (Суд.2:1-4); Илии (4Цар.1:3); как Ангел говорил пророку Захарии (Зах.1:9); Захарии, мужу Елисаветы (Лк.1:13-20); Филиппу (Деян.8:26); как Ангел говорил женщинам о воскресении Христа (Мф.28:5,6; Мк.16:6,7); Корнилию (Деян.10:3-7); как Ангел говорил с Петром (Деян.12:7-11); как Ангел разговаривал с Иоанном (Отк.17:7) и т.д.

Мы читаем в Библии о том, что даже на небесах Ангелы Божьи будут славить Бога на понятном языке:

Отк.7:11,12 **«И все Ангелы стояли вокруг престола и старцев и четырех животных, и пали пред престолом на лица свои, и поклонились Богу, говоря: аминь! Благословение и слава, и премудрость, и честь, и сила, и крепость Богу нашему во веки веков! Аминь»**.

Но нигде в Библии нет случая, чтобы ангелы разговаривали на непонятных языках. В Библии также нет ни одного случая об использования языка ангелов людьми. Поэтому нет никакого основания считать современные глоссолалии непереводимыми языками ангелов.

в) Язык текста и построение предложения в 1Кор.13:1 вовсе не дают основания отождествлять речь ангелов с современными глоссолалиями. В 1Кор.13:1 использована конструкция греческого условного предложения с использованием условной частицы *ean* («если»). Такой тип условного придаточного предложения в греческом языке не указывает на действительность события, а указывает на предположение. Здесь Апостол Павел, используя преувеличение, хочет более ярко выразить ту мысль, что даже если бы в его распоряжении были все лингвистические средства, даже язык ангельский, а любви не доставало, то все это было бы, как ничто. Такой же прием Апостол Павел использовал в Гал.1:8, где он говорит отступившим от истины галатам о невероятном для них событии, что **«если бы даже мы, или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема»**. Это означает, что если бы даже прежние учителя говорили иначе, или даже Ангел учил чему-то противоположному благодати Христовой, то это не должно было отменить Божью истину в их жизни.

13-я глава 1Кор. хорошо вписывается в контекст 12-й и 14-й глав, где Павел говорит о важности даров Духа Святого, среди которых дар говорения на языках имеет далеко не первостепенную роль.

г) Небиблейские источники не подтверждают существование «ангельского языка» в 1Кор.13:1, подобного современной глоссолалии. В еврейской литературе есть несколько отрывков, посвященных этой теме, например апокрифическое Евангелие от Иова, написанное в период между первым веком до Р.Х. и первым веком по Р.Х. В этом документе на греческом языке говорится о трех дочерях, одна из которых говорит языком ангелов. В этой фразе «говорит языком ангелов» и в других фразах, связанных с говорением на особенных диалектах, используется греческое слово *dialektos*, которое, во-первых, означает осмысленную речь и реальный иностранный язык, и, во-вторых, отличается от греческого слова, использованного в 1Кор.13:1 (***glossa*** — [1100]). Здесь использовано то же слово, что и в Деян.2:8, где сказано: **«Как же мы слышим каждый собственное наречие** (*dialektos* — [1258]), **в котором родились»**. Слово *dialektos* означает наречие, язык, речь, говор, произношение, т.е. естественную человеческую речь, а не таинственную речь Ангела или непонятное бормотание.

д) С точки зрения методов толкования Писания неправомерно строить все учение на одном стихе, да еще и сказанном образно.

3. <u>Против неверного использования термина «незнакомый язык», который харизматы сравнивают с современными глоссолалиями и придают ему статус непонятного, говорят следующие аргументы</u>:

а) В греческом оригинале в 1Кор.14:2; 1Кор.14:4; 1Кор.14:6, 1Кор.14:14; 1Кор.14:19; 1Кор.14:23; 1Кор.14:27 в фразе **«говорит на**

незнакомом **языке**», отсутствует слово «незнакомые» **[2]**. Это слово вставлено курсивом переводчиками для большей ясности. Впервые оно было вставлено в версии перевода короля Иакова в 1611 году. Этому примеру последовали переводчики русской Синодальной Библии 1876 года. Намерение было добрым, и перевод был честным, но никто из переводчиков не ожидал, что в 20-м веке харизматы зацепятся за это слово, чтобы доказать существование «незнакомых языков», т.е. языков никому непонятных и приравнять их к дарам Духа Святого. Весь аргумент рушится при выявлении факта, что такого слова «незнакомые» в греческом оригинале нет. Так как в оригинале этого слова нет, то более правильно не вставлять это слово «незнакомые», чтобы не давать повода для ошибочного представления, что якобы языки в Коринфе были некими незнакомыми ранее типами языков, т.е. не той категории, которыми они были в День Пятидесятницы. Авторитетные греческие оригиналы полностью опровергают этот аргумент и не дают повода для человеческой классификации языков, типа ангельские, незнакомые, иные, новые и т.п. В Библии есть только один дар языков, полученный от Духа Святого, а все человеческие конструкции и хитросплетения на эту тему не имеют никаких оснований.

б) Фраза «иные языки», используемая в Деян.2:4 с греческим прилагательным *hateroi* («иные»), не используется в 1Кор.12–1Кор.14, потому что слово «иные» означает, что, те, кто получил дар Пятидесятницы, говорили на иных языках, чем родной язык евреев в Иерусалиме. Фраза «будут говорить новыми языками» с использованием слова «новые» в Мк.16:17 имеет такой же смысл. В Деян.10:46 и в Деян.19:6 в оригинальных греческих текстах слово «иные» отсутствует. Это может указывать на то, что после Пятидесятницы фраза «говорить языками стала общепринятым термином с фиксированным значением, подобным значению языков в День Пятидесятницы. Более короткая форма без греческого артикля и прилагательного («новый» или «иной») есть сокращенная форма в Деян.10:46; Деян.19:6 и в 1Кор.12–1Кор.14. Поэтому не существует реальных причин отождествлять феномен истинного дара языков в Коринфе с бессмысленной и непонятной речью людей, находящихся в религиозном экстазе.

4. Против позиции харизматов о том, что говорящий на языках **«тайны говорит духом»** (1Кор.14:2), поэтому знание смысла принадлежит только Богу и люди не могут понять его умом, говорят следующие аргументы:

а) Под библейскими тайнами подразумеваются не те знания, которые вообще недоступны людям и словесному объяснению, а те, которые сокрыты в прошлом времени, но открыты или открываются в определенное время (Рим.11:25; Еф.3:3-12; Еф.5:32; 1Кор.15:51; Еф.6:19; Кол.1:26.27; Еф.1:9; 2Фес.2:7; 1Тим.3:16; Отк.1:20; Отк.17:7). В Библии все тайны возвещались людям на понятных языках, и тайна никогда не была непереводимым и бессодержательным говорением. Бог повелевает через Слово, чтобы при говорении на языках был перевод-

чик или истолкователь, а это означает, что Он не хранит Свои тайны в секрете от Своих детей (Мф.13:11).

б) Греческое слово «тайна» (*mysterion* — [3466]), которое использовано в 1Кор.14:2, используется в Еф.1:9; Еф.6:19; Еф.5:32; Еф.3:3; 2Фес.2:7; 1Тим.3:16; Отк.1:20; Отк.10:7; Отк.17:5; Отк.17:7; Рим.11:25; Кол.1:26,27; Кол.2:2; 1Кор.2:7; 1Кор.15:51; 1Кор.13:2. Во всех этих случаях Писание дает нам открытие тайны на понятном языке.

в) Через языки в то время, когда еще не был завершен канон Библии, открывались тайны Божьего Слова, тайна благовестия с целью распространения Слова Божьего всем людям. Однако это были переводимые иностранные языки, иначе тайна так бы и не была раскрыта. В 1Кор.14:2 «тайны» есть истины Божьи о плане спасения, некогда Им сокрытые, а теперь возвещенные во всей полноте. Но если бы эти тайны не были бы понятны, если бы это были недоступные секреты, то в них не было бы никакой пользы (1Кор.14:6,9,12,19,26). Таким образом, 1Кор.14:2 находится в полном соответствии говорения на понятных языках, посредством которых Бог открывал тайны людям, которых Он всегда желает спасти.

г) Так как истинное говорение языками — дар Духа Святого, то Дух Святой, а не человек, является источником пророчества тайн, которые должны быть понятны людям, а не запутаны для них.

5. Против харизматической трактовки Рим.8:26 (там сказано, что в молитве Сам Дух **«ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными»**), согласно которой якобы воздыхания неизреченные подобны глоссолалиям и их невозможно перевести или истолковать) говорят следующие аргументы:

а) Из контекста Послания Апостола Павла к Римлянам следует, что здесь не говорится о даре языков вообще. В этом послании Апостол Павел совершенно ничего не говорит о языках, даже там, где подробно и специально останавливается на духовных дарах для служения:

Рим.12:3-8 **«По данной мне благодати, всякому из вас говорю: не думайте о себе более, нежели должно думать; но думайте скромно, по мере веры, какую каждому Бог уделил. Ибо, как в одном теле у нас много членов, но не у всех членов одно и то же дело, так мы, многие, составляем одно тело во Христе, а порознь один для другого члены. И как, по данной нам благодати, имеем различные дарования, то, имеешь ли пророчество, пророчествуй по мере веры; имеешь ли служение, пребывай в служении; учитель ли, — в учении; увещатель ли, увещевай; раздаватель ли, раздавай в простоте; начальник ли, начальствуй с усердием; благотворитель ли, благотвори с радушием»**.

В этом списке даров для служения дар языков вообще отсутствует, а во всем Послании к Римлянам речь о даре языков не идет нигде.

б) В Рим.8:26 речь идет о **«воздыханиях неизреченных»**, т.е. о том, что нельзя произнести в звуках. Если бы их можно было произнести, то они были бы уже изреченными, а не неизреченными. Языки же, будь они истинным даром Духа Святого (как это было в ранней Церкви) или же современными глоссолалиями, представляющими собой непонятные зву-

ки и трансовый лепет, всегда бывают изречены и могут быть восприняты физически человеческим ухом, так как представляют собой звуковые волны. Все, что не связано со звуковыми волнами и что не может быть произнесено и услышано не является языком. В Рим.8:26 Апостол Павел говорит о том, что Божий Дух помогает нам в молитве, **«подкрепляет нас»** и побуждает верующих к истинной молитве, к тому, чтобы молиться, **«как должно»**. Здесь речь идет о духовной связи и единстве, а не о физическом взаимодействии. Дух Святой, как и Сын Божий, ходатайствуют за нас перед Богом Отцом (1Ин.2:1; Рим.8:26,27; Евр.7:25; Рим.8:34).

в) Если попытаться отнести воздыхания неизреченные в Рим.8:26,27 (как это пытаются делать некоторые учителя харизматов) не к говорению, а к молению на иных языках и к пению на иных языках, то это также будет ошибочным, потому что моления и пения также являются изречениями.

Апостол Павел не делает различия в говорении, пении или молении на языках в том плане, что во всех случаях к ним предъявляется требование понятности и необходимость перевода или истолкования, что следует из 1Кор.14:12-16: **«Так и вы, ревнуя о дарах духовных, старайтесь обогатиться ими к назиданию церкви. А потому, говорящий на** *незнакомом* **языке, молись о даре истолкования. Ибо когда я молюсь на** *незнакомом* **языке, то хотя дух мой и молится, но ум мой остается без плода. Что же делать? Стану молиться духом, стану молиться и умом; буду петь духом, буду петь и умом. Ибо, если ты будешь благословлять духом, то стоящий на месте простолюдина как скажет «аминь» при твоем благодарении? Ибо он не понимает, что ты говоришь»**.

Апостол Павел настаивает на том, что все (и молитву, и пение, и говорение) нужно переводить, **«потому что Бог не есть Бог неустройства, но мира»** (1Кор.14:33), и потому что есть строгое требование: **«все сие да будет к назиданию»** (1Кор.14:26).

Слово «ум» (греч. *nous* — [3563]) в 1Кор.14:14,15 использовано для того, чтобы подчеркнуть участие человеческого интеллекта в духовном процессе. Человек, который говорит на языке, вовсе не «вышел из ума», но, наоборот, он — в своем уме (*nous*) и под руководством Духа. Руководство Духа Святого не выключает ум. Павел особо подчеркивает, что в процессе полноценного общения и передачи вести на языках в речи или в молитве разум обязательно должен работать.

г) «Воздыхания неизреченные» в Рим.8:26,27 не могут отождествляться с современными глоссолалиями также и потому, что языками говорит человек, а образное выражение «воздыханиями неизреченными» однозначно относится к Духу (**«Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными»** — Рим.8:26).

6. Против трактовки харизматов по 1Кор.14:2 (там сказано, что **«кто говорит на** *незнакомом* **языке, тот говорит не людям, а Богу, потому что никто не понимает его»**, и поэтому якобы людям нет необходимости знать смысл, достаточно того, что его знает Бог) говорят следующие аргументы:

а) «Говорить не людям, а Богу» означает не сообщение особых секретов или тайн Богу, а то, что, когда человек говорит на незнакомом язы-

ке, то его без переводчика понимает только Бог, но не понимают люди. Это подтверждается самим стихом 1Кор.14:2, где объясняется причина такого — **«потому что никто не понимает его»**. Только Бог способен понять говорящего на истинном ином языке без перевода. Это и есть тайна. Для людей, окружающих говорящего языком, сказанное является тайной, поскольку они не понимают сказанное. Для того чтобы говорить людям в назидание, необходимо иметь переводчика. В противном случае никто ничего не будет понимать, о чем и говорит Апостол Павел: **«Так, если и вы языком произносите невразумительные слова, то как узнают, что вы говорите? Вы будете говорить на ветер»** (1Кор.14:9).

Если говорящий обладает даром истолкования, то он понимает, о чем говорит, и **«назидает себя»** (1Кор.14:4), но дары даны для назидания церкви:

1Кор.14:12,13 **«Так и вы, ревнуя о дарах духовных, старайтесь обогатиться ими к назиданию церкви. А потому говорящий на незнакомом языке молись о даре истолкования»**.

Иоанн Златоуст поясняет: **«*А кто пророчествует, тот говорит людям в назидание, увещание и утешение. Видишь ли с какой стороны он доказывает превосходство этого дарования? Со стороны его общеполезности. И везде он предпочитает то, что приносит пользу многим. А те, скажи мне, разве не людям говорили? Но не с таким назиданием, увещанием и утешением. Иметь вдохновение от Духа одинаково свойственно обоим: и пророчествующему и говорящему языками; но первый, т.е. пророчествующий, имеет преимущество перед последним в том, что он еще полезен слушателям. Говорящих языками не слышали не имевшие этого дарования. Что же? Неужели они не назидали никого? Да, говорит, только самих себя. Потом Апостол и присовокупляет: **кто говорит на незнакомом языке, тот назидает себя**. Каким же образом, если он не знает, что говорит? Но здесь Апостол беседует о тех, которые знали, что говорили, знали сами, но не могли передать другим*»** **[251]**.

б) Бог не нуждается в человеческих тайнах, потому что Ему известно все, **«Он знает тайны сердца»** (Пс.43:22), **«сердечные намерения»** (1Кор.4:5), **«Господь знает мысли человеческие»** (Пс.93:11), Он знает **«деяния и мысли»** (Ис.66:18), и поэтому любой человек может сказать вместе с Давидом: **«Куда пойду от Духа Твоего и от лица Твоего куда убегу?»** (Пс.138:7). Бог не нуждается в человеческих тайнах, а уж тем более не нуждается в тайнах, выраженных таким странным и невразумительным образом, как современные глоссолалии. Бог не отдает предпочтение общению с нами на мистическом языке или на непонятном языке. Бог говорит с нами на языке, который более всего понятен нам.

в) Здесь Апостол Павел говорит о людях, которые неправильно пользовались дарами и проявляли свое самолюбие. Если им была дана возможность выразить тайны Церкви Божьей, а они выражали их на таком языке, который понимает только Бог, то из этого не было никакой пользы. Тому, что не назидает церковь, не должно быть и места в церкви:

1Кор.14:6-8 **«Теперь, если я приду к вам, братия, и стану говорить на незнакомых языках, то какую принесу вам пользу, когда не изъяснюсь вам или откровением, или познанием, или пророчеством, или учением? И бездушные вещи, издающие звук, свирель или гусли, если не производят раздельных тонов, как распознать то, что играют на свирели или на гуслях? И если труба будет издавать неопределенный звук, кто станет готовиться к сражению?»**

1Кор.14:23 **«Если вся церковь сойдется вместе, и все станут говорить** *незнакомыми* **языками, и войдут к вам незнающие или неверующие, — то не скажут ли, что вы беснуетесь?»**

1Кор.12:7 **«Но каждому дается проявление Духа на пользу».**

1Кор.14:40 **«Только все должно быть благопристойно и чинно».**

Цель даров служения — назидать собрание, а не та, чтобы **«превозносились один пред другим»** (1Кор.4:6).

г) Идея обращения на языках к Богу не соответствует цели этого дара, которая состоит в том, чтобы возвещать благую весть на всех языках.

д) Идея самоназидания тоже не является убедительной, потому что во всей 14-й главе 1Кор. Павел показывает, что говорение на языках предназначено для устроения церкви, а не для самосовершенствования. И только из-за определенных обстоятельств (отсутствие переводчика, без которого слушающие не понимают говорящего) получается, что говорящий на языке обращается к Богу (1Кор.14:2; 1Кор.14:28), потому что Бог не ограничен в восприятии человеческих языков в силу того, что все духовные дары исходят от Него. Слово Божье не дает нам ни одного примера, чтобы кто-то из детей Божьих говорил языками для собственного назидания, потому что такой дар Духа Святого, как язык предназначен, как и все другие дары, для Церкви.

Говорящий на незнакомом языке без дара истолкования бесполезен не только для других, но и для самого себя, так как ум его остается без плода **(Ибо, когда я молюсь на** *незнакомом* **языке, то хотя дух мой и молится, но ум мой остается без плода»** — 1Кор.14:14). Не понимая значения слов, он и для самого себя становится чужестранцем. Бог не для того наделил разумом Своих детей, чтобы отключать его, но, наоборот, чтобы дети Божии проявляли свой обновленный ум, **«ум Христов»** (1Кор.2:16). Действие Духа Божьего содействует просветлению разума. Обратное явление характерно для детей. Поэтому коринфскую увлеченность, не контролируемую разумом, Апостол Павел характеризует как духовное детство:

1Кор.14:20 **«Братия! Не будьте дети умом: на злое будьте младенцы, а по уму будьте совершеннолетни».**

Один служитель Божий справедливо отметил ответственность верующего в пользовании дарами Святого Духа: «*Самое славное, что Господь дал нам — это Святой Дух. И самое опасное, когда мы думаем, что с Ним можно играть*» **[202].**

Чтобы была польза для личного назидания и для назидания церкви, Апостол Павел повелевает: **«А потому говорящий на** *незнакомом* **языке молись о даре истолкования»** (1Кор.14:13).

е) Стих 1Кор.14:28, где сказано: «**Если же не будет истолкователя, то молчи в церкви, а говори себе и Богу**», не является рекомендацией для домашнего упражнения в языке и для самоназидания (как пытаются представить некоторые сторонники современных глоссолалий), а является повелением к соблюдению порядка в церкви, о чем говорит весь контекст. То же касается и стиха 1Кор.14:4 (**«Кто говорит на** *незнакомом* **языке, тот назидает себя, а кто пророчествует, тот назидает церковь»**), потому что здесь идет сравнение полезности даров, а не разрешение на личное пользование языков. Сам факт, что слово «церковь» приводится в этой главе 9 раз, доказывает, что Павел говорит не о личном использовании дара языка, не о личном молитвенном общении в своей комнате, но об использовании этого дара в поместной церкви, и только в церкви. При этом подчеркивается эгоизм и незрелость говорящих, что они любят только себя и служат только себе, что не должно быть в Церкви как в едином Теле (1Кор.12:13-34).

Апостол Павел все время хочет научить верующих Коринфа правильно пользоваться дарами, назначение и приоритетность которых не совсем понимали коринфяне. Один христианский автор пишет: «*При чтении этой главы мы чувствуем, что Коринфяне были так восхищены дарами благодати, которые даровал им Бог, как дети новой игрушкой. Особенно сильно это проявилось в отношении дара языков*» **[203]**.

Показательным в этом плане является толкование Иоанна Златоуста: «*Павел сравнивает дарования, и поставляет ниже других дар языков, доказывая, что он и не совсем бесполезен, и не очень полезен сам по себе. Коринфяне много превозносились им и считали его великим дарованием, — считали великим потому, что Апостолы получили его прежде и с такой торжественностью. Но это не делало его превосходнее других. Почему Апостолы получили его прежде всего? Потому что должны были ходить повсюду… Дети недоумевают, изумляются при виде малых вещей, а при весьма великих не приходят в удивление. Подобным образом и имевшие дар языков, который был последним из всех, думали, что они имеют все… Говорящий языками сам по себе недостаточен: потому, если кто имеет оба дарования, то пусть говорит; если же не имеет, а хочет говорить, то пусть делает это при истолкователе. И пророк есть истолкователь, но Божий, а ты — человеческий.* ***Если же не будет истолкователя, то молчи****. Ничего нельзя делать напрасно и по честолюбию.* ***А говори себе и Богу****, т.е. в уме, или тайно и без шума, если хочешь. Здесь он не заповедует, но, может быть, еще более запрещает, посредством такого дозволения, подобно как когда говорил: «****А если кто голоден, пусть ест дома****» (1Кор.11:34), где, повидимому, дозволяет, но тем самым сильнее пристыжает. Не для того вы собираетесь, говорит, чтобы показать, что имеете дарование, но чтобы назидать слушателей*» **[251]**.

ж) Слово Божье призывает христиан трезвиться, бодрствовать и иметь самообладание (1Пет.1:13; 1Пет.5:8,9; Мф.26:41; Мф.24:42,43; Мк.13:37; 1Кор.16:13; Еф.6:11-18; Кол.4:2; 1Фес.5:6;2; Тим.1:7; Отк.16:15), а не быть в пассивном состоянии или исступлении, которого часто добиваются га-

датели, прорицатели, гипнотизеры и другие приверженцы оккультизма с целью отключения воли и разума человека. Библия нигде не призывает к пассивному состоянию. Бог никогда не превращает человека в бездумного робота или медиума, Он не отключает разум и не парализует волю. Дух Божий главенствует над возрожденным духовным человеком, но при этом разум и воля действуют в согласии с побуждением Духа Святого. У некоторых коринфян были еще остатки языческих представлений о том, что для проявления «божества» необходимо отключение разума и воли человека. В противовес языческому представлению о противопоставлении действия разума действию духа, Апостол Павел соединяет разум и дух: **«Стану молиться духом, стану молиться и умом»** (1Кор.14:15). Этим Апостол Павел выводит верующих Коринфа из опасности впадения в положение медиумов и предлагает стать на библейскую платформу разумного служения с бодрствованием, облекшись во всеоружие Божие:

Мк.13:37 **«А что вам говорю, говорю всем: бодрствуйте».**

Рим.12:1 **«Итак, умоляю вас, братия, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего».**

1Пет.1:13 **«Посему, возлюбленные, препоясавши чресла ума вашего, бодрствуя, совершенно уповайте на подаваемую вам благодать в явлении Иисуса Христа».**

1Фес.5:6 **«Итак, не будем спать, как и прочие, но будем бодрствовать и трезвиться».**

Отк.16:15 **«Се, иду как тать: блажен бодрствующий и хранящий одежду свою, чтобы не ходить ему нагим и чтобы не увидели срамоты его».**

Для устроения церкви Апостол Павел вводит контроль ума (1Кор.14:15; 1Кор.14:20; 1Кор.14:37); контроль порядка (1Кор.14:23,24; 1Кор.14:27-33; 1Кор.14:40) и контроль цели (1Кор.14:5; 1Кор.14:12; 1Кор.14:19). В конце 14-й главы 1Кор. Апостол Павел говорит о том, что его повеления являются заповедями Господними и их надо понимать, т.е. постигать разумом:

1Кор.14:37 **«Если кто почитает себя пророком или духовным, тот да разумеет, что я пишу вам, ибо это заповеди Господни».**

Современные глоссолалии многие харизматы получают, отказавшись от суждений, от бодрствования, от разумного самоконтроля, отдавшись полностью во власть феномена, отдавшись во власть личности или группы, открыв врата воли всему «духовному» и сверхъестественному. Но не все сверхъестественное от Бога. Нельзя сходить с пути веры и обновленного разума на путь ощущений, переживаний и знамений.

7. Трактовка харизматов 1Кор.14:5 (**«Желаю, чтобы вы все говорили языками»**), которая строится на том, что все христиане должны воспринять эти слова как позитивное стремление говорить на иных языках, неверна по следующим причинам:

а) Контекст этого стиха и всей главы говорит о том, что пророчества лучше языков:

1Кор.14:5 **«Желаю, чтобы вы все говорили языками; но лучше, чтобы вы пророчествовали, ибо пророчествующий превосходнее того, кто говорит языками, разве он притом будет и изъяснять, чтобы церковь получила назидание»**. В этом стихе Павел побуждает к стремлению пророчествовать, а не к говорению на языках.

б) Бог не дает всем членам церкви одни и те же дары, но распределяет среди членов Тела Христова разные дары по Своему совершенному усмотрению:

1Кор.12:4-11 **«Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех. Но каждому дается проявление Духа на пользу. Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания, тем же Духом; иному вера, тем же Духом; иному дары исцелений, тем же Духом; иному чудотворения, иному пророчество, иному различение духов, иному разные языки, иному истолкование языков. Все же сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно»**.

1Кор.12:28-30 **«И иных Бог поставил в Церкви, во-первых, Апостолами, во-вторых, пророками, в-третьих, учителями; далее, иным дал силы чудодейственные, также дары исцелений, вспоможения, управления, разные языки. Все ли Апостолы? Все ли пророки? Все ли учители? Все ли чудотворцы? Все ли имеют дары исцелений? Все ли говорят языками? Все ли истолкователи?»**

Фраза в стихе 1Кор.12:30 «все ли говорят языками?» в греческом оригинале звучит более категорично и ясно: «μη παντεσ **γλωσσαισ** λαλουσιν», что дословно означает **«не все языками говорят»**.

в) Говорение на языках не является обязательным признаком крещения Духом Святым, потому что не все крещенные Духом Святым говорили на языках (1Кор.12:30: **«Все ли говорят языками?»**). При крещении евнуха ничего не говорится о даре языков для него, потому что, по всей видимости, в этом не было необходимости (Деян.8:39). Многие люди были крещены без обретения дара языков, например, Апостол Павел не сразу имел этот дар (Деян.9:17,18); Стефан перед Синедрионом (Деян.7:55-58). Против тех членов церкви в Коринфе, которые произносили непонятные речи и считали, что всякий, кто не говорит на языках или не проявляет особых знамений, не имеет Святого Духа и поэтому не спасен, Апостол Павел написал: **«Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело… и все напоены одним Духом»** (1Кор.12:13).

г) Нигде в Библии нет призыва к тому, чтобы искать конкретного дара иных языков.

д) Никто из Апостолов, кроме Павла, в своих посланиях ничего не писал о языках.

е) Апостол Павел отдает предпочтение простому назиданию и непосредственному благовестию над языками без перевода:

1Кор.14:19 **«Но в церкви хочу лучше пять слов сказать умом моим, чтоб и других наставить, нежели тьму слов на незнакомом языке»**.

ж) Языки как дар уже в то время умолкали, исполнив свое назначение, когда был закончен канон Библии. Дар языков во времена, следующие после времен, описанных в 1Кор., больше в Писании не появляется, хотя примерно в течение сорока последующих лет завершается инспирация Слова Божьего.

з) Дар языков в перечислении даров является сравнительно незначительным даже в те времена:

- в перечислении даров в 1Кор.12:8-10,28-30 дар языков занимает последнее место;

- пророчествующий (т.е. тот, кто проповедует Слово Божье) превосходнее того, кто говорит языками (1Кор.14:3,5).

и) Нигде в Библии нет учения о том, что дар языков дает возможность более эффективно прославлять Бога, быть особенно духовным или особенно сильным в молитвах.

Именно преувеличение дара языков в жизни верующего и искажение его сущности приводит к заблуждениям и к худым последствиям. А сторонники современных глоссолалий явно преувеличивают значение даже истинного дара языков, не говоря уже о преувеличении роли их искаженного «дара». Так, например, Д. Плесси утверждает: «*Практика молитвы на языках должна продолжаться и возрастать в жизни тех, кто крещен Святым Духом. Иначе может обнаружиться в один прекрасный день, что другие проявления Святого Духа приходят редко или вообще больше не приходят*» **[230]**.

8. Против доводов харизматов, что Апостол Павел говорил на языках (**«Благодарю Бога моего: я более всех вас говорю языками»** — 1Кор.14:18), поэтому и верующие сегодня якобы должны стремиться к современным глоссолалиям, можно привести следующие аргументы:

а) Апостол Павел говорил на понятных иностранных языках, а не на непонятных и бессмысленных речениях. Это были реальные языки. Павел, будучи полиглотом, знал много языков, он был одним из самых образованных людей того времени. Павел в своей миссионерской деятельности и при благовестии использовал знание языков для свидетельства о Христе. Он знал много языков и наречий, на которых изъяснялись народы Римской империи (иврит, греческий, арабский, латынь, древнеегипетский, сирийский и др.). Несомненно, что некоторым языкам Павел учился говорить и знал их еще до принятия Христа, а другие, скорее всего, ему были даны как дар Духа Святого.

б) Апостол Павел говорил языками (множественное число) больше других. Это означает то, что Павел более всех владел многими языками, а не то, что он произносил больше всех слов на непонятном языке, подобно трансовой глоссолалии.

в) Хотя Павел был благодарен Богу за дар языков, он предпочитает сказать пять слов на понятном наречии, чтобы наставить других (**«Но в церкви хочу лучше пять слов сказать умом моим, чтоб и других наставить, нежели тьму слов на незнакомом языке»** — 1Кор.14:19). И в этом состоит смысл 1Кор.14:18,19, и этому мы должны подражать.

г) В 1Кор.14:18 в слове «языками» использовано в множественном числе то же самое греческое слово, что и в Деян.2:4 (***glossa*** — [1100]) и в других текстах, обозначающих переводимый иностранный язык. Поэтому современные глоссолалии не имеют ничего общего с языками Павла.

9. Для опровержения харизматической трактовки 1Кор.14:39, где Апостол Павел говорит: «**Не запрещайте говорить и языками**», откуда якобы следует, что всякая критика языков может рассматриваться как критика даров Духа Святого и запрещение языков может якобы привести к хуле на Духа Святого, можно привести следующие доводы:

а) Рассматривая эти слова в историческом контексте, можно сказать, что здесь Апостол Павел не поощряет говорение на языках, а запрещает еще большее разделение в церкви из-за неразумного пользования дарами со стороны одних членов церкви и из-за неразумного поведения (запрет на языки) со стороны других.

Нам необходимо учитывать ту историческую и духовную обстановку в Коринфе в то время, а также духовное состояние поместной церкви и имеющиеся в ней недостатки: а) разделения на группировки (1Кор.1:11-13); б) гордость человеческой мудростью (1Кор.1:26-31; 1Кор.3:3); в) многие христиане были плотскими и младенцами во Христе (1Кор.3:1-4); г) мудрствование и превозношение друг над другом (1Кор.4:6); д) пресыщение и неуважение к учителям и Апостолу Павлу (1Кор.4:8; 1Кор.4:18; 1Кор.9:1-3; 2Кор.3:1; 2Кор.11:4); е) наблюдалась дружба с миром и участие в идолопоклонстве (2Кор.6:14-18; 1Кор.10:21,22); ж) грех блуда, который рассматривался как свобода (1Кор.5:1-7); з) наблюдались тяжбы между верующими в гражданских судах (1Кор.6:1-8); и) неправильно участвовали в Вечере Господней (1Кор.11:17-22,33,34); к) неправильное использование даров Духа Святого, особенно дара языков (1Кор.12–1Кор.14); л) неверное поведение женщин в церкви и другие беспорядки (1Кор.14:34-36; 1Кор.14:40; 1Кор.15:34); м) неправильное понимание воскресения мертвых и «иное евангелие» (1Кор.15:12-19).

При таких бременах церкви в свое отсутствие там Апостол Павел как добрый наставник и духовный отец хочет исцелить недуги в церкви и не усугубить ситуацию. Он нежно, как добрый врач, шаг за шагом наставляет коринфян и предостерегает от худшей ситуации, которую бы принесли необдуманные запреты как кажущийся простой метод решения хотя бы одной проблемы — проблемы использования дара языков. Поскольку многие верующие были младенцами во Христе и с детским духовным умом (1Кор.3:1; 1Кор.14:20), то Апостол Павел и обращается с ними, как с детьми и немощными в вере. Он не желает показаться коринфянам таким, который сам один хочет пользоваться даром языков, а другим запрещать, чтобы не вызвать зависть. Он не хотел сделать запретный плод сладким, как это бывает у детей, что они стараются делать то, что им запрещают. Апостол Павел не хотел воспользоваться авторитетом и наложить запрет на языки, потому что его бы не поняли, но он хотел положить запрет на неверное использо-

вание даров, чтобы коринфяне поняли и осознанно оставили свое ребячество. Но из этого повеления Павла не запрещать языки в то время, в конкретной обстановке в церкви, при конкретных дарах Духа Святого не следует делать универсальный вывод, что нельзя запрещать ложные языки или современные глоссолалии в здоровой библейской церкви.

Кроме того, необходимо еще учитывать, что Коринф был греческим городом, а в Греции при дискуссиях и убеждении собеседника применялся метод, предложенный Сократом. Эта манера убеждения была привычна для греков. Суть метода состояла в трех принципах:

1. Изучение и принятие точки зрения оппонента.
2. Анализ позиции оппонента с помощью вопросов.
3. Логическое заключение.

Такой прием использует Апостол Павел в общении с коринфянами, а это означает, что нужно смотреть не отдельно вырванную фразу, а весь текст и определять основную мысль. Основное же, что хочет показать Апостол Павел в 1Кор.14, состоит в том, что истинный дар языков должен правильно использоваться для назидания церкви.

б) Это повеление относится только к тем языкам в Коринфе, которые были истинным даром Духа Святого, и в запрете на них при правильном пользовании в то время не было никакой необходимости. Поскольку были разные проявления языков (и истинные, и ложные), то нельзя было запрещать все подряд, чтобы не быть противниками истинных Божьих даров.

в) Дух Святой является Духом истины (Ин.16:13; Ин.15:26; 1Ин.5:6; 2Фес.2:13), и плод Духа состоит во всякой истине (Еф.5:9). Бог Дух Святой не оскорбляется, когда мы ищем истину в Божьем Слове, но Сам дает повеление через Слово Божье испытывать духов: «**Возлюбленные! Не всякому духу верьте, но испытывайте духов, от Бога ли они, потому что много лжепророков появилось в мире**» (1Ин.4:1). Поэтому отвержение ложных духов угодно Богу и не является хулой на Духа Святого. Мы не можем ставить во главу угла чей-то субъективный опыт, переживания, чувства, но должны ставить в центре всего Слово Божье.

Владеющие современными глоссолалиями часто не только агрессивно навязывают свое учение, но иногда еще стараются запугать тех, кто не соглашается с ними. Для этого часто берется текст из Мф.12:31,32, где говорится, что «**всякий грех и хула простятся человекам; а хула на Духа не простится человекам**» (Мф.12:31). Такой прием является нечестным и неправильным. В Мф.12:31,32 сказано о том, что постоянное отрицание Божественности Христа, о чем свидетельствует Дух Святой, и отрицание его как личного Спасителя, не может привести к спасению и прощению. Если человек знает о Боге Сыне и постоянно отвергает Его, то нет пути для спасения. Верующий человек, который поступает по Духу истины, не может совершить греха хулы на Духа Святого. Отвержение же того, что ложно и противоречит Писанию, угодно Богу и является повелением Его Слова (Мф.7:21-23; Мф.24:4; 1Ин.4:1; Иуд.3,4; 2Ин.9,10; 2Пет.2:1,2; 2Тим.3:1-6,13,14; Тит.1:9; 2Фес.2:7-13).

10. Позиция харизматов, основанная на том, что в Мк.16:17; Деян.10:46; Деян.19:6 говорится о говорении на языках, и потому якобы этот дар должен сопровождать верующих, опровергается следующими аргументами:

а) В Мк.16:17,18 даны знамения, которые сопровождали первых христиан и утверждали Церковь на земле:

Мк.16:17,18 **«Уверовавших же будут сопровождать сии знамения: именем Моим будут изгонять бесов, будут говорить новыми языками; будут брать змей; и если что смертоносное выпьют, не повредит им; возложат руки на больных, и они будут здоровы»**.

Фраза «будут сопровождать знамения» не означает, что эти знамения будет проявлять каждый верующий, в любое время. Проявлять чудеса и знамения может только Бог тогда, когда это Ему угодно и когда это служит для прославления Его имени. Харизматы, указывая на стих 17, утверждают, что истинные верующие обязаны говорить языками, потому что сказано, что их должны сопровождать такие знамения. Но этот текст не говорит о том, что эти знамения будут всегда и со всеми. Разные верующие имеют разные дары, а Бог по-разному проявляет их в разное время. Если принять буквально Мк.16:17,18 как признак истинной веры (что в корне неверно), то тогда верующие не погибали бы от укусов змей, от смертельного яда. Эти знамения Бог давал в свое время, например Апостолу Павлу (Деян.28:3-6), чтобы и с помощью чудес и знамений утвердить Церковь Божью на земле. Но сегодня в них нет необходимости. Если же Бог не дарует знамение неповрежденности от яда, то почему же Он дарует языки? Вряд ли найдется здравомыслящий верующий с даром языков, который будет принимать яд для подтверждения истинности своей веры. Такие случаи были с фанатами, но заканчивались трагически, потому что Бога нельзя искушать (Мф.4:7; Втор.6:16).

Все эти знамения происходили в апостольское время. Апостолы изгоняли бесов, исцеляли людей, не повреждались от укуса змей, говорили на языках. То, что Бог может совершать это и сегодня, никто не сомневается, потому что мы верим во всемогущество Бога. Но сегодня изменились не Божьи возможности, а изменились обстоятельства, в которых находятся верующие и Церковь, и поэтому изменились пути проявления Божьих даров. Последним чудом, записанным в Новом Завете, было исцеление отца Публия, которое произошло около 58 г. по Р.Х. Павел, который много исцелял на этапе становления Церкви, в последнее время не обладал этим даром (1Тим.5:23; 2Тим.4:20).

б) Мк.16:17 необходимо рассматривать в контексте великого поручения Христа о проповеди Евангелия (**«Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари»** — Мк.16:15). Как в Мк.16:15-17 мы встречаем говорение на языках в связи с поручением нести Благую Весть людям, так и в 1Кор.14:22 мы читаем, что **«языки суть знамение не для верующих, а для неверующих»**, т.е. для возвещения Евангелия людям на их языке. Посредством знамения языков стало ясным, что Благая Весть обращена теперь не только к Израилю, но ко всем народам.

в) В Деян.10:46; Деян.19:6 знамение языков было необходимо, чтобы подтвердить единство в Церкви Христовой всех людей: и язычников, и самарян, и евреев. А назначением дара было нести евангельскую весть своим народам в стратегически важных центрах.

Таким образом, сравнивая истинный дар языков от Духа Святого, описанный в Новом Завете, и современные глоссолалии, практикуемые в харизматических и иных церквах, можно сделать заключение, что современные глоссолалии не имеют ничего общего с истинным библейским даром языков и имеют отличный от Божественного источник происхождения. При этом можно выделить три группы современных глоссолалий по источнику их происхождения:

1. Современные глоссолалии, которые приобрели люди посредством подражания тем, кто владеет этим феноменом, или в процессе обучения или посредством специальных упражнений (*искусственные человеческие «языки»*).

2. Современные глоссолалии, которые получены в результате транса, экстаза, психологического перенапряжения (*трансовые, или экстатические «языки»*).

3. Современные глоссолалии, которые имеют бесовский источник происхождения, когда человек попадает в зависимость от демонов и управляется ими (*бесовские «языки»*).

Самой «безобидной» является первая группа. Примером получения такого типа «языков» является свидетельство одного человека: «А, языки?! Нет ничего проще! Возьми в рот леденцов и начинай молиться, вот и все». Эта группа состоит из тех, кто притворяется, чтобы не казаться «белой вороной» среди других. Они просто бормочут что-то то бессвязное, что придет в голову, а потом привыкают к такому состоянию. Однако, если часто заниматься этим и не бодрствовать, то существует опасность попасть и в другую группу. Чаще всего к этой группе принадлежат и самозваные «толкователи».

Вторая группа состоит из тех, кто говорит на высоте эмоционального возбуждения, в состоянии экстаза, транса, отключенного или измененного сознания и при отсутствии бодрствования. Эта группа состоит из тех, которые страстно желают заговорить языками и усиленно стремятся получить этот «дар» любыми путями.

Самой опасной является третья группа, состоящая из людей, действующих под воздействием демонов. Сатанинское влияние имеет место не только в сектах, но бесы стремятся также разрушить церкви, ввести в заблуждение и прельстить даже избранных (Мф.24:24). Сатане известно, что он может вводить людей в заблуждение, творя чудеса или посылая различные сверхъестественные явления, как современные глоссолалии. Апостол Павел говорит по поводу механизма обольщения через обман и через лжеучителей: **«И не удивительно: потому что сам сатана принимает вид Ангела света, а потому не великое дело, если и служители его принимают вид служителей правды; но конец их будет по делам их»** (2Кор.11:14,15).

В любом случае все эти так называемые «языки» представляют собой бессмысленные звуки, набор обрывков слов или фраз, бессвязное бормотание и противоречат самой сути Божественных даров.

Если люди отходят от истин Божьего Слова и действуют по плоти, то существует опасность попадания под демоническую зависимость людей из любой группы. Мир сегодня настолько горд, эгоистичен и демонизирован, что существует огромное поле для действия лукавого. Церкви допускают в свою среду дух мира и не проводят четкой границы между истиной и заблуждением. Поэтому все эти ложные течения в христианстве соответствуют духу времени, — времени перед Пришествием Христа, когда будет идти наиболее ожесточенная борьба за то, чтобы сохранить истину. И здесь не приходится рассчитывать на христианское большинство, но необходимо твердо уповать на Господа и на Его Слово: «**Вот, Я отворил пред тобою дверь, и никто не может затворить ее; ты не много имеешь силы, и сохранил слово Мое, и не отрекся имени Моего… И как ты сохранил слово терпения Моего, то и Я сохраню тебя от годины искушения, которая придет на всю вселенную, чтобы испытать живущих на земле. Се, гряду скоро; держи, что имеешь, дабы кто не восхитил венца твоего**» (Отк.3:8,10,11).

Итак, мы установили, что современные глоссолалии являются заблуждением. При этом задачей нашего исследования было не нанести раны тем, кто погружен в учение харизматов, но открыть истину и представить возможность каждому человеку для правильного выбора. Нет сомнений в том, что среди заблудших есть много искренних душ, любящих Бога. Но одной искренности часто бывает мало для следования за Богом, важна еще и истина. Пусть Господь благословит многих людей найти истину в этом вопросе, чтобы одни утвердились в вере, а другие исправились.

Экуменическое движение ставит своей задачей объединение разрозненного христианства в одну христианскую церковь путем выработки определенного компромиссного учения, которое бы устраивало всех. Экуменическое движение приветствует харизматический дух церквей. Движение харизматии захватывает не только протестантов, но и католиков и другие конфессии. По данным католиков, уже сегодня большинство всех харизматов в мире являются католиками.

Движение экумении захватывает все большее количество церквей. Активную работу по объединению всех церквей проводит Всемирный Совет Церквей (ВСЦ), который был создан в 1948 году, и в который вошли многие организации. Теологически либеральный, экуменический ВСЦ приветствует харизматическое движение как эффективное связывающее звено между вероисповеданиями и сотрудничает с ним. Главные представители движения неопятидесятников состоят уже многие годы в «диалоге» с Римской Церковью. Жертвуя истиной ради единства, создано экуменическое движение. К началу 1980 г. членами ВСЦ были около 300 христианских организаций, в числе которых были Русская Православная Церковь, Грузинская Православная Церковь, лютеранские церкви Латвии и Эстонии и также, к большому сожалению, ВСЕХБ.

Активно к экуменическому движению подключились католики, а также приглашаются представители иудейства, ислама, индуизма и буддизма. Декрет Второго Ватиканского Собора об экуменизме разъясняет: «*Ибо только через Католическую Церковь Христову, которая есть общее для всех орудие ко спасению, можно получить всю полноту средств для спасения. Мы верим, что Господь вверил все богатства Нового Завета только одному Собору Апостолов, во главе с Петром, с тем, чтобы создать единое Тело Христово, в которое надо включиться всем*» **[26**, с. 205**]**.

В «Правиле по применению принципов и норм по экуменизму», разработанных Папским Советом по развитию христианского единства, сказано: «*Святейший Отец Иоанн Павел II охарактеризовал экуменизм как "пастырский приоритет" Католической Церкви в настоящее время… Новое издание Правил должно стать инструментом, предназначенным для всей Церкви, и особенно для тех, кто непосредственно занимается экуменической деятельностью в Католической Церкви. Правило должно побуждать, просвещать, направлять и в некоторых случаях давать отдельные указания, согласно компетенции Папского Совета по развитию христианского единства… Католики имеют твердое убеждение, что единая Церковь Христова наличествует в Церкви Католической, «управляемой преемником Петра и епископами, находящимися в общении с ним». Они исповедуют, что полнота полученной в откровении истины, таинств и служения, которое Христос даровал для созидания Своей Церкви и для исполнения ее миссии, находятся в католическом общении Церкви… Когда католики используют слова «Церкви», «иные Церкви и церковные общины», и так далее для обозначения тех, кто не пребывает в полноте общения с Католической Церковью, необходимо всегда помнить об этом твердом убеждении и исповедании веры (раздел 1, п. 17)… На Втором Ватиканском Соборе Католическая Церковь торжественно приняла решение трудиться ради единства христиан. В Декрете об экуменизме указано, что желаемое Христом единство осуществляется «через верную проповедь Евангелия, преподание таинств и управление, совершаемое в любви апостолами и преемниками их, а именно епископами с преемником Петра во главе*» (раздел 1, п. 20) **[265]**.

Так как христианские конфессии различаются своей догматикой, организацией и формой богослужения, то ВСЦ начал поиски приемлемой основы для объединения. Вместо строгого следования принципам Писания вырабатывается так называемый «догматический минимум» как условие объединения всех христианских организаций. Движение экумении может захватывать также и церкви, стоявшие ранее на твердых позициях в остальных вопросах, но ныне либерально настроенных в отношении методов достижения единства — даже за счет игнорирования серьезных различий в понимании Писания. Показательным в этом отношении является выступление в Международной баптистской теологической семинарии в Праге Генерального секретаря Всемирного Союза баптистов Дентона Лотца, в котором звучит призыв к единству с харизматами:

«*В своем выступлении Лотц сказал баптистам, что они должны изменить свои взгляды на современное харизматическое движение. По сообщениям «Baptist press» («Baptist press» 08-12-99), Лотц сказал, что «огромное количество христиан, считающихся харизматиками, — более 500 миллионов — должны завоевать признание баптистов». Он призвал баптистов отказаться от существующего неприятия харизматического движения. «Мы должны преодолеть наши стереотипы использования слова «харизматик» и начать рассматривать суть дела, — заявил он — фактически, мы заново открыли силу и работу Святого Духа, основавшего это движение, каково бы ни было его название. Поэтому баптистские богословы и студенты должны с уважением принимать работу Святого Духа».*

Всемирный Союз баптистов является лишь очередной организацией, желающей не только наладить мосты с харизматиками, но и вобрать в себя харизматическую ересь» **[266]**.

Такое нежелание некоторых лидеров церквей проводить четкую грань между истиной и заблуждением и пренебрежение существенными доктринальными различиями приводит к проникновению в церкви различных ересей и заблуждений, которые наводняют церкви. Для Бога одинаково важным является наличие среди детей Божьих и любви, и истины. В одной семье детям не позволено избивать друг друга, но и также не позволено заражать друг друга обольщением. Для нас сегодня существует большая опасность, чтобы под предлогом единства и под действием экуменического порыва не впасть в заблуждение. Один из богословов (профессор Блохер) выразился по этому поводу, что нельзя «*под предлогом праздника Пятидесятницы впасть в новый Вавилон*». Терпимость в таких случаях является преступным малодушием и поиском наиболее легкого и широкого пути за Христом без креста.

Когда не бодрствуют пастыри, учителя и духовные стражи, тогда духи обольщения легко проникают в церкви и обманывают неутвержденные души. Обольщение тем и отличается от случайного падения, что обольщенный не видит своего истинного состояния и не имеет силы сам выйти из него без посторонней помощи. Обольщение духами зла схоже с попаданием под наркотическую зависимость, из которой люди не всегда желают, а часто и не имеют сил выходить. Г. Ках пишет: «*Употребление наркотиков, изменяющих сознание (ЛСД, героин и т.п.) является самым простым и доступным... способом достичь транса, или «совершить путешествие», что является реальным оккультным переживанием. Это является одной из причин пристрастия людей к наркотикам. Я знаком с человеком, который, после того, как узнал о возможности получать те же переживания через оккультную практику медитации, отказался от наркотиков. Он посчитал, что это и дешевле, и не так вредно для его здоровья!*» **[238]**. О, если бы он и другие люди, уловленные в этот обман, осознавали, что речь идет о более высоких и вечных ценностях — о ценностях души и духа человека!

Самое большое коварство такого обмана состоит в том, что все делается под видом служения Богу и прославления Господа. Один служитель

так описывает состояние обольщения и ложный страх перед открытием истины: «*Переживал ли ты когда душевно-физические явления, духовные ощущения блаженства? Нападала ли на тебя необычайная дрожь? Бывал ли ты повергаем на землю, оставаясь на коленях или ползая, думая, что ты находишься под воздействием Духа Святого? Можешь быть уверенным, что в этот момент сатана полностью или частично овладел твоей плотью, ставшей медиумом (орудием) «ангела света»... В этот момент ты думаешь, что люди, предостерегающие тебя от этой опасности, грешат против Духа Святого, восставая против действия Духа. Жизнь твоя полностью повязана с демоническим миром, и все это — с именем Божьим*» **[267].**

Движение экумении является проявлением попытки человеческими усилиями и постановлениями, а не послушанием истинам Слова Божьего, достичь единства всех церквей. Единство Церкви Господа Иисуса Христа в духе и истине всегда существовало и будет существовать, а человеческая попытка привнести свои заблуждения в учение Церкви и представить их как истины Писания никогда не приведет к добрым плодам.

Нигде в Библии христианам не сказано *создавать единство*, потому что у возрожденных от Духа Святого оно есть изначально: «**Одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде вашего звания; Один Господь, одна вера, одно крещение, Один Бог и Отец всех, Который над всеми, и через всех, и во всех нас**» (Еф.4:4-6). Слово Божье говорит о необходимости поддерживать уже имеющееся единство: «**Со всяким смиренномудрием, и кротостью, и долготерпением, снисходя друг ко другу любовью, стараясь сохранять единство духа в союзе мира**» (Еф.4:2,3). Однако такое единство возможно только на основании Божьих истин, принимаемых через Слово Божье и через Духа истины (Ин.14:17). Не может быть единства там, где попираются основные моменты учения, связанные со спасением души, с поклонением Богу, с необходимостью идти узким путем и нести свой крест, с необходимостью отделения от ценностей грешного мира (Мф.7:13-16; Мф.7:21-27; Мф.16:24-27; Иак.4:4; 1Ин.2:15-17; 1Ин.4:1-4; 2Ин.7-11; Иуд.3,20-23; Тит.3:10,11; 1Кор.5:7-11).

Движение экумении, ставящей своей целью объединение всех христианских церквей, является лишь первым этапом на пути объединения всех религий, включая и нехристианские. Еще в 1968 году греческий епископат Америки заявил: «Мы уверены, что экуменическое движение, хотя и христианское по происхождению, должно стать движением всех религий в стремлении к единению». Людям будет очень сложно разобраться в происходящих духовных процессах, когда им будут представлять, что объединение всех религий необходимо для того, чтобы человечество разрешило проблему военных конфликтов и терроризма, большинство которых идет на религиозной основе; чтобы разрешить также такие проблемы, как экологическую, экономическую, продовольственную; проблему ядерной угрозы, проблему болезней и эпидемий и т.п. Кто может быть против такой постановки вопроса?! А если сюда еще добавить финансовую власть и влияние многих сильных мира сего, то становится ясным, как трудно будет устоять в истине в предпришественное время.

Самым сильным средством установления нового мирового порядка являются деньги, которые контролируют финансовые олигархические структуры. Всего несколько сотен богатейших людей в мире обладает деньгами, сравнимыми с теми средствами, которыми обладает все остальное человечество. Люди сегодня очень сильно зависят от нескольких финансовых магнатов.

Великой опасностью сегодня является финансовая зависимость церквей от различных организаций. Такая зависимость лишает поместные церкви свободы выбора и часто направляет действие церкви не на выполнение Божьей воли, а на исполнение человеческих программ и сомнительных проектов, под которые дается щедрое финансирование. Там, где правят деньги, там не может господствовать Христос, и там будет попираться истина. Стремление в последнее время многих организаций и церквей к процветанию, к благоденствию, к работе на самих себя, а не на спасение погибающих грешников и не на освящение верующих, приводит к усыплению духовной бдительности, к стремлению к земному, к безразличию в достижении истинной духовности и святости, ведет церкви к духу Лаодикии. Особенно велика эта опасность для поместных церквей стран СНГ, где уровень жизни существенно отличается от уровня жизни стран Запада. Божьи церкви и истинные служители должны уходить от всякой финансовой зависимости, не быть «на финансовой игле», но жить простой жизнью народа, довольствуясь тем, что посылает Господь, и зарабатывая хлеб своими руками. Если мы будем верны Господу, Он всегда пошлет нам все потребное для жизни и благочестия. Не случайно псалмопевец Давид восклицает: **«Я был молод и состарился, и не видал праведника оставленным и потомков его просящими хлеба»** (Пс.36:25). Слово Божье предупреждает нас: **«Великое приобретение — быть благочестивым и довольным. Ибо мы ничего не привнесли в этот мир; явно, что ничего не можем и вынесть из него. Имея пропитание и одежду, будем довольны тем, а желающие обогащаться впадают в искушение, и в сеть, и во многие безрассудные и вредные похоти, которые погружают людей в бедствие и пагубу. Ибо корень всех зол есть сребролюбие, которому предавшись, некоторые уклонились от веры и сами себя подвергли многим скорбям»** (1Тим.6:6-10). Служители Божьи всегда должны помнить, что отчет в вечности придется давать не спонсорам, а Богу.

Сегодня люди устали от проблем, устали от войн, от терроризма, от разных катаклизмов и потрясений и хотят жить спокойно. Но люди сегодня хотят спокойствия без Бога, хотят жить счастливо, отвергая при этом Господа и Спасителя Иисуса Христа. А такой мир и счастье без Бога невозможны. Но ложные учителя обещают людям свободу, **«будучи сами рабы тления»** (2Пет.2:19). О таких ложных учителях Израиля и их ложных мыслях и обещаниях говорит пророк Иеремия: **«Ибо от малого до большого, каждый из них предан корысти, и от пророка до священника — все действуют лживо; врачуют раны народа Моего легкомысленно, говоря: «мир! мир!», а мира нет»** (Иер.6:13,14). Мир сегодня готов принять кого угодно, потому что большинство людей не желают раскаяться перед Богом и принять Христа Спасителя, что закрывает людям глаза на

истину. Бывший Генеральный секретарь НАТО доктор Генри Спаак в 1995 году сказал: «*Нам нужен человек, который мог бы привлечь верноподданность всех народов и вытащить нас из этой экономической трясины, в которой мы утопаем. Пошлите нам такого человека, и будь он богом или диаволом — мы примем его*» **[104].**

Начиная с 1986 года, когда Папа Иоанн Павел II организовал встречу в г. Ассиза (Италия) представителей всех религий мира для совместной молитвы о мире, представители всех религий съезжаются ежегодно на совместную экуменическую встречу. Католическая газета «Новости католического служения» (№24 за 2002 год) так описывает эту экуменическую встречу: «*24 января в итальянском городе Ассиза состоялась экуменическая встреча, посвященная борьбе за мир. Возглавил это собрание папа Иоанн Павел II. По его приглашению в Ассиза съехались видные представители мировых религий. Тут присутствовали два православных патриарха: Варфоломей Константинопольский и Игнатий IV Антиохийский, а также глава Албанской Православной Церкви, архиепископ Анастасий. Кроме них на эту встречу прибыли представители Иерусалимской, Сербской, Румынской, Болгарской, Кипрской и Польской Православных Церквей. Московская Патриархия была представлена митрополитом Питиримом. Тут также были представители монофизитских и несторианских церквей: Армянской, Сиро-Маланкарской, Эфиопской и Ассирийской. Западные христианские исповедания были представлены, помимо католиков, англиканами, лютеранами, реформатами, методистами, баптистами, пятидесятниками, менонитами, Армией спасения, квакерами и моравскими братьями. Исламский мир прислал 29 своих духовных лидеров из Саудовской Аравии, Ирана, Ирака, Судана, Марокко и Ливии. Буддистские молитвы и христианские гимны звучали в огромном шатре, декорированном оливковыми ветками. Представители христианства, иудаизма, ислама, индуизма, синтоизма, конфуцианства, сикхизма, зороастризма, джайнизма и представители африканских религий, включающих «вуду», объединили свои молитвы, чтобы одним голосом умолить почитаемые ими божества даровать мир Миру*».

Подобных встреч в мире происходит все больше и больше. Нет ничего плохого в том, что церкви борются за мир и за единство, но, во-первых, политические проблемы не являются важнейшей задачей Церкви, а во-вторых, важно, чтобы духовное единство достигалось на основании истины, а не на базе компромиссов за счет отказа от важнейших истин Библии. Слово Божье повелевает: «**Еретика, после первого и второго вразумления, отвращайся, зная, что таковой развратился и грешит, будучи самоосужден**» (Тит.3:10,11). Многим христианам дух экуменизма становится неприемлемым, и они начинают выражать свой протест, обращаясь к истинным задачам Церкви Христовой. Фиатирский архиепископ Афинагор отметил: «*Не наше дело участвовать в качестве Совета церквей в съездах и комитетах, имеющих цель изучать проблемы экологии, будущее техники и т.п. Все это — дело ООН и экологических наук. Занимаясь этим, Церковь отошла бы от своей истинной миссии — проповеди Христа*» **[268].**

В истории было предпринято немало попыток объединения церквей по инициативе как сверху, от государства, так и снизу, по инициативе самих церквей. История Церкви дает нам примеры, когда истинная Церковь боролась с ересями и отстаивала чистоту учения Церкви на Соборах, начиная с собора, описанного в Деян.15:5-29. Истина для Церкви первых веков была ясной и определенной, она была выражена в символах веры и вероучениях и не была завуалирована. Но, в отличие от Соборов первых веков, экуменические собрания носят совершенно другой дух, который можно назвать духовным блудом. Английский проповедник и богослов Мартин Ллойд-Джонс (1899–1981) проводит сравнительный анализ Вселенских Соборов и собраний Экуменического Совета Церквей: «*Нет ничего интереснее контраста между Вселенскими Соборами первых веков христианской веры и сегодняшним Экуменическим Советом церквей. Важнейшей задачей Соборов было вероучение — определение догматического учения и разоблачения заблуждений и ересей. Существенной характеристикой нового движения экуменизма является безразличие к догматическому учению, примат духа инклюзивизма (включения) и сотрудничества на практической почве… Говорящие выступают не только против обычая Церкви первых веков, создавшей свое «верую» и свои исповедания веры, но более того, они отвергают учение Нового Завета, который утверждает, что истина может быть определена в такой степени, что можно установить, кто и когда уклонился от нее. И, действительно, как можно сказать, что кто-то отошел от истины, если не знать, в чем именно она состоит? Все это предполагает, что истина может быть определена и точно описана*» **[269]**. Под духом инклюзивизма М. Ллойд-Джонс понимает стремление к объединению во что бы то ни стало всех деноминаций в одну общую организацию, независимо от того, правильно или еретически они веруют.

«Широта» взглядов экуменистов приводит к оправданию греха и к поощрению отступлений от духа Евангелия. Так, например, Англиканская Церковь, которая сильно ратует за объединение всех церквей, допускает в среде своих церквей диаметрально противоположные взгляды, например, Боговоплощение и отрицание Боговоплощения. У англикан никого не отлучают от церкви. В 1963 году вышла книга епископа Джона Робинсона «Честность перед Богом», в которой епископ отрицает бытие личного Бога Творца, отрицает существование духовного мира вообще и будущей вечной жизни. Иисус Христос для него — простой человек, а воскресение Христа не означает телесного восстания из гроба, а «некое душевное переживание Апостолов, случившееся с ними в третий день после Распятия и внутренне переродившее их». Это учение не было отвергнуто и ему не было дано соответствующей оценки. Не случайно представители Англиканской Церкви не выступают против гомосексуализма и не считают греховными браки между лицами одного пола.

Экумения таит в себе опасность, состоящую в том, что это движение дает толчок не только для соединения христианских религий, но и для объединения всех мировых религий. Для прихода антихриста и для получения им мирового господства необходимо создание такой единой рели-

гии. При этом многие сторонники объединения религий призывают христиан отказаться от своих доктрин. Так, идеологи «Нью эйдж» призывают христиан оставить многие важные доктрины как «пережитки прошлого», призывают расширить «кругозор», чтобы идти в ногу со временем в период грядущей новой эры человечества. Идеологи «Нью эйдж» используют христианскую терминологию, не отрицают Христа, но считают, что Он не является Сыном Божьим, а только Великим Учителем, посланным на землю духами Иерархии. Они заявляют, что «дух Христа» был также в Будде, Мухаммеде, Кришне и т.д. В своих трудах идеологи «Нью эйдж» даже будущего антихриста называют именем Христа. В своих пророчествах они предсказывают, что наступление новой эры человечества связано с появлением на мировой арене сверхчеловека, «спасителя» мира, но этим «спасителем» будет не Господь Иисус Христос, Который придет во славе, а некий сверхчеловек, который спасет человечество от грозящей ему всемирной катастрофы и введет человечество в новый век с более высоким уровнем сознания. При этом будет восстановлен мир и безопасность. Истинные христиане, которые руководствуются Словом Божьим, понимают все эти опасности и расценивают эти действия как целенаправленную подготовку сознания людей к принятию антихриста, о чем ясно предупреждает Библия:

1Фес.5:2,3 **«Ибо сами вы достоверно знаете, что день Господень так придет, как тать ночью. Ибо, когда будут говорить «мир и безопасность», тогда внезапно постигнет их пагуба, подобно как мука родами постигает имеющую во чреве, и не избегнут».**

2Фес.2:3,4,7-12 **«Да не обольстит вас никто никак; ибо день тот не придет, доколе не придет прежде отступление и не откроется человек греха, сын погибели, противящийся и превозносящийся выше всего, называемого Богом или святынею, так что в храме Божьем сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога. Ибо тайна беззакония уже в действии, только не совершится до тех пор, пока не будет взят удерживающий теперь, — и тогда откроется беззаконник, которого пришествие по действию сатаны, будет со всякою силою, и знамениями, и чудесами ложными, и со всяким неправедным обольщением погибающих за то, что они не приняли любви истины для своего спасения. И за сие пошлет им Бог действие заблуждения, так что они будут верить лжи, да будут осуждены все не веровавшие истине, но возлюбившие неправду».**

Мф.24:4,5,24 **«Иисус сказал им в ответ: берегитесь, чтобы кто не прельстил вас; ибо многие придут под именем Моим и будут говорить «я Христос» и многих прельстят... Ибо восстанут лжехристы и лжепророки и дадут великие знамения и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранных».**

Дан.11:36 **«И будет поступать царь тот по своему произволу, и вознесется и возвеличится выше всякого божества, и о Боге богов станет говорить хульное, и будет иметь успех, доколе не совершится гнев».**

Отк.13:8 **«И поклонятся ему все живущие на земле, которых имена не написаны в книге жизни у Агнца, закланного от создания мира».**

Несмотря на все обещания лжеучителей о будущем царстве демократии и процветания, мы знаем из Писания, что царство антихриста будет тоталитарным, потому что «**убиваем будет всякий, кто не будет поклоняться образу зверя. И он сделает то, что всем — малым и великим, богатым и нищим, свободным и рабам — положено будет начертание на правую руку их или на чело их, и что никому нельзя будет ни покупать, ни продавать, кроме тех, кто имеет это начертание, или имя зверя, или число имени его**» (Отк.13:15-17).

Лжеучителя, придя ко власти, будут готовы разрушить остатки старого мира при установлении новой эры и под видом любви к человечеству будут готовы ввести насилие, как это уже не раз было в истории.

Поскольку особенностью культуры последнего времени является плюрализм и вседозволенность, то христианству, которое будет твердо стоять на вечных истинах Библии, будет все труднее держаться этих истин и оно будет все менее популярным. Но христиане должны всегда помнить, что Бог сохранит Своих детей в любых ситуациях. Бог всегда даст силы для исправления упавших, даст силы для оставления греха и выведет на свет те души, которые искренне ищут истину. Господь никогда не закрывает все двери, у Него всегда есть выход, и есть милость для всякого, кто воззовет к Нему. «**Приходящего ко Мне не изгоню вон**», — говорит Господь Иисус Христос всем людям, которых Он возлюбил прежде создания мира и за которых умер и воскрес (Ин.6:37).

Нам необходимо научиться различать обольщения, особенно те, которые прячутся за Писание. Впечатляюще эту истину отразил доктор Г. Майер в своем комментарии к 24-й главе Евангелия от Матфея: «*Иисус ставит предупреждение об обольстителях во главу. Обольщение для Церкви опаснее, чем гонение. Гонение объединяет, а обольщение раскалывает ее. Гонение дает возможность проявиться истинному, обольщение же дает возможность триумфовать ложному. Но что в это время самое страшное? Это обольщение... Отсюда становится ясно, насколько необходима борьба с лжеучениями*» **[270]**.

Однако при этом необходимо отличать заблуждение и заблудших, грех и грешника, слепоту и слепого и прикладывать усилия к тому, чтобы возвращать заблудших людей к истине и любви Божьей. Здесь уместно напомнить слова из Послания Иакова: «**Братия! Если кто из вас уклонится от истины, и обратит кто его, пусть тот знает, что обративший грешника от ложного пути его спасет душу его от смерти и покроет множество грехов**» (Иак.5:20). Последователи Христа всегда должны ревновать и о любви, и об истине.

2.10.1.3. Опасности кальвинизма

Кальвинизм — это система богословских взглядов, в основу которых положены принципы безусловного предопределения, ограниченного искупления и вечной безопасности верующих. Кальвинизм базируется на пяти основных утверждениях, которые известны как ***пять пунктов***

кальвинизма. Кальвинистская система взглядов часто представляется в виде акронима TULIP («тюльпан»):

1. **T**otal Depravity (полная греховность).
2. **U**nconditional Election (безусловное избрание).
3. **L**imited Atonement (ограниченное искупление).
4. **I**rresistible Grace (непреодолимая благодать).
5. **P**reservation of the Saints (неотступность святых).

Этих принципов до сих пор придерживаются большинство протестантов Западной Европы и Америки. Баптистов, которые придерживаются подобных взглядов, в частности разделяют позиции третьего пункта, называют *партикулярными* баптистами (частными баптистами), потому что они верят в ограниченное искупление. Тех, кто не разделяет такую точку зрения и верят, что Христос умер за всех людей, называют *общими баптистами* (баптисты-универсалисты). В 16-м веке произошло разделение между баптистами именно по этому вопросу.

При рассмотрении любого учения важны не только формулировки, но и то, что вкладывается в эти формулировки. Постараемся рассмотреть это учение в свете Библии и представить картину учения с разных сторон.

2.10.1.3.1. Сущность кальвинизма

Сущность кальвинизма можно выразить следующим образом. Полная греховность человека лишает его всякого выбора между добром и злом, между Богом и дьяволом, потому что он не имеет свободной воли и не может ничего избирать, кроме греха. Воля человека, плененная грехом, не способна сделать выбор в пользу Бога (*полная греховность*). Поэтому Бог Сам возрождает человека Духом Святым без всяких условий, притом возрождает тех, кого Он избрал для спасения по Своему благоволению, и это избрание не зависит ни от каких условий, оно не зависит от веры, которая появляется только после возрождения (*безусловное избрание*). Спасутся лишь те и только те люди, которых Бог предопределил к спасению, а те люди, которых Бог избрал для погибели, спасены никогда не будут (*ограниченное искупление*). Если человек избран для спасения, то он не может сопротивляться Святому Духу, он не может не быть спасенным, потому что работа благодати Божьей осуществит это, преодолев всякое сопротивление человека (*непреодолимая благодать*). А тот, кто однажды спасен, он спасен навсегда и никогда не может потерять спасение, потому что работа Духа Божьего в человеке не позволит ему сделать этого (*неотступность святых*).

Особую роль в учении кальвинизма занимает вопрос ***предопределения***. Исходя из суверенности Бога (Бог суверенен, и это непреложная истина для нас, это — верное утверждение) и сосредотачивая чрезмерное внимание на этом атрибуте Бога, кальвинисты приходят к неверному выводу, что Бог Своей суверенной волей одних людей избрал ко спасению, а других — к вечной погибели. При этом, по их учению, Бог совершенно исключает всякую возможность выбора человека как совсем неспособного к выбору из-за полного поражения воли. Если изъять из системы (не-

обходимо ради справедливости отметить, что эта система целиком является очень стройной, хотя и неверной) взглядов Кальвина предопределение, то вся система этих взглядов рушится. Сам Кальвин пишет: «*А если очевидно, что по желанию Бога одним дается спасение, а другим в нем отказано, то это влечет за собой великие вопросы. Ответить на них можно, только лишь научая верующих тому, что они должны постигать в отношении Божьего предопределения*» **[271**, с. 375**]**.

Предопределение в учении кальвинизма является стержнем всей системы, на который нанизываются все остальные принципы. Жан Кальвин так пишет о предопределении: «*Человек, который желает считаться богобоязненным, не осмелиться напрямую отрицать предопределение, которым Бог одних предназначил к спасению, а других к вечному осуждению... Предопределением мы называем предвечный замысел Бога, в котором Он определил, как Он желает поступить с каждым человеком. Бог не создает всех людей в одинаковом состоянии, но предназначает одних к вечной жизни, а других к вечному проклятию. В зависимости от цели, для которой создан человек, мы говорим, предназначен ли он к смерти или к жизни*» **[271**, с. 381**]**.

Жан Кальвин однозначно трактует предопределение как сделанный однажды и навсегда выбор Бога для спасения одних и для погибели других людей: «*Следуя очевидным положениям Писания, мы говорим, что Бог в Своем предвечном и непреложном плане однажды определил, кого Он желал спасти и кого оставить на погибель. Мы говорим, что относительно избранных этот план основан на Его милости вне всякой связи с заслугами людей. Напротив, врата жизни закрыты для тех, кого Бог желает предать проклятию. И мы говорим, что это происходит по Его суждению, тайному и непостижимому, однако праведному и справедливому. Далее, мы учим, что призвание избранных является как бы зримым образом (monstre) и свидетельством их избрания. Второй знак избрания — это их оправдание, вследствие которого они войдут в славу, в которой сокрыто совершенное исполнение избранничества. Как Господь отмечает избранных, призывая их и оправдывая, так, напротив, лишая отверженных познания Своего Слова и освящения Своим Духом, Он указывает, каков будет их конец и какой приговор им уготован*» **[271**, с. 386, 387**]**.

Это и составляет суть учения кальвинизма, которое ложно представляет любящего Бога как Того, Кто однажды не только избрал одних людей ко спасению, но и избрал других к вечной погибели и неотвратимо отправит их в ад. Какими бы красивыми словами, философскими рассуждениями, человеческой логикой или другим искусством обольщения не прикрывались последователи кальвинизма, это учение является пагубным. Оно пагубно, потому что Слово Божье нигде не говорит о фатальном предопределении людей к погибели, а тем более в Писании нет даже и мысли о том, что в ад люди идут по «тайному и непостижимому, однако праведному и справедливому» Божьему суждению. Удивительно и странно, как люди могут верить в то, что любящий Господь, умерший за грехи всех и воскресший для оправдания всех уверовавших, мог представить кого-

то заранее на вечную погибель. Кальвин, предвидя такие возражения, говорит: «*Некоторые люди, будто бы желая защитить честь Бога и отвести от Него лживые обвинения, признают избрание, но отрицают, что есть отверженные. Однако это по-детски глупо: никакого избрания не было бы, если бы оно не противостояло отвержению (reporation)... Так что тех, кого Бог при избрании оставил в стороне, Он отвергает, причем по одной-единственной причине: Он хочет лишить их наследия, которое предназначил Своим детям*» **[271**, с. 401, 402**]**.

Он также говорит о том, что это невозможно объяснить человеческим разумением, а всякая попытка объяснить это является дерзостью: «*Величие Бога превосходит наше разумение (Рим.9:19-23). Как нелепы их притязания! Или они хотят ограничить могущество Бога настолько, чтобы Он не мог совершить ничего, выходящего за пределы нашего понимания? Вслед за св. Августином я утверждаю, что Бог сотворил таких людей, вечную погибель которых предвидел; Он сделал так, потому что пожелал. А если Бог пожелал, то не наше дело спрашивать о причинах этого, так как мы все равно не сможем их понять*» **[271**, с. 406**]**.

Когда мы читаем такое объяснение об избрании Бога людей к погибели и о полной невозможности человека сделать хоть какой-нибудь выбор, мы видим, какой противоположностью обладает дух этого учения духу Божьей любви, которая ценит каждую душу выше всех сокровищ мира и призывает человека осознанно пойти за Христом: «**Тогда Иисус сказал ученикам Своим: если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя и возьми крест свой и следуй за Мною; ибо кто хочет душу свою сберечь, тот потеряет ее; а кто потеряет душу свою ради Меня, тот обретет ее; какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит? или какой выкуп даст человек за душу свою?**» (Мф.16:24-26).

Рассматривая учение кальвинистов о спасении, Р.Е. Пикирилли отмечает: «*Кальвинисты считают, что греховность падшего человека такова, что свойственная ему свобода практически отрицается. Его воля скована, не свободна. Каким бы щедрым ни было предложение спасения во Христе, которое делает Бог, ни один человек не хочет и не может принять его в своем естественном состоянии. По этой причине для применения спасения должна осуществиться работа благодати, которая происходит «против» воли человека, она сверхъестественным образом преодолевает его естественное сопротивление. По этой причине спасение логически начинается с рождения свыше: человек должен возродиться, чтобы стать способным поверить... «Решение» проблемы полной греховности — это рождение свыше, которое может быть определено как сверхъестественное действие Духа Святого... Рождение свыше не обязательно связано с обращением, хотя обычно они происходят одновременно. Рождение свыше происходит неосознанно, обращение же — сознательно, оно может совпадать с рождением свыше или следовать за ним через некоторый промежуток времени. Рождение свыше не требует участия Слова, обращение — требует*» **[272]**.

Кальвинисты определяют следующий порядок спасения:

1. Рождение свыше.
2. Действенный призыв, т.е. внутренний призыв Святого Духа, осуществляемый через прямое воздействие Святого Духа на сердце избранного.
3. Обращение, которое состоит из двух частей:
   а) покаяние;
   б) вера.
4. Оправдание.
5. Освящение.

Из этого порядка следует, что вера выступает у кальвинистов не как условие, которое должен выполнить отдельный человек для спасения и принять в сердце призыв Духа Святого о том, что Христос является его личным Спасителем, а как часть спасительной деятельности, относящейся только к избранным. Только те, кого Бог предизбрал к спасению, возрождаются от Духа Святого вне зависимости от их воли и сознания. Представители кальвинизма говорят: «*Человек не рождается свыше, потому что поверил во Христа, но верит во Христа, потому что рожден был свыше… Вера — результат, причиной которого является рождение свыше*» **[273**, с. 272, 273**]**.

Ж. Кальвин пишет: «*Мы лишь хотим сказать, что человек не может непосредственно предать себя Богу, пока не осознает, что он принадлежит Ему. А осознать это невозможно, если прежде не познать благодать Бога… В безумное, лишенное всяких здравых оснований заблуждение впадают те, кто избирает новый род христианства, утверждая, что перед принятием крещения следует несколько дней приносить покаяние и только тогда можно приобщаться к благодати Евангелия. Я говорю об анабаптистах и прежде всего о называющих себя духовными, а также о всяких негодяях*» **[271**, с. 62-64, 70**]**.

Кальвин говорит о том, что Бог сначала возрождает человека без всякого его участия, а потом человек верует и кается: «*Бог дает духа возрождения отнюдь не всем, с кем вступает в Завет, то есть кому Он дает Свое Слово. Поэтому, будучи призваны извне, они не имеют достаточной силы, чтобы неотступно следовать до конца. Это внешнее призвание без тайного действия Святого Духа как бы средняя милость между отвержением человеческого рода и избранием верных, которые истинно суть дети Божьи*» **[271**, с. 385, 386**]**. Блаженный Августин во второй книге «Против Юлиана» так пишет об этом: «*Духовное возрождение отменяет закон греха… Отменяет, потому что вина упраздняется таинством, в котором возрождаются верующие*» **[274]**. Кальвин отмечает: «*Действительно, вера соединена с избранием, но она следует за ним*» **[271**, с. 400**]**. А Блаженный Августин заявляет: «*Призываемся мы не потому, что уверовали, но чтобы уверовали; и тем самым призванием, которое непреложно, производится наша вера*» **[275**, с. 36**]**. Августин говорит: «*Пусть услышат сие и все остальное, о чем не сказано и чем доказывается, что Бог также и для Царства Небесного, и для вечной жизни готовит и обращает волю людей*» **[275**, с. 39**]**.

Идя на поводу заблуждений Августина, кальвинисты стали на неверную основу замысла Бога. Вместо того чтобы считать, что Бог от начала времен имел замысел спасти всех людей на условиях их веры, они считали, что Бог от начала времен одних людей предназначил к вечной жизни, а других — к вечному осуждению. Поэтому они полностью исключили волю человека и его участие в принятии спасения, даруемого Богом, неверно считая, что даже принятие дара спасения является заслугой человека или спасением по делам. Поэтому вся их система изначально неверна. Хорошо по этому поводу выразился в начале двадцатого века Джон Хорш: «*Согласно учения Августина, история человечества была бы, с религиозной и духовной точки зрения, немногим лучше кукольного театра*» (John Horsch. *History of Christianity*. Scottsdale, PA: John Horsch, 1903, p. 104). Кальвинисты представляют людей как безвольных и ни к чему неспособных марионеток, а Бога, Который по их мнению творит все, они, не желая того, делают виновником греха и погибели человека, хотя постоянно твердят об обратном. Иногда есть откровенные признания, одно из которых было опубликовано в издании «Христианство сегодня» (Christianity Today, October 23, 2000, p. 38-44) от принявших кальвинизм студентов магистратуры: «*Винить Бога за все было такой радостью… И мы решили… рассказать миру, как мы к этому пришли*».

Кальвин и Августин смещают акценты на возрождение избранного Богом человека без всякого участия человека и утверждают, что уверование человека не является условием спасения, и что Бог возрождает человека без его участия и согласия. Кальвин отождествляет покаяние с возрождением, а возрождение с освящением, которое действительно должно длиться всю жизнь, как и говорит об этом Апостол Павел, но Апостол говорит это уже покаявшимся и рожденным свыше христианам:

1Фес.4:3 **«Ибо воля Божия есть освящение ваше…»**

Еф.4:22-24 **«Отложить прежний образ жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях, а обновиться духом ума вашего и облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости».**

Кол.3:8-10,12-14 **«А теперь вы отложите все: гнев, ярость, злобу, злоречие, сквернословие уст ваших; не говорите лжи друг другу, совлекшись ветхого человека с делами его и облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его… Итак, облекитесь, как избранные Божии, святые и возлюбленные, в милосердие, благость, смиренномудрие, кротость, долготерпение, снисходя друг другу и прощая взаимно, если кто на кого имеет жалобу: как Христос простил вас, так и вы. Более же всего облекитесь в любовь, которая есть совокупность совершенства».**

Кроме того, последовательность «покаяние и вера и потом получение дара Духа Святого» является «не безумным и не лишенным всякого здравого смысла основанием», как об этом пишет Кальвин, а библейской последовательностью:

Деян.2:38 **«Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов, — и получите дар Святого Духа».**

Деян.3:19 **«Итак, покайтесь и обратитесь, чтобы загладились грехи ваши».**

Деян.8:35-39 **«Филипп отверз уста свои и, начав от сего Писания, благовествовал ему об Иисусе. Между тем, продолжая путь, они приехали к воде, и евнух сказал: вот вода; что препятствует мне креститься? Филипп же сказал ему: если веруешь от всего сердца, можно. Он сказал в ответ: верую, что Иисус Христос есть Сын Божий. И приказал остановить колесницу; и сошли оба в воду, Филипп и евнух; и крестил его. Когда же они вышли из воды, Дух Святый сошел на евнуха; а Филиппа восхитил Ангел Господень, и евнух уже не видел его, и продолжал путь, радуясь».**

Ин.1:12,13 **«А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть детьми Божиими, которые не от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились».**

Еф.1:13 **«В Нем и вы, услышавши слово истины, благовествования вашего, спасения, и уверовавши в Него, запечатлены обетованным Святым Духом».**

В отличие от кальвинистов, наша точка зрения, которой всегда придерживались евангельские христиане баптисты, предусматривает следующий порядок спасения (см. раздел 2.4.2.2):

1. Слышание Божьего Слова, действие Духа Святого на человека, обличение человека, первоначальная подготовка сердца человека и побуждение его к принятию Христа как личного Спасителя.

2. Принятие дара веры и покаяние.

3. Рождение свыше, оправдание, усыновление, освящение.

Такой порядок делает спасение ***обусловленным***, спасение происходит верой (через веру) а не для веры: Еф.2:8,9 **«Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился».**

Вне Слова Божьего нет и спасения:

1Пет.1:23 **«Как возрожденные не от тленного семени, но от нетленного, от слова Божия, живого и пребывающего в век».**

Иак.1:18 **«Восхотев, родил Он нас словом истины, чтобы нам быть некоторым начатком Его созданий».**

Рим.10:17 **«Итак, вера от слышания, а слышание от слова Божия».**

Нет сомнений в том, что вера является даром Божьим и не является заслугой человека, но человек или принимает этот дар, или же отвергает его. В вере нет никакой заслуги верующего, это — принятие дара, и потому оно противоположно заслугам. При этом воля Бога и Его работа внутри человека принимается человеком с доверием и покорностью. «*Вера это прежде всего взгляд вне себя и прочь от себя, по направлению ко Христу и Его распятию как единственному основанию для настоящего прощения и будущего упования*», — утверждает Дж. И. Пакер. Вера — это пустые руки, протянутые к Богу, это отказ от собственных дел и подчине-

ние делам Бога. Люди — не роботы и не машины, а вера — это не предмет, которым обладают, а многогранное явление, это — настрой ума и воли, это действие головы, сердца и всего естества человека, и действие неоднократное. Бог засчитывает веру человека как возможность (средство) для вменения праведности. Но человек должен поверить:

Рим.4:3 **«Поверил Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность».**

Дух Святой с помощью Слова Божьего воздействует на закрытое сердце грешника, делает его способным воспринять истины Благой Вести, размягчает сердце через Слово Божье, обличает человека, убеждает его и дает ему способность верить. Работа Духа Святого подготавливает сердце грешника, распахивает почву для принятия решения человеком. Так как человек действительно полностью грешен, такая работа необходима и должна быть проведена, чтобы мог возникнуть какой-нибудь позитивный отклик со стороны грешника. В этот момент грешник принимает истину:

Отк.3:20 **«Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему и буду вечерять с ним, и он со Мною».**

Спасающая вера — это не только действие интеллектуального убеждения; вера требует принятия решения, позитивного отношения, полного вверения жизни и судьбы человека в руки Бога во Христе Иисусе. Это — действие человека, а не Бога, это — согласие человека с Богом и добровольное принятие человеком дара спасения, и по этой причине Писание всегда рассматривает человека как несущего ответственность за свой выбор (верить или не верить). Каждый человек — хозяин дома своего собственного сердца, и только он может открыть эту дверь, потому что любящий Бог не взламывает дверь насильственным образом, Он входит в сердце только тех людей, которые добровольно открывают ее Ему принятием дара веры. Человек обладает исключительным правом и привилегией открывать дверь сердца согласием на Божье предложение о спасении или закрывать несогласием. И такое согласие или несогласие, принятие или отвержение не является делами человека или его заслугой в спасении, как это хотят представить многие кальвинисты и обвинить нас в спасении делами. Человек спасается благодатью, а не делами, по милости Божьей, а не через свои заслуги. По этой причине Р.Е. Пикирилли, в противоположность сторонникам кальвинизма, утверждает: «*Способность верить исходит от Бога. Возможность верить — также от Бога. Содержание веры — истина Благой Вести — от Бога. Наделяет человека способностью верить Бог. Но к самой вере должен в конечном итоге прийти человек, который призван поверить в Благую Весть, и это желание принять спасительную веру — свободное решение личности. Если, называя веру «даром Божьим», вы хотите обесценить это свободное решение, я буду вынужден отказаться от такой терминологии. Это — не библейская терминология, поэтому лучше отказаться от нее. Если бы важно было считать, что спасение происходит* ***для*** *веры, что сама вера — часть результатов спасения, а не условие спасения, наверное, многие авто-*

ры книг Нового Завета, да и сам Иисус сказали бы об этом. Вместо этого… в Новом завете вера везде представлена как условие спасения, которое человек должен выполнить» **[272].**

Библия, кроме того, что представляет веру как дар, представляет веру также и как условие спасения:

Ин.1:12 **«А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божьими».**

Ин.3:36 **«Верующий в Сына имеет жизнь вечную; а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нем».**

Ин.5:24 **«Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь».**

Ин.20:31 **«Сие же написано, дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его».**

Мк.16:16 **«Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет».**

1Ин.5:13 **«Сие написал я вам, верующим во имя Сына Божия, дабы вы знали, что вы, веруя в Сына Божия, имеете жизнь вечную».**

Деян.16:30,31 **«И, выведши их вон сказал: государи мои! Что мне делать, чтобы спастись? Они же сказали ему: веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешься ты и весь дом твой».**

Рим.3:26 **«… да явится Он праведным и оправдывающим верующего в Иисуса».**

Рим.10:9 **«Ибо, если устами твоими будешь исповедовать Иисуса Господом и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься».**

1Фес.4:14 **«Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним».**

1Пет.1:5 **«Силою Божиею через веру соблюдаемых ко спасению».**

1Пет.1:9 **«Достигая наконец верою вашею спасения душ».**

2Пет.3:9 **«Не медлит Господь исполнением обетования, как некоторые почитают то медлением; но долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию».**

Гал.3:26,27 **«Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись».**

Неверное или упрощенное представление веры Божьей приводит к плохим последствиям в учении и практике христианской жизни. Роберт Шенк пишет по этому поводу: «*Распространенная ныне в евангельских кругах концепция природы спасающей веры трагически неверна. «По благодати, через веру и ничего более» стало девизом. Все это замечательно, за исключением того, что не может быть спасающей веры и «ничего более». Спасающая вера не может существовать вне покаяния. А покаяние затрагивает не только прошлое, но и (даже в большей степени) настоящее и будущее. Покаяние — это не только печаль о прошлых грехах. Покаяться — значит покориться душой господству Христа, отдать жизнь в Его власть в настоящем и в будущем. В каком-то смысле мы должны верить во Христа не только «от всего сер-*

дца», но всей нашей жизнью. Мы должны верить головой, сердцем и руками. Быть слушателями Слова, но не исполнителями — значит обманывать самих себя (Иак.1:22). Вера без дел мертва и бессмысленна, как тело без духа (Иак.2:14-26). «Вера» во Христа без подлинной преданности Ему — пустое самодовольство. Вера «и ничего более» ничего не приносит. Лишь покорная вера является спасающей — живой, побеждающей мир» **[276]**.

Подход Кальвина к спасению без всякого участия человека оправдывает и ***детокрещение***. В главе 16, книги 4 «Наставлений в христианской вере» Кальвин излагает позицию о том, что «крещение младенцев полностью соответствует установлению Иисуса Христа и природе знака»: «*Мы видим, что некоторые неразумные люди выступают против крещения младенцев, считая его не Божьим установлением, а человеческим нововведением, вошедшим в обычай не раньше послеапостольского времени. В связи с этим я полагаю весьма необходимым прийти на помощь людям неученым и опровергнуть лживые возражения, которыми эти искусители могли бы поколебать истину… Писание учит, что в нем, в первую очередь в крещении, представлено прощение наших грехов и очищение нас от них, обреченное пролитием Крови Иисуса Христа. Далее, в нем явлено умерщвление нашей плоти, которое мы получаем, приобщаясь к смерти Христовой, чтобы воскреснуть к новой жизни в невинности, святости и чистоте… Причина и основание как обрезания, так и крещения — Христос: именно в Нем они получают подтверждение и исполнение. Отсюда следует, что в отношении внутреннего таинства (в коем одном, как было сказано, заключена сущность таинства) между ними нет никакого различия. Вся разница только во внешнем обряде, то есть в самой незначительной части таинств, ибо их существо зависит от Слова и от обозначенной ими, представленной в них реальности… Крещение и обрезание состоят в отношении преемственности. Если теперь спросить, надлежит ли совершать для младенцев таинство крещения как принадлежащее им по повелению Бога, найдется ли настолько безрассудный человек, который в ответ будет твердить лишь о воде и видимом обряде, не обращая внимание на духовное таинство? Если же принять в соображение именно его, то крещение несомненно и по праву принадлежит младенцам. Ибо Господь, повелев в древние времена обрезать младенцев, тем самым засвидетельствовал, что делает их причастниками всего представленного в этом знаке… Но если можно и нужно приводить детей к Иисусу Христу, почему не позволено крестить их? Ведь оно есть внешний знак, посредством которого Иисус Христос свидетельствует о нашем общении и соединении с Ним!… Вполне очевидно, что Господь возрождает младенцев, которых хочет спасти… Слово Божье неизменно является семенем духовного возрождения. Но отсюда нельзя делать вывод о том, что младенцы не могут быть возрождены действием Господа — для нас тайным и чудесным, для Него простым и беспрепятственным… Мы утверждаем, что младенцы получают крещение в вере и покаянии на будущее. И хотя эта вера и по-*

каяние в них еще не проявлено, семя их уже заронено тайным действием Святого Духа» **[277]**.

Вторым важнейшим моментом кальвинизма является ***учение о невозможности потери спасения*** для тех, кто избран и однажды поверил, или учение о Божьем даре неотступности святых. Ярко суть этого учения выразил Чарльз Стенли: «*Верующие, потерявшие веру или отошедшие от нее, сохраняют спасение, ибо Бог остается верным*» **[278**, с. 94**]**. Чарльз Сперджен так объясняет неотступность святых: «*Верность Бога служит основанием и краеугольным камнем нашей надежды на конечную стойкость*» **[279]**.

Жан Кальвин утверждает невозможность потери спасения для избранного: «*Только избранным дарует Он это благо — укоренять в их сердца живую веру, чтобы она пребывала там до конца… Когда мы учим, что вера должна быть твердой и непоколебимой, то не имеем в виду убежденность, не подверженную никаким сомнениям, или стойкость, которую не одолевают никакие напасти. Мы, напротив, говорим, что верующие ведут непрестанную борьбу со своим собственным недоверием. Нам вовсе не следует полагать, что их совесть пребывает в нерушимом мире и покое, который не смутит ни одна буря. Однако каковы бы ни были нападения, мы не допускаем, что верующие могут вдруг пасть или перестать доверять милости Божьей, в которую однажды твердо поверили*» **[271**, с. 25, 32**]**.

Сторонник кальвинистского учения Уэйн Грудем дает определение термина неотступности святых: «*Неотступность святых означает, что все те, кто истинно родились вновь, будут удерживаемы силой Божьей и сохранены как христиане до самого конца их жизни и что только те, кто был неотступен до самого конца, истинно родились вновь*» **[280**, с. 889**]**.

Здесь содержится важная позиция кальвинистов о том, что если даже кто и отпадет от Бога, то он никогда и не был рожден свыше, и его вера никогда не была подлинной. Так, Р. Кенделл, комментируя Евр.6:4-6, говорит: «*Те, о ком идет речь в Евр.6:4-6, действительно обратились, но если они все-таки отпали, следует вывод, что они не были спасенными*» **[281]**. Ту же мысль высказывает и Дж. Мак-Артур: «*Если человек в конце концов отпадает от веры, это доказывает, что он никогда не был по-настоящему искуплен*» **[282**, с. 216**]**. Д. Кеннеди, являющийся сторонником Вестминстерского исповедания, отмечает, что даже если человек может временно отпасть, то это отпадение не может быть полным, и человек спасется: «*Верно, что христианин может впасть в грех, мы можем частично и временно отпадать, но мы не можем отпасть полностью и окончательно*» **[283]**.

Если внимательно посмотреть Писание, то можно сказать, что в вопросе неотступности святых незаметно, в угоду стройности всей системы, кальвинистами переставлены местами следствие и причина, результат и условие достижения результата. Считая предопределение за аксиому, кальвинисты все остальное «подгоняют» к нему. Но мы видим, что Слово Божье говорит о сохранении спасения на условиях веры, т.е. при сохране-

нии веры (***находятся в спасении, потому что верят, а не верят, потому что спасены раз и навсегда***):

Кол.1:22,23 **«Ныне примирил в теле плоти Его, смертью Его, чтобы представить вас святыми, и непорочными, и неповинными пред Собою, если только пребываете тверды и непоколебимы в вере и не отпадаете от надежды благовествования, которое вы слышали, которое возвещено всей твари поднебесной, которого я, Павел, сделался служителем».**

Евр.3:12 **«Смотрите, братия, чтобы не было в ком из вас сердца лукавого и неверного, дабы вам не отступить от Бога живого».**

Евр.3:14 **«Ибо мы сделались причастниками Христу, если только начатую жизнь твердо сохраним до конца».**

Ин.8:31,32 **«Если пребудете в Слове Моем, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными».**

Мф.10:22 **«... претерпевший же до конца спасется».**

Ин.10:27,28 **«Овцы Мои слушаются голоса Моего, и Я знаю их, и они идут за Мною, и Я даю им жизнь вечную, и не погибнут вовек».**

Ин.5:24 **«Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную, и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь».**

1Ин.2:24 **«Итак, что вы слышали от начала, то да и пребывает в вас; если пребудет в вас то, что вы слышали от начала, то и вы пребудете в Сыне и Отце».**

Евр.6:12 **«Дабы вы не обленились, но подражали тем, которые верою и долготерпением наследуют обетования».**

1Тим.6:20,21 **«О, Тимофей! Храни преданное тебе, отвращаясь негодного пустословия и прекословий лжеименного знания, которому предавшись некоторые уклонились от веры».**

1Тим.4:1 **«Дух же ясно говорит, что в последние времена отступят некоторые от веры, внимая духам обольстителям и учениям бесовским».**

1Кор.15:1,2 **«Напоминаю вам, братия, Евангелие, которое я благовествовал вам, которое вы и приняли, в котором и утвердились, которым и спасаетесь, если преподанное удерживаете так, как я благовествовал вам, если только не тщетно уверовали».**

2Тим.2:12,13 **«Если терпим, то с Ним и царствовать будем; если отречемся, и Он отречется от нас; если мы неверны, Он пребывает верен, ибо Себя отречься не может».**

2Пет.3:17,18 **«Итак, вы, возлюбленные, будучи предварены о сем, берегитесь, чтобы вам не увлечься заблуждением беззаконников и не отпасть от своего утверждения, но возрастайте в благодати и познании Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа».**

Пс.72:27 **«Ибо вот удаляющие себя от Тебя гибнут; Ты истребляешь всякого отступающего от Тебя».**

1Тим.1:18,19 **«Преподаю тебе, сын мой Тимофей, сообразно с бывшими о тебе пророчествами, такое завещание, чтобы ты воинствовал согласно с ними, как добрый воин, имея веру и добрую совесть, которую некоторые отвергнувши, потерпели кораблекрушение в вере».**

Отк.3:16 **«Но как ты тепл, а не горяч и не холоден, то извергну тебя из уст Моих».**

Рим.8:12,13 **«Итак, братия, мы не должники плоти, чтобы жить по плоти; ибо, если живете по плоти, то умрете, а если духом умерщвляете дела плотские, то живы будете».**

Итак, сущностью кальвинизма является учение о предопределении Богом одних людей к спасению, а других к вечной погибели без участия воли человека и без всяких условий, причем это предопределение гарантирует избранному вечное сохранение спасения.

Библейская позиция, в отличие от кальвинистской, состоит в том, что спасение Бог осуществляет на условиях веры, когда верующий пребывает в Сыне Божьем. Никто не похитит нас из руки Отца Небесного помимо нашей воли. Мы действительно находимся в безопасности, поскольку мы силою Божиею через веру соблюдаемы ко спасению (1Пет.1:5). Слово Божье учит, что спасение совершает всецело Бог, в осуществлении спасения нет человеческих заслуг, спасение не может осуществляться по делам, но человек отвергает или принимает это спасение, и потому несет ответственность за свой выбор. После получения спасения оно сохраняется верой, а вера подтверждается добрыми плодами в жизни и делами, без которых она мертва (Иак.2:26).

Рассмотрим более подробно историю возникновения и становления учения кальвинизма, а также принципы кальвинизма.

2.10.1.3.2. История зарождения и становления кальвинизма

Первым, кто выразил сущность кальвинистских взглядов в концентрированном виде, был змей в Едемском саду, который исказил Слово Божье и Его запрет человеку не вкушать плодов от дерева познания добра и зла (Быт.2:16,17 **«И заповедал Господь Бог человеку, говоря: от всякого дерева в саду ты будешь есть; а от дерева познания добра и зла, не ешь от него; ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертию умрешь»**) и обманул жену: **«И сказал змей жене: нет, не умрете; но знает Бог, что в день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете, как боги, знающие добро и зло»** (Быт.3:4,5). С тех пор идет ожесточенная борьба двух линий, одна из которых проповедует самоуверенность в спасении и невозможность потери спасения, а вторая проповедует спасение на условиях веры и жизнь в благоговении и зависимости Божией.

Слово Божье учит нас ясным принципам веры и спасения человека:

1. Каждый человек греховен по своей природе и по своим делам.
2. Бог дал возможность спастись всем, когда умер и воскрес ради нашего оправдания, совершив наше искупление.
3. Бог желает спасти всех людей.
4. Каждый человек несет ответственность перед Богом.
5. Каждый человек должен дать ответ на действие Божьей благодати и на призыв Бога к покаянию и спасению.

6. Спасительная вера есть постоянное доверие Господу Иисусу Христу и тому, что Он совершил для нас.

7. Заветы носят условный характер и могут быть расторгнуты.

8. Вся наша жизнь представляет собой испытание.

9. Полное отступничество — это реальная возможность.

10. Подлинная благодать Божья и вера способны не только удержать нас от падения, но и совершить подлинное освящение нашей жизни.

Эти простые истины, которые принимались без сомнения христианами первого века, позже начали подвергать сомнению те, которые больше надеялись на свою ученость, чем на Библию.

Системное учение о неотступности святых разработал ***Жан Кальвин*** (1509–1564), и оно отражено в решениях Дортского синода (1618–1619). Название ***кальвинизм*** учение получило по имени Жана Кальвина, системно изложившего основы учения о предвечном избрании, которым Бог предназначил одних ко спасению, а других — к осуждению. Однако корни человеческого учения о неотступности святых и других положений кальвинизма указывают на ***Аврелия Августина*** (***Блаженного Августина***), епископа Гиппонского, который жил в ***354–430*** г.г. Августин написал два основных трактата: «О предопределении святых» и «О даре неотступности». В первом из них Августин утверждает, что предопределение никак не основывается на Божьем предвидении ответа человека на призыв Господа. Во втором трактате Августин проводит линию, что вечная безопасность верующего (неотступность святых) основана не на условиях веры, а на постоянстве и неизменности Божьего выбора.

В трактате «О предопределении святых» Августин верно показывает, что вера есть дар Божий, но он тут же отвергает всякое участие человека в принятии или отвержении Божьей благодати, отвергает наличие воли человека и считает, что Бог одним дает веру, а другим не дает: «*Далее, если Бог производит нашу веру, удивительным образом действуя в сердцах наших, чтобы мы уверовали, то неужели следует опасаться, будто Он не сумеет сотворить все полностью… Поскольку мы не можем хотеть, если не будем призваны; и когда после призвания восхотим, не достаточна наша воля и наше стремление, кроме как если Бог и силы даст стремящимся и приведет туда, куда призывает… Ибо оно, это призвание, является таковым не для всех званных, а только для избранных… Ибо кого милует, заставляет делать добро, а кого ожесточает, оставляет на то, чтобы делал зло: но и то милосердие присваивается предыдущей заслуге веры, и это ожесточение предшествующей неправедности… Итак, вера — и начавшаяся, и совершенная — есть дар Божий; и в том, что этот дар одним дается, а другим не дается, пусть не усомнится никто, не желающий противостоять яснейшим местам Священного Писания. Почему же дается не всем, это не должно волновать верного, который верует, что от одного человека все пошли в осуждение, без сомнения справедливейшее: так что не было бы никакого упрека Богу, даже если бы никто оттуда не был избавлен. Откуда явствует, что велика благодать, состоящая в том, что многие избавляются и узнают о том, что им*

бы полагалось, наблюдая за теми, кто не избавлен… Если доискиваться причины того, почему тот или иной оказывается достойным, то не переведутся утверждающие, будто таковой причиной является человеческая воля. Мы же говорим, что это совершается по благодати или предопределению Божьему. Ведь между благодатью и предопределением единственное различие состоит в том, что предопределение приготовляет благодать, а благодать уже есть само дарование. Поэтому предопределение Божие, относящееся ко благу, является… приготовлением благодати: благодать же есть следствие самого предопределения… Итак, они были избраны до сотворения мира тем предопределением, которым Бог предузнал Свои будущие дела; избраны же были от мира тем призванием, коим Бог исполнил то, что предопределил. Ибо кого предопределил, тех и призвал, и тем именно призванием, которое согласно с намерением. Итак, не иных, а тех, которых предопределил, их же самих и призвал; не иных, а тех, которых так призвал, их же и оправдал; не иных, а тех, которых предопределил, призвал и оправдал, — их же и прославил… Итак, предопределив нас, Он предузнал Свое дело, посредством которого Он делает нас святыми и непорочными… Итак, дверь отверста у тех, которым дано; многие же противники относятся к тем, которым не дано… Ибо в сердцах человеческих делает Бог, что хочет, помогая ли, осуждая ли, чтобы также через них исполнилось то, чему предопределили быть рука и совет Его… Бог также и для Царства Небесного, и для вечной жизни готовит и обращает волю людей» **[275]**.

Конкретно учение Августина о неотступности выражается в следующем: «*Мы говорим о такой неотступности, благодаря которой человек проявляет стойкость до конца. Если она дана, он претерпевает до конца. Если он не претерпевает до конца, она ему не дана… Поскольку никто не обладает неотступностью, если фактически не претерпевает до конца, многие могут иметь ее и никто не может утерять ее. Не следует бояться, что когда человек проявляет стойкость, в него может вселиться злой дух, который не позволит ему претерпеть до конца. Это Божий дар, поэтому он может быть получен молитвой. И когда он дан, утерять его невозможно*» **[284]**.

Можно сказать, что все основные идеи о предопределении, о рабстве человеческой воли, о неотступности святых, об ограниченности избрания, о полновластии спасительной благодати были высказаны и разработаны Августином. Кальвин систематизировал их, изложил в строгой и логической последовательности, в более совершенной экзегезе, приведя богословие Августина в логическую и стройную систему. Ж. Кальвин чаще всего обращается к трудам Августина, чаще всего цитирует их в своих сочинениях, называя Августина «святым отцом». Наиболее известный труд Кальвина — это «Наставление в христианской вере». Историк Ф. Шафф отмечает, что Блаженного Августина Кальвин «*цитировал чаще, чем греческих и латинских отцов вместе взятых*» **[285]**. Августин касался практически всех вопросов, которые распространяют последователи учения кальвинизма в настоящее время.

В трактате «О предопределении святых» Августин выдвинул идеи, которые исключают всякое согласие человека на принятие дара спасения: «*Итак, Бог избрал нас во Христе прежде создания мира, предопределив усыновить нас. Избрал не потому, что мы сами по себе собирались быть святыми и непорочными, но избрал и предопределил, чтобы мы были… Призываемся мы не потому, что уверовали, но чтобы уверовали; и тем самым призванием, которое непреложно, производится наша вера… Итак, дверь отверста у тех, которым дано; многие же противники относятся к тем, которым не дано*» **[275]**.

Августин считает, что Бог мог бы спасти всех людей, но не изливает на многих Свою благодать. По его мнению, ожесточение в той же степени находится в руках и воле Бога, как и милосердие. Он пишет: «*Бог, превращая волков в овец, преображает их мощнейшей благодатью, дабы укротить их свирепость; а упорствующие не обращаются потому, что Бог не изливает на них такую благодать, хотя вовсе не лишен этой возможности, если бы пожелал ею воспользоваться*» **[286]**. Те же самые мысли повторяет и Кальвин: «*Бог Своею рукою распоряжается всеми вещами и волен ниспослать жизнь или смерть кому угодно. Согласно Своему замыслу Он делает так, что некоторые от чрева матери определенно предназначены к вечной смерти, дабы своей погибелью прославить имя Божье*» **[271**, с. 408**]**. Кальвин так характеризует попытки людей найти истину в том, что Бог желает спасти всех и что Он справедлив и нелицеприятен: «*Грешника нельзя оправдать, не позоря Судью*» **[271**, с. 407**]**, сводя опять все к предопределению, как будто не любовь и милость Божья к людям, не Его желание спасти всех лежат в основе всего мироздания, а Божье предопределение, выступая против которого люди якобы позорят Судью. Он пишет: «*Суверенный Судья, лишая отверженных света истины и оставляя их в слепоте, пролагает тем самым путь предопределению*» **[271**, с. 432**]**. Вновь создается впечатление, что именно предопределение, а не любящий Бог, стоит в центре всего мироздания.

Несмотря на то, что невозможно принять такую точку зрения, согласно которой человек может «своей погибелью прославлять имя Божье», и Кальвин, и многие последователи предопределения принимают это небиблейское учение. В нем изобилует человеческая философия и оно противоречит Библии, хотя бы в том, что Слово Божье нигде не говорит, что Бог предназначил людей к погибели. Вывод о предназначении людей к погибели делается по человеческой логике и по философским рассуждениям. В Писании мы встречаем много предупреждений о важности нахождения в спасающей вере и об опасности отпадения. Не случайно Апостол Павел предупреждает всех нас:

Кол.2:8,9 **«Смотрите, братия, чтобы кто не увлек вас философиею и пустым обольщением, по преданию человеческому, по стихиям мира, а не по Христу; ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно»**.

Апостол Павел также предупреждает, чтобы христиане не поддались на обольщение, подобное тому, которое пришло через змея в Едемском саду, который сказал Еве: «Нет, не умрете»:

2Кор.11:3 **«Но боюсь, чтобы, как змей хитростью своею прельстил Еву, так и ваши умы не повредились, уклонившись от простоты во Христе».**

Точка зрения Августина была противоположна тому, чему наставляли большинство учителей Церкви первых веков.

Еще в дореформационные времена были разные точки зрения на вопрос о предопределении и свободной воле. Эти вопросы о свободной воле и предопределении являются ключевыми.

Августина поддерживал позже в своих трудах Бернар Клервосский (1093–1153), которого также часто цитировал Кальвин в своих трудах. Бернар Клервосский говорит о том, что Бог допускает к познанию тайны спасения лишь тех, кого Он предопределил: «*Милость Бога от вечности в вечность покоится на боящихся Его. От вечности — по причине предопределения. В вечность — по причине блаженства, на которое они уповают. Первое не имеет начала, второе не имеет конца*» **[287]**.

Основная волна учения кальвинизма начала захлестывать церкви в период после реформации, когда Кальвин дал новую жизнь трудам Августина.

На евангельские церкви, расположенные на территории бывшего СССР, учение кальвинизма в широком масштабе было распространено гораздо позже, в конце 20-го века, когда открылась свобода проповеди и появилась возможность богословам Запада проповедовать свои идеи и учение. Причиной бурного распространения кальвинизма явилось также и то, что большинство наших богословов получили образование в школах кальвинистского направления. Русское евангельско-баптистское братство, которое ранее никогда не вело никаких дискуссий о предопределении и вечной безопасности, вынуждено было втянуться в эти дебаты и противостоять «маститым» богословам Запада, уверенно проповедующим свои взгляды. Наше братство не было готово сразу теоретически отразить учение о вечной безопасности, потому что кальвинизм не проявлял себя в открытом виде, в таком, как об этом заявляет, например, Чак Свиндолл: «*Вскоре после евангелизационной компании приведший многих ко Христу проповедник сам отошел от веры. Его семья развалилась, он бродяжничал по Соединенным Штатам, как животное, и в конце концов умер пьяницей в сточной канаве Южного Чикаго… Если вы приняли Господа Иисуса Христа своим Спасителем, вы остаетесь чадом Божьим. Вы можете отказаться от Него, но Он никогда не откажется от вас. Вы становитесь неверными, но Он остается верным, Вас неизменно сохраняют Божья благодать и печать Святого Духа. Это называется учением о вечной безопасности*» **[288]**. Или такое заявление Ходгеса: «*Грехи подвергают опасности лишь повседневное общение человека с Богом. Они не подвергают опасности его конечного спасения от ада*» **[289**, с. 107**]**.

Вестминстерское исповедание веры (1647–1648), которого придерживаются многие реформатские и другие церкви и конфессии, гласит: «*Предуставив избранных к славе, Бог, по изволению Своей вечной и независящей от чего бы то ни было воли, предопределил все, что для этого необходимо. Падшие в Адаме избранные искуплены Христом, действенно*

призваны к вере в Христа Его Духом, действующим в должное время, оправданы, усыновлены, освящены, сохраняются Его силой через веру к спасению. Никто из иных не искуплен Христом, не имеет действенного призвания, не оправдан, не освящен и не спасен, — никто, кроме избранных. Остальных людей было угодно Богу, по непостижимому изволению Его собственной воли, оставить в грехах, — ибо Он дает и удерживает благодать по Своему изволению, для явления славы Своей суверенной власти над творением, — и определить их на бесчестие и гнев Божий за эти грехи, к похвале Его величайшей справедливости (Глава 3, п.п.6,7)... *Всемогущая сила, непостижимая мудрость и бесконечная благость Божия настолько являют себя в Его провидении, что оно простирается даже на первое грехопадение и на все другие грехи ангелов и людей, — соединяя попущение с наиболее мудрым и властным установлением пределов ему. Установление попущения и его пределов и промыслительное управление тем и другим совершается для собственных святых намерений Божиих. Поэтому греховность проистекает только от творения, не от Бога* (Глава 5, п.4)... *Те, кого Бог принял в Своем возлюбленном Сыне, действенно призванные и освященные Его Духом, не могут ни всецело, ни окончательно отпасть от состояния благодати, но, напротив, будут настойчивы в нем до конца и обретут вечное спасение. Неотступность святых зависит не от их собственной воли, но от неизменного установления избрания, проистекающего из свободной и неизменной любви Бога Отца* (Глава 17, п.п.1,2)» **[280**, с. 1333–1359**]**.

Благодарение Богу, что Он всегда выдвигает защитников простой истины спасения на условии веры. Господь выдвинул много богословов на Западе и в русской среде, которые противостали учению кальвинизма. Появились замечательные богословские труды, основанные на Писании. В 1959 году появилась великолепная книга доктора Роберта Шенка «Life in the Son» («Жизнь в Сыне»), которая была переведена на русский язык в 2000 году **[276]**. На русском языке появилась переведенная книга Р.Е. Пикирилли «Кальвинизм, арменианство и богословие спасения» **[272]**, книга Э. Трахзель–Паули «Каждый ли христианин достигнет небесной цели?» **[290]**. Основательное исследование содержится в книге Дэниела Д. Корнера «Вечное спасение на условии веры» **[291]**. Недавно (2008 г.) вышла в свет серьезная работа по кальвинизму, которая переведена на русский язык. Книга называется «Какая же это любовь? Ошибочное представление кальвинизма о Боге», автором которой является Дэйв Хант (Dave Hunt. What love is This. Calvinism's misrepresentation of God) **[292]**. Имеется трактат И.Н. Козлова «О вечной безопасности христианина» и книга С.В. Санникова, где затрагиваются вопросы о спасении и сохранении спасения на условиях веры **[48]**, некоторые другие публикации. Изредка встречаются работы, где без приукрашивания описаны диктаторские методы правления Кальвина и его единомышленников **[293]**. Однако количество работ о заблуждениях кальвинизма на русском языке ничтожно мало по сравнению с объемом работ, пропагандирующих кальвинизм.

Ниже мы постараемся дать библейскую оценку учению кальвинизма, а сейчас наша задача показать, что в истории христианства не всегда

было так, что учение о предопределении и вечной безопасности тревожило умы христиан. Это началось со времен Августина и получило новую волну со времен Реформации.

Учителя ранней Церкви и те, кто жили до Августина и во времена Августина, не учили о раз и навсегда полученном спасении, которое нельзя потерять ни при каких условиях.

Климент Римский (30–101), которого вместе с Поликарпом, Игнатием и Варнавой относят к апостольским ученикам, был епископом. Большинство историков считают, что он был (57 г. до Р.Х.) с Павлом в Филиппах (Флп.4:3 — «**Ей, прошу и тебя, искренний сотрудник, помогай им, подвизавшимся в благовествовании вместе со мною и с Климентом, и с прочими сотрудниками моими, которых имена — в книге жизни**»). Так считают также Ориген, Евсевий, Епифаний, Иероним, Климент Александрийский и Иоанн Златоуст. Многие считают Климента также спутником и ближайшим учеником Апостола Петра **[294]**.

В «Первом Послании Климента коринфянам», в 11 главе Климент Римский на примере спасения Лота и гибели его жены показывает важность постоянного доверия Господу: «*Господь показал, что Он не оставляет надеющихся на Него, но подвергает наказанию и мучениям тех, кто отходит от Него*».

Во «Втором Послании Климента к коринфянам» он подчеркивает мысль о том, чтобы христиане со страхом проводили время земной жизни, сохраняя себя в чистоте: «*Итак, будем подвизаться, чтобы всем быть увенчанными, покаемся от всего сердца в том зле, которое мы сделали во плоти, чтобы получить от Господа спасение, пока есть время каяться, и сохранить в чистоте плоть и печать (крещения) без повреждения, чтобы получить жизнь вечную*» **[294**, с. 125**]**.

Игнатий Богоносец (30–107) был учеником Апостолов, трудился в основном в Антиохии, умер святой смертью мученика. Он знал Апостола Иоанна. В своем «Послании к Ефесянам» Игнатий предупреждает об отпадении еретиков и об опасности отпадения для тех, кто идет за ними: «*Еретики же будут наказаны огнем неугасимым, равно как и те, которые слушают их. Поэтому должно избегать учения князя века сего и не погибать безрассудно, не признавая того дара, который истинно послал Господь. Для верующих спасение и вечная жизнь в Кресте*» **[294**, с. 142**]**. В главе 3 своего «Послания к филадельфийцам» Игнатий призывает удаляться от нечестия и призывает: «*Не общайтесь с такими людьми, иначе вы погибните вместе с ними, даже если это ваш отец, сын, брат или член семьи*».

Поликарп Смирнский (69–155) обучался Апостолами и знал многих, кто видел Христа. Поликарп был сожжен на костре как мученик. Когда проконсул после ареста Поликарпа начал склонять епископа к отречению и к тому, чтобы похулить Христа, Поликарп ответил: «86 лет служу Ему, и Он ничем не обидел меня; как же могу поносить Царя моего, спасшего меня?» В «Послании Поликарпа к Филиппийцам» он увещевает всех стоять в вере, сохранять веру и быть непоколебимыми: «*Все должны ревностно исполнять свои обязанности и избегать лжебратий и*

ложного учения, пребывая в надежде на Иисуса Христа, Который пострадал за нас и дал образец терпения, и имея перед глазами славных мучеников. Должно быть твердыми и непоколебимыми в вере, неустанными в деятельной любви» **[294**, с. 157**]**. Анализируя случай с пресвитером Валентом, который забыл свой сан и предался любостяжанию, Поликарп пишет: «*Если человек не удерживается от любостяжания, он оскверняет себя идолопоклонством и будет судим как язычник*».

Варнава (точно время жизни не известно, предположительно I–II век) в «Послании Варнавы» также подчеркивает необходимость бодрствования, чтобы не отпасть от своего утверждения и от Царства Господа: «*Кто исполнит заповеди Господа, тот будет прославлен в Царстве Божьем; кто удалится от них — тот погибнет со своими делами*» **[294**, с. 94**]**. Варнава пишет: «*Будьте внимательны, иначе мы, будучи призванными Богом, уснем в своих грехах, и нечестивый князь, получив власть над нами, уведет нас от Царства Господа*».

Ерма (I–II век). Книга «Пастырь» Ермы (написана не позднее 140 г. по Р.Х.) была одной из самых популярных книг в христианской Церкви. В Десятой притче сказано о соблюдении заповедей: «*Не медлите, чтобы не окончилось строение башни; ибо ради вас остановлено дело ее строения. Если не поспешите исправиться, окончится башня, и вы не попадете в нее*» **[294**, с. 167**]**. В книге I (Видения, видение 2, глава 3) «Пастыря» Ерма предупреждает: «*Но вы спасаетесь благодаря тому, что не отходите от Живого Бога и живете в простоте и воздержании. Эти качества дают вам спасение, если вы проявляете стойкость*» **[291]**.

Климент Александрийский (150–215) в «Строматах» (Книга 2) говорит о свободе выбора человека: «*Но если мы, подобно каким-то марионеткам всецело зависим от сил природы, то незачем говорить о какой-то свободе или несвободе воли, о желаниях и необходимости, которыми в нашей жизни обусловлено все. Напрасно после этого и доискиваться мне, что я за странное животное, — я, чей жребий — необходимость, кто от судьбы наделен желаниями, возбуждаемыми, однако, какой-то чуждой им силой. По этому учению последователей Василида, Бог становится не чем иным, как слепым раздаятелем природных свойств, нисколько не заботящимся о свободной вере — основе спасения. Итак, из Священных Писаний мы знаем, что человек, будучи одарен от Бога неограниченной свободой выбора и отвержения, сам себе господин… Божественный Логос и возвышает голос Свой, всех призывая к Себе. Заранее знает Он тех, кто не послушает Его, но поскольку повиноваться или противиться всецело зависит от нас (чтобы никто не мог оправдаться незнанием), то Он призывает без исключения всех людей, требуя от каждого, что по силам его*» **[295**, с. 123, 124, 131**]**.

Ириней (II век), епископ Лионский, писал: «*Ибо у Бога нет насилия, благая воля всегда присуща Ему, и потому Он всем дает благой совет, но положил в человеке свободу выбора*».

Иустин-философ (II век), мученик, говорил о предопределении на основе предузнания: «*Если же Слово Божье предсказывает, что некоторые люди и ангелы будут наказаны, то это потому, что Бог предузнал,*

что они непременно сделаются нечестивыми, а не потому, что Он сделал их таковыми».

Тертуллиан (160–220) в своем труде «О скромности» (книга 7, глава 17) пишет об отпадении грешников: «*Убийство, идолослужение, обман, отступничество, богохульство и, разумеется, прелюбодеяние и блуд — разорение храма Божьего. Для таковых Христос уже больше не Глава: подверженные этим порокам перестают быть сынами Божьими*» **[291]**.

Киприан (200–258) в «Трактатах» (Трактат 3, раздел 10) взывает к христианам: «*Не отступайте от Христа, дабы вам не бояться потери спасения и вечного дома*».

Ориген (186–255) подчеркивал, что человек, имея ограниченную свободу, может или воспользоваться искуплением, или нет. Грех не настолько подавил свободу, чтобы не воспользоваться ей: человек или идет к Богу, или погибает. Ориген пишет: «*С одной стороны, мы не должны думать, что находящееся в нашей воле может совершаться без помощи Божьей; с другой стороны, мы не должны думать, что находящееся в руке Божьей может совершаться без нашей деятельности, усердия и расположения. Желать и делать что-нибудь — в нашей воле, но мы должны помнить, что самая возможность хотения или действия дана нам Богом*» (De princip III, 1.22) **[294**, с. 471**]**.

Василий Великий (329–379) в Беседе 9 «О том, что Бог не виновник зла» пишет: «*Посему в собственном смысле зло, то есть грех, зависит от нашего произволения; потому что в нашей воле — или удержаться от порока, или быть порочным… Но говорят: «Почему в самом устройстве не дано нам безгрешности, так что нельзя было бы согрешить, хотя бы и хотели?» Потому же, почему и ты не тогда признаешь служителей исправными, когда держишь их связанными, но когда видишь, что добровольно выполняют перед тобою свои обязанности. Поэтому и Богу угодно не вынужденное, но совершаемое по добродетели. Добродетель же происходит от произволения, а не от необходимости; а произволение зависит от того, что в нас; и что в нас, то свободно*» **[296]**.

Иоанн Златоуст (347–407), который жил в годы, близкие к годам жизни Августина (354–430), много внимания уделял вопросам спасения и ответственности человека в принятии или отвержении Благой Вести для спасения. Иоанн Златоуст оставил целую книгу, которую он назвал «Шесть слов о судьбе и провидении», где он подверг резкой критике языческие представления о судьбе, проникшие в христианскую среду: «*Не будем приписывать управление мира демонам, не будем думать, что о настоящих делах никто не промышляет, не будем думать противопоставлять Промыслу Божию тирании какого-то рока и судьбы… Бог сказал: «если хотите» и «если не хотите», делая нас господами добродетели и порока и полагая это в зависимость от нашего образа мыслей. А что говорит тот, т.е. диавол? То, что избежать определенного судьбою невозможно, хотим мы того или не хотим… Это хуже всякого греха; о том, конечно, позаботился и диавол, чтобы мы не только сделались нерадивыми к добродетели и склонными к пороку, приписывали Богу причину всего, но чтобы под видом защиты, сделав богохульными и нашу душу, и наш язык,*

мы обвиняли Бога и себя и с самих себя слагали обвинение в совершаемом, перенося его на Того, Кто в действительности не виновен» **[297].**

Говоря о спасении Апостола Павла, Иоанн Златоуст отвечает своим оппонентам, считающим, что Павел был спасен не по своей воле: «*Бог, как сказал я, никогда никого не ведет к Себе силой и принуждением; нет, Он всем желает спастись, но никого не принуждает, как и Павел говорит:* «***Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины***» *(1Тим.2:4). Как же не все спасаются, если Он всем хочет спасения? Это оттого, что не всех воля следует за Его волей, а Он никого не принуждает. Так Христос говорит и к Иерусалиму:* «***Иерусалим, Иерусалим, избивающий пророков и камнями побивающий посланных к тебе! Сколько раз хотел Я собрать чад твоих, как птица птенцов своих под крылья, и вы не захотели! Се оставляю вам дом ваш пуст***» *(Лк.13:34,35). Видишь, что если Бог и хочет, но мы не предаемся воле Его, то остаемся в погибели? Бог, еще раз повторяю, готов спасти человека, не принужденно, не против воли, но по доброй воле и расположению самого человека... Тех же, кои не хотят и уклоняются, Он не принуждает и не неволит, желая этим показать, что не Он должен благодарить нас за служение наше, а мы — Его за Его господство*» **[298].**

Ж. Кальвин не случайно превозносит Августина, а позицию Иоанна Златоуста не принимает, считая ее неверной. Он пишет: «*Что же нам думать о других, как не то, что они суть сосуды Божьего гнева и презрения? Поэтому мы без колебаний говорим вслед за св. Августином: «Бог, конечно, мог бы обратить на добро волю злых людей, ибо Он всемогущ. В этом нет сомнений. Почему же Он этого не делает? Потому что не желает. А почему не желает — это сокрыто в Нем. Нам не следует знать о причинах нечто большее. Это лучше, чем умствовать вместе с Иоанном Златоустом и утверждать, что Бог привлекает того, кто взывает к Нему, и протягивает руку помощи, а также, что различие коренится не в суде Божьем, а в воле и решении людей*» **[271**, с. 432**].** Следует отметить, что «умствует» не Иоанн Златоуст, а Кальвин вместе с Августином, потому что Златоуст показывает на основании Слова, что Бог «хочет, чтобы все люди спаслись» (1Тим.2:4), а Кальвин говорит, что Бог не спасает, «потому что не желает», вольно или невольно делая при этом Бога источником осуждения.

Кальвин не принимает также точку зрения Иеронима, который говорил, что наше дело начать, а дело Бога — довести до совершенства; наше дело — совершить то, что мы можем, а дело Бога — то, чего мы не можем **[299].** Кальвин не соглашается с высказыванием Амвросия, что никто никогда бы не уклонился от веры, если бы Божья милость лишила человеческую волю изменчивости **[300].**

Кальвин отвергает почти всех, кроме Августина: «*Греческие учители — и особенно Иоанн Златоуст — более других усердствовали в неумеренном восхвалении возможностей человека. Однако почти все древние отцы (за исключением св. Августина) высказывались на эту тему всякий раз по-разному или же говорили неоднозначно и туманно... Мало кто помнил высказывание св. Августина, что естественные дары в челове-*

ке извращены, а сверхъестественные (то есть относящиеся к небесной жизни) у него отняты» **[301**, с. 256**]**

Иоанн Златоуст в «Беседе о предательстве Иуды» явно подчеркивает роль человеческого выбора и ответственности за выбор: «*Так как Бог создал нас господами в выборе и худых, и добрых дел, и желает, чтобы мы были добрыми по своей воле, то Он не принуждает и не заставляет, если мы не хотим, потому что быть добрым по принуждению не значит быть добрым. Поэтому, так как и Иуда был господином своих помыслов и в его власти было не повиноваться им и не склоняться к сребролюбию, то он, очевидно, сам ослепил свой ум и отказался от собственного спасения… Почему Он не изменил Иуду? Почему не сделал его благоразумным и добрым? Как следовало сделать его добрым? По принуждению или по воле? Если — по принуждению, то таким образом он не мог сделаться лучшим, потому что никто не может быть добрым по принуждению; если же — по воле и свободному решению, то Он (Христос) употребил все меры, которые могли исправить волю и намерение. А если тот не хотел принять врачевство, то это вина не врача, а отвергшего врачевание*» **[302].**

Златоуст в «Беседах на книгу Бытия» проводит мысль об имеющимся у человека выборе, чтобы ответить или не ответить на предлагаемые Божьи средства спасения: «*Впрочем, с волей человека не то, что бывает с телесными ранами. В телесной природе недуги часто бывают неизлечимы, но с волей не так: напротив, нередко и злой человек, если захочет, может перемениться и сделаться добрым, и добрый, если не будет бдителен, может развратиться. Господь всех нас, создав нашу природу свободной, хотя с Своей стороны делает все, и следуя Своему человеколюбию, и зная тайны, сокрытые в глубине души, увещевает, советует и предостерегает от злого дня, но не принуждает, а предложив соответствующие врачевства, представляет все на волю больного*» **[303].**

Кальвин неверно обвиняет Златоуста и других учителей Церкви в том, что они проповедуют спасение добрыми поступками и усилием человека, и в том, что они не ставят во главу угла Божий выбор: «*Меня удивляет, до какой степени могут заблуждаться даже такие великие люди! Как Иоанн Златоуст не понял, что различия между людьми проводит Сам Бог Своим выбором?*» **[301**, с. 318**].** Но Иоанн Златоуст во всех своих трудах ставит Бога и Его милость на первое место. Да, Бог все делает, в том числе и различия, но при этом Он не исключает выбор человека на то или иное различие. Златоуст лишь говорит о том, что человек способен сделать выбор, и потому он ответственен перед Богом, Который дает силы для всяких свершений и изменений. Златоуст, подтверждая то, что Бог даровал человеку свободную волю, нигде не учит о спасении своими силами, но говорит о непостижимой для человека Божьей премудрости, о милости и благодати Божьей, призывает всех быть послушными Божьей воле: «*Итак, возлюбленный, когда что делает Бог, не решайся исследовать дела Его по соображениям человеческим: они превышают наше понятие, и ум человеческий никогда не в состоянии постигнуть и уразуметь совершенного Им. Поэтому, услышав повеление Бога, мы должны верить и пови-*

новаться Его словам… В самом деле, что может человек совершить такого, чем бы он вполне заслуживал щедродательность Господа?» **[304].**

Однако Златоуст, в отличие от Августина и Кальвина, не делает человека марионеткой и безвольным существом, не способным даже принять или отвергнуть спасение, когда Бог, совершив все для этого, предлагает его человеку. Как будто суверенный Бог, Который все сотворил и имеет совершенный план спасения, не в состоянии подвести человека к выбору, но все делает за него Сам, лишая человека всяких признаков того, что он создан по образу Божьему (а не по образу бездумных зверей или неодушевленных предметов).

Иоанн Златоуст призывал избегать крайностей в вопросе ответственности человека за пребывание верой во Христе: «*Что сказал я вначале, то говорю и теперь, а именно, что излишняя надежда стоящего, и отчаяние лежащего, то и другое гибельны для нашего спасения. Потому Павел, остерегая стоящих, говорил: «**Посему, кто думает, что он стоит, берегись, чтобы не упасть**» (1Кор.10:12), и опять: «**Но усмиряю и порабощаю тело мое, дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным**» (1Кор.9:27). А, восставляя лежащих и побуждая к большей ревности, писал к коринфянам так: «**И чтобы не оплакивать мне многих, которые согрешили прежде и не покаялись в нечистоте, блудодеянии и непотребстве, какое делали**» (2Кор.12:21), показывая этим, что слез достойны не столько согрешающие, сколько нераскаивающиеся во грехах. Да и пророк к ним (грешникам) говорит: «**Разве упавши не встают и, совратившись с дороги, не возвращаются?**» (Иер.8:4). И Давид их же убеждает, говоря: «**О, если бы вы ныне послушали гласа Его: не ожесточите сердца вашего**»* (Пс.94:7,8)» **[305].**

Кальвин построил свое учение на основе *взглядов Августина*. Аврелий Августин (Блаженный Августин), которого кальвинисты называют «доктором благодати», без сомнения является великим учителем, но он является также и человеком со своими слабостями. Д. Корнер дает краткое описание биографии Августина, его учения и практики: «*Коль скоро учение об избрании и безусловном спасении восходят к Августину, вполне естественно возникает вопрос, что он был за человек и чему еще он учил… Августин родился в 354 году в Нумидии. В 371 году, в возрасте 17 лет, он отправился в Карфаген, где продолжил занятия по риторике. В следующем году у него от сожительницы родился сын по имени Адеодат. В 374 году он вступил в манихейскую секту, но через девять лет вышел из нее. Тогда же он стал учителем риторики в Милане, где на него большое впечатление произвели проповеди Амвросия. Осенью 386 года он оставил свою должность, чтобы приготовиться к крещению, которое получил в апреле следующего года. Примерно три года Августин вел монашескую жизнь в Тагасте. В это время умер Адеодат. В 391 году Августин был рукоположен в священнический сан епископом Гиппонским Валерием. В 395 году… Августина посвятили в сан епископа Гиппонского… В течение девяти лет принадлежавший к манихейской секте, он чудесным образом, по Божьей благодати обратился в католическое вероисповедание без какого бы то ни было давления извне… В своем учении о Цер-*

кви и крещении, а также по основным вопросам латинской ортодоксии Августин был несомненным католиком... Августин учил, что вечную жизнь наследуют только католики: «А Церковь говорит: "Изгони ересь и ее детей; ибо не наследуют еретики с католиками"... Тем же самым образом вы родились свыше, но вам отказывается в наследии вечной жизни, если вы не вернетесь в Католическую Церковь»... Августин преследовал еретиков. В 412 году, после объявления вне закона донатистов, Августин добавил масла в огонь, оправдав гонение заявлением, что насилие в этом мире спасет еретиков от вечного наказания в будущем... Прецедент, созданный Августином в полемике с донатистами, использовался Католической Церковью в Средние века и в период Реформации... Августин считал некрещеного ребенка обреченным на проклятие... «Бог прощает грехи только крещенных»... В учении о крещении он занимал полностью католическую позицию, хотя и в логическом противоречии с собственным догматом о предопределении... Августин отождествлял Тысячелетнее Царство с нынешним периодом истории Церкви... Он до такой степени подчеркивал значение двух таинств, что логическим следствием его взглядов стало учение о возрождении посредством крещения и евхаристической благодати... Августин учил, что 11 апокрифических книг составляют часть канона. Кроме того, он называл святых нашими заступниками и призывал к поклонению Марии... Реформаторы ставили его сочинения на второе место после Библии... Жан Кальвин назвал Августина «самым лучшим и самым верным свидетелем во всем древнем мире». Что касается католических учений Августина в целом, читаем, что Р. Андерсен в книге «Библия или Церковь» заявил, что почти все заблуждения Римско-католической Церкви уходят корнями в учения Августина» **[291**, с. 30-36**]**.

Августин, который придерживался вначале принципов скромности и благочестия, который выдвинул лозунг: «В главном — единство, во второстепенном — свобода, а во всем — любовь», в конце своей жизни стал проявлять нетерпимость. Почитая только Католическую Церковь истинной Церковью, единственно дающей спасение, он призывал к насильственному переубеждению «еретиков»: «Заставляйте их возвращаться в Церковь! Заставляйте, если нужно, силой!»

Д. Корнер, подводя итог богословским воззрениям Августина, справедливо предостерегает: «*В вопросах о крещении Августин ошибался. Он ошибался... и в своем представлении о Церкви. Он преследовал «еретиков», ошибался в вопросах о таинствах и в смысле Вечери Господней. Он ошибался также в понимании Тысячелетнего Царства, герменевтики, воскресения, вечного спасения. Тогда почему же кто-то полагает, что он был прав в вопросе об избрании и предопределении?*» **[291**, с. 37**]**.

Учение августинианства о предопределении одних к спасению, а других к осуждению преобладало в течение нескольких веков. В период с 11-го по 13-й века позицию Августина отстаивали многие богословы, в том числе Фома Аквинский. Ансельм и Петр Ломбардский пытались приспособить позицию Августина к теории о свободной воле, утверждая, что человек, который может поступать хорошо, свободнее человека, ко-

торый может совершать грех и является рабом греха. Позже господствовала теория Д. Скота о решающей роли Божьего предвидения заслуг каждого человека. Джон Уиклиф (1320–1384) склонялся к учению Августина. Позже Мартин Лютер (1483–1546) активно поддержал позицию Августина, который в противовес труду Эразма «Свобода воли», опубликованного в 1524 году, написал трактат «Рабство воли». Но окончательные формулировки и разработка учения о предопределении принадлежат Кальвину.

Во времена Кальвина (1509–1564) учение о предопределении и неотступности святых также встречало усиленное сопротивление. Реформаторы, без сомнения, сделали очень много для нового открытия Библии, они снова вернули мир к Слову Божьему, вдохнули новую духовную жизнь церквам, повернули взгляды и сердца людей на Божью благодать и на спасение верой и благодатью. Однако реформаторы унаследовали и ошибки прошлого, и не все, что требовал их верный лозунг («только Писание»), они осуществили последовательно. Это хорошо иллюстрирует деятельность Кальвина и реформаторов по отношению к инакомыслящим. Кальвин не терпел инакомыслия и преследовал духовных противников.

Ф. Янси пишет: «*Когда Церкви предоставляется возможность установить правила для всего общества, она часто обращается к тому экстремизму, о котором предупреждал Иисус. Возьмем всего один пример — Женеву времен Кальвина. Там чиновники могли вызвать в суд любого, кто сомневался в вопросах веры. Посещение церкви было обязательным. Законодательство затрагивало такие вопросы, как количество блюд, подаваемых за едой и подобающий цвет одежды. Уильям Манчестер упоминает некоторые неподобающие занятия, запрещенные Кальвином. Это праздники, танцы, пение, картины, статуи, сувениры, церковные колокола, органы, алтарные свечи, «непристойные или запрещенные» песни, постановка или посещение театральных представлений, использование румян; ношение ювелирных украшений, кружев, нецеломудренных платьев; неуважительные отзывы о начальстве; экстравагантные развлечения, ругательства, охота, пьянство. Запрещается давать имена новорожденным в честь кого-либо, кроме персонажей Ветхого Завета; читать «непристойные» или запрещенные книги. Отец, крестивший своего ребенка именем Клод, которого нет в Ветхом Завете, проводил четыре дня в тюрьме. То же самое происходило и с женщиной, чья прическа была «аморально» высокой. Церковный суд обезглавил человека, поднявшего руку на родителей. Они топили любую одинокую женщину, у которой обнаруживалась беременность. В разное время приемный сын и приемная дочь Кальвина, застигнутые в постели со своими любовниками, были казнены… Попытки создать совершенное христианское общество в этом мире, независимо оттого, кем они возглавлялись, священниками или революционерами, имели тенденцию дегенерировать до состояния кровавого террора*» **[293]**.

В октябре 1553 года при прямом участии Кальвина испанский врач и ученый Мигель Сервет был сожжен возле Женевы на костре как еретик. Именно Кальвин приказал арестовать Сервета. Хотя Сервет и ошибался в

некоторых вопросах понимания Троицы, он твердо стоял на позициях несогласия с крещением младенцев, считая, что это — выдумка дьявола для разрушения христианства. Как католические власти в 1415 году сожгли на костре Яна Гуса, обвинив его в ереси, подобным образом и Кальвин способствовал тому, чтобы сожгли на костре Сервета, который был известным ученым (он первым в истории описал малый круг кровообращения, задолго до У. Гарви, получившего приоритет в этом открытии). Еще задолго до смерти Сервета (в 1546 году) Кальвин писал своему соратнику Фарелу в письме свои возмущения по поводу Сервета: «*Он берет на себя смелость предложить мне приехать сюда, если мне это угодно. Но я не намерен ручаться за его безопасность, ибо, если он приедет, я не позволю ему уехать отсюда живым, если, конечно, мой авторитет имеет хоть какой-то вес*» **[306]**. По инициативе Кальвина Сервета арестовали. Сервет провел какое-то время в тюрьме и потом был сожжен.

Суд над Серветом ничем не отличался от средневековой инквизиции. По свидетельствам Ф. Шаффа, Кальвин не раскаялся в содеянном, но, наоборот, заявил, что у потомков перед ним долг благодарности, потому что он «*очистил Церковь от такого вредного чудовища*». Даже, если бы Сервет был самым злостным еретиком, Писание учит нас отвращаться от еретиков **«после первого и второго вразумления»**, а не уничтожать их (Тит.3:10,11). Слово Божье учит **«с кротостью наставлять противников, не даст ли им Бог покаяния к познанию истины»** (2Тим.2:25); ничего не делать **«по любопрению или по тщеславию»** (Флп.2:3,4). Лжеучителям надо противопоставлять Писание, обличать их, а не убивать (Тит.1:9-11). Господь учит проявлять любовь даже к врагам (Мф.5:44).

Иоанн Златоуст в беседе «Слово о проклятии» научает истинному поведению христианина в случае появления противоречий во взглядах: «*Но ты поучай с кротостью... Простри сеть любви, не для того, чтобы хромлющий погиб, но лучше чтобы он исцелился; покажи, что ты по великому добродушию хочешь собственное благо сделать общим; закинь приятную уду сострадания, и таким образом, раскрыв сокровенное, извлеки из бездны погибели погрязшего в ней умом. Научи, что принимаемое по пристрастью или по неведенью за хорошее — несогласное с преданием апостольским, и если человек заблуждающийся примет это наставление, то, по изречению пророка, «**он жив будет, потому что был вразумлен, и ты спас душу твою**» (Иез.3:21). Если же он не захочет и останется упорным, то, дабы тебе не оказаться виновным, засвидетельствуй только об этом с долготерпением и кротостью, чтобы Судья не взыскал души его от руки твоей, — без ненависти, без отвращения, без преследования, но оказывая искреннюю и истинную любовь к нему. Ее ты приобретай и, хотя бы ты не получил никакой пользы, это — великое приобретение, чтобы любить и доказывать, что ты — ученик Христов*» **[307]**.

Кальвин (1509–1564) в то время в Женеве имел непререкаемый авторитет. На путях достижения поставленных целей Кальвин был строг до чрезмерности. Обладая большими способностями политика, богослова и организатора, он подчинил своему влиянию городской совет и с его помощью ввел в жизнь граждан Женевы такую жесткую дисциплину, подоб-

но которой нигде никогда не было. Самое строгое — смертная казнь полагалась за богохульство, очень строго наказывалось прелюбодеяние, наказание давалось за карточную игру, танцы, за непосещение богослужений и даже за сон во время проповеди. Шумная жизнь богатого города притихла и заменилась мрачной серьезностью. Все, что противоречило Кальвину, было достойно осуждения. Не случайно, что такая теократическая система управления не имела долголетия, и сразу после смерти ее создателя она рассыпалась, подтвердив, что чрезвычайностью запретов и строгостью можно иметь лишь временный успех **[308]**.

Непримиримая позиция к Католической Церкви у Кальвина перешла во враждебное отношение ко всякому инакомыслию. Он первым в протестантском лагере возвел в практику преследование иноверцев, а затем это перешло к его многим последователям. За пять лет (1542–1546) Женева стала свидетельницей многих смертных казней и изгнаний из города. Все эти приговоры были одобрены Кальвином **[309; 310]**. Этот дух переняли многие последователи Кальвина. При существующей системе трудно было что-то возразить и противопоставить системе богословия и практике кальвинизма.

Дэйв Хант рассматривает заблуждения Кальвина как основную причину его нехристианского поведения и отвергает подобные методы как небиблейские: «*Нет сомнения в том, что Жан Кальвин по-прежнему смотрел на Церковь глазами католика. Он видел в Церкви (сформированной Константином и укрепленной Августином) партнера государства, причем государство навязывало ортодоксальность (как ее определила государственная церковь) всем своим гражданам. О тех, кто верил в тысячелетнее правление Христа на земле при Его Втором Пришествии, когда Он утвердит Свое земное Царство на престоле Давида в Иерусалиме, Кальвин сказал, что "их домысел слишком несерьезен, чтобы заслуживать опровержения или нуждаться в нем". Что касалось Кальвина, он полагал, что Царство Христа началось с Его Пришествия на землю и с тех пор все еще продолжается. Отрицая буквальное грядущее правление Христа на земле при Его Втором Пришествии, когда Он утвердит Свое земное Царство на престоле Давида в Иерусалиме, Кальвин почувствовал себя обязанным в отсутствие Христа основать царство своими усилиями. В Библии ясно говорится, что человеку должно "родиться свыше", чтобы увидеть Царствие Божье (Ин.3:3), и что "плоть и кровь не могут наследовать Царствия Божия"» (1Кор.15:50). Пренебрегая этой библейской истиной и следуя заблуждению Августина, Кальвин решает (вместе с Г. Фарелом) создать земное царствие Божье в Женеве (Швейцария)... После своего возвращения в Женеву 13 сентября 1541 года Кальвину удалось «железной рукой» навязать свою версию Реформации жителям Женевы. Первое, что он сделал, это вручил городскому совету свои Церковные постановления, которые были приняты 20 ноября 1561 года. Стефан Цвейг повествует: "Один из самых важных экспериментов всех времен начался, когда этот худощавый жестокий человек вошел в Корнавские ворота Женевы. Городу-государству Женеве, обнесенному стеной предстояло превратиться в*

жесткий механизм; бесчисленные души, люди с множеством чувств и мыслей, будут сжаты во всеобъемлющую и уникальную систему. Это была первая в Европе протестантская попытка навязать единообразное подчинение всему народу. С систематичной тщательностью Кальвин принялся за осуществление своего плана — превращение Женевы в первое Царство Божье на земле. Это должно было быть общество, в котором отсутствовали бы коррупция, беспорядок, зло или грех; это должен был быть Новый Иерусалим, центр, из которого исходило бы спасение мира… Вся жизнь Кальвина была посвящена служению этой единственной идее" [Stefan Zweig, Eden Paul und Cedar Paul, trans., Erasmus: The Right to Heresy (Cassell and Company, 1936), 207-208; cited in Henry R. Pike, The Other Side of John Calvin (Head to Heart, n.d., 21, 22)].

В феврале 1555 года сторонники Кальвина составили в Совете абсолютное большинство. В мае была предпринята попытка восстать против отстранения Кальвином от участия в Вечере Господней некоторых гражданских чиновников, сторонников учения о свободе воли. Лидеры восстания, бежавшие из Женевы в Берн, были заочно приговорены к смерти. Четверо оставшихся, которым не удалось бежать, были обезглавлены и четвертованы, а части тела их были вывешены в стратегических местах в качестве предупреждения. Вспомнив фразу «прихвостни сатаны», которую он за несколько лет до того употреблял по отношению к анабаптистам, Кальвин оправдал это варварство так: "Те, кто не исправляет нечестие, когда у них есть на то возможность и когда их на то обязывает должность, сами виноваты в нем" [Francois Wendel, Calvin: Origins and Development of His Religious Thought (Grand Rapids, MI: Baker Books, 1997) 98-101; 198-200]… С начала 1554 года и до его смерти в 1564 году никто больше не смел открыто противостать Реформатору…

Дюран пишет: "Для регулирования мирского поведения была введена система домашних обысков, при которой жителей допрашивали обо всех аспектах их жизни… Допустимый цвет и количество одежды, а также дозволенное количество блюд при приеме пищи были установлены законом. Цензура печати была перенята от католических и мирских предшественников и еще более ужесточена… Непочтительно высказываться о Кальвине или духовенстве считалось преступлением. Первое нарушение этих постановлений наказывалось выговором, дальнейшее нарушение — штрафами, постоянное нарушение — тюремным заключением или утоплением; прелюбодеяние, богохульство или идолопоклонство — смертью. За 1558-59 годы в нравственных преступлениях было обвинено 414 человек; за 1542-64 годы 76 человек были изгнаны и 58 казнены; население Женевы в то время составляло около 20000 человек" [Will Durant, "Caesar and Christ", Pt. III of The Story of Civilization (New-York: Simon and Shuster, 1950), 474]).

В отличие от смирения, милосердия, любви, сострадания и долготерпения Христа, Которого он любил и Которому старался служить, Кальвин пользовался властью так, как это делало папство, которое он презирал. Более того, он критиковал других протестантских лидеров

за то, что они не поступали так же: "Видя, что защитники папства настолько жестоки и бесстыдны ради своих предрассудков, что в своей неистовой ярости они проливают невинную кровь, христианским руководителям должно быть стыдно, что в защите определенной истины они абсолютно лишены духа" [George Park Fisher, The Reformation (Scribner, Armstrong and Co., 1873), 224]... Кальвина называли "протестантским папой" и "женевским диктатором", который "считался с мнениями только одного человека в Женеве — самого себя" [Williston Walker, John Calvin: The Organizer of Reformed Protestantism (Schocken Books, 1969), 107]... При Кальвине, так же, как и при Августине, ересь снова стала государственной изменой и была наказуема смертью... Власть Кальвина была настолько велика, противостояние ему приравнивалось к государственной измене. Кальвин применял пытки, так же, как и Римская Церковь к жертвам инквизиции. Фишер отмечает, что применение пыток для извлечения признаний было одобрено Кальвином (Fisher, The Reformation. New York: Scribner, Armstrong and Co., 1873, 222)... Обезглавливание было наказанием за гражданское правонарушение, сожжение заживо — за богословскую ересь.

Уильям Джонс [William Jones, The History of the Christian Church (Church History Research and Archives, 5th ed. 1983), 2:238] заявляет о Кальвине: "Самая ненавистная черта во всем многообразии католицизма оставалась с ним на протяжении всей его жизни — я имею в виду дух преследования".

Никто никогда не имел такого успеха в тоталитарном навязывании благочестия всему обществу, как Кальвин. А следовательно никто не доказал так ясно, что оно не сможет изменить сердца людей» **[292].**

Одним из первых, кто системно выступил против взглядов Кальвина, был ***Якоб Арминий*** (1559–1609); он не дожил до Дортского Синода 1618 года, на котором были приняты пять принципов кальвинизма. Арминий в 1576 году поступил в Лейденский университет, где он приобрел первый опыт противостояния реформатской церкви, придерживаясь иного мнения в отношениях между церковью и государством, считая, в противовес Кальвину, что государство никак не должно вмешиваться в церковные вопросы. В конце 1587 года Арминий прибыл в Амстердам. В это время шли споры об учениях Кальвина и Безы. Одним из суровых критиков кальвинизма был Дирк Коорнхерт. Под его влиянием два служителя-реформата из Делфта выразили свое несогласие с учением Безы в 1589 году. Арминия попросили вмешаться в эту дискуссию. По мнению многих, Арминий вначале сам придерживался многих кальвинистских позиций. Исследуя Писание, чтобы защитить кальвинизм Безы от критиков, Арминий обнаружил, что Библия не поддерживает кальвинизм **[272,** с. 12**].** Арминий изложил свои взгляды, к спору подключились власти, и серьезное столкновение учений было неизбежно. В центре всех споров был вопрос о предопределении. В отличие от кальвинистов, которые считали, что спасение или проклятие являлись безусловными, Арминий пришел к выводу, что они обусловлены верой человека. Он также утверждал, что предведение Богом выбора людей не заставляет их совершать грех и не

делает его необходимым. Разногласия были крупномасштабными, включавшими в себя не только вопросы богословия, но и политические вопросы, а также споры о разделении церкви и государства. Арминий и его соратники настаивали на созыве синода, который бы рассмотрел спорные темы, с чем не соглашались его оппоненты.

Синод собрать не удалось, Арминия обвинили во всем, что можно вообразить, и в 1608 году вследствие запроса Арминия Генералу Штатов с требованием юридического расследования ситуации, перед Верховным судом предстали два представителя враждующих сторон: Арминий и Гомарий **[272**, с. 19**]**. Они письменно изложили свои взгляды. Арминий представил свои зрелые взгляды в документе «Заявление мнений», где он отстаивает позицию, что Бог использует избрание, чтобы спасти тех грешников, которые покаялись и поверили в Христа, а решение спасти или осудить конкретных людей основано на предвидении Бога, поверят ли они в Него. После этого все население страны включилось в богословские споры. Эти споры продолжались и после смерти Арминия в 1609 году. Напряжение настолько возросло, что сторонники Арминия отправили в 1610 году Генералу Штатов петицию под названием «Ремонстрация», в силу чего все сторонники этого движения получили название «*ремонстранты*», т.е. жалующиеся на учение о предопределении, а кальвинисты получили название «антиремонстранты».

Ремонстрация выражала антикальвинистскую позицию в пяти основных статьях **[311]**. Основные идеи, которые были выражены в пяти пунктах ремонстрантов, являлись полной противоположностью принятых позже на Дортском синоде (ноябрь 1618 — май 1619) пяти пунктам кальвинизма, которые были противопоставлены пяти тезисам ремонстрантов:

1. В первом пункте подчеркивается добровольное грехопадение человека, что делает избрание к спасению и предназначение к осуждению *обусловленными*, зависящими от относительной веры или неверия людей.

«*Бог, вечным и неизменным замыслом в Иисусе Христе, Сыне Его, до основания мира, постановил из падшего греховного рода человеческого спасти во Христе, ради Христа и через Христа тех, кто благодатью Духа Святого уверует в Сына Его Иисуса и устоит в этой вере и повиновением веры через эту благодать до самого конца; и, с другой стороны, оставить неисправимых и неверующих во грехе и подверженных гневу и осудить их как враждебных Христу*».

2. Второй пункт утверждает неограниченность искупления и возможность спастись всем, кто поверит, а не только избранным.

«*Иисус Христос, Спаситель мира, умер за всех людей и за каждого человека, так что добился для всех них Своей смертью на кресте искупления и прощения грехов; однако действительно никто не наслаждается этим прощением грехов, кроме верующего*».

3. В третьей статье утверждается, что спасение и христианская жизнь даются с помощью Божьей благодати через возрождение от Духа Святого.

«*Человек не обладает спасительной благодатью сам по себе, не обладает он и энергией свободной воли, так как сам он, находясь в состоя-*

нии отступничества и греха, не может ни помыслить, ни пожелать, ни сделать ничего воистину благого; но он должен быть рожден свыше от Бога во Христе, через Духа Святого, должен испытать возрождение понимания, наклонностей, воли и всех своих сил, чтобы он мог правильно понять, думать и делать то, что воистину хорошо».

4. В четвертой статье подчеркивается возможность выбора человека и говорится, что благодать не подчиняет свободу человека себе, она действует так, что человек может отвергнуть или принять ее. Свободную волю человек может выразить после получения благодати, но эту благодать можно принять или отвергнуть.

«*... Как показывает образ действия благодати, она не является неотразимой, так как о многих написано, что они отвергли Духа Святого*».

5. В пятой статье осторожно показано, что человек не лишен возможности утратить спасение, но этот вопрос нуждается в исследовании.

«*Те, кто соединился со Христом в истинной вере и таким образом разделил с Ним Его животворящего Духа, обладают всей полнотой силы, чтобы бороться против сатаны, греха, мира и их собственной плоти и одержать победу... Но могут ли они по небрежности отречься от начатой жизни во Христе, снова вернуться к греховному миру, отвернуться от святого учения, им переданного, утратить совестливость и лишиться благодати, должно быть более детально выведено из Священного Писания, прежде чем мы сами сможем учить этому с полной сознательной убежденностью*».

Арминий был осторожен в вопросах неотступности святых, потому что этот вопрос был менее животрепещущим в то время, по сравнению с сегодняшним днем. Он писал: «*Я никогда не учил, что истинный верующий может полностью или окончательно отпасть от веры и погибнуть, однако я не скрою, что есть в Писании фрагменты, которые, мне кажется, имеют подобное значение*» **[312]**. Позже арминиане выразят свою позицию более однозначно и противопоставят ее кальвинистскому учению о неотступности святых. Среди ведущих сторонников взглядов Арминия были Уитенбогерт, богослов Симон Episкопский, Гуго Гроций, Ольденбарнвельт.

Такая позиция многих христиан не давала покоя сторонникам противоположной точки зрения. На другой стороне выступали Гомарий, Мориц, Богерман, Гомий и многие другие сторонники теории предопределения, облеченные светской властью. Исторические события борьбы между арминианами и кальвинистами описаны во многих источниках **[272; 291; 313–316]**. В 1618 году набиравший власть Мориц насильно, с помощью городской стражи, заменил ремонстрантов кальвинистами во всех городских советах. Р.Е. Пикирилли так описывает разворачивающиеся события: «*Мориц убедил многих в том, что Ольденбарнвельт и арминиане симпатизируют католикам и неизбежно отдадут страну в руки испанцев. Ему удалось подготовить общественные настроения таким образом, чтобы национальный синод оказался в большинстве своем против арминиан*» **[272**, с. 23-25**]**. Еще до созыва

Дортского синода была проведена соответствующая подготовка для подбора делегатов. Только трем делегатам-арминианам из провинциального Утрехта удалось проникнуть на синод, но им пришлось уступить свои места трем кальвинистам, выдвинутым меньшинством этой провинции. Судьба арминианства была предрешена. Епископий и его друзья (всего 13 человек) выступали на синоде просто в качестве просителей и протестовали лишь против безоговорочного подчинения. Арминиане не присутствовали на синоде, а вызывались в качестве обвиняемых перед вынесением приговора **[317]**. Дортский синод не был местом для диалога на основании Писания, как это желали арминиане, а стал орудием для подавления противников предопределения. Председательствовал на синоде И. Богерман, который перевел на голландский язык брошюру Безы о наказании еретиков, в которой оправдывалась казнь инакомыслящих **[309]**. Первым секретарем на синоде был Ф. Гомий, который перевел Бельгийское исповедание на латинский язык. Каноны Дортского синода были приняты как нормативный документ Голландской реформатской церкви, подтверждающий Бельгийское исповедание и Гейдельбергский катехизис. Важнейшим обвинением, выдвинутым в адрес арминиан, было то, что принятие пяти статей ремонстрантов «означало бы ревизию Бельгийского исповедания» и Гейдельбергского катехизиса, которые (именно они, а не Библия, хотя лозунг реформаторов — "Только Писание!") служили критерием истины.

На Дортском синоде взгляды ремонстрантов были отвергнуты как еретические. Синод провозгласил истинность кальвинистского учения по пяти затронутым вопросам и принял пять пунктов кальвинизма, кальвинизм получил безоговорочное одобрение. На последней сессии 9 мая 1619 года синод принял 93 канонические правила и подтвердил авторитетность Бельгийского исповедания и Гейдельбергского катехизиса. В 1646 году было принято Вестминстерское исповедание, причем некоторые члены Ассамблеи были участниками Дортского синода **[318]**. Синод закончил свою работу 9 мая 1619 года, закончил банкетом в честь победы кальвинистской ортодоксии. Осуждение арминианства было спланировано заранее, поскольку власть имеющие не желали пересматривать на основе Библии удобные для них каноны. И по настоящее время «Дортские каноны» остаются частью официального учения многих реформатских церквей во всем мире.

Так как ремонстранты были официально осуждены как еретики, последовали гонения и наказания как со стороны церкви, так и со стороны государства. Все пасторы-арминиане (около 200 человек) были разжалованы. Служители-ремонстранты были изгнаны из своих кафедр. Те, кто не хотел хранить молчание и выражал несогласие, были высланы из страны. Арминианам запретили проповедовать под угрозой ссылки и конфискации имущества. Некоторые были посажены в тюрьму, среди них — приговоренный к пожизненному заключению Гроций, который потом убежал и скрывался. Ольденбарнвельт был обезглавлен 14 мая 1619 года в Гааге через пять дней после окончания синода за якобы совершенное государственное преступление. Его обвинение «в государственной измене»

доказать не удалось, но тем не менее старца казнили. Были слежки и доносы на неблагонадежных, при этом шпионам платили за выслеживание тех, кто был изгнан и пытался вернуться на родину **[315]**. Из 44 служителей, подписавших Ремонстрацию (1610 год), через десять лет после ее подписания в живых осталось лишь несколько человек.

Некоторые светские историки называют Дортский синод «кальвинистским инквизиционным трибуналом» **[319]**. Т. Греттен, изучавший период жизни церквей во времена Дортского синода и после него, так описал состояние христианства после синода в своей книге «История Нидерландов»: «*Богословие подвергалось мистификации, религия была опозорена, а над христианством просто надругались. После шести месяцев разгула дикости и обмана все это издевательство закончилось заявлением председателя, что неслучайные результаты работы синода поколебали ад. Естественным продолжением синода стали запреты, изгнания и смертные приговоры. Разногласия, которые он ставил целью преодолеть, в тысячу раз усилились. Его решения нанесли неизмеримый вред тому самому делу, которому он хотел посвятить себя. Первой с ужасом и отвращением эти решения отвергла Англиканская Церковь. Протестанты во Франции, германии и даже в Женеве, колыбели кальвинизма, были потрясены и возмутились, единодушно смягчая свои исповедания веры*» **[291**, с. 63**]**.

Д. Корнер дал такое видение осуждения атикальвинистских позиций на Дортском синоде: «*Осуждение арминианства на Дортском синоде твердыми кальвинистами подобно осуждению протестантизма на Тридентском соборе (1545–1563) твердыми католиками. Должны ли мы отвергать протестантизм на том основании, что Тридентский собор объявил это учение еретическим и предал его анафеме, без рассмотрения богословского обоснования? Боже упаси! Так же нам надо относиться к решениям Дортского синода, если мы хотим рассматривать их с непредвзятой, библейской точки зрения. В отношении учения о раз и навсегда полученном спасении Дортский синод провозгласил: «Сатана ненавидит его, мир осмеивает его, невежды и лицемеры пользуются им, а еретики противостоят ему». Таким ярлыком христиан наделяли не впервые. Вспомните слова Апостола Павла: «**По учению, которое они называют ересью, я действительно служу Богу отцов моих, веруя всему написанному в законе и пророках, имея надежду на Бога**» (Деян.24:14,15). Таким образом, арминианские христиане на Дортском синоде не были первыми, кого без всяких на то оснований обвинили в ереси. Апостол Павел тоже испытал такую судьбу*» **[291**, с. 64**]**.

Вплоть до 1630 года верующие ремонстранты в стране подвергались гонениям **[320]**. Только в 1630 году им было разрешено мирно исповедовать свою веру, строить церкви и школы. В 1795 году ремонстрантская церковь была признана официальной **[272**, с. 25**]**. Совершенно очевидно, что в пяти статьях ремонстрантов нет ничего еретического, и они пытались смягчить наступление кальвинизма на церкви и хоть как-то сохранить представление о выборе и ответственности человека.

Такова история рождения пяти основных принципов (пунктов) кальвинизма, в которые до сих пор многие верят и превозносят как высшее достижение богословской мысли **[309]**.

Гонениям подвергались не только ремонстранты, но и все, кто не соглашался с кальвинистами. Человек, председательствующий на Дортском синоде, начал «крестовый поход против группы анабаптистов, проводившим богослужения у себя дома». Он приказал судьям «*всеми силами пресечь дела этих монстров в человеческом облике*» **[309]**. Баптисты и их предшественники анабаптисты всегда выступали против безусловного предопределения.

История подтверждает, что когда реформаторы сражались за свое влияние, они пользовались помощью других христиан, в том числе и анабаптистов. Но когда они набирали силу и становились государственной церковью, то они сами занимались такими гонениями и преследованиями не согласных с ними. Эти гонения почти не уступали гонению их со стороны Католической Церкви. Это еще раз свидетельствует о том, что церкви должны быть отделены от государства и иметь автономию.

Позже против учения Кальвина о безусловном спасении и предопределении выступал **Джон Уэсли** (1703–1791) и его последователи. Джон Уэсли был английским священнослужителем и основателем методизма. В 21 год он окончил Оксфордский университет и получил степень магистра. Он хорошо знал разные языки: греческий, еврейский, латинский. Джон Уэсли четко определил суть разногласий между кальвинистами и сторонниками спасения на условии веры. Он указывал, что суть разногласий сводится к тому, является ли предопределение абсолютным или условным.

Уэсли представил ясный трактат на тему о том, что верующие во Христа люди могут отпасть. Он писал: «*Краткий и ясный трактат на эту тему давно ждут все серьезные люди, и теперь он предлагается тем, кого Бог одаряет любовью и кротостью мудрости. Под святыми я имею в виду праведных в глазах Самого Бога, тех, кто имеют веру, очищающую сердце, производящую добрую совесть; тех, кто привиты к истинному масличному дереву, к духовной невидимой Церкви; тех, кто образуют ветви истинной виноградной лозы, о которых Христос сказал: «Я есмь лоза, а вы ветви»; тех, кто познал Христа настолько, что избежал скверн мира; тех, кто свет славы Бога видят в Иисусе Христе и стали причастниками Духа Святого; тех, кто живет верой в Сына Божьего; тех, кто освятились кровью завета; тех, кто отвечает всем или нескольким этим характеристикам. Вот что я имею в виду под словом святые... Под отпадением мы имеем в виду не просто совершение греха, это они, безусловно, могут. Но могут ли они отпасть полностью? Может ли кто-нибудь из них отпасть от Бога настолько, чтобы погибнуть навек. Я сознаю, что этот вопрос связан с большими трудностями, преодолеть которые силой только разума невозможно. Предоставим решать Писанию, если оно на нашей стороне, нам не надо больше никаких свидетельств. На его основании я считаю, что святой может отпасть; святой или праведный в глазах Самого Бога тем не менее может отпасть настолько, что погибнет навек*» **[291**, с. 462-477**]**.

Джон Уэсли писал следующее о безусловной неотступности в одном из писем в 1789 году: «*Какое это счастье, дорогая Генриетта, что вы уберегли себя от этого вредоносного учения и можете жить в святости, без которой мы не увидим Господа. Награда перед вами, не ослабевайте. В свое время пожнем, если не ослабеем*» **[321]**.

Джон Уэсли придерживался учения о свободной воле. Он также разработал понятие предваряющей благодати, которая дает любому человеку возможность откликнуться на предложение спасения во Христе **[322]**. Уэсли стал активным проповедником и популяризатором арминианства в 18-ом веке, он даже выпускал журнал под названием «Арминианин».

Уэсли, анализируя Писание, пришел к выводу о сохранении верующего силой Божьей на условии веры. Он заключает: «*Если верующий может потерпеть кораблекрушение в вере, значит человек, верующий сейчас, может через какое-то время стать неверующим… Бог есть Отец тех, кто веруют, пока они веруют, а дьявол — отец неверующих, независимо от того, веровали они когда-то или нет*» **[291**, с. 462-477**]**.

Одним из лучших уэслевских богословов был Ричард Ватсон, который очень ясно выразил суть предопределения на основании предузнания Бога, показывая, что знание не является влиянием: «*Предведение Бога, таким образом, не влияет ни на свободу, ни на неопределенность действий по той простой причине, что знание не является влиянием, и действия могут быть определенно известны заранее, и не превратятся от этого знания в неизбежные*» **[323]**. Само по себе знание не является причиной будущего.

2.10.1.3.3. Разные направления в кальвинизме

Стержнем учения кальвинизма является вопрос о предопределении. По поводу отдельных деталей даже в среде кальвинистов не было полного единодушия. Говоря о предопределении, одни кальвинисты считают, что Бог сначала предопределил, кто будет спасен, а кто будет проклят, а потом организовал грехопадение; другие же считают, что Бог сначала решил сотворить людей и позволить им согрешить, а потом решил, кого спасти, а кого осудить. В зависимости от взгляда на время предопределения Бога людей к спасению или к погибели и от логического порядка Божьих промыслов богословы делят учение сторонников предопределения на:

1. ***Супралапсарианство*** (Бог предопределил людей к спасению или к осуждению еще ***до грехопадения***. Грехопадение рассматривается как средство для исполнения промысла осуждения).

2. ***Сублапсарианство***, или ***инфралапсарианство*** (Бог предопределил людей к спасению или к осуждению ***после грехопадения***. Промысел осуждения логически вытекает из промысла, позволяющего грехопадение) **[272**, с. 43, 44**]**.

Основное различие заключается в логическом порядке промыслов. Сторонником первой группы можно считать Безу, Гомария, из современных — Хоксему **[324]**. Теодор Беза считал, что решение спасти од-

них и осудить других логически предшествует решению сотворить людей. Из этого следует вывод, что Бог сотворил отдельных людей для того, чтобы осудить их. Типичным представителем второй группы можно считать Беркхофа **[273]**.

Некоторые богословы вводят тройную градацию и разделяют кальвинизм в зависимости от взгляда на логический приоритет и последовательность Божьих решений при избрании на супралапсарианство, инфралапсарианство и сублапсарианство **[11**, с. 779**]**:

1. Супралапсарианство:
   1.1. Решение спасти одних и осудить других.
   1.2. Решение сотворить как избранных, так и отверженных.
   1.3. Решение допустить грехопадение тех и других.
   1.4. Решение представить спасение только избранным.
2. Инфралапсарианство:
   2.1. Решение сотворить людей.
   2.2. Решение допустить грехопадение.
   2.3. Решение спасти одних и осудить других.
   2.4. Решение представить спасение только избранным.
3. Сублапсарианство:
   3.1. Решение сотворить людей.
   3.2. Решение допустить грехопадение.
   3.3. Решение предоставить спасение, достаточное для всех.
   3.4. Решение избрать отдельных людей для принятия этого спасения.

В любом случае, какие бы «умные» термины не придумывали богословы, все сторонники разных групп сходятся в одном: спасение или проклятие являются ***безусловными***, потому что Бог определил это изначально в определенное время.

В противоположность кальвинизму, точка зрения Арминия, с сутью которой мы соглашаемся, сводится к следующему. Бог создал человека по Своему образу. Первое абсолютное решение Божье в отношении спасения заключалось не в том, чтобы предназначить одних людей к спасению, а других к осуждению, но в том, чтобы предназначить Сына Своего Иисуса Христа быть Спасителем человеческого рода. Вторым решением Бог постановил, что всякий, кто покается и уверует, будет спасен. Кроме того, Бог даровал людям достаточную благодать, чтобы дать им возможность уверовать. Они свободно и по своей воле веруют или не веруют. Бог не верует за нас и не заставляет нас веровать. Наконец, Бог предопределил к спасению тех, кто, как Он предвидел, уверует **[325]**. Слово Божье говорит нам, что Бог Сын был предназначен для искупления еще прежде создания мира:

1Пет.1:18-20 **«Зная, что не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, переданной вам от отцов, но драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого Агнца, предназначенного еще прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас»**.

Современный кальвинизм имеет разные ответвления и разные точ-

ки зрения по многим другим вопросам. Особенную важность представляет *вопрос о неотступности верующих*. Внутри представителей учения о безусловном спасении есть две основные группы:

1. ***Крайний кальвинизм***. Согласно этой точке зрения, человек, который однажды получил спасение, остается спасенным навсегда, даже если он начинает совершать самые тяжкие грехи, впадает в ересь, не верит и не возвращается к Богу. Суть учения сторонников этой группы в следующем: «Спасенный однажды — спасен навсегда».

Типичными сторонниками первой группы являются Ч. Стенли, Чак Свиндолл, Ч. Райри, З. Ходж.

Чарльз Райри заявляет: «*Верующий может дойти до того, что станет неверующим, но Бог все равно не отречется от Него, так как Он не может отречься от Себя Самого*» **[326**, с. 141**]**. То же пишет и Ч. Стенли: «*Верующие, потерявшие веру или отошедшие от нее, сохраняют спасение, ибо Бог остается верным*» **[278]**.

Эта уверенность в спасении основывается, в основном, на учении о раз и навсегда полученном спасении. Сторонники этого учения говорят, что, уверовав однажды во Христа, человек получает спасение и остается спасенным навсегда, независимо от совершенных грехов. Так, Зейн Ходж утверждает: «*Павел не говорит, как это часто делают некоторые учителя, что его читатели должны сомневаться в своем спасении, если начинают вести себя безнравственно в половом отношении*» **[327]**.

2. ***Умеренный кальвинизм***. Согласно этой точке зрения, человек, однажды получивший спасение, может на время отходить от Бога, но затем все равно возвращается к Нему. Если человек не возвращается, это означает, что он изначально не получил спасение. Суть учения сторонников этой группы в следующем: «Рожденные свыше не могут быть отступниками, а если они отступили, то и не были рождены свыше». Или, если сказать еще более коротко: «Истинный верующий не может быть неверующим».

Типичными представителями второй группы являются Беркхоф, Мак-Артур.

Августин считал, что рожденных свыше больше, чем избранных к спасению, и что будут неизбранные рожденные свыше, которые не устоят и не будут спасены. Августин учил, что избранные не могут быть отступниками, но некоторые неизбранные возрожденные — могут. Взгляды современных кальвинистов отличаются от взглядов Августина. Беркхоф, приводя различные варианты мнений, пишет: «*Кальвинисты, в отличие от всех вышеприведенных, настаивают, что рожденные свыше от Бога не могут быть отступниками и неизбежно устоят до конечного спасения*» **[273**, с. 545**]**.

Ярким выразителем умеренного кальвинизма является Мак-Артур. Его точка зрения ясна из его высказываний: «*Принцип отпадения от благодати относится по существу к неверующему, которому показывают истину Евангелия, но он отворачивается от Христа. Такой человек — отступник*» **[328]**.

Мак-Артур не считает, например, Именея и Александра рожденны-

ми свыше людьми. Комментируя 1Тим.1:19, он говорит: «*Это не означает потерю спасения истинно верующим*» **[329]**. Он также объясняет: «*Тот факт, что они были заражены гностической ересью Именея, чья вера к тому же потерпела кораблекрушение (ср.к1Тим.1:19,20) доказывает, что они были невозрожденными*» **[282**, с. 99**]**. Так же он объясняет и Евр.6:4-6: «*Эти евреи не были возрождены, несмотря на все, что они видели и слышали… Нет никаких оснований считать, что эти стихи относятся к потере спасения. Многие стихи совершенно ясно утверждают, что спасение вечно (ср. Ин.10:27-29; 1Пет.1:4,5; Рим.8:35-39)*» **[329]**. Позиция Мак-Артура такова, что «*истинный христианин не отступит даже перед лицом смерти… Истинные верующие проявляют стойкость. Если человек обращается против Христа, это служит доказательством, что он никогда не был спасенным*» **[282**, с. 202, 98**]**.

Чарльз Сперджен также отвергает возможность отпадения верующего: «*Не могу я понять и учение о возможности отпадения святых после их призвания о том, что дети Божьи могут гореть в пламени проклятия после того, как они уверовали в Иисуса. Мне ненавистно это учение*» **[330]**. Он также эмоционально и с присущим ему талантом оратора и проповедника заявляет: «*Библия окажется ложью и в ней не будет ничего, достойного признания, я стану неверным в тот момент, когда поверю, что хоть один святой может отпасть окончательно*» **[330]**. Здесь эмоции затмили Слово Божье, которое учит: «**Кто думает, что он стоит, берегись, чтобы не упасть**» (1Кор.10:12).

Р.Е. Пикирилли объясняет эту позицию умеренных кальвинистов: «*Последователи этой точки зрения искренне соглашаются с теми из нас, кто утверждает: человек, жизнь которого явно показывает, что он находится во власти греха, не имеет оснований — даже в рамках учения о неотступности — быть уверенным в своем спасении… В итоге, кальвинизм не учит неотступности, несмотря на грех. Напротив, кальвинизм учит, что Дух Божий настолько эффективно воздействует на жизнь рожденных свыше, что они неизбежно явят плоды возрождения, по крайней мере, со временем*» **[272**, с. 227**]**.

Мак-Артур, придерживающийся умеренной позиции учения о безусловном спасении, понимает отступника как человека, который просто услышал радостную истину Евангелия и затем отвернулся от Христа, по сути не получил спасения. Подобная точка зрения включает три аспекта: 1) все, кто действительно рождены от Бога, будут сохранены до конца; 2) лишь те, кто сохранит веру до конца, действительно были рождены свыше; 3) отпавшие могли являть разные признаки спасения, не будучи при этом рожденными свыше. При этом отвергается возможность отпадения верующего человека. Ниже мы объясним, что это не так.

У. Грудем в своем учебнике «Систематическое богословие» очень ясно выражает позицию умеренных кальвинистов на примере фрагмента Библии из Евр.3:12-14: «**Смотрите, братия, чтобы не было в ком из вас сердца лукавого и неверного, дабы вам не отступить от Бога живого. Но наставляйте друг друга каждый день, доколе можно говорить «ныне», чтобы кто из вас не ожесточился, обольстившись грехом; ибо мы сде-**

лались причастниками Христу, если только начатую жизнь твердо сохраним до конца». Он пишет: «*Тем не менее, твердость в вере — один из способов обрести ту уверенность, о которой говорит автор Послания к Евреям. Он упоминает об этом, чтобы предостеречь своих читателей и объяснить, что им не следует отходить от Христа… Во всех отрывках, где говорится, что признаком подлинной веры является твердость веры в Христа до конца жизни, нет цели обеспокоить верующих и внушить им опасение, что в какой-то момент будущего они могут отпасть (также и мы не должны использовать эти отрывки в подобном смысле). Задача этих текстов — открыть тем, кто собирается отпасть или уже отпал, что их поступок ярко свидетельствует о том, что они никогда не были спасены, что собственно веры в них никогда и не было*» **[280**, с. 896**]**. Запутанность трактовки, «выкручивание» Писания и заблуждение здесь очевидны и связаны с тем, что Библия подгоняется под доктрину, а не доктрина выводится из Библии. Зачем предостерегать от отпадения тех, кто не был верующим?! Как можно сказать, что «собственно веры у них не было» о тех, кто «**сделались причастниками Христу**»?!

Не все сторонники неотступности святых являются кальвинистами в классическом понимании. Многие из них придерживаются обусловленного, а не безусловного спасения; исповедуют всеобщее искупление; преодолимую благодать и обусловленное избрание, а отличаются от «классических» русских баптистов только тем, что проповедуют неотступность святых. Р.Е. Пикирилли справедливо замечает: «*Популярной веры в безусловную безопасность придерживаются многие (например, многие Южные и Независимые баптисты), они считают себя кальвинистами, но на самом деле ими не являются*» **[272**, с. 235**]**. При этом основным доводом в пользу неотступности выступает аргумент о том, что природа спасения исключает возможность отступления от Бога, т.е. спасенный человек в принципе, по своей природе не может отойти от Бога. На аргумент, что возрожденный человек не может изменить свою природу, им отвечают, что он может умереть.

Несмотря на различные точки зрения и на разную терминологию (неотступность святых, вечная безопасность, неотступная благодать), сторонники этого учения сходятся в том, что верующий человек никогда не теряет спасение. В этом они схожи и с Августином, и с Кальвином, и с Безой, который систематизировал учение Кальвина.

Традиционное кальвинистское мнение состоит в том, что спасение происходит не по причине веры, а в силу избрания, по причине которого Божий Дух сначала возрождает людей таким образом, чтобы дать им требуемую веру. Традиционное баптистское мнение состоит в том, что человек спасется верой и на условии веры, и неотступность верующего сохраняется благодаря вере.

2.10.1.3.4. Основные принципы кальвинизма и их рассмотрение в свете Библии

Иоанн Златоуст писал: «*Кто согласен с Писанием, тот христианин, а кто с ним не согласен, тот далек от истины… Не ожидай другого учи-*

теля… Есть у тебя Слово Божье, никто не научит тебя, как оно». Выше мы рассмотрели историю противоборства кальвинистской и антикальвинистской точек зрения. Мы рассмотрели мнения и взгляды людей.. Теперь постараемся рассмотреть принципы кальвинизма в свете Писания, осознавая при этом свое человеческое несовершенство.

Сам Кальвин часто говорил об учении предопределения как о сложном лабиринте. Он писал в «Комментарии к Посланию к Римлянам» и в «Комментарии к Посланию к Ефесянам»: «*Божье предопределение истинно есть лабиринт, из которого разум человека никак не может выбраться… Где теперь те, кто ужасается учению о предопределении как о лабиринте без выхода и бежит от него?*» **[271**, с. 377**]**. Постараемся выйти из всех лабиринтов кальвинизма с помощью чистого Слова Божьего и рассмотрим основные принципы кальвинизма в свете Писания. Рассмотрим по отдельности все пять пунктов кальвинизма:

1. Полная греховность человека, т.е. он не в состоянии сделать выбор в пользу своего спасения из-за полного порабощения воли грехом.

2. Безусловное избрание, т.е. человек избирается Богом к спасению или к осуждению без всяких на то оснований и условий со стороны человека, в частности без условия его веры.

3. Ограниченное искупление, т.е. Христос умер не за всех людей, а только за тех, кого Бог избрал.

4. Непреодолимая благодать, т.е. избранный для спасения человек не может сопротивляться действию Святого Духа, Который возрождает избранного помимо его воли.

5. Вечная безопасность (неотступность святых), т.е. однажды спасенный — спасен навсегда и не может погибнуть ни при каких обстоятельствах.

1. Полная греховность человека, т.е. он не в состоянии сделать выбор в пользу своего спасения из-за полного порабощения воли грехом.

Эта исходная позиция кальвинизма. Кальвин сначала рассматривает определение свободной воли: «*Хотя это выражение неправомерно употребляют все писатели, мало кто его определяет. Представляется, однако, что Ориген все же дал определение, и в его эпоху оно стало общепринятым: он утверждал, что это способность разума различать добро и зло и способность воли выбирать между тем и другим. Святой Августин не слишком далеко отошел от этой дефиниции, когда сказал, что свободная воля представляет собой ту способность разума и воли, благодаря которой человек избирает добро, когда ему помогает милость Божья, и зло, когда она отсутствует*» **[301**, с. 257**]**.

Кальвин вместе с Августином учат: «*Мы видим, что с тех пор, как первый человек попал под тиранию греха, она не только распространилась на человеческий род, но целиком овладела душами людей. Естественные дары в человеке извращены грехом, а сверхъестественные у него отняты… Вне присутствия Божьего Духа воля человека не сво-*

бодна, поскольку она подчинена похотям, побеждена и связана ими. Воля — пленница и не в состоянии делать добро… Она не станет свободной, пока не освободит ее милость Бога… Пусть никто не обольщается: сам по себе каждый есть дьявол, а все хорошее в нем — от Бога. Ибо что у тебя твоего, кроме греха? Если ты хочешь взять свое, возьми грех, потому что праведность от Бога… Все, что наш Господь вверяет Своим избранным через Духа возрождения в нашей природе отсутствует» **[301**, с.251, 261, 265**]**.

Можно согласиться в целом с этой частью учения Кальвина. Человек греховен и сам не в состоянии спасти себя, он не может переменить себя сам без Божьего сверхъестественного вмешательства, он не может пользоваться сейчас волей так, как этого желает Бог:

Иер.13:23 **«Может ли ефиоплянин переменить кожу свою и барс — пятна свои? так и вы можете ли делать доброе, привыкнув делать злое?»**.

Еф.2:5 **«И нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом»**.

Но вся суть вопроса в первом пункте кальвинизма состоит не в том, грешен человек или нет. Человек имеет греховную природу и сам без Божьей помощи не может изменить себя, он не может спастись делами:

Гал.2:16 **«Однако же, узнав, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдается никакая плоть»**.

Гал.2:21 **«Не отвергаю благодати Божией; а если законом оправдание, то Христос напрасно умер»**.

Эти все утверждения — «да и аминь!» С этим согласны все евангельские верующие. Мы не разделяем учение пелагиан о возможности спасения делами. Но мы также знаем, что нигде Писание не приравнивает греховность человека к неспособности для спасения. Если бы из-за греховности человек был лишен способности откликнуться на Божий призыв без Божьего верховного действия возрождения, то тогда все призывы Бога со времен Бытия до Откровения были бы бесполезны и бессмысленны.

Суть вопроса состоит в следующем: способен ли человек на выбор, способен ли человек ответить на призыв Божий и на Божье предложение о принятии дара веры и благодати ***даже с Божьей помощью***, или же Бог вынужден насильственно рождать верующих свыше, а потом они уже будут веровать и идти за Богом? Дает ли Бог каждому человеку, природа которого испорчена грехом, возможность ответить на Божью благодать и совершить положительный отклик или лишает такой возможности? Оказывает ли Бог помощь каждому человеку, чтобы он мог сделать выбор и дает ли Он такую благодать всем или только избранным? Кальвин утверждает однозначно, что не всем, а только избранным через Божью работу Духа без согласия человека: «*Человек обладает свободой воли для совершения добрых дел, только если ему помогает милость, которая дается лишь избранным через их новое рождение. Я оставляю без внимания утверждение безумцев, будто она дается*

всем без разбора» **[301**, с. 259**]**.

Кальвин признает, что Бог говорит всем людям, но Он не всем одинаково являет Свою благодать, а только избранным: «*Свет, которым обладают отверженные, подобен росе, которая исчезает без следа. Это не означает, что Святой Дух ошибается или обманывает: Он не оживляет брошенное в них семя, дабы оно сделалось нетленным, как это происходит у избранных*» **[271**, с. 26**]**. Он пишет: «*Есть всеобщее призвание; оно заключается во внешней проповеди Евангелия, посредством которой Господь зовет к Себе всех людей без всякого различия, даже тех, кому Он предлагает его со смертоносным запахом (2Кор.2:16), как основание для самого сурового приговора. Есть и другое, особое призвание, с которым Господь обращается только к верным Ему, когда внутренним светом духа Он запечатлевает евангельское учение в их сердцах. Порой Он обращается с таким призванием и к тем, кого просвещает лишь на короткое время. Но вскоре из-за неблагодарности Бог оставляет их и повергает в еще большее ослепление*» **[271**, с. 427**]**. Кальвин говорит об отверженных: «*Поэтому, будучи призваны извне, внутри они не имеют достаточно силы, чтобы неотступно следовать до конца. Это внешнее призвание без тайного действия Святого Духа есть как бы средняя милость (grace тоуеппе) между отвержением человеческого рода и избранием верных, которые истинно суть дети Божьи*» **[271**, с. 385, 386**]**.

В отличие от такого подхода, многие евангельские христиане считают, что Бог дает ***всем людям*** (а не только избранным) посредством действия Духа Святого благодать, предшествующую возрождению. Это — предваряющая благодать. Бог Духом Святым воздействует на сердце еще невозрожденного человека, обличает его в грехе (Ин.16:8-11), взрыхляет почву сердца, что дает возможность положительно откликнуться на истины Христовы верой. ***Предваряющая благодать*** — это благодать, которая ниспосылается Богом всем людям без различия, в равной степени (Плач.3:22,23; Лк.6:35; Мф.5:45; Иак.1:17; Рим.2:4; Рим.4:16; Еф.2:7; Пс.32:5; Деян.17:27,28). Она составляет основу всего доброго, что только встречается в людях.

Бог создал человека по образу Своему, возлюбил его, и даже когда человек согрешил и отпал, Бог не оставил людей, но принял на Себя наказание за них (Рим.5:8; Ис.53:5; 1Пет.1:18,19). Но человек настолько греховен, что даже не может ответить «да» на Божий призыв и самостоятельно избрать жизнь и свет, потому что **«если же делаю то, чего не хочу, уже не я делаю то, но живущий во мне грех»** (Рим.7:20). И Бог приходит на помощь человеку, помогая ему осуществить выбор. С.В. Санников пишет: «*Поэтому Бог, любя людей, сделал еще один шаг навстречу грешнику. Он не только оправдал людей Кровью Христа (Рим.5:9), но и послал в мир благодать, которой спасает грешника (Гал.1:15). То есть Он не только приготовил дар спасения на кресте, но и доносит этот дар спасения до каждого человека (Еф.2:8,9). Но как Бог это делает? Если человек настолько испорчен, что не может даже проявить свободную волю, чтобы принять этот дар, то, может быть, Бог «насильно» вручает дар спасения, то есть просто навязы-*

*вает его? Так думают, кто считает, что благодать неотвратима. Но в Послании к Ефесянам ясно сказано, что благодать спасает нас «**через веру**», то есть с участием самого человека… Может быть, человек не до конца греховен и сохранил частичку свободной воли? Ведь даже строгие приверженцы двойного предопределения признают у человека наличие свободной воли после грехопадения, но они верно подмечают, что это не свобода выбора между хорошим и плохим, а между плохим и еще худшим! То есть, с одной стороны, Библия указывает на полную греховность человека, а с другой — она отвергает идею насильственного спасения. Чтобы разрешить это логическое противоречие, надо попытаться понять, как действует Божья благодать… Когда Дух Святой доносит благодать Божью до сердца человека, он становится таким же свободным, как и Адам в раю, но если человек отвергнет благодать и не примет решения быть с Богом, то он снова становится рабом греха и потеряет мгновение свободы. Поэтому Писание призывает отворить дверь сердца, когда услышишь стук Божий*» **[48**, с. 157, 159**]**. Как бы там ни было, получает человек возможности, близкие к Адаму в раю или нет, но важно одно: Бог посредством действия предваряющей благодати дает возможность человеку принять дар веры, покаяния и ответить на Божью милость верой или неверием, согласием или отвержением, проявив свою волю и выбор. При этом спасение человека является обусловленным. Как только человек с помощью благодати, предшествующей возрождению, понимает истину о Христе, он может лично согласиться с ней или отвергнуть ее.

Предваряющая благодать для всех дает возможность выбора и делает человека ответственным за свой выбор, который осуществляется через веру. Вера имеет две стороны: она является даром Божьим, но она является и проявлением личных качеств человека, потому что в конечном счете уверовать должен сам человек как личность. Более подробно об этом будет рассмотрено ниже при анализе четвертого пункта кальвинизма. Сейчас же мы остановимся на том, что в силу действия предваряющей благодати на всех людей каждый человек с Божьей помощью может осуществить свой выбор. И только с учетом этого можно принимать тезис о полной греховности человека. Эта ***возможность выбора*** при действии предваряющей благодати на грешного человека доказывается Писанием, свидетельствующем о выборе человека при принятии веры или отвержении Божьей благодати и спасения. Писание приводит много случаев с возможностями человека ответить Богу, совершить свой внутренний ответ, в результате которого Бог дарует спасение. Если бы не было возможности выбора, то все эти призывы и возможности для проявления воли не имели бы смысла:

Отк.3:20 **«Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему, и буду вечерять с ним, и он со Мною».**

Мф.11:28,29 **«Придите ко Мне все труждающиеся и обремененные, и Я успокою вас; возьмите иго Мое на себя и научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем, и найдете покой душам вашим».**

Мк.1:14,15 **«После же того, как предан был Иоанн, пришел Иисус**

в Галилею, проповедуя Евангелие Царства Божьего и говоря, что исполнилось время и приблизилось Царство Божие: покайтесь и веруйте в Евангелие».

Ин.14:1 **«Да не смущается сердце ваше; веруйте в Бога и в Меня веруйте».**

Деян.16:30,31 **«И, выведши их вон, сказал: государи мои! Что мне делать, чтобы спастись? Они же сказали: веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешься ты и весь дом твой».**

Ин.20:27 **«Потом говорит Фоме: подай перст твой сюда и посмотри руки Мои; подай руку твою и вложи в ребра Мои; и не будь неверующим, но верующим».**

Рим.14:25 **«Но которая ныне явлена, и через Писания пророческие, по повелению вечного Бога, возвещена всем народам для покорения их вере».**

Деян.20:21 **«Возвещая Иудеям и Еллинам покаяние пред Богом и веру в Господа нашего Иисуса Христа».**

Деян.17:30 **«Итак, оставляя времена неведения, Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться».**

Рим.2:4-11 **«Или пренебрегаешь богатство благости, кротости и долготерпения Божия, не разумея, что благость Божия ведет тебя к покаянию? Но, по упорству твоему и нераскаянному сердцу, ты сам себе собираешь гнев на день гнева и откровения праведного суда от Бога, Который воздаст каждому по делам его: тем, которые постоянством в добром деле ищут славы, чести и бессмертия, — жизнь вечную; а тем, которые упорствуют и не покоряются истине, но предаются неправде, — ярость и гнев. Скорбь и теснота всякой душе человека, делающего злое, во-первых, Иудея, потом и Еллина! Напротив, слава и честь и мир всякому, делающему доброе, во-первых, Иудею, потом и Еллину! Ибо нет лицеприятия у Бога».**

Мф.23:37 **«Иерусалим, Иерусалим, избивающий пророков и камнями побивающий посланных к тебе! сколько раз хотел Я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья, и вы не захотели!»**

Нав.24:15 **«Если же не угодно вам служить Господу, то изберите себе ныне, кому служить, богам ли, которым служили отцы ваши, бывшие за рекою, или богам Аморреев, в земле которых живете; а я и дом мой будем служить Господу».**

Вт.30:19 **«Во свидетели пред вами призываю сегодня небо и землю: жизнь и смерть предложил я тебе, благословение и проклятие. Избери жизнь, дабы жил ты и потомство твое».**

Ис.1:19,20 **«Если захотите и послушаетесь, то будете вкушать блага земли; если же отречетесь и будете упорствовать, то меч пожрет вас: ибо уста Господни говорят».**

Ис.55:6 **«Ищите Господа, когда можно найти Его; призывайте Его, когда Он близко».**

Ис.55:1 **«Жаждущие! идите все к водам; даже и вы, у которых нет серебра, идите, покупайте и ешьте; идите, покупайте без серебра и без**

платы вино и молоко».

Иак.1:21 **«Посему, отложив всякую нечистоту и остаток злобы, в кротости примите насаждаемое слово, могущее спасти ваши души».**

В противоположность таким призывам Писания, Кальвин не советует даже молиться об этом: «*Хотя вера в избрание дает нам мужество взывать к Богу, все же было бы просчетом, формулируя прошения, выдвигать эту просьбу на первый план: «Боже, если я избран, услышь меня». Ведь Бог желает, чтобы мы довольствовались Его обетованиями, а не искали где-либо ответа на вопрос, благосклонен Он к нам или нет*» **[271**, с. 424**]**.

Осуществление выбора человеком разрешает все богословские противоречия, и при такой постановке вопроса Бог не является источником зла, а является любящим и справедливым Богом. Бог не принуждает человеческую волю желать и проявляет Свою непостижимую любовь к человеку в том, что дает ему возможность выбора. Бог — это Личность, и люди — личности, сотворенные по образу Его. Бог обращается в Своей любви с нами не как с роботами, а как с личностями, которых Он возлюбил и за которых отдал Сына Иисуса Христа. Мы можем себе представить величие Бога, Который бы сотворил сложную Вселенную, населенную созданиями, запрограммированными так, чтобы исполнять Его волю. Но мы не можем во всей полноте представить величие Бога, сотворившего людей, наделенных собственной волей и свободой действовать незапрограммированным Им способом, и в совершенстве управляющим всем соответственно Своему намерению. Такой Бог более величествен и непостижим. И такого Бога мы имеем!

2. Безусловное избрание, т.е. человек избирается Богом к спасению или к осуждению без всяких на то оснований и условий со стороны человека, в частности без условия его веры.

Это одна из самых важных позиций кальвинизма. Блаженный Августин рассуждал так. Если мы делаем добро лишь в том случае, когда Бог направляет к этому нашу волю, и если мы неизбежно делаем добро, когда Бог этого желает, то в таком случае все сводится к решению Бога предоставить благодать одним и не представлять ее другим. Этот выбор Бога предвечен, и Он избрал точно такое число людей, которое необходимо, чтобы заменить падших ангелов **[331]**.

«*Если грешники, как учит Библия, столь беспомощны в своей развращенности, что не могут знать и не желают искать Бога, то они могут быть спасены только в том случае, если Бог Сам сделает первый шаг к тому, чтобы изменить их и спасти. Это и есть избранность. Бог избирает Сам ко спасению тех, кто обязательно погиб бы без самовластно совершенного Им избрания*», — сказано в « Новой Женевской Библии» о безусловном избрании **[332**, с. 1747**]**.

Кальвин без всяких компромиссов излагает свою позицию по этому вопросу, так объясняя избрание и предопределение: «*Человек, который желает считаться богобоязненным, не осмелится напрямую отрицать*

предопределение, которым Бог одних предназначил к спасению, а других к вечному осуждению. Однако многие искажают учение о предопределении различными бреднями, особенно люди, стремящиеся подчинить его предведению, или предзнанию... Предопределением мы называем предвечный замысел Бога, в котором Он определил, как Он желает поступить с каждым человеком. Бог не создает всех людей в одинаковом состоянии, но предназначает одних к вечной жизни, а других — к вечному проклятию. В зависимости от цели, для которой создан человек, мы говорим, предназначен ли он к смерти или к жизни... Некоторые люди, будто бы желая защитить честь Бога и отвести от Него лживые обвинения, признают избрание, но отрицают, что есть отверженные. Однако это по-детски глупо: никакого избрания не было бы, если бы оно не противостояло отвержению... Но поскольку все происходит по той единственной причине, что так определил Бог, то глупо спорить о действии его предзнания, когда ясно, что все совершается по его повелению и определению... Суверенный Судья, лишая отверженных света истины и оставляя их в слепоте, пролагает тем самым путь предопределению» **[271**, с. 381, 401, 409, 432,**]**. Хотя Кальвин и не соглашается с утверждением Ульриха Цвингли, что грех стал необходимым, чтобы должным образом проявилась слава Божья, он, тем не менее, настаивал на том, что Бог Своей верховной волей одних избрал для спасения, а других отверг.

Итак, в силу греховности человека, состояние которого описывают термином «полная неспособность» (*total inability*), человек не может сам осуществлять выбор (Еф.2:1-3; Рим.3:1-23; 2Кор.4:3,4). Человек свободен придти к Богу, но не способен на это, подобно тому, как птица со сломанными крыльями свободна летать, но не способна это делать. Всемогущий и суверенный Бог волен делать все, что пожелает. Человек не может судить Бога за то, что Он делает (Рим.9:20,21). Эта идея Божественного всевластия в сочетании с человеческой неспособностью и бессилием лежит в основе кальвинистского учения об избрании.

Согласно учению кальвинизма, *Божественный промысел* — это вечное намерение, соответствующее Божьей воле, которым Он предопределил к Своей собственной славе все, что произойдет. Бог определил в вечности, что произойдет, и осуществляет Свою всевышнюю волю в Своем творении согласно предначертанному замыслу.

Предопределение — это высшее избрание некоторых и праведное осуждение остальных.

Избрание — это предопределение спасенных, вечное деяние Бога, Который по Своему изволению и при отсутствии у людей каких-либо заслуг избирает некое количество людей, которым дарует особую благодать и вечное спасение.

Осуждение — это предопределение проклятых, вечный промысел Бога, Который решил не удостоить некоторых людей воздействия Своей особой благодати и наказать их за грехи.

В отличие от кальвинистского подхода, многие евангельские христиане предлагают другое учение об избрании и предопределении, которое

вытекает из Писания и состоит в следующем **[272]**:

1. Избрание не безусловно, оно обусловлено верой. Избрание является замыслом (промыслом) Божьим, которым Он ***определил в вечности оправдать верующих***. Люди избраны для вечности, если они верующие, и осуждены, если неверующие. Бог не имеет никакого другого замысла, чтобы кто-то спасся безотносительно веры. Бог изначально постановил, что спасение будет обусловлено.

2. Предопределение основано на предузнании (предведении). Предопределение соответствует предведению, предведение является основой предопределения.

3. Бог обладает предузнанием о будущих событиях как определенных. Определенность будущих событий заключается не в их неизбежности, а в их факте. Предузнание не оказывает причинного воздействия на факты. Бог знает, какой путь выберет человек, но то, что это включено в Его замысел, не ограничивает выбора человека. То, что человек делает определенный выбор в будущем, не значит, что он не свободен сделать иной выбор. Знание не является влиянием. Бог, Который находится вне времени, может определенно все знать, не препятствуя при этом человеческой свободе и моральной ответственности. В отличие от кальвинистов, которые считают, что Бог знает будущее определенно только потому, что сначала безусловно предназначил (предопределил) одних к спасению, а других к погибели (кальвинистский порядок: *предопределение — предузнание — спасение или осуждение*), мы считаем, что Бог знает все события в силу Своего всеведения и всемогущества, а не потому, что Он пожелал или замыслил, что они должны обязательно произойти. При этом библейский порядок таков: *предведение (предузнание) — предопределение — спасение или осуждение*.

4. Отношения Бога с сотворенными Им людьми динамичны и личностны, и отклик человека на них имеет важнейшие последствия. Воля Бога не реализуется к людям в виде рока, неизбежности, Бог не принуждает людей к выбору, а дает им возможность поступать по любви к Нему, любовью завоевывая согласие человека. В промысле Божьем было сотворение человека, способного с Божьей помощью выбирать спасение или гибель. Бог, обладая абсолютной свободой, управляя всем по Своей воле (*boule*), не исключил существование человека с волей, хотя и ограниченной Божьим промыслом. Существование человека, созданного по образу Божьему (Быт.1:27) с возможностью выбора и проявления воли, не составляет препятствий и никак не ограничивают внешнюю свободу Бога, потому что все варианты выбора человеком включены в Божий замысел и Он предвидит, каким будет этот выбор. Будущее событие может быть одновременно определенным и допустимым, но не неизбежным, то, что человек сделает в будущем определенный выбор, не означает, что он не свободен сделать иной выбор.

Р. Шенк отмечает: «*Несомненно, все, чему Бог попускает случиться, происходит по Его воле. Но это не доказывает, что воля Его имеет единственный аспект. Все, что происходит во Вселенной, происходит по попускающей воле Божьей. Ни люди, ни ангелы, ни бесы не могут выйти*

*за пределы попускающей Божьей воли. Но не все происходящее согласуется с совершенной волей Божьей. Кто-то может возразить, что, поскольку мир исполнен жадности, похоти, насилия, разврата, ненависти, ожесточенности, Богу, очевидно, это угодно. Но Писание утверждает обратное. Хотя Бог допускает существование зла в мире, Он открывает, что зло вызывает в Нем гнев и что Он повелевает всем людям покаяться. Таким образом, становится очевидным, что существуют два аспекта Божественной воли в отношении греха. Попускающая воля Бога допускает грех, но совершенная воля запрещает его и приведет весь грех на суд. Существуют два аспекта Божьей воли о спасении людей. Писание открывает совершенную Божью волю — «чтобы все люди спаслись и достигли познания истины (1Тим.2:4); но в том, что не все люди спасены, отражается Божья попускающая воля… В рамках Божьей попускающей воли и Его совершенной воли люди свободно действуют, как разумные существа, наделенные нравственным чувством, которые должны держать ответ пред Богом… Бог действует среди людей, приводя «**многих сынов во славу**» (Евр.2:10) по Своей благодати, силой совершенного Христом искупления… Ответственность людей как свободных существ, различающих добро и зло, является следствием того, что Божья воля имеет не один, а два аспекта… Предположение Кальвина, что воля Божья имеет лишь единственный аспект, является коренным заблуждением, которое привело к искаженному пониманию Писания и возникновению ложного богословского учения*» **[276**, с. 348, 349**]**.

Бог многогранен и непостижим. Он устроил мир по Своим совершенным законам и дал человеку знание о Себе и о важнейших законах в Слове Божьем. Отношения Бога с сотворенными Им людьми и народами не подвержены року, они динамичны и личностны:

Мф.7:21 **«Не всякий, говорящий Мне: “Господи! Господи!”, войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного».**

Ин.7:17 **«Кто хочет творить волю Его, тот узнает о сем учении, от Бога ли оно, или Я Сам от Себя говорю».**

Лк.7:30 **«А фарисеи и законники отвергли волю Божию о себе, не крестившись от него».**

1Ин.2:17 **«И мир проходит, и похоть его, а исполняющий волю Божию пребывает вовек».**

2Пар.7:13,14 **«Если Я заключу небо и не будет дождя, и если повелю саранче поядать землю, или пошлю моровую язву на народ Мой, и смирится народ Мой, который именуется именем Моим, и будут молиться, и взыщут лица Моего, и обратятся от худых путей своих, то Я услышу с неба и прощу грехи их и исцелю землю их».**

Иер.18:6-10 **«Не могу ли Я поступить с вами, дом Израилев, подобно горшечнику сему? говорит Господь. Вот, что глина в руке горшечника, то вы в Моей руке, дом Израилев. Иногда Я скажу о каком-либо народе и царстве, что искореню, сокрушу и погублю его; но если народ этот, на который Я это изрек, обратится от своих злых дел, Я отлагаю то зло, которое помыслил сделать ему. А иногда скажу о каком-либо**

народе и царстве, что устрою и утвержу его; но если он будет делать злое пред очами Моими и не слушаться гласа Моего, Я отменю то добро, которым хотел облагодетельствовать его».

Иер.26:2,3 **«Так говорит Господь: стань на дворе дома Господня и скажи ко всем городам Иудеи, приходящим на поклонение в дом Господень, все те слова, какие повелю тебе сказать им; не убавь ни слова. Может быть, они послушают и обратятся каждый от злого пути своего, и тогда Я отменю то бедствие, которое думаю сделать им за злые деяния их».**

Иер.29:11-13 **«Ибо только Я знаю намерения, какие имею о вас, говорит Господь, намерения во благо, а не на зло, чтобы дать вам будущность и надежду. И воззовете ко Мне, и пойдете и помолитесь Мне, и Я услышу вас; и взыщете Меня и найдете, если взыщете Меня всем сердцем вашим».**

Иез.18:20-28 **«Душа согрешающая, она умрет; сын не понесет вины отца, и отец не понесет вины сына, правда праведного при нем и остается, и беззаконие беззаконного при нем и остается. И беззаконник, если обратится от всех грехов своих, какие делал, и будет соблюдать все уставы Мои и поступать законно и праведно, жив будет, не умрет. Все преступления его, какие делал он, не припомнятся ему: в правде своей, которую будет делать, он жив будет. Разве Я хочу смерти беззаконника? говорит Господь Бог. Не того ли, чтобы он обратился от путей своих и был жив? И праведник, если отступит от правды своей и будет поступать неправедно, будет делать все те мерзости, какие делает беззаконник, будет ли он жив? все добрые дела его, какие он делал, не припомнятся; за беззаконие свое, какое делает, и за грехи свои, в каких грешен, он умрет. Но вы говорите: неправ путь Господа! Послушайте, дом Израилев! Мой ли путь неправ? не ваши ли пути неправы? Если праведник отступает от правды своей и делает беззаконие и за то умирает, то он умирает за беззаконие свое, которое сделал. И беззаконник, если обращается от беззакония своего, какое делал, и творит суд и правду, — к жизни возвратит душу свою. Ибо он увидел и обратился от всех преступлений своих, какие делал; он будет жив, не умрет».**

Ам.3:6,7 **«Трубит ли в городе труба, — и народ не испугался бы? Бывает ли в городе бедствие, которое не Господь попустил бы? Ибо Господь Бог ничего не делает, не открыв Своей тайны рабам Своим, пророкам».**

Мих.6:8 **«О, человек! сказано тебе, что — добро и чего требует от тебя Господь: действовать справедливо, любить дела милосердия и смиренномудренно ходить пред Богом твоим».**

Ин.20:31 **«Сие же написано, дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его».**

Евр.2:10 **«Ибо надлежало, чтобы Тот, для Которого все и от Которого все, приводящего многих сынов в славу, вождя спасения их совершил через страдания».**

Евр.7:24,25 **«А Сей, как пребывающий вечно, имеет и священство непреходящее, посему и может всегда спасать приходящих чрез Него**

к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них».

Ис.40:13,14 **«Кто уразумел дух Господа, и был советником у Него и учил Его? С кем советуется Он, и кто вразумляет Его и наставляет Его на путь правды, и учит Его знанию, и указывает Ему путь мудрости?»**

Рим.11:33-36 **«О, бездна богатства и премудрости и ведения Божия! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его! Ибо кто познал ум Господень? Или кто был советником Ему? Или кто дал Ему наперед, чтобы Он должен был воздать? Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава во веки, аминь».**

Такой подход полностью согласован со всеми текстами Писания, исключает противоречия в толковании Библии и естественно вытекает из природы любящего Бога, Который, будучи свят, желает, чтобы **«мы были святы и непорочны пред Ним в любви»** (Еф.1:4). Здесь нет противоречий в действиях Бога любви и Бога святости, Бога любящего и Бога справедливого. Кальвинисты в Божьем промысле, или замысле, (греч. *prothesis*) основной акцент сделали на то, что Божий промысел состоит в избрании одних к спасению, а других к погибели, и такое предопределение уже неизменно. Они абсолютизировали этот подход и не смотрят ни на что другое, это ослепило глаза. Но Бог глубже и непостижимее, чем Его представляют сторонники кальвинизма, Он имел другой замысел: спасти для вечной жизни в Своем Сыне всех людей, кто поверит в Господа Иисуса Христа. Вечный промысел Бога, касающийся избранных и осужденных, можно выразить словами Д. Уэсли: «Тот, кто поверит, будет спасен; тот, кто не поверит, будет осужден. И нет сомнений, что Бог не изменит этого промысла, и человек не может ему сопротивляться». Порядок промыслов Божьих, связанных со спасением, начинается не с предопределения к спасению или к смерти (как этому учат кальвинисты), а с помазания Христа как Посредника и Спасителя и с решения принять в милости тех, кто покается и уверует. Все прочие аспекты промысла и избрания подчинены этому. Арминий справедливо рассматривает такую последовательность промыслов, связанных со спасением: 1) помазание Христа как Ходатая и Спасителя; 2) решение принять в милости тех, кто покается и уверует, что включает осуществление спасения верующих во Христе и через Него и оставление во грехе и во гневе неверующих и осуждение их; 3) решение подготовить средства для покаяния и веры в соответствие с Божественной мудростью и справедливостью; 4) решение спасти (или осудить) конкретных людей в соответствие с предведением, кто из них поверит (или не поверит) и устоит в вере с помощью Его благодати. Писание говорит об этом промысле Бога:

1Пет.1:18-20 **«Зная, что не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, преданной вам от отцов, но драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого Агнца, предназначенного** (προεγνωσμενου — [4267]) **еще прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас».**

Из-за неверного фундамента у кальвинистов (несмотря на то, что они верно учат о спасении не делами, а благодатью), становится негармонич-

ным и все построенное здание, которое трещит от противоречий. Из-за неверной исходной позиции появляется множество неверных следствий, например, то, что Бог становится виновным в погибели тех людей, которые не могли осуществить свой выбор, а также вывод об ограниченном искуплении или невозможности отпадения от веры.

Божий промысел о спасении тех, кто поверит, не нарушает суверенности Бога, Бог был, есть и останется суверенным. Но Писание нам говорит, что суверенный Бог имеет такой совершенный промысел, в котором человек является личностью, созданной по образу Божьему, и Бог любит и ценит эту личность.

Толкование текстов Библии в согласовании со всем Писанием и в соответствие с контекстом каждого стиха подтверждает такой подход, который существовал веками среди христиан, и исключает противоречия во всех доктринах. Человек действует в рамках Божьих духовных законов, которые исходят из совершенного замысла Бога. И совершенный Бог, Который создал все видимое и невидимое, Который может остановить солнце и воскресить мертвых, Который может заставить говорить ослицу человеческим голосом, тем более может предусмотреть в Своем замысле возможность выбора человеком своего будущего. В этом величие Бога. Бог может привести в действие ряд обстоятельств, включая и обличение, которые произведут определенные воздействия. Человек, который находится в этих обстоятельствах, не лишен выбора и может выбрать тот или иной путь, совершить тот или иной выбор, который знает Бог, но это знание не влияет на выбор человека и не делает его фатальным. Например, Бог может остановить человека от какого-то предприятия болезнью или другим средством, не лишая его выбора (Иов.33:13-30). Бог применяет разные средства для спасения человека, но не лишает его выбора. Бог знает, какой путь из многих выберет человек на самом деле, но то, что Бог все предузнал и предопределил, это не значит, что все является неизбежным. Бог не ограничен временем (2Пет.3:8; Пс.89:5), в вечности Он видит людей как верующих или неверующих и любит (избирает) их в качестве верующих. Он свободно избирает тех, кого предузнает как верующих. Поэтому, чтобы избежать заблуждений кальвинизма, нужно, говоря техническим языком, выйти из неверной системы координат. Нет сомнений в том, что мы не знаем всех граней воли Божьей, которые Он не открыл нам. Но Божья любовь к людям и Его желание спасти их — это не тайна. Он открыл Свой замысел спасения — это спасение верой. И мы должны понимать избрание с этой точки зрения, которая ясно отражена в Слове Божьем.

Теперь мы обратимся к Писанию и подтвердим верность такого направления.

1. Слово Божье нигде не говорит о том, что Бог имел в Своем замысле предназначение людей к погибели, к вечному осуждению.

Слово Божье говорит о том, что Спаситель наш Бог **«хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины»** (1Тим.2:4); что Бог открыто заявляет о Своем желании в словах: **«Ибо Я не хочу смерти умирающего, но обратитесь и живите»** (Иез.18:32); что Бог в Своей любви

«долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию» (2Пет.3:9); что Божья благодать **«спасительная для всех человеков»** (Тит.2:11); что **«Бог во Христе примирил с Собою мир, не вменяя людям преступлений их»** (2Кор.5:19); что через жертву святого Христа дано **«всем человекам оправдание к жизни»** (Рим.5:18); что Бог в Своей любви послал Сына Своего на крест для установления справедливости и любви и что проливший на кресте Свою Кровь Господь **«есть умилостивление за грехи наши, и не только за наши, но и за грехи всего мира»** (1Ин.2:2); что Он взял **«на Себя грех мира»** (Ин.1:29), что **«Он взял на Себя наши немощи и понес наши болезни»** (Ис.53:4), что мы искуплены от суетной жизни **«драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого агнца, предназначенного еще прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас, уверовавших чрез Него в Бога»** (1Пет1:19,20); что Христос предал **«Себя для искупления всех»** (1Тим.2:6); что **«так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную»** (Ин.3:16), что **«нет воли Отца вашего Небесного, чтобы погиб один из малых сих»** (Мф.18:14).

Слово Божье ясно говорит о замысле Божьем для человека, говорит о том, что вера является условием спасения, а неверие является причиной осуждения:

Ин.3:36 **«Верующий в Сына имеет жизнь вечную, а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нем».**

Ин.3:18 **«Верующий в Него не судится, а не верующий уже осужден, потому что не уверовал во имя Единородного Сына Божия».**

1Ин.5:12,13 **«Имеющий Сына (Божия) имеет жизнь; не имеющий Сына Божия не имеет жизни. Сие написал я вам, верующим во имя Сына Божия, дабы вы знали, что вы, веруя в Сына Божия, имеете жизнь вечную».**

Мк.16:16 **«Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет».**

Рим.5:17-19 **«Ибо если преступлением одного смерть царствовала посредством одного, то тем более приемлющие обилие благодати и дар праведности будут царствовать в жизни посредством единого Иисуса Христа. Посему, как преступлением одного всем человекам осуждение, так правдою одного всем человекам оправдание к жизни. Ибо, как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие».**

2Фес.2:10-13 **«И со всяким неправедным обольщением погибающих за то, что они не приняли любви истины для своего спасения. И за сие пошлет им Бог действие заблуждения, так что они будут верить лжи, да будут осуждены все, не веровавшие истине, но возлюбившие неправду. Мы же всегда должны благодарить Бога за вас, возлюбленные Господом братия, что Бог от начала, чрез освящение Духа и веру истине, избрал вас ко спасению».**

Стих Иуд.4 (**«Ибо вкрались некоторые люди, издревле предназначенные к сему осуждению, нечестивые, обращающие благодать Бога**

нашего в повод к распутству и отвергающиеся единого Владыки Бога и Господа нашего Иисуса Христа»), который кальвинисты приводят в доказательство своей теории о предопределении к погибели, ни в коей мере не говорит об этом. Эти люди, о которых идет речь, не поверили, они обращали благодать Господа в повод к распутству и отвергли Христа. Они погибнут не потому, что так решил для них персонально Бог еще заранее, но они погибают, потому что персонально каждый не верит и не принимает осознанно Христа, а неверующие согласно Божьему замыслу подлежат осуждению. Здесь речь идет о лжеучителях и отступниках. Эти ложные учителя открыто грешили и были под влиянием гностицизма, рассуждая так: коль скоро благодать Божья безгранична, чтобы покрыть любой грех, человек может грешить сколько хочет. Видя эту опасность, автор послания, который хотел бы более писать радостные вести «**об общем спасении**» (Иуд.3), вынужден предостерегать о лжеучителях и отступниках, не имеющих веры и отводящих людей церкви от истины. В контексте всего Послания Иуды фраза «**издревле предназначенные**» говорит о том, что об отступничестве и отступниках писалось и предупреждалось давным-давно, что и подтверждает автор послания в стихах Иуд.5-14. Они осуждались еще Енохом (Иуд.14-16), Исаией (Ис.8:19-21; Ис.47:9-15), Осией (Ос.9:9), Софонией (Соф.3:1-8). Иисус предупреждал о лжепророках (Мф.7:15-23; Мф.24:11), Апостол Павел (Деян.20:29,30), Апостол Петр (2Пет.2:1-11). Эти отступники предназначены давным-давно к осуждению, т.е. к суду, предсказанному в Писании «издревле». Здесь греческое слово, переведенное как «предназначенные» [4270], имеет смысл заранее предначертанного (то же слово использовано в Гал.3:1), смысл ранее определенного духовного закона, согласно которому неверие в Господа, неповиновение Ему и грех ведут в погибель, так же, как и к погибели пришли неверующие израильтяне (Иуд.6). Это слово переводится как «писать прежде», «предписывать», «предначертать» **[1]**. Поэтому словосочетание «**издревле предназначенные**» не говорит об избрании людей к погибели еще от вечности (такая трактовка говорит о неверной экзегезе), а говорит о том, что еще раньше, очень давно об этом писалось. Греческое слово, переведенное на русский язык как «предназначенные», использовано в Рим.15:4, где сказано «**все, что написано было прежде**», и в Еф.3:3, где сказано «**о чем я и выше писал**». У. Макдональд так комментирует этот стих: «*Кажется, что здесь речь идет о том, что Бог избрал отдельных индивидуумов для осуждения и проклятия. Но смысл этих слов другой. Библия ни в коем случае не учит, что кто-то избирается на проклятие. Когда люди получают спасение, это происходит благодаря суверенной благодати Божьей. Но когда они навсегда погибают, это — результат их собственного греха и неповиновения. Приведенные слова говорят о том, что осуждение отступников определено заранее. Если люди избирают отступление от христианской веры, то их ожидает такое же осуждение, что и неверующих израильтян в пустыне, мятежных ангелов и жителей Содома. Их падение не было заранее предопределено, но как только они по собственному выбору отступают от веры, они попадают под наказание, предопределенное для всех отступников*» **[23**, с. 730**]**. Это

созвучно словам Апостола Петра, что для таких лжепророков и неверующих, которые вкрались в церкви, **«суд им давно готов, и погибель их не дремлет»** (2Пет.2:3).

В Библии нигде нет указания на то, что Бог имел в Своем замысле избрать заранее людей к погибели.

2. Предопределение основано на предузнании (предведении). Предопределение соответствует предведению, предведение является основой предопределения. Бог знает, какой путь выберет человек, но то, что это включено в Его замысел, не ограничивает выбора человека.

Слово Божье говорит о предведении, или предузнании всемогущего Бога. Греческие слова προγνωσιν [4268] и προεγνω [4267], переводимые соответственно на русский как «предведению» [4268] и «предузнал» [4267] использованы в Новом Завете семь раз:

1Пет.1:1,2 **«Петр, Апостол Иисуса Христа, пришельцам, рассеянным в Понте, Галатии, Каппадокии, Асии и Вифинии, избранным по предведению** (προγνωσιν — [4268]) **Бога Отца, при освящении от Духа, к послушанию и окроплению Кровию Иисуса Христа: благодать вам и мир да умножится»**.

Рим.8:28-30 **«Притом знаем, что любящим Бога, призванным по Его изволению, все содействует ко благу. Ибо кого Он предузнал** (προεγνω — [4267]), **тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братиями. А кого Он предопределил, тех и призвал, а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил»**.

Рим.11:2 **«Не отверг Бог народа Своего, который Он наперед знал** (προεγνω — [4267])**»**.

Деян.2:23 **«Сего, по определенному совету и предведению** (προγνωσει — [4268]) **Божию преданного, вы взяли и, пригвоздив руками беззаконных, убили»**.

2Пет.3:17 **«Итак вы, возлюбленные, будучи предварены** (προγινωσκοντεσ — [4267]) **о сем, берегитесь, чтобы вам не увлечься заблуждением беззаконников и не отпасть от своего утверждения»**.

1Пет.1:20 **«Предназначенного** (προεγνωσμενου — [4267]) **еще прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас»**.

Деян.26:5 **«Они издавна знают** (προγινωσκοντεσ — [4267]) **обо мне, если захотят свидетельствовать, что я жил фарисеем по строжайшему в нашем вероисповедании учению»**.

Еще в древности это свойство всемогущего Бога знал Иов и доверялся Божьему плану: **«Но Он знает путь мой; пусть испытает меня, — выйду, как золото»** (Иов.23:10).

Особенно важными являются тексты 1Пет.1:1,2 и Рим.8:28-30, из которых следует, что Бог предопределил к спасению тех, относительно кого Он в Своем безграничном знании предвидит, что они примут спасение, предложенное Им в Иисусе Христе. Петр обращается к **«избранным по предведению Бога Отца»**. В Рим.8:29 дана последовательность и ло-

гика Божьего замысла, в котором предведение предшествует предопределению: предузнал [4267] — предназначил (предопределил) [4309] — призвал [2564] — оправдал — прославил:

Рим.8:28-30 «[28]**Притом знаем, что любящим Бога, призванным** (κλητοις — [2822]) **по Его изволению (в греч. "согласно Его замысла")** (προψεσιν — [4286]), **все содействует ко благу.** [29]**Ибо кого Он предузнал** (προεγνω — [4267]), **тем и предопределил** (προωρισεν — [4309]) **быть подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братиями.** [30]**А кого Он предопределил** (προωρισεν — [4309]), **тех и призвал** (εκαλεσεν — [2564]), **а кого призвал** (εκαλεσεν — [2564]), **тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил.**

В греческом языке используются несколько важных слов, имеющих отношение к избранию. Эти слова приведены в табл. 12. Основные тексты Писания приведены ниже:

Еф.1:3-13 «[3]**Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах,** [4]**так как Он избрал** (εξελεξατο — [1586]) **нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви,** [5]**предопределив** (προορισασ — [4309]) **усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению** (ευδοκιαν — [2107]) **воли** (ψελληματοσ — [2307]) **Своей,** [6]**в похвалу славы благодати Своей, которою Он облагодатствовал нас в Возлюбленном,** [7]**в Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его,** [8]**каковую Он в преизбытке даровал нам во всякой премудрости и разумении,** [9]**открыв нам тайну Своей воли** (ψελληματοσ — [2307]) **по Своему благоволению** (ευδοκιαν — [2107]), **которое Он прежде положил** (προεψετο — [4388]) **в Нем,** [10]**в устроение полноты времен, дабы все небесное и земное соединить под главою Христом.** [11]**В Нем мы и сделались наследниками, быв предназначены** (προορισψεντεσ — [4309]) **к тому по определению** (προψεσιν — [4286]) **Совершающего все по изволению** (βουλην — [1012]) **воли Своей,** [12]**дабы послужить к похвале славы Его нам, которые ранее уповали на Христа.** [13]**В Нем и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом».**

Рим.8:33 «**Кто будет обвинять избранных** (εκλεκτων — [1588]) **Божьих?»**

Мф.24:24 «**Ибо восстанут лжехристы и лжепророки, и дадут великие знамения и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранных** (εκλεκτουσ — [1588])».

2Фес.2:13,14 «[13]**Мы же всегда должны благодарить Бога за вас, возлюбленные Господом братия, что Бог от начала, через освящение Духа и веру истине, избрал** (ειλετο — [0138]) **вас ко спасению,** [14]**к которому и призвал** (εκαλεσεν — [2564]) **вас благовествованием нашим, для достижения славы Господа нашего Иисуса Христа».**

Ин.6:44 «**Никто не может придти ко Мне, если не привлечет** (ελκυση — [1670]) **его Отец, пославший Меня; и Я воскрешу его в последний день».**

Ин.15:16 **«Не вы Меня избрали, а Я вас избрал** (εξελεξαμην — [1586]) **и поставил вас, чтобы вы шли и приносили плод, и чтобы плод ваш пребывал, дабы, чего ни попросите от Отца во имя Мое, Он дал вам».**

Рим.9:18-21 **«**[18]**Итак, кого хочет** (ψελει — [2309])**, милует; а кого хочет, ожесточает.** [19]**Ты скажешь мне: за что же еще обвиняет? Ибо кто противостанет воле Его?** [20]**А ты кто, человек, что споришь с Богом? Изделие скажет ли сделавшему его: зачем ты меня так сделал?** [21]**Не властен ли горшечник над глиною, чтобы из той же смеси сделать один сосуд для почетного употребления, а другой для низкого?»**

Флп.2:13 **«Потому что Бог производит в вас и хотение** (ψελειν — [2309]) **и действие по Своему благоволению** (ευδοκιασ — [2107])».

Писание показывает тесную связь между понятиями предведения и предопределения, или предназначения, которые поясняют Божий замысел (табл. 12). Предведение есть знание Бога о вере во Христа и обо всем, что связано с этим.

Д. Уэсли писал: *«Когда мы говорим о Божьем предведении, мы говорим по- человечески. Ибо у Бога нет такого понятия, как предведение или*

Табл. 12. **Анализ слов, имеющих отношение к избранию**

№	Слово на русском языке	Слово на греческом языке	Индекс Стронга	Характерные стихи, в которых используется такое слово
1.	замысел, промысел, изволение, определение	προψεσις	[4286]	Рим.8:28; Рим.9:11; Еф.1:11; Еф.3:11; 2Тим.1:9
2.	воля, изволение, совет, желание	βουλη	[1012]	Лк.7:30; Деян.2:32; Деян.4:28; Деян.13:36; Деян.20:27; 1Кор.4:5; Евр.6:17; Рим.9:19
3.	воля, хотение	ψελημα	[2307]	Мф.6:10; Ин.1:13; Ин.6:38; Деян.13:22; 1Пет.2:15; Рим.2:18; Гал.1:4; Еф.1:5; Еф.5:17; 1Фес.5:18; 2Тим.2:26; Отк.4:11
4.	благоволение, волеизъявление	ευδοκια	[2107]	Мф.11:26; Лк.2:14; Лк.10:21; Рим.10:1; Еф.1:5; Еф.1:9; Флп.1:15; Флп.2:13; 2Фес.1:11
5.	предведение; предузнал	προγνωσιν προεγνω	[4268] [4267]	Деян.2:23; Деян.26:5; 1Пет.1:2; 1Пет.1:20; 2Пет.3:17; Рим.8:29; Рим.11:2
6.	предопределил, предназначил	προωρισεν	[4309]	Деян.4:28; Рим.8:29; Рим.8:30; 1Кор.2:7; Еф.1:5; Еф.1:11
7.	избрал; избранных	εξελεξατο εκλεκτουσ	[1586] [1588]	Еф.1:4; Ин.15:16; 1Кор.1:27; Иак.2:5; Лк.6:13; Мк.13:20; Мф.20:16; Мф.24:24; Лк.23:35; 1Пет.2:4; 1Пет.2:9; Рим.8:33; 2Тим.2:10; Тит.1:1
8.	призванный	κλητος	[2822]	Рим.8:28; 1Кор.1:1; 1Кор.1:2; 1Кор.1:24; Отк.17:14

послеведение. Все сразу у Него в настоящем. Как время и все, что в нем существует, присутствует для Него все сразу, так Он сразу видит все, что было, есть или будет до конца времен, но мы не должны думать, что существует потому, что Он знает все. Нет, Он знает все, потому что все существует» **[292].**

Г.К. Тиссен, принимая позицию, что избрание основано на предузнании, пишет: «*Бог в Своем предузнании предвидел всех тех, которые ответят на Его жертву спасения, а потому активно избрал их для спасения. Это значит, что избрание является тем суверенным актом, посредством которого Он избрал во Христе для спасения всех тех, которые, как Он это заранее знал, примут Его*» **[7**, с. 283**].**

3. Писание подтверждает, что избрание не безусловно, оно обусловлено верой.

Избрание является замыслом (промыслом) Божьим, которым Он определил в вечности оправдать верующих. Люди избраны для вечности, если они верующие, и осуждены, если неверующие. Бог не имеет никакого другого замысла, чтобы кто-то спасся безотносительно веры. Спасение, как и избрание, происходит через веру. Избрание обусловлено верой:

Тит.1:1 **«Павел, раб Божий, Апостол же Иисуса Христа, по вере избранных Божиих и познанию истины, относящейся к благочестию».**

Ин.6:40 **«Воля Пославшего Меня есть та, чтобы всякий, видящий Сына и верующий в Него, имел жизнь вечную; и Я воскрешу его в последний день».**

Еф.3:10-12 **«Дабы ныне соделалась известною через Церковь начальствам и властям на небесах многоразличная премудрость Божия, по предвечному определению, которое Он исполнил во Христе Иисусе, Господе нашем, в Котором мы имеем дерзновение и надежный доступ через веру в Него».**

Рим.3:24,25 **«Получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его через веру, для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде».**

Рим.4:16 **«Итак по вере, чтобы было по милости, дабы обетование было непреложно для всех, не только по закону, но и по вере потомков Авраама, который есть отец всем нам».**

Рим.5:1 **«Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа».**

Еф.1:11-13 **« [11]В Нем мы и сделались наследниками, быв предназначены (προορισψεντεσ — [4309]) к тому по определению (προψεσιν — [4286]) Совершающего все по изволению (βουλην — [1012]) воли Своей, [12]дабы послужить к похвале славы Его нам, которые ранее уповали на Христа. [13]В Нем и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом».**

2Фес.2:12,13 **«Да будут осуждены все, не веровавшие истине, но возлюбившие неправду. Мы же всегда должны благодарить Бога за вас,**

возлюбленные Господом братия, что Бог от начала, через освящение Духа и веру истине, избрал вас ко спасению».

1Пет.1:20,21 **«Предназначенного еще прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас, уверовавших чрез Него в Бога, Который воскресил Его из мертвых и дал Ему славу, чтобы вы имели веру и упование на Бога».**

2Фес.1:10,11 **«Когда Он приидет прославиться во святых Своих и явиться дивным в день оный во всех веровавших, так как вы поверили нашему свидетельству. Для сего и молимся всегда за вас, чтобы Бог наш соделал вас достойными звания и совершил всякое благоволение благости и дело веры в силе».**

Еф.2:8,9 **«Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился».**

Деян.26:18 **«Открыть глаза им, чтобы они обратились от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу, и верою в Меня получили прощение грехов и жребий с освященными».**

1Пет.1:3-5 **«Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому, к наследству нетленному, чистому, неувядаемому, хранящемуся на небесах для вас, силою Божиею через веру соблюдаемых ко спасению, готовому открыться в последнее время».**

Гал.2:16 **«Однако же, узнав, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдается никакая плоть».**

Гал.3:22,23 **«Но Писание всех заключило под грехом, дабы обетование верующим дано было по вере в Иисуса Христа. А до пришествия веры мы заключены были под стражею закона, до того времени, как надлежало открыться вере».**

1Кор.1:21 **«Ибо когда мир своею мудростью не познал Бога в премудрости Божией, то благоугодно было Богу юродством проповеди спасти верующих».**

Кол.2:12 **«Быв погребены с Ним в крещении, в Нем вы и совоскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых».**

Евр.11:6 **«А без веры угодить Богу невозможно; ибо надобно, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть, и ищущим Его воздает».**

Рим.9:33 **«Как написано: вот, полагаю в Сионе камень преткновения и камень соблазна; но всякий, верующий в Него, не постыдится».**

Ин.5:24 **«Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь».**

Условное избрание согласуется со всем Писанием. Многие тексты Библии, на которые ссылаются представители учения о безусловном спасении, говорят об инициативе Бога в спасении, о привлечении людей ко

спасению Его благодатью и призывом, а не о безусловном избрании (Ин.6:44; Ин.15:16; Ин.15:19; Деян.13:17; Деян.13:48; Еф.1:4). Но о том, что ко Христу призывает Бог, а не сам человек приходит к Нему, никто и не спорит. Именно это дает нам уверенность в спасении, потому что оно находится глубоко в Боге, в Его предвечном замысле, а не в человеке. Но избрание Бога, Который полностью совершает спасение, не является безусловным.

В Еф.1:3-14 говорится, что Бог избрал нас прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны, предопределил нас к положению Своих детей через Иисуса Христа по Своему благоволению (*eudokia*), которое в данном тексте идентично Его воле (*thelema*). Однако Бог все это осуществил не необусловлено, а на основании тех условий, которые Он установил в Своем замысле, или изволении (*boule*). Об этих условиях упоминается ниже: **«и уверовав в Него»** (Еф.1:13), а также упоминается, что усыновление **«через Иисуса Христа»** (Еф.1:5), где вера присутствует как предпосылка к предопределению, потому что никто, кроме верующих не предопределен к усыновлению через Христа.

В Рим.9–Рим.11 Апостол Павел выступает против иудейского представления о безусловном избрании. Он показывает всевластие Бога и доказывает, что нет неправды у Бога, Который отверг Израиль, что Бог справедлив, когда отвергает Израиль. Бог никогда не обещал спасти без всяких условий всех плотских потомков Авраама, Исаака или Израиля (Рим.9:6-13). Он ясно говорил в пророчествах, что не весь Израиль будет спасен, а только остаток (Рим.9:25-29): **«А Исаия провозглашает об Израиле: хотя бы сыны Израилевы были числом, как песок морской, только остаток спасется»** (Рим.9:27). Отвержение Израиля как раз и произошло потому, что он отказался от спасения верой, а хотел спастись делами или, если брать отдельных людей, то происхождением (Рим.9:30-Рим.10:21). Но именно неверие во Христа и послужило отвержением Израиля: **«Что же скажем? Язычники, не искавшие праведности, получили праведность, праведность от веры. А Израиль, искавший закона праведности, не достиг до закона праведности. Почему? потому что искали не в вере, а в делах закона. Ибо преткнулись о камень преткновения, как написано: вот, полагаю в Сионе камень преткновения и камень соблазна; но всякий, верующий в Него, не постыдится»** (Рим.9:30-33).

Но Бог не отрекся фактически от Израиля, и Апостол Павел показывает, что любой, кто хочет, может спастись благодатью через веру (Рим.11:1-10). И настоящее отвержение Израиля не противоречило промыслу Божьему, оно было в соответствие с Его ведением, чтобы открыть дверь спасения уверовавшим людям из всех народов (Рим.11:1-10). Апостол Павел показывает, что Бог не изменяет Свой замысел, и что условия спасения остаются такими же, как и для всех, и для Израиля, который еще поверит и будет обращен (Рим.11:23-32): **«Ибо не хочу оставить вас, братия, в неведении о тайне сей, — чтобы вы не мечтали о себе, — что ожесточение произошло в Израиле отчасти, до времени, пока войдет полное число язычников; и так весь Израиль спасется, как написано:**

придет от Сиона Избавитель, и отвратит нечестие от Иакова» (Рим.11:25-26). Чтобы правильно истолковать Рим.9–Рим.11, надо не цепляться за отдельные примеры, а использовать контекст и находить основную мысль текста. Апостол Павел все время ведет дискуссию с невидимым оппонентом в лице иудея, который требует, чтобы весь Израиль (а в составе Израиля и лично он) был спасен только потому, что Израиль — избранный Богом. Но Павел доказывает, что недостаточно быть потомком по плоти, важно иметь веру, а не надеяться на закон (Рим.2:17-20), **«ибо не тот Иудей, кто таков по наружности, и не то обрезание, которое наружно, на плоти, но тот Иудей, кто внутренне таков, и то обрезание, которое в сердце, по духу, а не по букве»** (Рим.2:28,29). И эту линию Павел проводит через весь исследуемый текст, чтобы никто из неверующих во Христа иудеев не мог предъявить Богу требование: «Спасай меня, Бог, потому что я — иудей. Мне достаточно того, что я иудей, а учение христиан о спасении верой в Иисуса Христа ко мне не относятся». Павел как раз и показывает, что этот промысел Бога о спасении всех по вере является универсальным и относится ко всем, в том числе и к иудеям, а может даже к ним и в первую очередь, потому что они знали Бога, который всегда спасал по вере, включая и Авраама. Павел вновь и вновь подчеркивает роль действующей в настоящий момент живой веры для всех без исключения: **«Хорошо. Они отломились <u>неверием</u>, а ты держишься <u>верою</u>: не гордись, но бойся. Ибо, если Бог не пощадил природных ветвей, то смотри, пощадит ли и тебя. Итак, видишь благость и строгость Божию: строгость к отпадшим, а благость к тебе, если пребудешь в благости Божией; иначе и ты будешь отсечен. Но и те, <u>если не пребудут в неверии</u>, привьются, потому что Бог силен опять привить их»** (Рим.11:20-23). И чтобы дать верное представление о суверенном Боге, Создателе всего видимого и невидимого, о Том, Кто держит всю Вселенную и управляет ей, Кому мы должны служить и Чью волю исполнять, Апостол Павел объясняет, что Бог — Владыка. Он может спасти и погубить, Он как Господин и Творец имеет право спасти, кого пожелает, и, что самое главное, ***Бог определяет условия, кто будет спасен, а не человек***. И поэтому человек не может спорить с Богом, не может диктовать Ему свои условия (как хотели иудеи, которые даже Христа учили, как Ему надо понимать Им же данное Слово Божье), он может лишь принять или отвергнуть Божьи условия: **«А ты кто, человек, что споришь с Богом? Изделие скажет ли сделавшему его: зачем ты меня так сделал?»** (Рим.9:20). Бог не может быть в зависимости от творения, Он управляет творением на основании данных Им духовных законов. Апостол Павел показывает, что Богу во всем принадлежит первенство, Его замысел и Его воля непреложно исполнятся, и для спасения нужна вера. Он показывает это на разных примерах. Отвержение Исава и избрание Иакова поясняют Божий замысел и суверенность Бога. Отвержение одного и избрание другого Бог осуществлял на основании предузнания. Он лучше видел, кто исполнит те задачи и то служение, которое Бог хотел выполнить через них. И Исав, и Иаков без вмешательства Бога были оба сами по себе негодными и грешными людьми. Иаков ни в

коем случае не был лучше Исава, но он имел стремление, боролся с Богом, падал, добивался. Но все равно не это послужило причиной выбора, не его дела (**«не от дел, но от Призывающего»**), а Божье изволение в избрании. А Божье изволение и избрание связано с оправданием, которое осуществляется по вере. Избрание напрямую связано с оправданием. Действия Бога совершенны, а человек, даже грешный, остается личностью. Бог не является горшечником, а человек не является комком глины. И мы видим из Библии, что Божье предузнание было совершенным. Бог не делает ошибок. Величие Бога как раз и обнаруживается в том, что Он осуществляет Свою волю и Свой замысел в согласии со свободной волей человека. При избрании Давида Господь говорит: **«Нашел Я мужа по сердцу Моему, Давида, сына Иессеева, который исполнит все хотения Мои»** (Деян.13:22). Бог не исключил Исава силой из служения избранному народу. Исав не желал быть пламенным носителем служения. По собственной воле Исав продал право своего первородства, а Иаков, хотя и длительным, разнообразным жизненным путем, но по своей воле и в силу собственных решений пришел в Пенуэл и во встрече и борьбе с Богом стал «Израилем». Исаву была чужда духовная жизнь, ему не было дела до Бога его отца Исаака, он не беспокоился о достойном имени рода, он был безразличен ко всему, а Иаков имел внутреннее стремление к духовному. Бог по Своему предведению знал будущее отношение к Нему обоих и их веру. Бог Своей милостью соделал из изворотливого человека и обманщика Свой шедевр. Бог не поставил Иакова вопреки его воле продолжателем линии спасения. Иаков страстно желало занять то место, которое Бог предузнал ему в Своем избрании, хотя и запутался во лжи. Но Божья благодать и милость направляют его; и не Иаков, а Бог совершает все, хотя и не исключает выбор воли Иакова. Бог все направляет так, чтобы **«явить богатство славы Своей над сосудами милосердия»**.

Этот пример Апостол Павел приводит не для того, чтобы дать учение об избрании, а для иллюстрации того, что Бог, а не человек управляет Вселенной, дает законы и ставит условия. Случай с Иаковом и Исавом не является случаем избрания к вечной жизни или к смерти, здесь речь идет об избрании к служению. Самая важная мысль здесь о том, что избрание определялось не делами, не происхождением, а благодатью через веру. Поэтому спасение осуществляется через замысел, решение и деяния Бога, а не человека. Бог в Своем предвечном замысле сделал веру, а не дела условием избрания. Идее избрания верующих соответствует Рим.11:5: **«Так и в нынешнее время, по избранию благодати, сохранился остаток»**, потому что ранее Апостол Павел в том же Послании учил: **«Итак <u>по вере</u>, чтобы было по милости, дабы обетование было непреложно для всех, не только по закону, но и <u>по вере</u> потомков Авраама, который есть отец всем нам»** (Рим.4:16). Избрание и оправдание, совершаемые Самим Богом существуют только по вере. Поэтому все попытки израильтян приобрести безусловное спасение закончились крахом, и им придется принять условия Бога, если хотят спастись, принять истину, что **«конец закона — Христос, к праведности всякого верующего»** (Рим.10:4).Необ-

ходимо также отметить, что в Рим.9:6-29 Павел размышляет о состоянии и причинах отвержения Израиля, а не о спасении отдельных личностей, например, Исава или Иакова. Поэтому из Рим.9:6-29 никак нельзя сделать вывод, что Бог безусловно одних избирает к спасению, а других предназначает к вечной погибели.

Что же касается фараона и его ожесточения, то фараон сделал свой выбор и остался без милости Божьей. Здесь ожесточение противопоставляется милости (Рим.9:18; Рим.11:7). Отвергнув милость Божью, человек ожесточается и идет в погибель, потому что других планов спасения вне благодати и веры у Бога нет. Не Бог внедряет в сердце человека зло, не Бог искушает злом и ожесточением (Иак.1:13,14), а отвержение милости и неверие ведут во тьму и в погибель. Бог не принимает спонтанных решений, Его проявление милости по принципу «кого хочет милует, а кого хочет ожесточает» не такое, как у несовершенного человека, оно совершенно и подчинено Его Божественному замыслу и благоволению. О совершенстве ведения и премудрости Божьей Павел может только выражать восторг: **«О, бездна богатства и премудрости и ведения Божия!»** (Рим.11:33). Потому, если подвести итог под фрагментом Писания Рим.9:15-24, которое любят цитировать кальвинисты, то можно согласиться с Ф. Форлинсом: «*Когда Господь выбирает верующего в Иисуса Христа, чтобы проявить к нему Свою милость в спасении, Он избирает, кого хочет… Когда Он предлагает спасение при условии веры во Христа, это никоим образом не ослабляет значения слов: «Кого миловать, помилую…». В этой точке зрения полностью учитывается всевышняя воля Бога*» **[333]**.

Это подтверждается во всем Писании. Например, в Ин.5:21 сказано, что **«Сын оживляет, кого хочет»**, а пояснение и конкретизацию можно найти в том же Евангелии и в той же главе: **«Слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную»** (Ин.5:24). Или еще, текст Ин.6:44 **«Никто не может придти ко Мне, если не привлечет его Отец, пославший Меня; и Я воскрешу его в последний день»** поясняется другими текстами: **«Когда Я вознесен буду от земли, всех привлеку к Себе»** (Ин.12:32); **«Воля Пославшего Меня есть та, чтобы всякий, видящий Сына и верующий в Него, имел жизнь вечную; и Я воскрешу его в последний день»** (Ин.6:40); или **«Иисус сказал ей: Я есмь воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрет, оживет»** (Ин.11:25). То же самое мы имеем в Деян.13:48: **«Язычники, слыша это, радовались и прославляли слово Господне, и уверовали все, которые были предуставлены к вечной жизни»**. Это не означает, что Бог их насильственно заставил уверовать или Он без всяких условий избрал их к спасению. Деян.13:45,46 поясняет условие избрания и отвержения на примере евреев: **«Но Иудеи, увидев народ, исполнились зависти и, противореча и злословя, сопротивлялись тому, что говорил Павел. Тогда Павел и Варнава с дерзновением сказали: вам первым надлежало быть проповедану слову Божию, но как вы отвергаете его и сами себя делаете недостойными вечной жизни, то вот, мы обращаемся к язычникам»**.

Итак, тезис кальвинистов о безусловном избрании не подтверждается Писанием, потому что избрание осуществляется на условии веры.

3. Ограниченное искупление, т.е. Христос умер не за всех людей, а только за тех, кого Бог избрал.

Кальвинисты учат об *ограниченном* (limited) искуплении, которое называется также *частным* (particular), или *определенным* (definite). Ограниченное искупление у кальвинистов вытекает из двойного предопределения, согласно которому Бог одних людей избрал для спасения, а других — для погибели. Кальвин учит: «*Бог не принимает без различия всех людей в надежду на спасение, но дает одним то, в чем отказывает другим… Бог не создает всех людей в одинаковом состоянии, но предназначает одних к вечной жизни, а других к вечному проклятию*» **[271**, с. 376, 381**]**.

Кальвинисты в своей ревности о суверенности Бога невольно делают Его злым и лицеприятным, но самое главное — виновным в погибели неизбранных к спасению людей, потому что их число ограничено Самим Богом и оно меньше числа рожденных. В «Вестминстерском исповедании веры» (глава 3, п.п. 3, 4) сказано: «*По установлению Божию, для явления славы Его, одни люди и ангелы предопределены к вечной жизни, другие предназначены к вечной смерти. Все ангелы и люди — и предопределенные и предназначенные — предуставлены лично и неизменно, их число определено и установлено таким образом, что оно не может быть увеличено или уменьшено*» **[280**, с. 1337**]**.

«Женевская Библия» в статье «Предопределенное искупление» поясняет: «*Предопределенное искупление, которое иногда называют «частным», или «ограниченным» искуплением, — это исторический термин, принятый в реформатском богословии и обозначающий цель, которой, по замыслу Бога, послужила смерть Иисуса Христа. Не ставя под сомнение ценности принесенной Христом жертвы и Божьего приглашения ко всем, кто слышит Евангелие (Отк.22:17), учение реформатской церкви основывается на том, что смерть Христа удалила грехи всех избранных Божьих, сделала возможным их приход к вере через возрождение и сохраняет в вере для славы. В этом действенном результативном смысле Христос умер не за каждого человека*» **[332**, с. 1428**]**.

Справедливости ради, следует отметить, что многие кальвинисты не отрицают достаточности искупления, не отрицают искупительную силу смерти Христа, но почти все они считают, что замысел Бога был в том, чтобы обеспечить спасение только для тех, кто будет спасен, т.е. для избранных. Для кальвинистов вопрос стоит так: «Собирался ли Бог Отец, посылая Сына на землю, ***обеспечит***ь спасение для всех и каждого?». Постановка такого вопроса естественна, потому что в случае положительного ответа появляется несогласованность с остальными позициями кальвинистского учения в отличие от арминиан, которые считают, что Христос умер в равной степени и для спасенных, и для тех, кто не примет спасение. Типичная позиция современных сторонников кальвинизма выражена в работе Роджера Николя: «*Все спорящие стороны, особенно реформаторы, охотно согласятся, что смерть Господа нашего в добродетели Его Божественной природы бесконечно ценна, поэтому вполне достаточ-*

на для избавления всего человечества,... если Он так это задумал... Замысел обеспечить спасение для всех, кто фактически будет избавлен, и только для них... Если мы считаем, что Христос умер за все человечество, приняв на Себя Божественную кару за грехи всех людей, оказалось бы, что в день суда не остается грехов, которые могли бы быть наказаны, следовательно, все люди должны были бы быть спасены » **[334].**

То же говорит и Луис Беркхоф: «*Невозможно, чтобы те, за кого Христос уплатил такую цену, чьи грехи искуплены, погибли из-за своей вины*» **[273**, с. 395**].**

Основные доводы кальвинистов в пользу ограниченного искупления следующие:

1. Христос уплатил на кресте полную цену искупления за избранных, если Он уплатил за тех, которые не избраны и не спасутся, то это значит, что смерть Христа не спасла их, и Христос напрасно проливал Кровь за неспасенных. Какой смысл Христу умирать за тех, о ком Он заведомо знает, что они не примут Его жертву и отвергнут спасение? В таком случае ситуация схожа с той, когда на пир в городе приглашается строго определенное количество людей, а столы накрываются для всех живущих в этой местности.

2. Если Всемогущий Бог кого-то выкупил из рабства, то тогда никто и ничто не может удержать бывшего раба в неволе, потому что в противном случае уплативший за Него Бог не есть всемогущий. Замыслу Бога невозможно противостоять, поэтому, если бы искупление было всеобщим, все были бы спасены.

3. Каждый осужденный на адские муки подвергается вторичному наказанию за то, что искупил уже один раз Христос, поэтому искуплены были только грехи тех, кто действительно спасен.

4. Когда Христос умер, многие были уже в аду, и Он не стал бы умирать за них.

5. Некоторые тексты Писания, по мнению кальвинистов, говорят об ограниченном искуплении.

Рассмотрим кратко эти доводы. Конечно, можно было бы сразу перейти к пятому пункту и рассматривать только аргументы Писания, и этого было бы достаточно. Но для утверждения многих в истинности позиции сторонников неограниченного искупления мы остановимся и на ошибочности кальвинистских человеческих аргументов.

1-3. Первые три аргумента кальвинистов имеют один характер. Доводы кальвинистов о том, что Бог уплатил за всех, а спасутся не все, поэтому для обоснования полноценности жертвы Христа логично принять ограниченность искупления, несостоятелен по следующим причинам. Во-первых, такие рассуждения следуют из человеческой ограниченной логики и из всей системы кальвинизма, а не из природы Бога и не из Писания, которое говорит о неограниченном искуплении (это будет показано ниже). Во-вторых, спасение предполагает принятие искупительной жертвы верой. Не свершение искупления, а вера в совершенное для всех искупление приводит к спасению каждого человека. Спасение не безусловно, а на ***условии*** веры. Это можно сравнить с такой ситуацией. Если

мой отец чрезвычайно богат и способен сделать всех вокруг богатыми, то я, являясь нищим, всегда останусь таковым, если отвергну его предложение принять его богатства. Если я не соглашусь снять со счета в банке то, что внес для меня отец и не пожелаю этим воспользоваться, то моя нищета будет прежней не потому, что нет денег, а потому что я не принимаю их. И вопрос здесь не в сумме внесенных денег, а в моем нежелании принять их. За муки в ад человек направляется не потому, что в планах Бога не было предусмотрено искупление для него, а потому что он проигнорировал смерть Сына Божьего за его грехи и отверг это искупление неверием. Бог осудит людей не только за грехи, но и за то, что они не поверили в Христа и поэтому не были избавлены от грехов. Если бы Христос умер только за избранных и ни за кого больше, тогда было бы бессмысленно требовать от неизбранных душ верить свидетельству Бога о Сыне, как об этом сказано в 1Ин.5:9-12: **«Если мы принимаем свидетельство человеческое, свидетельство Божие — больше, ибо это есть свидетельство Божие, которым Бог свидетельствовал о Сыне Своем. Верующий в Сына Божия имеет свидетельство в себе самом; не верующий Богу представляет Его лживым, потому что не верует в свидетельство, которым Бог свидетельствовал о Сыне Своем. Свидетельство сие состоит в том, что Бог даровал нам жизнь вечную, и сия жизнь в Сыне Его. Имеющий Сына (Божия) имеет жизнь; не имеющий Сына Божия не имеет жизни»**. Невозможно было бы понять осуждение неверующих в искупительную жертву Христа и считать его справедливым со стороны Бога, если бы искупление было не всеобщим: **«Верующий в Него не судится, а не верующий уже осужден, потому что не уверовал во имя единородного Сына Божия»** (Ин.3:18). Замыслу Бога действительно невозможно противостоять, но замысел Бога был в том, чтобы отдать Сына Своего на смерть, чтобы спасти верующих в Него. Искупление Кровью Христа совершено для всех, но не навязывается нам против нашей воли, а действенно применяется для нас по вере, когда мы протягиваем руки к Богу. Писание говорит нам, что вера как условие необходима для применения искупительной деятельности:

1Пет.1:18-21 **«Зная, что не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, преданной вам от отцов, но драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого Агнца, предназначенного еще прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас, уверовавших чрез Него в Бога, Который воскресил Его из мертвых и дал Ему славу, чтобы вы имели веру и упование на Бога»**.

Кол.1:21-23 **«И вас, бывших некогда отчужденными и врагами, по расположению к злым делам, ныне примирил в теле плоти Его, смертью Его, чтобы представить вас святыми и непорочными и неповинными пред Собою, если только пребываете тверды и непоколебимы в вере и не отпадаете от надежды благовествования, которое вы слышали»**.

Еф.1:7,13 **«В Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его... В Нем и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом»**.

Рим.3:24,25 **«Получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его через веру, для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде».**

Рим.5:1 **«Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа».**

В-третьих, нельзя придерживаться таких примитивных, рациональных, количественных, математических взглядов на ценность искупления. Бог «не считал», сколько избранных согрешили, какая степень кары должна быть за их грехи и сколько надо уплатить за это (как это можно вольно или невольно вывести из логики кальвинистов). Искупление грехов трех человек или трех миллиардов человек требовало бы от Христа тех же мучений и отдачи Его жизни. Отдача жизни, пролитие Крови Христа настолько ценны, что сколько бы ни было людей, желающих приобрести спасение верой, этой цены всегда будет достаточно, она превосходит ценность всего видимого и невидимого созданного Богом, потому что Творец всегда дороже творения. И здесь не уместна торговля и не уместна никакая «базарная логика», дебет-кредит и т.п. Прочитаем по этому поводу одно рассуждение кальвиниста: «*Иисус Христос заплатил на кресте полную стоимость искупления — 100% стоимости за 100% избранных. Он не платил «потенциально». Вы можете представить себе Иисуса Христа на небесах, оплатившего 100% счета и ожидающего, чтобы хотя бы 10% или, скажем, 12% покаялись. С каждой новой душой, попадающей в ад (тысячи тысяч ежедневно), разрыв между дебетом и кредитом возрастает. Вы можете себе представить панику на небесной бирже?*» **[335].**

Такие расчеты не уместны по отношению к жертве Христа. Если Бог не может найти меру цены душе каждого человека, говоря **«какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит? или какой выкуп даст человек за душу свою?»** (Мф.16:26), то сколь безумной может быть попытка оценить Божью щедрость, любовь и уплаченную за нас цену, если Он отдал за нас Своего Сына?! Бог гораздо щедрее и непостижимее, чем мы можем себе представить. Христос не мог отдать часть Себя, Он полностью уплатил Собой. Христос умер ради обеспечения спасения всех, Его искупительная жертва сделала спасение одинаково доступным каждому. Но Бог дал людям еще больше, дал с избытком, Он дал еще каждому человеку возможность выбора и сделал действенным это обеспечение по отношению к тем, кто верит. Воля Бога такова, чтобы люди обладали свободой выбора, потому что так высоко ценит Бог человека, созданного по Своему образу. И наш разум смолкает, мы можем только вместе с Апостолом Павлом воскликнуть:

Еф.3:14-19 **«Для сего преклоняю колени мои пред Отцом Господа нашего Иисуса Христа, от Которого именуется всякое отечество на небесах и на земле, да даст вам, по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, верою вселиться Христу в сердца ваши, чтобы вы, укорененные и утвержденные в любви, могли постигнуть со всеми святыми, что широта и долгота, и глубина и вы-**

сота, и уразуметь превосходящую разумение любовь Христову, дабы вам исполниться всею полнотою Божиею».

Рим.11:33-36 **«О, бездна богатства и премудрости и ведения Божия! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его! Ибо кто познал ум Господень? Или кто был советником Ему? Или кто дал Ему наперед, чтобы Он должен был воздать? Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава во веки, аминь».**

4. Кальвинисты подкрепляют свою позицию ограниченного искупления тем, что когда Христос умер, многие уже были в аду, и за них Христос не стал бы умирать. Но на это можно ответить, что когда Христос умирал, многие были и на небесах. А за них Он умирал? Здесь делается неверная попытка «очеловечить» Бога и поставить Его в рамки времени, которое Он же Сам и создал. Для Христа вчера, сегодня и завтра не то, что в нашем понимании, и Его Божественный промысел мы не можем втискивать во временные границы. С точки зрения времени, можно сказать, что Бог предузнал поступки всех людей и их будущее, а искупление было универсальным, чтобы дать выбор всем людям. Смерть Христа на кресте и будущий суд над теми, кто не уверует, являют и любовь Бога, и Его справедливость и разрешают все противоречия. Если историческое событие связано с тем, что было до и после него, то это основано на вечном знании и промысле Бога. При этом решающее значение в этом промысле принадлежит тому, что воля Божья была в том, чтобы послать Сына Божьего на смерть для искупления людей:

1Пет.1:18-21 **«Зная, что не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, преданной вам от отцов, но драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого Агнца, предназначенного еще прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас, уверовавших чрез Него в Бога, Который воскресил Его из мертвых и дал Ему славу, чтобы вы имели веру и упование на Бога».**

Еф.1:9,10 **«Открыв нам тайну Своей воли по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нем, в устроении полноты времен, дабы все небесное и земное соединить под главою Христом».**

Кол.1:19,20 **«Ибо благоугодно было Отцу, чтобы в Нем обитала всякая полнота, и чтобы посредством Его примирить с Собою все, умиротворив через Него, Кровию креста Его, и земное и небесное».**

2Тим.1:9 **«Спасшего нас и призвавшего званием святым, не по делам нашим, но по Своему изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времен».**

Тит.1:2 **«В надежде вечной жизни, которую обещал неизменный в слове Бог прежде вековых времен».**

5. Кальвинисты приводят в доказательство ограниченного искупления следующие тексты Писания:

Ин.10:11 **«Я есмь пастырь добрый: пастырь добрый полагает жизнь свою за овец».**

Ин.10:26 **«Но вы не верите, ибо вы не из овец Моих, как Я сказал вам».**

Ин.15:13 **«Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих».**

Ин.8:44 **«Ваш отец диавол; и вы хотите исполнять похоти отца вашего».**

Ин.17:9 **«Я о них молю: не о *всем* мире молю, но о тех, которых Ты дал Мне, потому что они Твои».**

Мф.1:21 **«Родит же Сына, и наречешь Ему имя Иисус, ибо Он спасет людей Своих от грехов их».**

Мф.20:28 **«Так как Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих».**

Деян.20:28 **«Итак, внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святый поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею».**

Рим.8:32 **«Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует нам и всего?»**

Еф.5:25 **«Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее».**

Тит.2:14 **«Который дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам».**

Исходя из методов толкования Писания, можно сказать, что для истинного толкования необходимо: а) исходить из контекста; б) применять принцип согласования текстов Писания со всеми другими текстами, в которых говорится о данном предмете исследования (не должно быть противоречий, так как Слово Божье не может противоречить самому себе); в) толковать менее ясные тексты Писания более ясными. Использование этих важных принципов показывает, что толкователи кальвинизма применяют неверную герменевтику. Если вышеприведенные тексты говорят о том, что Христос умер за определенную конкретную группу людей, то это не означает, что Он умер ***только за них*** и более ни за кого. Любое частное утверждение может содержаться в более широком утверждении. Например, если я утверждаю, что я уплатил долги за всю свою семью, состоящую из семи человек, то это не исключает того, что я уплатил долг за какого-то конкретного своего сына из числа всех детей. В приведенных текстах Слово Божье нигде не говорит, что Христос умер **только за Своих**, но сказано, что Он умер за них. Мы читаем в Гал.2:20 свидетельство Апостола Павла, где он говорит, что **«А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня».** Но никто из этого текста не сделает вывод, что Христос умер только за Павла, потому что это будет совершенно неверное толкование Писания, это будет неверная экзегеза, а привнесение своего смысла, которое называется эйзегезой. Точно так же и в приведенных выше текстах не учитывается то, что в других стихах Библии дается более широкая картина искупления, в которой вышеназванные стихи являются частным случаем:

1Тим.2:4-6 **«Который хочет, чтобы все** [3956] **люди спаслись и достигли познания истины. Ибо един Бог, един и Посредник между Бо-**

гом и людьми, Человек Христос Иисус, предавший Себя для искупления всех [3956]».

Евр.2:9 **«Но видим, что за претерпение смерти увенчан славой и честью Иисус, Который немного был унижен пред Ангелами, чтобы Ему, по благодати Божией, вкусить смерть за всех [3956]».**

Тит.2:11 **«Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех [3956] человеков».**

1Ин.2:2 **«Он есть умилостивление за грехи наши, и не только за наши, но и за грехи всего [3956] мира».**

1Тим.4:10 **«Ибо мы для того и трудимся, и поношения терпим, что уповаем на Бога живого, Который есть Спаситель всех [3956] людей, а наипаче верных».**

Ин.3:16 **«Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий [3956], верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную».**

Эти тексты поясняют, что Христос умер не только за Своих избранных, не только за друзей, не только за Церковь, но и за всех людей. Использование одного и того же корня греческого слова (*pas* — [3956]), которое переводится в Новом Завете как «все», «каждый», «всему», «всем», «всякий», «всех» (см. для сравнения Ин.11:26; Рим.1:18; Рим.3:23; Рим.5:12; Рим.14:11; 1Кор.15:24; Гал.3:26; Еф.1:22; Кол.2:9; Отк.21:4) также подтверждает мысль о всеобщем характере искупления в этих стихах (по крайней мере, не противоречит этому). И здесь снимаются противоречия, потому что слово «все» включает слова и «своих», и «друзей», и «Церковь», и «нас», и «овец», и «избранных». Писание здесь толкуется Писанием. Например, стих 1Тим.4:10 поясняет, что Христос является Спасителем «всех людей, а наипаче верных». Здесь подчеркивается, что спасение обеспечено и для тех, и для других, но воспользуются им те, кто поверит. Здесь фраза «всех людей» явно использована в универсальном плане. Это подтверждает и контекст стиха. Если Господь умер за всех, то совершенно очевидно, что в отдельных текстах говорится о некоторых для того, чтобы поставить определенный акцент на них, но не более того. Ни один из стихов о неограниченном искуплении не противоречит тем стихам, которые приводят кальвинисты, но приводимые им трактовки ограниченного искупления противоречат тому, что сказано в 1Тим.2:4-6; Евр.2:9; Тит.2:11; 1Ин.2:2; 1Тим.4:10 и многих других стихах, которые будут приведены в конце раздела.

Что касается Мф.1:21, то здесь не надо ставит знак равенства между «спасет» и «искупил», потому что искупление совершено за всех, спасение обеспечено каждому, но спасутся те, кто поверит. Стихи Ин.10:11, Ин.15:13 представляют собой конкретный пример любви Господа к Своим овцам, но здесь не идет речи об ограниченном искуплении. Что касается Мф.20:28, то в фразе «для искупления многих» нет противоречия принципу искупления за всех, потому что слово «многие» иногда использовалось для выражения не только части, но и неограниченного множества. Например, Христос говорит Своим последователям: **«Итак, не бойтесь, вы дороже многих малых птиц»** (Лк.12:7), и нам ясно, что любой

человек дороже любой малой птицы, а не только «многих малых птиц». То же можно продемонстрировать на примере Рим.5:15: **«Но дар благодати не как преступление. Ибо если преступлением одного подверглись смерти многие, то тем более благодать Божия и дар по благодати одного Человека, Иисуса Христа, преизбыточествуют для многих»**. Здесь слово «многие» явно использовано в таком всеобщем смысле, потому что через грехопадение **«все согрешили и лишены славы Божией»** (Рим.3:23), потому что **«как одним человеком грех вошел в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех человеков, потому что в нем все согрешили»** (Рим.5:12). Здесь более ясные тексты Писания трактуют менее ясные. В Еф.5:25 в контексте фрагмента речь идет не об искуплении, а о примере любви мужа к жене на примере любви Христа к Церкви, и здесь, как и в Деян.20:28, выражается особая ценность Церкви для Христа. В Ин.15:13 речь идет не об искуплении, и не о Христе, а об истинном последователе Христа, о том человеке, который должен проявлять жертвенную любовь к ближнему и к другу до такой степени, чтобы был готов и душу свою отдать за них.

Относительно Первосвященнической молитвы Иисуса Христа (Ин.17), где Христос молится: **«Я о них молю: не о *всем* мире молю, но о тех, которых Ты дал Мне, потому что они Твои»** (Ин.17:9), можно сказать следующее:

а) Господь в этой же молитве просит не только о тех, кто идет за Ним, но и о тех, кто уверует в Него по их благовестию: **«Не о них же только молю, но и о верующих в Меня по слову их»** (Ин.17:20), и здесь нет ограничения и исключения кого-то из уверовавших, но говорится о всех, кто уверует, что только еще раз подтверждает ту истину, что искупление без веры не спасает;

б) слово «всем» в греческом оригинале отсутствует (Ин.17:9);

в) Господь молится не только об учениках, но также и обо всех: **«Да уверует мир, что Ты послал Меня»** (Ин.17:21), т.е. Его желание, чтобы весь мир (греч. *«kosmos»* — [2889]) уверовал в Него, что еще раз подтверждает, что частные группы людей, за которые молится Христос, включены в весь мир;

г) молитва Христа выражает Его желание, но она не говорит о том, что Господь не *обеспечил* спасение для всех на кресте Голгофы, а также не говорит, что Он автоматически спасает всех, за кого молился, потому что для спасения человека необходима вера. Это подтверждается текстом из Лк.13:34: **«Иерусалим! Иерусалим! избивающий пророков и камнями побивающий посланных к тебе! Сколько раз хотел Я собрать чад твоих, как птица птенцов своих под крылья, и вы не захотели!»**

Чтобы выйти из лабиринта противоречий, из-за которых может рушиться вся система взглядов кальвинистов, они прибегают к уловкам и ухищрениям при толковании Писания. Некоторые ухищрения современных кальвинистов при толковании Писания ничем не отличаются от того, что уже было ранее. Так, Кальвин, пытаясь заменить значение таких слова Писания, как «все люди», «всего мира», «всех человеков», «всякий», утверждает, что «все» означает не всех, но лишь отдельных людей из всех

классов. Он толкует, что там, где Библия говорит о спасении всех людей, подразумевается, что нет такого народа, который бы был лишен спасения, потому что Бог желает, чтобы Евангелие было возвещено всем без исключения. Кальвин говорит, что сказанное имеет отношение к классам людей, а не к отдельным людям. По Кальвину, когда Бог говорит о Своем желании через Слово, чтобы все люди спаслись, это означает, что Он хочет, чтобы отдельные люди из всех народов и классов, включая нескольких царей, спаслись и пришли к познанию истины. Кальвин пишет: «*Апостол лишь подразумевает, что нет такого народа и звания в мире, которые были бы лишены спасения… Но сказанное имеет отношение к классам людей, а не к отдельным людям; ибо единственная цель Апостола — включить в число призванных к спасению другие народы и правителей… Вселенское все нужно относить к классам людей, а не к самим людям… Павел несомненно подразумевает, что путь спасения не был закрыт ни для одной группы людей*» **[336]**.

Кальвин, комментируя 1Ин.2:2, отрицает, что Иисус есть умилостивление за грехи всего мира, но говорит, что Он есть умилостивление за грехи избранных, разбросанных по всему миру: «*Цель Иоанна — показать, что умилостивление является общим достоянием для всей Церкви. Говоря обо всем мире, он не подразумевает в том числе отверженных, но называет тех, кому надлежит уверовать, равно как и тех, кто рассеяны по всему миру. Ибо тогда становится очевидной благодать Христова, когда она возвещается как единственное подлинное спасение мира*» **[337]**. Мало кто из людей, серьезно исследующих Писание, согласится с таким «выкрученным» толкованием только потому, что надо подгонять его под пять принципов кальвинизма. Р. Шенк справедливо отмечает: «*Печально, что кальвинисты с готовностью принимают многочисленные изощренные толкования простых, понятных слов в Священном Писании*» **[276**, с. 356**]**. Да, не всегда слова «все» и «мир» носят универсальный характер, но в контексте стихов, приведенных нами выше в доказательство универсальности искупления, они имеют универсальный смысл. Достаточно проанализировать 1Ин.2:2 и использование Иоанном в своем послании слова «мир», чтобы убедиться, что фраза «всего мира» в 1Ин.2:2 вовсе не может означать часть избранных со всех народов, как это пытаются представить кальвинисты (1Ин.2:15-17; 1Ин.3:1; 1Ин.4:4-6,9; 1Ин.5:19,20).

Кальвинисты, как умеренные, так и крайние, запутались сами в своей логике. Спроул поясняет, что общий призыв к покаянию и спасению распространяется на всех людей. Но как тогда спасение может распространяться на тех, за кого Христос не умирал, если Он (по их утверждениям) умер не за всех? Мак-Артур лавирует еще больше, толкуя 1Тим.2:4-6: «*Существует различие между желанием Бога и Его вечной целью спасения, которая стоит выше Его желаний… Но, руководствуясь Своей вечной целью, Он избрал некоторых от мира (Ин.17:6) и предоставил других последствиям их собственных грехов, неверия и отрицания Христа (Рим.1:18-32). Безусловно, Божий выбор определялся Его высшей, вечной целью… Слово "всех" означает "многих"… Не все будут искупле-*

ны (хотя смерть его была достаточной ценой для всех), а лишь те, которые уверуют под действием Духа Святого... Смерть Христа не ограничена в своей достаточности... Но в соответствие с Его вечной целью только избранные откликнутся и получат спасение» **[329,** с. 1915-1917**].** Толкуя 1Тим.4:10 Мак-Артур пишет: «*Греческое слово "наипаче", скорее всего, означает, что все люди отчасти пользуются Божьим спасением, подобно тому, как пользуются им верующие. Простое объяснение состоит в том, что Бог является Спасителем всех людей, но это спасение временно, в то время как спасение верующих вечно. Павел подразумевает, что верующих Бог милостиво освобождает от осуждения и наказания за грех, являясь заместительной жертвой за них (2Кор.5:21), а все люди получат от Бога некоторые земные блага*» **[329,** с. 1920**].** Странно, но в Библии нигде не говорится о временном спасении. И, тем более, Библия нам нигде не представляет такого Бога, Который есть Спаситель тех людей, за Которых Он не умирал, но Библия говорит о Боге, Который есть любовь.

Кальвинисты пытаются своим толкованием лишить истинного значения многие стихи, которые говорят против них. Многие кальвинисты сами не соглашаются с учением об ограниченном искуплении, но оно, несмотря на небиблейский характер, остается основным догматом богословия Кальвина. Современные кальвинисты так же трактуют сегодня слово «все», «всех людей», утверждая, что это люди всех родов и классов, что это воля Бога спасти иудеев и язычников, что Бог желает спасти всех, но не каждого. 1Тим.4:10 разрушает попытки такого толкования кальвинистов и говорит о Боге, «**Который есть Спаситель всех человеков**». Апостол Павел говорит здесь явно об универсальном искуплении, а для тех, кто попытался бы что-то «выкрутить», Павел добавляет «**а наипаче своих по вере**». Бог может быть Спасителем всех и особенно верующих, к которым только и применяется искупительная жертва Христа.

Какими бы логичными не казались доводы кальвинистов, мы не должны «**мудрствовать сверх того, что написано**» (1Кор.4:6) в Слове Божьем. Тексты Священного Писания ясно говорят о том, что жертва Христа была за всех людей (а не только за избранных) и искупление носит неограниченный характер. Искупление было приобретено для всех, но это не означает, что все люди автоматически спасутся, потому что каждый должен лично поверить в Господа и примириться с Ним. Христос уплатил за всех людей Своей Кровью, Бог желает, чтобы все люди спаслись, Бог предлагает всем людям благодать и возможность спасения, Он во Христе примирил с Собою мир и ожидает от людей примирения с Собой через веру в Господа. Величие жертвы Христа состоит в том, что она принесена за всех людей, независимо от того, что кто-то может отвергнуть предлагаемое спасение. Воля Бога такова, чтобы люди спасались по вере, обладая свободой выбора. Христос умер ради обеспечения спасения всех, и это обеспечение действенно только по отношению к тем, кто верит, что также было частью замысла Божьего. Бог намеревался уплатить за всех людей Своей жизнью, совершить неограниченное искупление, а спасти намеревался всех, кто поверит, пред-

ставив человеку выбор. Писание отвергает ограниченность искупления и говорит о том, что Бог уплатил в смерти Христа на кресте Голгофы за всех людей:

Ин.1:29 **«На другой день видит Иоанн идущего к нему Иисуса и говорит: вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира».**

Ин.3:16,17 **«Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную. Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был чрез Него».**

Мф.18:11 **«Ибо Сын Человеческий пришел взыскать и спасти погибшее».**

Мф.11:28 **«Придите ко Мне все труждающиеся и обремененные, и Я успокою вас».**

2Пет.3:9 **«Не медлит Господь исполнением обетования, как некоторые почитают то медлением; но долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию».**

1Ин.4:14 **«И мы видели и свидетельствуем, что Отец послал Сына Спасителем миру».**

1Ин.2:2 **«Он есть умилостивление за грехи наши, и не только за наши, но и за грехи всего мира».**

1Тим.2:4-6 **«Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины. Ибо един Бог, един и Посредник между Богом и людьми, Человек Христос Иисус, предавший Себя для искупления всех».**

Деян.17:30 **«Итак, оставляя времена неведения, Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться».**

Евр.2:9 **«Но видим, что за претерпение смерти увенчан славой и честью Иисус, Который немного был унижен пред Ангелами, чтобы Ему, по благодати Божией, вкусить смерть за всех».**

2Кор.5:15 **«А Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего».**

2Кор.5:19 **«Потому что Бог во Христе примирил с Собою мир, не вменяя людям преступлений их, и дал нам слово примирения».**

Тит.2:11 **«Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков».**

Деян.10:36 **«Он послал сынам Израилевым слово, благовествуя мир через Иисуса Христа; Сей есть Господь всех».**

Рим.5:18 **«Посему, как преступлением одного всем человекам осуждение, так правдою одного всем человекам оправдание к жизни».**

Рим.10:13 **«Ибо всякий, кто призовет имя Господне, спасется».**

1Тим.4:10 **«Ибо мы для того и трудимся, и поношения терпим, что уповаем на Бога живого, Который есть Спаситель всех людей, а наипаче верных».**

Мф.5:45 **«Да будете сынами Отца вашего Небесного, ибо Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных».**

Ин.12:32 **«И когда Я вознесен буду от земли, всех привлеку к Себе».**

Иез.33:11 **«Скажи им: живу Я, говорит Господь Бог: не хочу смерти грешника, но чтобы грешник обратился от пути своего и жив был».**

Универсальность искупления подтверждается еще и тем, что в Писании содержатся стихи об отпадении от веры тех, за кого умер Христос. Если бы искупление было только для избранных (а они никогда не погибнут по учению Кальвина), то в таких предупреждениях не было бы смысла:

1Кор.8:11 **«И от знания твоего погибнет немощный брат, за которого умер Христос».**

Рим.14:15 **«Если же за пищу огорчается брат твой, то ты уже не по любви поступаешь. Не губи твоею пищею того, за кого Христос умер».**

Евр.3:12-14 **«Смотрите, братия, чтобы не было в ком из вас сердца лукавого и неверного, дабы вам не отступить от Бога живого. Но наставляйте друг друга каждый день, доколе можно говорить: «ныне», чтобы кто из вас не ожесточился, обольстившись грехом. Ибо мы сделались причастниками Христу, если только начатую жизнь твердо сохраним до конца».**

Евр.10:28,29 **«Если отвергшийся закона Моисеева, при двух или трех свидетелях, без милосердия наказывается смертью, то сколь тягчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божия и не почитает за святыню Кровь завета, которою освящен, и Духа благодати оскорбляет?»**

Писание говорит также о том, что даже для лжепророков и лжеучителей есть искупление Господа, которое они отвергают:

2Пет.2:1 **«Были и лжепророки в народе, как и у вас будут лжеучители, которые введут пагубные ереси и, отвергаясь искупившего их Господа, навлекут сами на себя скорую погибель».**

Универсальность искупления подтверждается еще и тем, что **«Бог нелицеприятен»** (Рим.2:11; Деян.10:34; Вт.10:17).

И какими бы виртуозными не были попытки сторонников кальвинизма придать стихам Писания другое значение, чем то, что они явно выражают, это не меняет первоначальной сути Божьего Слова. Искупление совершено для всех, но оно действенно только для тех, кто принимает верою Господа, т.е. всеобщее искупление не означает всеобщее спасение. Для применения совершенной Христом искупительной деятельности необходима вера:

Рим.3:24,25 **«Получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его через веру, для показания правды Его в прощение грехов, соделанных прежде».**

Искупление само по себе без веры не спасает ни одной души, заместительная жертва без веры не спасает человека. Через веру Божественное удовлетворение применяется к жизни отдельного грешника. Бог примирил с Собою мир (2Кор.5:19), и теперь каждый должен лично примириться с Богом (2Кор.5:20). Но совершенно очевидным является то, что цена, которую внес Христос (жизнь Сына Божьего, Творца всего види-

мого и невидимого), была уплачена за всех и каждого и она достаточна для каждого и каждый может воспользоваться ей через веру. Не совершение искупления Христом, но вера в Господа спасает любого верующего человека.

Итак, исходя из всего вышесказанного, мы приходим к выводу, что тезис кальвинистов об ограниченном искуплении не верен.

4. Непреодолимая благодать, т.е. избранный для спасения человек не может сопротивляться действию Святого Духа, Который возрождает избранного помимо его воли.

Этот тезис является неизбежным логическим продолжением предыдущих пунктов. Поскольку, по мнению кальвинистов, воля человека скована и несвободна, ни один человек не может свободно принять предложение Бога о спасении. По этой причине должна осуществиться работа благодати только с теми людьми, которые избраны. Эта работа должна совершиться против их воли, потому что и у избранных она тоже несвободна. Работа благодати естественным образом преодолевает сопротивление человека, и он не в состоянии противиться действию благодати. В этом и состоит суть четвертого принципа кальвинизма. Поскольку для применения спасения должна осуществиться работа благодати, происходящей против воли человека, она сверхъестественным образом преодолевает его естественное для греховного человека сопротивление. Поэтому, по учению кальвинизма, человек должен сначала родиться свыше, а потом поверить. Возрождение предшествует вере. Ясно эту позицию отражают разные кальвинисты: «*Разумеется, видение Царства Божьего — проявление веры, и поэтому вера невозможна без духовного возрождения. Тем самым возрождение должно предшествовать вере. На этом основании можно утверждать, что порядок таков — возрождение, вера, оправдание*» **[338]**.

У. Грудем также отстаивает эту позицию: «*Рождение свыше должно состояться прежде, чем мы ответим на актуальный призыв нашей спасительной верой. Таким образом, мы можем сказать, что рождение свыше происходит прежде, чем проявляется результат актуального призыва (наша вера)… Когда мы слышим проповедь Евангелия, Бог говорит через нее, призывая нас к Себе (актуальный призыв), и дает нам новую духовную жизнь (рождение свыше), так что мы становимся способны ответить верой… Иногда в связи с этим употребляют термин «**непреодолимая благодать**». Он подчеркивает тот факт, что Бог действенно призывает людей, а также дарует им рождение свыше, и оба эти деяния гарантируют, что мы ответим спасительной верой*» **[280**, с. 788, 789**]**.

«Новая Женевская учебная Библия» ясно излагает эту позицию кальвинистов: «*Сами по себе мы склонны сопротивляться Божественной благодати. Однако, когда Бог возглаголет в сердцах наших, возрождая нас и творя в нас обновленную волю, тогда прежде нежеланное для нас становится вожделенным, и мы устремляемся ко Христу, как раньше бе-*

жали от Него. Падший человек действительно противится Божественной благодати, но благодать Божья врачует и восполняет все человеческие несовершенства, помогая человеку исполнять волю Божью» **[332**, с. 1747, 1748**]**. Томас Уатсон (17 век) писал: «*Это призвание, которому нельзя противостать. Когда Бог призывает человека Своей благодатью, тот не может не прийти… Он говорит: «Да будет вера», становится так*» **[339]**.

Блаженный Августин выразил этот принцип гораздо раньше: «*Правильно говорится, что Он избрал в них то, что Сам сотворил, для чего и избрал их*» **[275**, с. 33**]**. А Кальвин, цитируя Августина, пишет: «*И Если Ему угодно спасти, то никакое свободное решение не воспротивится этому. Посему нет сомнения в том, что воля людей не может противиться воле Бога, Который совершает все, что пожелает на небе и на земле, и Который совершил даже то, что еще наступит, ибо Он делает все что угодно и с волей людей*» **[271**, с. 417**]**.

По учению кальвинизма, рождение свыше делает возможным все остальное, потому что дает возможность грешнику услышать Благую Весть, понять ее и ответить на действенный призыв покаянием и верой. При этом человек может получить рождение свыше в детстве, а последующее обращение может наступить в зрелом возрасте, но период между рождением свыше и обращением может быть также и совсем малым. Кальвинистский учитель Беркхоф пишет: «*Часто новая жизнь внедрена в сердца детей задолго до того, как они способны услышать Евангелие*» **[273**, с. 471**]**.

Такая позиция кальвинистов полностью исключает проявление воли человека, дает возможность оправдывать детокрещение, нарушает библейский порядок спасения. Такая позиция исключает всякий выбор человека и приводит к тому, что мысли человека, его совесть, его воля, его поступки — все это, по сути, не его на самом деле. Человек детерминирован в своих действиях и не может делать ничего, кроме того, что делает, т.е. его действия не свободны, они вызваны Богом, и человек является автоматом, а потому и не может нести моральной ответственности за свои поступки. Но мы знаем, что даже невозрожденные люди обладают совестью, которая способна различать добро и зло. И они могут поступать в соответствие с этой совестью, а также ценить и совершать добро, хотя и являются по природе грешными, потому что еще не приняли Христа в сердце и носят в себе природу падшего Адама. При кальвинистском подходе вера не является условием спасения, а является частью спасительной деятельности для избранных.

Библейская позиция состоит в том, что инициатива в спасении принадлежит Богу. Бог призывает к Себе людей и воздействует на их сердца. Никто не будет оспаривать тот библейский факт, что спасение дается благодатью, а не заслуживается делами. И природа спасительной веры такова, что она не является заслугой верующего, но дается как дар от Бога. Спасение осуществляется верой. Вера в Писании, где речь идет о спасении, всюду противопоставляется делам, и вера является условием, а не результатом спасения. Спасение происходит через веру, а не для того, что-

бы появилась вера, т.е. не для веры. Вера, как условие спасения, противопоставлена делам, чтобы благодать была основанием Божественной деятельности спасения. Вера является ***условием*** для спасения, которое человек должен выполнить, не являясь при этом причиной для заслуг или основанием спасения, что не дает возможности (как нас часто обвиняют кальвинисты) отождествлять спасение через веру со спасением делами. Вера приводит к спасению, так же, как и неверие является причиной осуждения. Бог выступает инициатором спасения. Бог дает ***всем людям*** (а не только избранным) посредством действия Духа Святого благодать, предшествующую возрождению, Он Духом Святым воздействует на сердце еще невозрожденного человека, обличает его в грехе (Ин.16:8-11), взрыхляет почву, «отверзает сердце» (как это было с Лидией в Деян.16:14) для истины о Христе, сбрасывает цепи с воли человека, что дает возможность положительно откликнуться на истины Христовы верой. ***Предваряющая благодать*** — это благодать, которая ниспосылается Богом всем людям без различия, в равной степени. Она составляет основу всего доброго, что только встречается в людях. Она даруется всем, чтобы противодействовать последствиям греха:

Ин.12:32 **«И когда Я вознесен буду от земли, всех привлеку к Себе».**

Плач.3:22,23 **«По милости Господа мы не исчезли, ибо милосердие Его не истощилось. Оно обновляется каждое утро; велика верность Твоя!»**

Мф.5:45 **«Да будете сынами Отца вашего Небесного, ибо Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных».**

Лк.6:35 **«... ибо Он благ и к неблагодарным и злым».**

Иак.1:17 **«Всякое даяние доброе и всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов, у Которого нет изменения и ни тени перемены».**

Рим.2:4 **«Или пренебрегаешь богатство благости, кротости и долготерпения Божия, не разумея, что благость Божия ведет тебя к покаянию?»**

Рим.4:16 **«Итак по вере, чтобы было по милости, дабы обетование было непреложно для всех, не только по закону, но и по вере потомков Авраама, который есть отец всем нам».**

Еф.2:7 **«Дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам во Христе Иисусе».**

Генри Тиссен следующим образом формулирует предваряющую благодать: «*Поскольку человечество безнадежно омертвело в грехах и преступлениях и ничего не может сделать для достижения спасения, Бог благодатью восстанавливает во всех людях достаточную способность к выбору в пользу повиновения и покорности Ему. Это несущая спасение благодать, которая проявляется во всех людях*» **[340].** Поскольку Бог дарует эту благодать всем, каждый способен принять предложение спасения. Поэтому нет необходимости ни в каком особом ниспослании благодати отдельным людям. И в это же время Бог является

Инициатором и Совершителем спасения, на которое человек дает согласие верой. Предваряющая благодать делает веру возможной, но не неизбежной, потому что она не гарантирует обращение грешника, а только дает возможность выбора и отклика до уверования и рождения свыше. Она достаточна для всех, чтобы дать согласие на призыв Духа Святого, поверить и обратиться, но ***ее можно отвергнуть***, так как она не является неотвратимой. Человек, созданный по образу Божьему, не потерял этот образ после грехопадения, он не был уничтожен полностью. Личность человека как образа Божьего подверглись сильному изменению, но не уничтожена полностью, человек способен выбирать. Отвержение призыва является выбором человека, и он является недейственным не из-за недостаточности работы Духа Святого, а из-за несогласия человека. Предваряющая благодать не навязывает спасения, а предлагает, и поэтому ответственность за принятие или отвержение истин лежит на человеке.

Кальвинисты уделяют такое чрезмерное внимание суверенности Бога, что забывают все остальные Его качества и особенно любовь. В Писании нет термина «непреодолимая благодать», потому что благодатью (по своей сути и по определению) не может быть то, что навязывается, так как благодать — это Божий дар, который принимается по желанию. Слово «благодать» и его формы встречаются 116 раз, и ни в одном из всех этих упоминаний нет и намека на то, что благодать непреодолимо навязывается **[292]**. Кальвинистское заблуждение о непреодолимой благодати основана на заблуждении о том, что способность человека отвергнуть или принять Евангелие отрицает суверенность Бога.

Писание опровергает доводы кальвинистов о непреодолимой благодати и дает примеры того, как люди отвергают Божью благодать, милость, долготерпение и Божий призыв к оправданию и спасению:

Ин.5:39,40 **«Исследуйте Писания, ибо вы думаете чрез них иметь жизнь вечную; а они свидетельствуют о Мне. Но вы не хотите придти ко Мне, чтобы иметь жизнь».**

Деян.13:46 **«Тогда Павел и Варнава с дерзновением сказали: вам первым надлежало быть проповедану слову Божию, но как вы отвергаете его и сами себя делаете недостойными вечной жизни, то вот, мы обращаемся к язычникам».**

Мф.23:37 **«Иерусалим, Иерусалим, избивающий пророков и камнями побивающий посланных к тебе! сколько раз хотел Я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья, и вы не захотели!»**

2Пет.2:1 **«Были и лжепророки в народе, как и у вас будут лжеучители, которые введут пагубные ереси и, отвергаясь искупившего их Господа, навлекут сами на себя скорую погибель».**

2Пет.3:9 **«Не медлит Господь исполнением обетования, как некоторые почитают то медлением; но долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию».**

Отк.3:20 **«Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему, и буду вечерять с ним, и он со Мною».**

Лк.7:30 **«А фарисеи и законники отвергли волю Божию о себе, не крестившись от него».**

1Ин.2:23 **«Всякий, отвергающий Сына, не имеет и Отца; а исповедующий Сына имеет и Отца».**

Библия говорит нам, что рождение свыше (возрождение) не может быть без принятия Духа Святого, и дает много примеров принятия Святого Духа верой, т.е. вера и покаяние предшествуют возрождению. Писание говорит об отличающимся от предлагаемого кальвинистами (возрождение, вера, оправдание) порядка спасения (*ordo salutis*), в котором вера и покаяние являются условием получения Духа Святого, т.е. рождения свыше и спасения:

Гал.3:14 **«Дабы благословение Авраамово через Христа Иисуса распространилось на язычников, чтобы нам получить обещанного Духа верою».**

Деян.2:38 **«Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов, — и получите дар Святого Духа».**

Деян.3:19 **«Итак, покайтесь и обратитесь, чтобы загладились грехи ваши».**

Гал.3:2 **«Сие только хочу знать от вас: через дела ли закона вы получили Духа, или через наставление в вере?»**

Гал.3:5-7 **«Подающий вам Духа и совершающий между вами чудеса через дела ли закона сие производит, или через наставление в вере? Так Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность. Познайте же, что верующие суть сыны Авраама».**

Деян.8:35-39 **«Филипп отверз уста свои и, начав от сего Писания, благовествовал ему об Иисусе. Между тем, продолжая путь, они приехали к воде, и евнух сказал: вот вода; что препятствует мне креститься? Филипп же сказал ему: если веруешь от всего сердца, можно. Он сказал в ответ: верую, что Иисус Христос есть Сын Божий. И приказал остановить колесницу; и сошли оба в воду, Филипп и евнух; и крестил его. Когда же они вышли из воды, Дух Святый сошел на евнуха; а Филиппа восхитил Ангел Господень, и евнух уже не видел его, и продолжал путь, радуясь».**

Деян.16:31 **«Они же сказали: веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешься ты и весь дом твой».**

Мк.16:16 **«Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет».**

Ин.1:12,13 **«А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть детьми Божиими, которые не от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились».**

Еф.1:13 **«В Нем и вы, услышавши слово истины, благовествования вашего, спасения и уверовавши в Него, запечатлены обетованным Святым Духом».**

1Ин.5:1 **«Всякий верующий, что Иисус есть Христос, от Бога рожден, и всякий, любящий Родившего, любит и Рожденного от Него».**

Гал.3:26 **«Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса».**

Ин.7:39 **«Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него: ибо еще не было на них Духа Святого, потому что Иисус еще не был прославлен».**

Деян.11:17 **«Итак, если Бог дал им такой же дар, как и нам, уверовавшим в Господа Иисуса Христа, то кто же я, чтобы мог воспрепятствовать Богу?»**

Библия дает определенный порядок для спасения от смерти и для обладания вечной жизнью (слушанье Слова, уверование, спасение):

Ин.5:24 **«Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную, и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь».**

Кол.2:12 **«Быв погребены с Ним в крещении, в Нем вы и совоскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых».**

Лк.8:12 **«А упавшее при пути, это суть слушающие, к которым потом приходит диавол и уносит слово из сердца их, чтобы они не уверовали и не спаслись».**

Писание противопоставляет веру и неверие как границу, отделяющую спасение от погибели:

Ин.3:36 **«Верующий в Сына имеет жизнь вечную, а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нем».**

2Фес.2:12 **«Да будут осуждены все, не веровавшие истине, но возлюбившие неправду».**

Писание показывает, что при спасении вера и дела взаимно исключают друг друга, вера и благодать неразделимы:

Еф.2:8,9 **«Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился».**

Гал.2:16 **«Однако же, узнав, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдается никакая плоть».**

При уверовании обращение, оправдание, возрождение и начальное освящение происходят одновременно и не разнесено по времени.

Итак, мы видим, что благодать не является неодолимой, и условием принятия ее, и условием спасения является вера, а следствием отвержения благодати является неверие.

5. Вечная безопасность (неотступность святых), т.е. однажды спасенный — спасен навсегда и не может погибнуть ни при каких обстоятельствах.

Этот тезис является самым опасным по своим последствиям для тех, кто принимает его без всяких рассуждений. Многие христиане не принимают четыре тезиса кальвинизма, но принимают пятый и впадают в обольщение.

Исторически, при зарождении и становлении кальвинизма, этот тезис носил разные оттенки в учении. Августин считал, что избранные ни-

когда не могут отступить от Бога, а те, кто возрожден, но не избран — могут.

Принцип неотступности святых так выражен Кальвином: «*Однако каковы бы ни были нападения, мы не допускаем, что верующие могут вдруг пасть или перестать доверять милости Божьей, в которую однажды твердо поверили*» **[271**, с. 32**]**.

Логика рассуждений кальвинистов очевидна: если Бог безусловно избрал тех, кто спасен, и привел их к спасению посредством неодолимой благодати, то Он неизбежно доведет начатое дело до конца. Если бы избранный на каком-то этапе потерял спасение, то это означало бы неэффективность Божьего избрания к вечной жизни. Поэтому, сказав «а» (безусловное избрание), кальвинисты должны сказать и «б» (неотступность святых). Лорен Боттнер пишет: «*Это учение не стоит обособленно, но представляет собой необходимую часть кальвинистской богословской системы. Учение об избрании и реальной благодати логически подразумевают обязательное спасение получающих эти благословения. Если Бог абсолютно и безоговорочно избрал людей к вечной жизни, и если Дух Святой эффективно распространяет на них блага искупления, нельзя не прийти к выводу, что эти люди получат спасение*» **[341]**.

Сторонники этого учения опираются на следующие основные стихи Библии: Ин.10:27-30; Рим.8:31-39; Рим.11:29; Флп.1:6; 1Кор.10:13; 2Фес.3:3; Тит.3:5-7 и др.

Для опровержения такой точки зрения предоставим место Слову Божьему, которое явно говорит о возможности потери спасения.

1. Многие тексты Библии прямо говорят о духовной смерти, о возможности потери спасения, отпадения от благодати, от Христа и от веры:

Евр.6:4-6 **«Ибо невозможно — однажды просвещенных, и вкусивших дара небесного, и соделавшихся причастниками Духа Святого, и вкусивших благого глагола Божия и сил будущего века, и отпадших, опять обновлять покаянием, когда они снова распинают в себе Сына Божия и ругаются Ему».**

2Пет.2:20-22 **«Ибо если, избегнув скверн мира чрез познание Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа, опять запутываются в них и побеждаются ими, то последнее бывает для таковых хуже первого. Лучше бы им не познать пути правды, нежели, познав, возвратиться назад от преданной им святой заповеди. Но с ними случается по верной пословице: пес возвращается на свою блевотину, и: вымытая свинья идет валяться в грязи».**

2Тим.2:11,12 **«Верно слово: если мы с Ним умерли, то с Ним и оживем; если терпим, то с Ним и царствовать будем; если отречемся, и Он отречется от нас».**

Рим.8:12,13 **«Итак, братия, мы не должники плоти, чтобы жить по плоти; ибо если живете по плоти, то умрете, а если духом умерщвляете дела плотские, то живы будете».**

Гал.5:4 **«Вы, оправдывающие себя законом, остались без Христа, отпали от благодати».**

1Тим.4:1 **«Дух же ясно говорит, что в последние времена отступят некоторые от веры, внимая духам обольстителям и учениям бесовским».**

Кол.1:21-23 **«И вас, бывших некогда отчужденными и врагами, по расположению к злым делам, ныне примирил в теле плоти Его, смертью Его, чтобы представить вас святыми и непорочными и неповинными пред Собою, если только пребываете тверды и непоколебимы в вере и не отпадаете от надежды благовествования, которое вы слышали, которое возвещено всей твари поднебесной, которого я, Павел, сделался служителем».**

2. В слове Божьем очень часто ставятся условия для пребывания и сохранения в Господе (фраза со словом «если») и дается много предупреждений:

Евр.2:1-3 **«Посему мы должны быть особенно внимательны к слышанному, чтобы не отпасть. Ибо, если через Ангелов возвещенное слово было твердо, и всякое преступление и непослушание получало праведное воздаяние, то как мы избежим, вознерадев о толиком спасении, которое, быв сначала проповедано Господом, в нас утвердилось слышавшими от Него».**

Евр.3:6,12-14 **«А Христос — как Сын в доме Его; дом же Его — мы, если только дерзновение и упование, которым хвалимся, твердо сохраним до конца... Смотрите, братия, чтобы не было в ком из вас сердца лукавого и неверного, дабы вам не отступить от Бога живого. Но наставляйте друг друга каждый день, доколе можно говорить: «ныне», чтобы кто из вас не ожесточился, обольстившись грехом. Ибо мы сделались причастниками Христу, если только начатую жизнь твердо сохраним до конца».**

Евр.12:15 **«Наблюдайте, чтобы кто не лишился благодати Божией; чтобы какой горький корень, возникнув, не причинил вреда, и чтобы им не осквернились многие».**

1Кор.10:12 **«Посему, кто думает, что он стоит, берегись, чтобы не упасть».**

1Кор.15:1,2 **«Напоминаю вам, братия, Евангелие, которое я благовествовал вам, которое вы и приняли, в котором и утвердились, которым и спасаетесь, если преподанное удерживаете так, как я благовествовал вам, если только не тщетно уверовали».**

2Кор.6:1 **«Мы же, как споспешники, умоляем вас, чтобы благодать Божия не тщетно была принята вами».**

1Фес.3:5 **«Посему и я, не терпя более, послал узнать о вере вашей, чтобы как не искусил вас искуситель и не сделался тщетным труд наш».**

Флп.2:12 **«Итак, возлюбленные мои, как вы всегда были послушны, не только в присутствии моем, но гораздо более ныне во время отсутствия моего, со страхом и трепетом совершайте свое спасение».**

Ин.15:4-6 **«Пребудьте во Мне, и Я в вас. Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе: так и вы, если не бу-**

дете во Мне. Я есмь лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего. Кто не пребудет во Мне, извергнется вон, как ветвь, и засохнет; а такие ветви собирают и бросают в огонь, и они сгорают».

Отк.3:16 **«Но, как ты тепл, а не горяч и не холоден, то извергну тебя из уст Моих».**

2Кор.13:5 **«Испытывайте самих себя, в вере ли вы; самих себя исследывайте. Или вы не знаете самих себя, что Иисус Христос в вас? Разве только вы не то, чем должны быть».**

1Ин.2:24 **«Итак, что вы слышали от начала, то и да пребывает в вас; если пребудет в вас то, что вы слышали от начала, то и вы пребудете в Сыне и в Отце».**

Мф.10:32,33 **«Итак всякого, кто исповедает Меня пред людьми, того исповедаю и Я пред Отцем Моим Небесным; а кто отречется от Меня пред людьми, отрекусь от того и Я пред Отцем Моим Небесным».**

2Пет.3:17 **«Итак вы, возлюбленные, будучи предварены о сем, берегитесь, чтобы вам не увлечься заблуждением беззаконников и не отпасть от своего утверждения».**

Гал.6:7,8 **«Не обманывайтесь: Бог поругаем не бывает. Что посеет человек, то и пожнет: сеющий в плоть свою от плоти пожнет тление, а сеющий в дух от духа пожнет жизнь вечную».**

Лк.12:4,5 **«Говорю же вам, друзьям Моим: не бойтесь убивающих тело и потом не могущих ничего более сделать; но скажу вам, кого бояться: бойтесь того, кто, по убиении, может ввергнуть в геенну: ей, говорю вам, того бойтесь».**

1Тим.3:6 **«Не должен быть из новообращенных, чтобы не возгордился и не подпал осуждению с диаволом».**

1Пет.5:8,9 **«Трезвитесь, бодрствуйте, потому что противник ваш диавол ходит, как рыкающий лев, ища, кого поглотить. Противостойте ему твердою верою, зная, что такие же страдания случаются и с братьями вашими в мире».**

3. Слово Божье указывает на следующие опасности для потери спасения:

а) грехи и искушения:

Евр.10:26-29 **«Ибо если мы, получив познание истины, произвольно грешим, то не остается более жертвы за грехи, но некое страшное ожидание суда и ярость огня, готового пожрать противников. Если отвергшийся закона Моисеева, при двух или трех свидетелях, без милосердия наказывается смертью, то сколь тягчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божия и не почитает за святыню Кровь завета, которою освящен, и Духа благодати оскорбляет?»**

1Ин.5:21 **«Дети! храните себя от идолов».**

Лк.8:13 **«А упавшее на камень, это те, которые, когда услышат слово, с радостью принимают, но которые не имеют корня, и временем веруют, а во время искушения отпадают».**

1Пет.4:18 **«И если праведник едва спасается, то нечестивый и грешный где явится?».**

Гал.5:16-21 **«Я говорю: поступайте по духу, и вы не будете исполнять вожделений плоти, ибо плоть желает противного духу, а дух — противного плоти: они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы. Если же вы духом водитесь, то вы не под законом. Дела плоти известны; они суть: прелюбодеяние, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, [соблазны,] ереси, ненависть, убийства, пьянство, бесчинство и тому подобное. Предваряю вас, как и прежде предварял, что поступающие так Царствия Божия не наследуют».**

Гал.5:13 **«К свободе призваны вы, братия, только бы свобода ваша не была поводом к угождению плоти, но любовью служите друг другу».**

1Кор.6:9,10 **«Или не знаете, что неправедные Царства Божия не наследуют? Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники — Царства Божия не наследуют».**

Рим.6:15,16 **«Что же? станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью? Никак. Неужели вы не знаете, что, кому вы отдаете себя в рабы для послушания, того вы и рабы, кому повинуетесь, или рабы греха к смерти, или послушания к праведности?»**

Иак.1:15 **«Похоть же, зачав, рождает грех, а сделанный грех рождает смерть».**

2Кор.12:21 **«Чтобы опять, когда приду, не уничижил меня у вас Бог мой и чтобы не оплакивать мне многих, которые согрешили прежде и не покаялись в нечистоте, блудодеянии и непотребстве, какое делали».**

1Кор.8:10-13 **«Ибо если кто-нибудь увидит, что ты, имея знание, сидишь за столом в капище, то совесть его, как немощного, не расположит ли и его есть идоложертвенное? И от знания твоего погибнет немощный брат, за которого умер Христос».**

Иак.5:19,20 **«Братия! если кто из вас уклонится от истины, и обратит кто его, пусть тот знает, что обративший грешника от ложного пути его спасет душу от смерти и покроет множество грехов».**

Еф.5:5-7 **«Ибо знайте, что никакой блудник, или нечистый, или любостяжатель, который есть идолослужитель, не имеет наследия в Царстве Христа и Бога. Никто да не обольщает вас пустыми словами, ибо за это приходит гнев Божий на сынов противления; итак, не будьте сообщниками их».**

Евр.12:14 **«Старайтесь иметь мир со всеми и святость, без которой никто не увидит Господа».**

1Тим.6:9-11 **«А желающие обогащаться впадают в искушение и в сеть и во многие безрассудные и вредные похоти, которые погружают людей в бедствие и пагубу; ибо корень всех зол есть сребролюбие, которому предавшись, некоторые уклонились от веры и сами себя под-**

вергли многим скорбям. Ты же, человек Божий, убегай сего, а преуспевай в правде, благочестии, вере, любви, терпении, кротости».

Мф.18:35 **«Так и Отец Мой Небесный поступит с вами, если не простит каждый из вас от сердца своего брату своему согрешений его».**

1Ин.3:10 **«Дети Божии и дети диавола узнаются так: всякий, не делающий правды, не есть от Бога, равно и не любящий брата своего».**

б) ложные учения:

Гал.1:8,9 **«Но если бы даже мы или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема. Как прежде мы сказали, так и теперь еще говорю: кто благовествует вам не то, что вы приняли, да будет анафема».**

2Ин.8,9 **«Наблюдайте за собою, чтобы нам не потерять того, над чем мы трудились, но чтобы получить полную награду. Всякий, преступающий учение Христово и не пребывающий в нем, не имеет Бога; пребывающий в учении Христовом имеет и Отца и Сына».**

Гал.5:4-6 **«Вы, оправдывающие себя законом, остались без Христа, отпали от благодати, а мы духом ожидаем и надеемся праведности от веры».**

Кол.2:8 **«Смотрите, братия, чтобы кто не увлек вас философиею и пустым обольщением, по преданию человеческому, по стихиям мира, а не по Христу».**

2Пет.3:17 **«Итак вы, возлюбленные, будучи предварены о сем, берегитесь, чтобы вам не увлечься заблуждением беззаконников и не отпасть от своего утверждения».**

Мф.24:24 **«Ибо восстанут лжехристы и лжепророки, и дадут великие знамения и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранных».**

Деян.15:1 **«Некоторые, пришедшие из Иудеи, учили братьев: если не обрежетесь по обряду Моисееву, не можете спастись».**

Отк.22:19 **«И если кто отнимет что от слов книги пророчества сего, у того отнимет Бог участие в книге жизни и в святом граде и в том, что написано в книге сей».**

2Кор.11:3 **«Но боюсь, чтобы, как змий хитростью своею прельстил Еву, так и ваши умы не повредились, уклонившись от простоты во Христе».**

Иуд.3,4 **«Возлюбленные! имея все усердие писать вам об общем спасении, я почел за нужное написать вам увещание — подвизаться за веру, однажды преданную святым. Ибо вкрались некоторые люди, издревле предназначенные к сему осуждению, нечестивые, обращающие благодать Бога нашего в повод к распутству и отвергающиеся единого Владыки Бога и Господа нашего Иисуса Христа».**

2Тим.3:13 **«Злые же люди и обманщики будут преуспевать во зле, вводя в заблуждение и заблуждаясь».**

Евр.13:9 **«Учениями различными и чуждыми не увлекайтесь; ибо хорошо благодатью укреплять сердца, а не яствами, от которых не получили пользы занимающиеся ими».**

в) гонения:

Мф.13:20,21 **«А посеянное на каменистых местах означает того, кто слышит слово и тотчас с радостью принимает его; но не имеет в себе корня и непостоянен: когда настанет скорбь или гонение за слово, тотчас соблазняется».**

Мф.10:22 **«И будете ненавидимы всеми за имя Мое; претерпевший же до конца спасется».**

1Фес.3:3 **«Чтобы никто не поколебался в скорбях сих: ибо вы сами знаете, что так нам суждено».**

Деян.14:21,22 **«Проповедав Евангелие сему городу и приобретя довольно учеников, они обратно проходили Листру, Иконию и Антиохию, утверждая души учеников, увещевая пребывать в вере и поучая, что многими скорбями надлежит нам войти в Царствие Божие».**

Отк.2:10,11 **«Не бойся ничего, что тебе надобно будет претерпеть. Вот, диавол будет ввергать из среды вас в темницу, чтобы искусить вас, и будете иметь скорбь дней десять. Будь верен до смерти, и дам тебе венец жизни. Имеющий ухо (слышать) да слышит, что Дух говорит церквам: побеждающий не потерпит вреда от второй смерти».**

4. Слово Божье дает примеры отступничества:

1Тим.1:18-20 **«Преподаю тебе, сын мой Тимофей, сообразно с бывшими о тебе пророчествами, такое завещание, чтобы ты воинствовал согласно с ними, как добрый воин, имея веру и добрую совесть, которую некоторые отвергнув, потерпели кораблекрушение в вере».**

Деян.1:25 **«Принять жребий сего служения и Апостольства, от которого отпал Иуда, чтобы идти в свое место».**

Мк.14:21 **«Впрочем Сын Человеческий идет, как писано о Нем; но горе тому человеку, которым Сын Человеческий предается: лучше было бы тому человеку не родиться».**

2Тим.4:10 **«Ибо Димас оставил меня, возлюбив нынешний век, и пошел в Фессалонику, Крискент в Галатию, Тит в Далматию; один Лука со мною».**

2Тим.2:17,18 **«И слово их, как рак, будет распространяться. Таковы Именей и Филит, которые отступили от истины, говоря, что воскресение уже было, и разрушают в некоторых веру».**

1Тим.5:15 **«Ибо некоторые уже совратились вслед сатаны».**

1Тим.6:20,21 **«О, Тимофей! храни преданное тебе, отвращаясь негодного пустословия и прекословий лжеименного знания, которому предавшись, некоторые уклонились от веры».**

5. В ветхозаветные времена было отступление:

Пс.72:27 **«Ибо вот, удаляющие себя от Тебя гибнут; Ты истребляешь всякого отступающего от Тебя».**

Иез.33:12,13 **«И ты, сын человеческий, скажи сынам народа твоего: праведность праведника не спасет в день преступления его, и беззаконник за беззаконие свое не падет в день обращения от беззакония своего, равно как и праведник в день согрешения своего не может ос-**

таться в живых за свою праведность. Когда Я скажу праведнику, что он будет жив, а он понадеется на свою праведность и сделает неправду, — то все праведные дела его не помянутся, и он умрет от неправды своей, какую сделал».

Иез.18:24 **«И праведник, если отступит от правды своей и будет поступать неправедно, будет делать все те мерзости, какие делает беззаконник, будет ли он жив? все добрые дела его, какие он делал, не припомнятся; за беззаконие свое, какое делает, и за грехи свои, в каких грешен, он умрет».**

Исх.32:33 **«Господь сказал Моисею: того, кто согрешил предо Мною, изглажу из книги Моей».**

6. Слово Божье говорит о вечном спасении на условии существующей и действующей веры:

Начальным актом покаяния и веры еще не завершается все для человека. Спасающая вера является не одномоментным действием, а отношениями человека с Богом, длящимися всю жизнь. Вечная жизнь находится в живом единении со Христом:

1Пет.1:5 **«Силою Божиею через веру соблюдаемых ко спасению, готовому открыться в последнее время».**

1Пет.1:9 **«Достигая наконец верою вашею спасения душ».**

Кол.1:22,23 **«Ныне примирил в теле плоти Его, смертью Его, чтобы представить вас святыми и непорочными и неповинными пред Собою, если только пребываете тверды и непоколебимы в вере и не отпадаете от надежды благовествования, которое вы слышали, которое возвещено всей твари поднебесной, которого я, Павел, сделался служителем».**

Рим.11:20-23 **«Хорошо. Они отломились неверием, а ты держишься верою: не гордись, но бойся. Ибо если Бог не пощадил природных ветвей, то смотри, пощадит ли и тебя. Итак видишь благость и строгость Божию: строгость к отпадшим, а благость к тебе, если пребудешь в благости Божией; иначе и ты будешь отсечен».**

Евр.6:12 **«Дабы вы не обленились, но подражали тем, которые верою и долготерпением наследуют обетования».**

Евр.10:22,23 **«Да приступаем с искренним сердцем, с полною верою, кроплением очистив сердца от порочной совести, и омыв тело водою чистою, будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший».**

Евр.10:38,39 **«Праведный верою жив будет; а если кто поколеблется, не благоволит к тому душа Моя. Мы же не из колеблющихся на погибель, но стоим в вере к спасению души».**

2Тим.3:14,15 **«А ты пребывай в том, чему научен и что тебе вверено, зная, кем ты научен. Притом же ты из детства знаешь священные писания, которые могут умудрить тебя во спасение верою во Христа Иисуса».**

Иуд.20 **«А вы, возлюбленные, назидая себя на святейшей вере вашей, молясь Духом Святым сохраняйте себя в любви Божией, ожидая милости от Господа нашего Иисуса Христа, для вечной жизни».**

Ин.20:31 **«Сие же написано, дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его».**

Ин.5:24 **«Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную, и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь».**

Деян.14:22 **«Утверждая души учеников, увещевая пребывать в вере и поучая, что многими скорбями надлежит нам войти в Царствие Божие».**

Отк.21:7,8 **«Побеждающий наследует все, и буду ему Богом, и он будет Мне сыном. Боязливых же и неверных, и скверных и убийц, и любодеев и чародеев, и идолослужителей и всех лжецов участь в озере, горящем огнем и серою. Это смерть вторая».**

1Ин.2:24 **«Итак, что вы слышали от начала, то и да пребывает в вас; если пребудет в вас то, что вы слышали от начала, то и вы пребудете в Сыне и в Отце».**

Спасающая вера должна быть живой и действенной:

Гал.5:6 **«Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью».**

Иак.2:26 **«Ибо, как тело без духа мертво, так и вера без дел мертва».**

Евр.5:9 **«И, совершившись, сделался для всех послушных Ему виновником спасения вечного».**

1Ин.2:4,5 **«Кто говорит: «я познал Его», но заповедей Его не соблюдает, тот лжец, и нет в нем истины; а кто соблюдает слово Его, в том истинно любовь Божия совершилась: из сего узнаем, что мы в Нем».**

Мы ни в коем случае не утверждаем, что человек спасется делами. Спасение осуществляет Бог силой Своей благодати через веру. Но мы утверждаем, что спасающая вера у рожденного свыше человека должна быть живой и действенной, приносящей плоды. Между уверованием, или начальным спасением (Деян.16:31; Лк.7:50; Рим.8:24), и вхождением в Царство Божье, или окончательным спасением (Отк.21:3; 1Фес.4:14-17), христианин должен пребывать в вере и единении со Христом (1Пет.1:9; Мф.10:22; Флп.2:12; Рим.13:11; Рим.8:13; Отк.2:10,11; Евр.3:14; Деян.14:22).

Итак, проанализировав все тексты Писания, можно уверенно сказать, что из Слова Божьего никак не следует вывод о невозможности потери спасения и неотступности святых. Можно было бы на этом и закончить рассуждения, но есть много оттенков проявления пятого пункта кальвинизма в различных учениях. Наиболее распространенным сегодня является учение, согласно которого рожденный свыше не может отступить от Бога, а если он отступил от Бога, то он не был рожден свыше. У. Грудем учит в своем учебнике: «*Неотступность святых означает, что все те, кто истинно родился вновь, будут удерживаемы силой Божьей и сохранены как христиане до самого конца их жизни и что только те, кто был неотступен до самого конца, истинно родились вновь*» **[280**, с. 890**]**. Сторонники этой теории утверждают, что Дух Божий настолько эффективно воздействует на жизнь рожденных свыше людей, что они неизбежно явят

плоды возрождения, пусть даже с течением времени. Луис Беркхоф объясняет такую свою точку зрения: «*Эта доктрина определяет не конкретный путь, которому человек должен следовать, чтобы добиться спасения, а конечную цель, абсолютное спасение, которое зависит от заслуг и заступничества Христа. Ибо те, за кого Он заплатил Своими страданиями, никогда вновь не попадут под проклятие. Более того, Его постоянное заступничество за них всегда действенно (Ин.11:42; Евр.7:25)… Не могут те, кто всем сердцем принял Христа и через Него вечную жизнь, вновь отделиться и потерять ее… Стойкость можно определить как такую деятельность Святого Духа в верующем, посредством которой деяния благодати Божией, начинающиеся в сердце, продолжаются до успешного завершения*» **[342].** Чтобы согласовать эту позицию с теми текстами Писания, которые были приведены нами выше, Беркхоф утверждает, что «*в действительности эти места лишь доказывают, что Бог использует нравственное воздействие для достижения Своих целей*», а по стихам Библии, где описывается вероотступничество, Беркхоф так выходит из положения: «*Однако в них не доказывается, что вероотступники, о которых идет речь, были истинно верующими*» **[342].** Такой подход не отличается от подхода Кальвина, когда он вводит понятие «мимолетной» благодати, чтобы все соответствовало разработанной системе, а не Писанию.

Считая такую свою позицию «непобедимой», Артур Пинк заявил: «*Для опровержения учения о конечной неотступности святых арминианам надо сделать две вещи: привести пример человека, истинно рожденного свыше, а затем доказать, что этот человек умер в состоянии отступничества, ибо если отсутствует одно из этих условий, пример ничего не значит*» **[343].** Однако такой способ не является единственным для опровержения данной позиции, это достигается также тем, что Писание говорит о возможности потери спасения среди христиан, рожденных свыше. О возможности отпадения приводились тексты Писания выше, а сейчас мы докажем неверность учения о конечной неотступности святых на примере Послания к Евреям.

Евр.6:4-6 «**Ибо невозможно — однажды** [0530] **просвещенных** [5461] **, и вкусивших** [1089] **дара** [1431] **небесного, и соделавшихся** [1096] **причастниками** [3353] **Духа Святого, и вкусивших** [1089] **благого глагола** [4487] **Божия и сил** [1411] **будущего века, и отпадших** [3895], **опять обновлять покаянием, когда они снова распинают** [0388] **в себе Сына Божия и ругаются** [3856] **Ему**».

Текст на греческом языке звучит так:

«[4]αδυνατον γαρ τουσ απαξ [0530] φωτισψεντασ [5461] γευσαμενουσ [1089] τε τησ δωρεασ [1431] τησ επουρανιου και μετοχουσ [3353] γενηψεντασ [1096] πνευματοσ αγιου

[5]και καλον γευσαμενουσ [1089] ψεου ρημα [4487] δυναμεισ [1411] τε μελλοντοσ αιωνοσ

[6]και παραπεσοντασ [3895] παλιν ανακαινιζειν εισ μετανοιαν ανασταυρουντασ [0388] εαυτοισ τον υιον του ψεου και παραδειγματιζοντασ [3856]».

Основной темой всего Послания к евреям является неотступность и превосходство христианства и благодати над иудаизмом и законом. Идея неотступности проходит красной нитью через все Послание и является основным увещеванием и предостережением. Все время звучит призыв держаться веры. Рассмотрим все предостережения в Послании:

1. Предостережение о том, что уверовавшие христиане, **«вознерадевши о толиком спасении»** (Евр.2:3), имеют опасность отпасть: **«Посему мы должны быть особенно внимательны к слышанному, чтобы не отпасть»** (Евр.2:1). Используя местоимение «мы», автор Послания говорит о том, что эта опасность есть и для него.

2. Предостережение о том, чтобы сохранить до конца единство со Христом через сохранение дерзновения и упования: **«А Христос — как Сын в доме Его; дом же Его — мы, если только дерзновение и упование, которым хвалимся, твердо сохраним до конца»** (Евр.3:6).

3. Предостережение об отпадении от Бога через нечистое сердце: **«Смотрите, братия, чтобы не было в ком из вас сердца лукавого и неверного, дабы вам не отступить от Бога живого»** (Евр.3:12).

4. Предупреждение о важности сохранения новой жизни во Христе до конца: **«Ибо мы сделались причастниками Христу, если только начатую жизнь твердо сохраним до конца»** (Евр.3:14).

5. Предостережение о том, что по примеру Израиля можно впасть в неверие перед лицом опасности и не войти в обетованный покой: **«Посему будем опасаться, чтобы, когда еще остается обетование войти в покой Его, не оказался кто из вас опоздавшим»** (Евр.4:1).

6. Предостережение о том, чтобы держались спасения и не совершали отступничества: **«Ибо невозможно — однажды просвещенных, и вкусивших дара небесного, и соделавшихся причастниками Духа Святого, и вкусивших благого глагола Божия и сил будущего века, и отпадших, опять обновлять покаянием, когда они снова распинают в себе Сына Божия и ругаются Ему»** (Евр.6:4-6); предостережение, чтобы бодрствовали и не обленились: **«Дабы вы не обленились, но подражали тем, которые верою и долготерпением наследуют обетования»** (Евр.6:12).

7. Предупреждение о том, чтобы держаться исповедания неуклонно, потому что верен Обещавший, и произвольный грех ведет к наказанию: **«Ибо если мы, получив познание истины, произвольно грешим, то не остается более жертвы за грехи, но некое страшное ожидание суда и ярость огня, готового пожрать противников. Если отвергшийся закона Моисеева, при двух или трех свидетелях, без милосердия наказывается смертью, то сколь тягчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божия и не почитает за святыню Кровь завета, которою освящен, и Духа благодати оскорбляет?»** (Евр.10:26-29).

8. Предупреждение к тем, кто уже верит, чтобы не колебались на погибель, а жили верой: **«Праведный верою жив будет; а если кто поколеблется, не благоволит к тому душа Моя. Мы же не из колеблющихся на погибель, но стоим в вере к спасению души»** (Евр.10:38,39).

9. Предупреждение о том, чтобы была святость и мир, без которой никто не увидит Господа, чтобы наблюдали за собой и не лишились благодати Божьей: **«Старайтесь иметь мир со всеми и святость, без которой никто не увидит Господа. Наблюдайте, чтобы кто не лишился благодати Божией; чтобы какой горький корень, возникнув, не причинил вреда, и чтобы им не осквернились многие»** (Евр.12:14,15).

10. Предупреждение о наказаниях тех, кто отвратится от Глаголющего с небес: **«Смотрите, не отвратитесь и вы от говорящего. Если те, не послушав глаголавшего на земле, не избегли наказания, то тем более не избежим мы, если отвратимся от Глаголющего с небес»** (Евр.12:25).

Все эти предупреждения и увещевания касаются ***верующих христиан***, рожденных свыше. Об этом свидетельствуют следующие факты:

1. Автор обращается к тем, кто принял спасение («о толиком [5082] спасении», т.е. в греч. оригинале «великом спасении»), которое утвердилось (Евр.2:3).

2. Автор обращается к читателям как к святым братьям и участникам в небесном звании: **«Итак, братия святые, участники в небесном звании…»** (Евр.3:1).

3. Автор причисляет читателей и себя к Церкви, к дому Христову (Евр.3:6); обращение идет также как к членам поместной церкви (Евр.10:25; Евр.12:14; Евр.13:1-5, 15-17).

4. И самые веские доказательства их рождения свыше находятся в Евр.6:4-6, где присутствуют пять качеств, лучше которых ничто не подтвердит факт подлинного обращения и возрождения:

а) **однажды просвещенных** — говорит о духовном просвещении, об обращения из тьмы к свету, а слово «однажды» указывает на завершенность;

б) **вкусивших дара небесного** — это дар спасения и жизни вечной; слово вкусивших [1089] имеет смысл полного, а не частичного опыта; такое же слово использовано в Евр.2:9, где сказано о Христе, Которому пришлось **«вкусить** [1089] **смерть за всех»** (Евр.2:9);

в) **соделавшихся причастниками Духа Святого** — обладать Духом Святым вместе с другими верующими; это определенно означает быть рожденным свыше христианином, поскольку они приняли Духа Святого; в оригинале буквально «ставших причастниками Духу Святому»;

г) **вкусивших благого глагола Божия** — полностью приняли Слово Божье, т.е. пережили это в своей жизни, буквально «принявших благое Божье Слово»;

д) **и сил будущего века** — полностью пережили сверхъестественные свершения.

Здесь пятикратное подтверждение о том, что те, о ком идет речь, были возрожденными христианами. Это особенно ясно из слов **«соделавшихся причастниками Духа Святого»**.

Здесь также явно говорится об опасности отпадения. Слово «отпасть» (*parapipto* — [3895]) буквально означает отпадение, полное отвержение Христа. Все причастия «просвещенных», «вкусивших», «соделавшихся»,

будучи формами аориста, означают прошедшее время. То же относится и к «отпавших», т.е. речь идет не о том, что было бы, но о том, что уже отпали. Многие переводчики по примеру Безы, чтобы не противоречить своему учению, вставляют союз «если» (если отпадают) и переводят фразу как гипотетическую ситуацию, утверждая, что речь идет не о тех, с кем событие уже произошло. В греческом оригинале в стихе 6 союза «если» нет.

Сторонники теории неотступности прибегают к самым различным попыткам согласовать Евр.6:4-6 со своей доктриной. При этом выдвигаются разные версии:

а) те, о ком идет речь в Евр.6:4-6, являются действительно верующими, но союз «если» показывает, что имеется в виду чисто *гипотетическая ситуация*, т.е. в реальной жизни такого произойти не может. Показательным является высказывание А. Кендрика по этому поводу: «*В тексте описывается состояние субъективно возможное, от которого поэтому нужно предостерегать верующего, однако объективно, по абсолютному замыслу Бога, оно никогда не наступает*» **[276,** с. 183**]**. Но где же здесь логика? Как может быть нечто субъективно возможное для человека, который знает, что объективно это невозможно? Зачем предупреждать человека, что его может убить воздействие электрического тока, если он знает, что любое воздействие его никогда не убьет? Беркоуэр идет еще дальше и утверждает, что в Евр.6:4-6 говорится не об опасности отступничества, а об опасности вообразить, что отступничество возможно, и текст Евр.6:4-6, по его мнению, заверяет, что подобной опасности не существует. Это уже полное несоответствие тексту Библии. Если бы в Евр.6:4-6 говорилось не о реальном отпадении (или реальной возможности), то все предупреждения в Послании не имели бы никакого смысла. А о серьезности предупреждений и фактически о важнейшей задаче написания Послания (предупреждение об отпадении от христианской веры, которая превосходнее иудаизма) мы рассуждали выше;

б) те, о ком идет речь, никогда не были обращенными, они *не рождены свыше*, потому что отпали. Такой точки зрения придерживаются Дж. Мак-Артур, Ч.И. Скоуфилд и многие другие. Скоуфилд в комментариях на Евр.6:4-6 в Библии Скоуфилда пишет: «*В Евр.6:4-8 подразумеваются еврейские верующие, которые запинаются на пути к Христу и «не дотягивают» до Него, хотя и подошли к самому порогу спасения и даже сделались «причастниками Святого Духа», приняв Его просвещение и обличение (Ин.16:8-10). Здесь не говорится, что они имели веру. Подобные люди похожи на соглядатаев из Кадес-Варни (Втор.1:19-26), которые видели обетованную землю и держали плоды ее в своих руках, но повернули назад*» **[344]**. Мак-Артур так поясняет Евр.6:4-6: «*Контекст ст. 4-6, похоже, исключает ссылку на истинных верующих. Это могла быть ссылка на их участие, как было сказано выше, в чудесном служении Иисуса, Который получил силу от Духа Святого, или к обличительному служению Святого Духа, которое, конечно, можно отвергать, не получив спасения (ср. Деян.7:51)*» **[329**, с. 1959**]**. Трудно согласиться с такой позицией толкователей. Автор Послания обращается к тем, которые **«бывши про-**

свещены, выдержали великий подвиг страданий» (Евр.10:32); **«расхищение имения… приняли с радостью, зная, что есть у вас на небесах имущество лучшее и непреходящее»** (Евр.10:34).

Слово «причастники» **[3353]** означает не просто соприкосновение, а общность (Евр.12:8); единение, дружбу (Лк.5:7); участие в небесном звании (Евр.3:1); причастность Христу (Евр.3:14). Это же слово использовано в стихе Евр.1:9, где о Самом Христе сказано, что **«помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости более соучастников [3353] Твоих»**.

Слово «вкусивших» **[1089]** тоже имеет сильный смысл (Мф.16:28; Лк.9:27; Ин.8:52; Евр.6:5). Оно, например, используется в стихе, где говорится о Христе, Которому надлежало **«вкусить смерть за всех»** (Евр.2:9); в стихе 1Пет.2:3, где Апостол Петр обращается к рожденным свыше людям и говорит: **«Ибо вы вкусили, что благ Господь»**. И далее идут слова: **«Итак, Он для вас, верующих, драгоценность»** (1Пет.2:7). И ни у кого не вызывает сомнения, что здесь «вкусить» благость Господню означает искренне принять веру, родится свыше, потому что здесь не затрагивается кальвинистская доктрина. Тот же Мак-Артур, комментируя в той же учебной Библии 1Пет.2:3 **(«Ибо вы вкусили, что благ Господь»)** с таким же словом «вкусить», учит: «*Получая спасение, **верующие** узнают, насколько благ Господь к тем, кто доверяет Ему. Это должно побуждать **верующих** искать благодать, изучая Слово*» **[329**, с. 1692**]**. Что касается контекста, то и здесь, в 1Пет.2:3, и там, в Евр.6:4-6, речь явно идет о верующих, т.е. о рожденных свыше людях.

Слово «просвещенных» **[5461]** используется в Новом Завете много раз. И всюду оно означает освящение истинами Божьими и Христовой славой (Ин.1:9); явное открытие истин и разрешение тайн (1Кор.4:5; Еф.1:18; Еф.3:9); свет просвещения Словом и освещение славой спасенных в вечности (Отк.18:1; Отк.21:23; Отк.22:50):

Ин.1:9 **«Был Свет истинный, Который просвещает [5461] всякого человека, приходящего в мир»**.

Отк.21:23 **«И город не имеет нужды ни в солнце, ни в луне для освещения своего, ибо слава Божия осветила [5461] его, и светильник его — Агнец»**.

Еф.3:9 **«И открыть [5461] всем, в чем состоит домостроительство тайны, сокрывавшейся от вечности в Боге, создавшем все Иисусом Христом»**.

1Кор.4:5 **«Посему не судите никак прежде времени, пока не придет Господь, Который и осветит [5461] скрытое во мраке и обнаружит сердечные намерения, и тогда каждому будет похвала от Бога»**.

Евр.6:4 **«Ибо невозможно — однажды просвещенных [5461]…»**.

Очевидно, что слово «просвещенных» указывает на явное принятие истин, которое произошло однажды.

И те, которые вкусили «дара небесного» не могут быть неверующими, потому что и здесь слово «дар» **[1431]** относится не к подарку человека, а к преображающему Божественному дару (Ин.4:10; Деян.2:38; Деян.8:20; Деян.10:45; Деян.11:17; Рим.5:15; Рим.5:17; 2Кор.9:15; Еф.3:7; Еф.4:7; Евр.6:4).

Итак, очевидно, что в Евр.6:4-6 речь идет об отпадении верующих.

То же самое можно и сказать по отношению к другим текстам, например, по отношению к 2Пет.2:20,21: **«Ибо если, избегнув** [0668] **скверн мира чрез познание** (*epignosis* — [1922]) **Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа, опять запутываются в них и побеждаются ими, то последнее бывает для таковых хуже первого. Лучше бы им не познать пути правды** [1343]**, нежели, познав** [1921]**, возвратиться назад от преданной** [3860] **им святой заповеди** [1785]**».**

Текст на греческом:

«[20]ει γαρ αποφυγοντεσ τα μιασματα του κοσμου εν επιγνωσει του κυριου και σωτηροσ ιησου χριστου τουτοισ δε παλιν εμπλακεντεσ ηττωνται γεγονεν αυτοισ τα εσχατα χειρονα των πρωτων

[21]κρειττον γαρ ην αυτοισ μη επεγνωκεναι την οδον τησ δικαιοσυνησ η επιγνουσιν επιστρεθαι εκ τησ παραδοψεισησ αυτοισ αγιασ εντολησ».

Для неверующих нет смысла говорить, что они запутываются в скверн мира, потому что они живут в них и не выходили из этого состояния. Но эти люди, о которых говорится в 2Пет2:20,21, познали Господа Христа. Здесь слова «познание» [1922], «познав» [1921] имеет смысл не просто интеллектуального знания, а спасительного знания при обращении. Такое же слово использовано в Кол.1:6; Кол.1:9,10; Кол.3:10; 1Тим.2:4; 1Тим.4:3; 1Кор.13:12; Евр.10:26; 2Пет.1:2,8; Тит.1:1; Еф.1:17; 2Тим.2:25. Во всех этих стихах познание Господа имеет смысл искреннего обращения ко Христу:

Еф.4:13 **«Доколе все придем в единство веры и познания** [1922] **Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова».**

Кол.3:10 **«И облекшись в нового, который обновляется в познании** [1922] **по образу Создавшего его».**

А если те, кто познал Господа и Спасителя Иисуса Христа, кто отошел от скверн мира, кто искренне обратился ко Христу, кто получил святую заповедь не рождены свыше только потому, что это не укладывается в учение о неотступности, то кто же тогда возрожден?

Точно такое же значение о реальной возможности отпадения верующего содержится в Евр.10:26,27: **«Ибо если мы, получив познание** [1922] **истины, произвольно грешим, то не остается более жертвы за грехи, но некое страшное ожидание суда и ярость огня, готового пожрать противников».**

Рассмотрим теперь текст Евр.10:10-14, к которому обращаются сторонники учения о безусловной безопасности: **«По сей-то воле освящены мы единократным принесением тела Иисуса Христа. И всякий священник ежедневно стоит в служении, и многократно приносит одни и те же жертвы, которые никогда не могут истребить грехов. Он же, принеся одну жертву за грехи, навсегда воссел одесную Бога, ожидая затем, доколе враги Его будут положены в подножие ног Его. Ибо Он одним приношением навсегда сделал совершенными освящаемых».**

Здесь важны следующие моменты:

1. Речь идет о достаточности одной жертвы за грехи, а не о вечной безопасности.

2. «Единократность» имеет отношение, прежде всего, к принесению Себя Спасителем как вечной и вседостаточной жертвы, которую не надо совершать Христу несколько раз. Поэтому здесь и идет сравнение с ветхозаветными священниками, которые многократно приносили жертвы по вере в будущее единократное искупление Мессией. Но человек, чтобы быть причастным к этому освящению, должен находиться в Господе, полагаться на Него. Христос один раз и навсегда приобрел нам вечное искупление Своей Кровью: **«И не с кровью козлов и тельцов, но со Своею Кровию, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление»** (Евр.9:12). Он приобрел для всех, но люди должны воспользоваться этим искуплением.

3. Совершенными делаются освящаемые по вере, а не освятившиеся раз и навсегда. На это указывают два факта: а) использование перфектного причастия *hegaismenoi* [0037] (освящены) в Евр.10:10; б) использование причастия настоящего времени пассивного залога *hagiazomenous* [0037] (освящаемых) в Евр.10:14. Оба слова указывают на действие в настоящий момент. Смысл этих стихов можно выразить, как это утверждают Виркиль и Шенк **[276**, с. 143**]**, следующим образом: «По этой Божественной воле мы ***соделываемся*** святыми посредством приношения Тела Иисуса Христа, совершенного однажды и навсегда… Потому что единым приношением Он навсегда сделал совершенными тех, кто ***соделывается*** святыми». Александр Макларен справедливо учит, что «одним приношением мы освобождаемся от бремени наших грехов и становимся совершенными постольку, поскольку держимся за силу, призванную очистить нас».

4. Ближайший контекст Евр.10:10-14 свидетельствует о том, что здесь не идет речь об окончательном и неотступном спасении людей через единократный акт. Далее автор Послания, который заботится не о зарождении христианства, а о его сохранении, говорит: **«Итак, братия, имея дерзновение входить во святилище посредством Крови Иисуса Христа, путем новым и живым, который Он вновь открыл нам через завесу, то есть плоть Свою, и имея великого Священника над домом Божиим, да приступаем с искренним сердцем, с полною верою, кроплением очистив сердца от порочной совести, и омыв тело водою чистою, будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший. Будем внимательны друг ко другу, поощряя к любви и добрым делам. Не будем оставлять собрания своего, как есть у некоторых обычай; но будем увещевать друг друга, и тем более, чем более усматриваете приближение дня оного»** (Евр.10:19-25). И далее: **«Итак выйдем к Нему за стан, нося Его поругание; ибо не имеем здесь постоянного града, но ищем будущего. Итак будем через Него непрестанно приносить Богу жертву хвалы, то есть плод уст, прославляющих имя Его. Не забывайте также благотворения и общительности, ибо таковые жертвы благоугодны Богу. Повинуйтесь наставникам вашим и будьте покорны, ибо**

они неусыпно пекутся о душах ваших, как обязанные дать отчет; чтобы они делали это с радостью, а не воздыхая, ибо это для вас неполезно» (Евр.13:12-17).

Здесь во всех словах («приступаем», «будем держаться», «будем внимательны», «выйдем», «будем приносить», «повинуйтесь», «будьте покорны») в греческом языке используется продолженная форма настоящего времени сослагательного наклонения, означающая постоянность свершения **[2; 276**, с. 145**]**.

Таким образом, приношение Христом Себя является единократной жертвой за грех, которая остается вечно действенной, но причастность человека к жертве Христа — это продолженное действие и определяется всецело пребыванием в вере и покорности Христу.

Многие искренние верующие заблуждаются, считая в согласии с учением кальвинизма, что грех в жизни христианина нарушает только общение со Христом, но он не может ни в коем разе повлиять на спасение. Поэтому они считают, что вопрос о спасении навечно решен в единократном акте веры во Христа. Многие считают, что в момент рождения свыше мы обретаем отпущение не только тех грехов, которые были совершены до покаяния, но нам автоматически даруется и прощение всех грехов, в том числе и тех, которые человек совершит в течение жизни. Поэтому и выдвигается принцип: «Спасен однажды — спасен навсегда». Но существует огромная разница между совершенным Богом однократным искуплением, достаточным на все времена и для всех людей, и обретением и принятием человеком того, что Бог совершил. Неверное представление об этом приводит к неверному мнению о заступничестве Христа, которое выразил Чефер: «*Благодаря нынешнему священническому заступничеству Христа на небесах, дитя Отца находится в абсолютной безопасности даже тогда, когда согрешает*» **[276**, с. 153**]**. Но Библия об этом не утверждает, но, наоборот, предостерегает от опасности поступать по греховному желанию плоти (Рим.6:14-17; Рим.8:13; Гал.5:16-26): **«Ибо если живете по плоти, то умрете, а если духом умерщвляете дела плотские, то живы будете»** (Рим.8:13). Заступничество Христа и сила Божья в том, что без Него, без действия Духа Святого человек не может побеждать грех своими силами.

Р. Шенк пишет: «*Было бы, конечно, ошибкой считать, будто в момент, когда христианин согрешает, он тотчас же отлучается от Спасителя и лишается Его спасающей благодати. Полагать, что благодать незамедлительно отнимается от согрешающего христианина, — значит отрицать суть и смысл благодати. Если благодать не для грешников, это — не благодать. Если милость не для недостойных, это — не милость. Слава Богу, благодать предназначена для грешников, не для безгрешных — которых нет ни одного, кроме Иисуса, нашего Святого Спасителя… Доказательством того, что люди не лишаются тотчас благодати через единократный акт греха, служит тот факт, что Бог укоряет и наказывает Своих детей за грех. Наказание — это свидетельство сыновства, а не лишенности наследства… Благодать для грешников, но не для тех грешников, кто намеренно совершает грех… Обето-*

вание о прощении грехов и об очищении от них существует лишь для тех, кто искренне стремится ходить во свете. Если мы соглашаемся на Его условия, если приходим к Нему с раскаянием в сердце, если отказываемся от грехов, пригвоздивших Иисуса к кресту, то можем быть уверены, что у нас есть Ходатай пред Отцом, Который Сам есть умилостивление за все наши грехи. Мы можем исповедовать свои грехи в полной уверенности, что "Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправды"» **[276**, с. 157**].**

Писание предостерегает людей от опасности отступничества. В отличие от сторонников кальвинизма, мы считаем, что отступничество характеризует тех, кто вошел в спасительные отношения с Богом, а не тех, кто никогда не входил. Слово «отступничество», «отступление» (*apostasia* — [0646]) дважды встречается в Новом Завете и означает решительный разрыв, отказ, отход:

Деян.21:21 **«А о тебе наслышались они, что ты всех Иудеев, живущих между язычниками, учишь отступлению** [0646] **от Моисея, говоря, чтобы они не обрезывали детей своих и не поступали по обычаям».**

2Фес.2:3 **«Да не обольстит вас никто никак: ибо день тот не придет, доколе не придет прежде отступление** [0646] **и не откроется человек греха, сын погибели».**

Синонимом этого слова является слово *apostasion* [0647], которое используется для обозначения разводного документа, свидетельствующего о разрыве брачных отношений:

Мф.19:7 **«Они говорят Ему: как же Моисей заповедал давать разводное** [0647] **письмо** (в греч. «документ развода»— [0647]) **и разводиться с нею?».**

Мк.10:4 **«Они сказали: Моисей позволил писать разводное** [0647] **письмо и разводиться».**

Предостережения об отступничестве относятся к верующим: **«Праведный верою жив будет; а если кто поколеблется, не благоволит к тому душа Моя»** (Евр.10:38).

Отступничество является отказом, разрывом, протестом, отходом, отречением, восстанием. Отступник — это тот, кто нарушил единение со Христом, осознанно отказавшись от подлинно спасающих отношений с Ним. Конечно же, в каждую эпоху были люди, которые не были искренне верующими, которые лицемерили, лукавили, искали выгоду. Но из этого не следует, что истинно верующие никогда не отступали.

Если принять точку зрения сторонников неотступности рожденных свыше, то получается, что верующие галаты не были рождены свыше, т.е. не были по-настоящему верующие, потому что о них сказано ясно: **«Вы, оправдывающие себя законом, остались без Христа, отпали от благодати, а мы духом ожидаем и надеемся праведности от веры»** (Гал.5:4-6). Да, они отпали из-за обольщения ложным учением. Отпасть можно только от того, в чем пребывал. Галаты имели благодать, имели Христа, были рожденные свыше, но отпали, как сказано, **«остались без Христа и отпали от благодати»**. Если принять невозможность потери

спасения истинно верующими, которые однажды искренне поверили, то это значит, в противовес Писанию, что никогда нельзя потерпеть кораблекрушения в вере (1Тим.1:18-20); нельзя никогда отступить от веры, внимая обольстительным духам (1Тим.4:1); нельзя никогда погибнуть, совершая грехи, в которых для верующих нет исключений (Гал.5:16-21; 1Кор.6:9,10; Отк.21:8); нельзя уклониться от веры через грех сребролюбия (1Тим.6:9-11); нельзя никогда отвергнуть веру и добрую совесть (1Тим.1:18-20); нельзя никогда поддаться философии и обольщению (Кол.2:8); нельзя возвратиться назад от преданной святой заповеди (2Пет.2:20-22). Предупреждение Иакова о том, что господство греха «**рождает смерть**» (Иак.1:15) не имело бы смысла, если бы относилось не к верующим, а к неверующим, потому что неверующие и так уже мертвые «**по преступлениям и грехам**», в которых они живут «**по обычаям мира сего**» (Еф.2:2).

Для отвержения теории неотступности мало человеческой логики, надо еще доверие Писанию. В свете Писания, доводы кальвинистов (мягких и жестких, умеренных и крайних) разбиваются о Слово Божье. На такие доводы, что если рожденный свыше отпадет, то Тело Христа будет неполноценно, или что человек не может утонуть, потому что Глава Христос находится на небе, мы можем ответить, что не так об этом написано в Слове Божьем. Для сравнения христианской жизни используется не образ пловца, а образ бегуна на длинную дистанцию и сказано: «**Так бегите, чтобы получить**» (1Кор.9:24), «**Но усмиряю и порабощаю тело мое, дабы, проповедуя другим, самому не оказаться недостойным**» (1Кор.9:27).

Сторонники неотступности святых приводят для доказательства своей теории определенные тексты Писания. Рассмотрим некоторые из них.

В Ин.10:27-29 («**Овцы Мои слушаются голоса Моего, и Я знаю их; и они идут за Мною. И Я даю им жизнь вечную, и не погибнут вовек; и никто не похитит их из руки Моей. Отец Мой, Который дал Мне их, больше всех; и никто не может похитить их из руки Отца Моего**») следует обратить внимание на стих 27, где содержатся условия, при которых исполняется это чудное обетование: «слушаются голоса Моего» и «идут за Мною». Неотступность осуществляется тогда, когда последователь Христа пребывает в Нем. Здесь не сказано, что однажды послушались, но постоянно слушаются. Как правильно объясняет противник теории неотступности и безусловного спасения Грант Р.кОсборн, во многих стихах (Ин.6:38-40; Ин.10:27-29; Рим.8:31-39; Ин.4:14; Рим.11:29) акцент делается на верховную власть Бога, а в других местах делается акцент на ответе верой, который сочетается с верховной властью Бога.

В Ин.5:24 («**Истинно, истинно говорю вам: слушающий** (*akouon* — [0191]) **слово Мое и верующий** (*pisteuon* — [4100]) **в Пославшего Меня имеет жизнь вечную, и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь**») необходимо принять во внимание два важных условия: 1) слушание Слова и веру в Господа; 2) слушание и вера представлены не как одномоментные действия, а как продолжительные постоянные действия, что подтверждает грамматическая конструкция предложения на греческом языке. Р. Шенк объясняет: «*Слушание и верование, о котором говорит*

Христос, не одномоментные действия. Продолжительный характер слышания и верования, посредством которых люди разделяют вечную жизнь Бога через Христа, в полной мере очевиден в переводе Янга, который принимает во внимание значение продолжительности в причастиях настоящего времени akouon *и* pisteuo *и предлагает следующий предельно точный перевод: «Истинно, истинно говорю вам — тот, кто слушает Мое слово и верует Тому, Кто Меня послал, имеет жизнь, длящуюся вечно, и на суд он не приходит, но перешел из смерти к жизни»... Смысл слов Иисуса в том, что на основании нынешней веры все, кто слышит и верит, избавлены от нынешнего осуждения, вызванного неверием и являются перешедшими* (metabebeken, *форма перфектного времени изъявительного наклонения, активный залог*) *из духовной смерти в жизнь. В противоположность мнению многих, в Ин.5:24 не говорится о привилегированном положении, которое, будучи однажды приобретено, остается навсегда непоколебимым... Лишь на основании нынешнего слышания и верования человек разделяет вечную жизнь Бога и обретает избавление от нынешнего осуждения и духовной смерти*» **[276**, с. 76**]**. Предубеждения не должны сковывать реальное значение Писания.

Один из важных аргументов сторонников учения о неотступности — Рим.8:31-39: «**Что же сказать на это? Если Бог за нас, кто против нас? Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует нам и всего? Кто будет обвинять избранных Божиих? Бог оправдывает их. Кто осуждает? Христос Иисус умер, но и воскрес: Он и одесную Бога, Он и ходатайствует за нас. Кто отлучит нас от любви Божией: скорбь, или теснота, или гонение, или голод, или нагота, или опасность, или меч? как написано: за Тебя умерщвляют нас всякий день, считают нас за овец, обреченных на заклание. Но все сие преодолеваем силою Возлюбившего нас. Ибо я уверен, что ни смерть, ни жизнь, ни Ангелы, ни Начала, ни Силы, ни настоящее, ни будущее, ни высота, ни глубина, ни другая какая тварь не может отлучить нас от любви Божией во Христе Иисусе, Господе нашем**».

Эти стихи являются лучшим ободрением и утешением всякому верующему. Бог за нас! И это самый прекрасный гимн в земной жизни. Никакая сила не может отлучить от Христа того, кто верует в Него. Никакая сила не может похитить из руки Господа даже самого слабого верующего. Нет никаких внешних сил и источников, способных похитить верующего из Божьей руки. Есть лишь один канал отпадения — сам верующий. Ничто не вырвет верующего из рук Христа против его воли, если только он сам не откажется пребывать в Господе. Один богослов выразил эту мысль в таких словах: «Мы не можем быть защищены от самих себя наперекор нам самим». Все искушения мы не можем преодолеть собственной силой, но все преодолеваем силой Возлюбившего нас, с Божьей помощью одерживаются победы через веру и пребывание во Христе. Справедливо заметил Р. Шенк: «*Печально, что боевой клич Павла многие воспринимают как колыбельную песню... Мы должны быть активны, а не пассивны в борьбе. Никто никогда не становится победителем, не побеждая*» **[276**, с. 228**]**.

Если человек отпадает от веры, это происходит не потому, что ему недостает Божественной благодати, а потому, что он не желает воспользоваться тем, что дает Господь. Слово Божье дает нам твердые обетования спасения, которого у нас никто не отнимет, если мы сами не отдадим его добровольным неверием или отступничеством. Слово Божье говорит: **«Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому, к наследству нетленному, чистому, неувядаемому, хранящемуся на небесах для вас, силою Божиею через веру соблюдаемых ко спасению, готовому открыться в последнее время. О сем радуйтесь, поскорбев теперь немного, если нужно, от различных искушений, дабы испытанная вера ваша оказалась драгоценнее гибнущего, хотя и огнем испытываемого золота, к похвале и чести и славе в явление Иисуса Христа, Которого, не видев, любите, и Которого доселе не видя, но веруя в Него, радуетесь радостью неизреченною и преславною, достигая наконец верою вашею спасения душ»** (1Пет.1:3-9).

Человек как духовная личность не является сторонним наблюдателем происходящего в нем и через него. Он может верить и не верить, быть послушным Духу Святому или же отвергать Его.

Да сохранит Господь всех нас в вере!

2.10.1.3.5. Плоды кальвинизма в жизни церквей

Плоды жизни по учению свидетельствуют об истинности или о ложности учения и о самих учителях (Мф.7:16). Мы уже рассмотрели выше учение Кальвина о спасении и кратко рассмотрели его жизнь и деятельность. Теперь рассмотрим отрицательное влияние этого учения на церкви.

Восприятие кальвинистами неотступности отдельных людей как следствие избрания одних к вечной жизни, а других к погибели приносит много отрицательных последствий для жизни церквей, особенно в последнее время, когда церковь размывается с миром.

Можно перечислить следующие ***отрицательные последствия проникновения учения кальвинизма в жизнь церквей***:

1. Искаженное представление о природе Бога и внесение противоречий, связанных с тем, что, если Бог одних избрал для вечной жизни, а других для вечного осуждения, то причиной погибели людей является не их выбор, а воля Божья. И таким образом Бог становится виновником вечного осуждения людей, которые не имели возможности проявить свой выбор. Такое учение отталкивает многих людей от Бога.

2. Неверное отношение к греху, рассмотрение греха только как препятствия на пути общения с Богом, а не как опасности для отступления от Бога, что способствует размытию церквей с греховным миром и к отпадению людей от Господа.

3. Отсутствие требуемого евангелизационного духа при донесении Благой Вести, так как Бог спасает только избранных, притом спасает незави-

симо от воли людей. Неверная практика в призыве людей к Богу, выражающаяся, в частности, в некоторых церквах в крещении младенцев.

4. Отсутствие уверенности в спасении до конца жизни для тех сторонников кальвинизма, кто утверждает, что если верующий отпал от Бога, то он никогда и не был с Ним.

Рассмотрим кратко каждое из последствий.

1. Искаженное представление о природе Бога и внесение противоречий, связанных с тем, что, если Бог одних избрал для вечной жизни, а других для вечного осуждения, то причиной погибели людей является не их выбор, а воля Божья. И таким образом Бог становится виновником вечного осуждения людей, которые не имели возможности проявить свой выбор. Такое учение отталкивает многих людей от Бога.

В учении Кальвина и его последователей есть большое противоречие, которое они отказываются разрешать. Читая труды Кальвина, приходишь к выводу, что он хотел учить так, чтобы и волки были сыты и овцы целы. Кальвин учит, что прежде сотворения мира Бог одних людей предопределили к спасению, а других к вечному проклятию. Но если Бог одних людей предопределил к вечному блаженству, а других к вечному проклятию, то никакой человек, предопределенный без участия его воли и без всяких условий к погибели, не может нести нравственной ответственности, потому что все является только Божьим действием. Как можно вменять в вину человека то, что Бог через предопределение навязал им как необходимое и неизбежное?!

Кальвин и его последователи все свое учение строят на безусловном избрании одних ко спасению, а других к осуждению: «*Следуя очевидным положениям Писания, мы говорим, что Бог в Своем предвечном и непреложном плане однажды определил, кого Он желает спасти и кого оставить на гибель. Мы говорим, что относительно избранных этот план основан на Его милости вне всякой связи с заслугами людей. Напротив, врата жизни закрыты для тех, кого Бог желает предать проклятию. И мы говорим, что это происходит по Его суждению, тайному и непостижимому, однако праведному и справедливому*» **[271**, с. 386**]**. При этом они полностью исключают проявление выбора человеком и утверждают, что Бог осознанно не спасает тех людей, которых Он избрал для осуждения. Кальвин пишет: «*... Я совершенно согласен со святым Августином, словами которого и воспользуюсь: Бог превращает волков в овец, преображает их мощнейшей благодатью, дабы укротить их свирепость; а упорствующие не обращаются потому, что Бог не изливает на них такую благодать, хотя Он вовсе не лишен этой возможности, если бы пожелал ею воспользоваться... Я признаю, что именно по желанию Бога все дети Адама попали в беду, в которой пребывают по сей день... То, что я скажу сейчас, не должно казаться странным: Бог не только предвидел падение первого человека, а в нем — гибель всего потомства, но Он хотел этого...Что же касается людей, низверженных в погибель, то здесь нельзя указать ни на что, кроме Божьего суда, вовсе не упре-*

кая Бога в несправедливости… Итак, извращают истину те, кто учит, будто сила и надежность избрания зависит от веры, через которую мы ощущаем свою принадлежность к избранным… Поэтому тех, кого Он сотворил для осуждения и вечной смерти, дабы они стали орудиями Его гнева и примером Его суровости, Господь, чтобы привести их к определенному им концу, либо лишает способности слышать Его Слово, либо проповедью Своего Слова ослепляет и еще более ожесточает» **[271**, с. 403, 405, 409, 413, 422, 431**]**.

В учении Кальвина очевиден логический тупик, в котором Бог предстает не как любящий Творец всех, а как Тот, Который карает суровым образом часть созданных Им людей, причем карает за то, к чему Сам предназначил прежде вековых времен. Кальвин так объясняет противоречие между тем, что Бог обещает спасение всем, но предопределяет не всех: «*Я утверждаю, что в этом нет противоречия. Ибо Господь, давая такие обетования, имеет в виду, что Его милосердие распространяется на всех, кто Его ищет. Но Его не ищет никто, кроме тех, кого Он просветил. А просветил Он тех, кого предопределил к спасению… Но почему Он говорит «всех»? Для того, чтобы люди с чистой совестью пребывали в еще большей уверенности, видя что нет никакого различия между верующими, если они веруют. А с другой стороны, чтобы нечестивцы не жаловались, что у них нет прибежища от несчастий, ибо они отвергнуты за свою неблагодарность… Наши противники возражают, что Бог не может ненавидеть ничего, что Он создал. Я согласен с ними, за исключением того, чему я учил, а именно, что Бог ненавидит отверженных, и вполне обоснованно. Ибо, лишенные Его Духа, они не в состоянии предъявить ничего, кроме причины своего проклятия*» **[271**, с. 438, 439**]**. Трудно придумать более абсурдное и запутанное объяснение, которое направляется не Писанием, а учением безусловного предопределения. Создается впечатление, что даже любящий Бог, «**Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас**» (Рим.8:32), руководствуется не любовью к людям, а предопределением.

Противоречивость учения Кальвина видна, например, из таких заявлений о погибших, которые представлены к погибели, но, тем не менее, по каким-то непонятным причинам, виновны в этом сами: «*Далее, их погибель происходит от Божьего предопределения. Таким образом, ее причина и основание находятся в них самих. Первый человек пал, потому что Бог постановил это необходимым. Но почему Он так постановил — об этом мы ничего не знаем. Тем не менее, очевидно, что Бог так судил, предвидя, что это прославит Его имя*» **[271**, с. 410**]**. Странные рассуждения, что Бог неизменно предназначил людей к проклятию, но причина гибели находится в них самих. Не желая того, Кальвин делает Бога виновником гибели неспасенных людей, которые никак не могли проявить свой выбор. Как Бог может желать спасения всех и в то же время желать гибели тех, кого Он прежде создания мира лишил всякой возможности придти к познанию Его истины и обрести спасение?

У Кальвина получается так, что характер Бога он выводит из своего богословия, вместо того, чтобы строить свое богословие на природе и воле Божьей, т.е. здесь явно и по хитрому искусству обольщения причина путается со следствием. Благодарение Богу за то, что не Кальвин и не его последователи определяют то, что хочет Бог. Бог желает спасения всем и не желает смерти грешника. Бог не обрекает беспричинно на вечную погибель людей только для того, чтобы подтвердить ужасные человеческие размышления и не разрушить абсурдную систему кальвинизма. У сторонников этого учения Бог предстает не как Пославший Сына Своего в мир, «**чтобы мир спасен был чрез Него**» (Ин.3:17); не как любящий Отец, пославший Сына, Который «**пришел взыскать и спасти погибшее**» (Мф.18:11), Который «**есть умилостивление… за грехи всего мира**» (1Ин.2:2) и Который призывает: «**Придите ко Мне все труждающиеся и обремененные, и Я успокою вас**» (Мф.11:28); не как Тот, «**Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины**» (1Тим.2:4), но и как Тот, Кто «ненавидит отверженных», которых Сам же и отверг, а также и как Тот, Кто сотворил людей «для осуждения и вечной смерти, дабы они стали орудиями Его гнева и примером Его суровости», в то время как Сам же и «лишает способности слышать Его Слово… ослепляет и еще более ожесточает» без всяких причин. Просто поразительно, как многие богословы не могут «оторваться» от такого учения и берут из этого замутненного источника то одни, то другие принципы, не осознавая, что при этом начинает срабатывать вся система неверного представления в совокупности.

В представлении кальвинистов о предназначении части людей к погибели искажается природа Бога и неверно представляются Его свойства, такие как:

а) любовь (Соф.3:17,18; Ин.3:16; Ин.17:24; 1Ин.3:1; 1Ин.4:8,10,16; Рим.5:8; Гал.2:20);

б) справедливость и нелицеприятие (Втор.10:17; 2Пар.19:7; Пс.98:4; Пс.118:75,128,137; Рим.2:11; Еф.6:9; Кол.3:25);

в) милосердие, долготерпение, благость (Исх.34:6; Втор.4:31; Чис.14:18; 2Пар.30:9; Пс.33:9; Иер.3:12; Иез.18:31,32; Мих.7:18; Неем.9:17; Мф.19:17; 2Пет.3:9,15; Рим.2:24).

Р. Шенк поясняет основное заблуждение Кальвина и его последователей: «*Предположение Кальвина, что Божья воля имеет лишь единственный аспект, является коренным заблуждением, которое привело к искаженному пониманию и возникновению ложного богословского учения… Если человек спасен, это согласуется с Божьей совершенной волей, с Его желанием, чтобы все люди спаслись; если человек погибает, это согласуется с Божьей волей, попускающей людям — созданными свободными существами, различающими добро и зло, а не марионетками — не покоряться Ему. В рамках Божьей попускающей воли и Его совершенной воли люди свободно действуют, как разумные существа, наделенные нравственным чувством, которые должны держать ответ перед Богом… Поистине, как любят говорить кальвинисты, логика составляет ядро*

богословия Кальвина. Но логические построения основаны на совершенно неверной предпосылке о том, что Божья воля имеет единственный аспект. Таким образом становятся неизбежными страшные противоречия, которыми изобилует учение Кальвина. Кальвинисты признают это, но оправдываются тем, что страшные парадоксы являются «тайнами», которых наш ограниченный разум не может разгадать. Представляется странным, что те, кто хвалится «логикой» богословия Кальвина, с такой готовностью соглашаются со всеми невероятными противоречиями. Печально, что кальвинисты с готовностью принимают многочисленные изощренные толкования простых, понятных слов в Священном Писании» **[276**, с. 349, 348, 355, 356**]**.

Кальвин не дает ответов на причину избрания Богом людей к осуждению, ссылаясь на непостижимую тайну: «*Что же нам думать о других, как не то, что они сосуды Божьего гнева и презрения? Поэтому мы без колебаний говорим вслед за святым Августином*: «*Бог, конечно, мог бы обратить на добро волю злых людей, ибо Он всемогущ. В этом нет сомнений. Почему же Он этого не делает? Потому что не желает. А почему Он не желает — это сокрыто в Нем. Нам не следует знать о причинах нечто большее*» **[271**, с. 432**]**. То же самое говорит и Августин: «*Почему же Он скорее избавляет того, нежели этого? Непостижимы суды Его и неисследимы пути Его (Рим.11:35). Ибо нам лучше и здесь услышать или сказать:* «*А ты кто человек, что споришь с Богом?*» *(Рим.9:20), — нежели дерзнуть говорить так, будто мы знаем оставшееся сокрытым по желанию Бога*» **[275]**.

Для нас совершенно очевидно, что суверенный Бог не подотчетен человеку и что Его воля совершенна, и Он не действует как тиран. Человек не в праве указывать Богу, подобно тому, как горшок не в праве указывать горшечнику, но из этого образного сравнения не следует вывод, что созданный по образу Божьему человек является бездумным горшком, а, уж тем более ясно, что Бог не является горшечником. Итак, человек, обладая волей и ответственностью, не является бездушным и безвольным комком глины, а совершенный Творец не является ремесленником. Божество и величие Бога и состоит в том, что Он совершает Свою волю на земле, не лишая выбора и ответственности человека. История не является шахматной игрой Божией, в которой Бог передвигает фигуры, потому что Бог совершает Свою волю не отнимая свободу выбора у человека. Но наш человеческий грех не должен оспаривать у Бога Его права, творение должно покориться Творцу, но покориться добровольно под Божью совершенную волю. Не мы определяем действия Божьи, а Он движет нами, но движет нами не как марионетками, а представляя выбор и делая ответственными, сохраняя при этом и высшую милость и любовь, и высшую справедливость и святость. При этом целью Бога является не наказание, а спасение, чтобы «**явить богатство славы Своей**» (Рим.9:23).

Бог в представлении Кальвина и Августина предстает не как добрый самарянин, а как эгоистичный левит, безразлично проходящий мимо обреченного на погибель человека (Лк.10:25-37). Бог есть любовь, и поэто-

му Он послал Сына Своего на землю, Который предал Себя «**для искупления всех**» (1Тим.2:6). Эта простая истина остается важнейшей и сегодня, и будет оставаться всегда.

Различные ухищрения в объяснении предизбрания людей к вечной погибели демонстрируют и многие современные последователи кальвинизма, искажая библейское учение. Вот их рассуждения: «*Бог действительно добр ко всем людям… Но нигде не сказано в Слове Божьем, что Он любит всех одинаково… Божья любовь — избирательная любовь*» **[345**, с. 42**]**. Такое представление противоречит тому, что Бог есть любовь (1Ин.4:8-10,16; Рим.5:8; Ин.3:16), а также тому, что Бог нелицеприятен (Втор.10:17; 2Пар.19:7; Иов.34:19; Деян.10:34; 1Пет.1:17; Рим.2:11; Гал.2:6; Еф.6:9; Кол.3:25).

Если суверенность Бога и предопределение Бога исключают свободную волю человека, то тогда воля человека пленена волей Божьей, и Бог становится действенной причиной каждой грешной мысли, слова и поступка. Из крайнего мнения о верховной природе Бога происходит неверное представление о Боге. Так, Р. Спроул прямо заявляет: «*Бог благоволит все, что происходит… Бог пожелал, чтобы человек впал в грех… Бог сотворил грех*» (R.C. Sproul. Almigthty Over All, Grand Rapids, MI: Baker Books, 1999, p. 54). То же утверждает и Палмер, и Кларк, и Пинк, как бы забыв о том, что грех — это непокорность Богу. Неужели так сложно избавиться от такой абсурдности, признав разницу между тем, что Бог постановляет, и тем, что делают Его создания, не повинуясь Его воле и отвергая Его любовь?! В противоположность всем кальвинистам А.У. Тоузер справедливо писал: «*Бог суверенно постановил, что человек должен иметь свободу нравственного выбора, и человек от начала исполнял это постановление, делая свой выбор между добром и злом. Воля человека свободна, потому что Бог суверенен… Мы свободны выбирать на чьей стороне быть, но у нас нет свободы обсуждать последствия выбора, когда он уже сделан*» (A.W. Tozer. The Knowledge of the Holy, San Francisco: Harper & Row, 1961, p. 117-119). И в течение всей истории Писание свидетельствует о свободной воле, о проявлении выбора и о последствиях выбора человека. Любовь без выбора не может являться любовью. Когда верность кальвинизму в учении преобладает над Писанием, тогда в учении искажается и природа Бога. Не случайно Джон Мак-Артур в своей книге о любви (John MacArthur. The Love of God, Dallas, TX: Word Publishing, 1996) доказывает, что Бог проявляет любовь и милость даже к тем, кого Он предопределил к вечным мукам, потому что Он дает им солнце и дождь и временные благословения в этой короткой жизни. Он пишет в этой книге (с. 110): «*Тот факт, что некоторые грешники не избраны к спасению, не доказывает того, что отношения Бога к ним полностью лишено искренней любви… Он испытывает особую любовь к избранным, уготованную только для них. Но это совсем не делает Его любовь к остальному человечеству менее настоящей*». Да, трудно и невозможно умеренным современным кальвинистам (Спроул, Мак-Артур, Пайпер и др.) согласовать истины о любви Божьей и кальвинистское безусловное

избрание людей. Даже если бы Бог дал весь мир тому, кого Он мог бы спасти, но вместо этого предназначил его (без его участия) вечно гореть в аду, то это нельзя было бы назвать любовью (Мф.16:24-27). Но есть ярые защитники такого взгляда, например, Майкл Хортон, который пишет: «*Этот взгляд усиливает Божью любовь, ограничивая ее только теми, кто уверует. Это, конечно же, лучше неразборчивой, общей благожелательности, о которой мы так часто слышим сегодня*». Если Божья любовь ко всем является только «неразборчивой благожелательностью», то каким же неразборчивым является подобное учение?!

Итак, кальвинизм неверно представляет природу Бога, а что может быть хуже в учении, когда неверно представляется Бог, Которого учителя тщетно пытаются поставить в центре всей «стройной» системы?

2. Неверное отношение к греху, рассмотрение греха только как препятствия на пути общения с Богом, а не как опасности для отступления от Бога, что способствует размытию церквей с греховным миром и к отпадению людей от Господа.

Рассуждая о последствиях учения «вечной безопасности», И.Н. Козлов пишет: «*Если нет отпадения, то какой смысл имеют многочисленные предупреждения и предостережения в Писании? Отпасть может только рожденный свыше, только принявший Иисуса Христа своим Спасителем… Невозрожденному не от кого и не от чего отпадать… Некоторые защитники доктрины вечной безопасности заходят так далеко, что говорят: «Да, можно отпасть от Христа, отпасть от благодати, но жизнь вечную потерять нельзя! Разве можно иметь жизнь вечную без Христа и без благодати. Выходит Христос напрасно пострадал и умер… Эта доктрина внедряется сегодня в души и умы христианской молодежи… С большой настойчивостью верующего начинают убеждать, что отпадения нет, что возрожденный никогда не погибнет… Дело кончается тем, что примерный во всех отношениях христианин впадает в грех и продолжает жить в этом грехе. Его убедили, что Царство Небесное ему гарантировано. Потом он совсем уходит в мир. Как же в таких случаях реагируют их наставники? Они заявляют, что он или она никогда не были рожденными свыше. И что я еще заметил: защитникам доктрины присуща какая-то чрезмерная ревность и упорство. Они так стараются навязать другим свои убеждения, как будто от этого зависит спасение*» **[292]**.

Э. Трахзель-Паули отмечает существенную закономерность в настойчивости кальвинистов насаждать свое учение: «*И, наконец, напомню: чем больше расширяется отступление последнего времени, тем больше ширится учение о невозможности потерять спасение. Не удивительно ли это? Не существует ли здесь тесной взаимосвязи, незаметной для большинства верующих? Согласно 2Фес.2:3 отступление должно прийти, и не подлежит сомнению то, что для каждого христианина существует опасность отпадения*» **[290]**.

Особую опасность представляет учение крайних кальвинистов, считающих, что спасение нельзя потерять ни в каком случае. Опасным заб-

луждением сторонников учения о безусловном спасении является то, что грехи в жизни верующего подвергают опасности лишь повседневное общение с Богом и не влияют на вечную жизнь. Такая позиция может уводить христианина от необходимости скорейшего покаяния и очищения от грехов посредством Крови Христовой. Достаточно услышать высказывания сторонников вечного безусловного спасения, чтобы понять суть опасности их учения для церквей.

Чарльз Райри утверждает: «*Если бы наше спасение не было безусловным, это означало бы, что нашего рождения свыше можно лишиться или что мы способны уничтожить его каким-либо грехом. Но в Новом Завете нет даже намека, что такое может произойти*» **[326**, с. 139**]**. Он учит, что христианин может пострадать в земной жизни за грех, даже умереть, как Анания с Сапфирой, но «*у греха нет силы лишить его спасения*» **[326**, с. 139**]**.

Зейн Ходжес пишет: «*Грехи подвергают опасности лишь повседневное общение человека с Богом. Они не подвергают опасности его конечного спасения от ада… Нет больше боязливых, нет больше идолопоклонников, нет больше лжецов, кроме тех, кто предназначен для озера огненного. А как дела обстоят с христианами, которые совершают такие поступки? Если говорить конкретно, как дело обстоит с мудрым Соломоном, который в конце жизни отошел от Бога и стал идолопоклонником (3Цар.11:1-10)? Ответ заключается в том, что они будут находиться в присутствии Бога как жители вечного мира. Какие бы провалы они не терпели на земле, это уже в прошлом. Если они были лжецами, они больше не лгут. Если они были идолопоклонниками, они перестали ими быть. Ибо теперь они стали бессмертными. Они пришли в соответствие образу Бога Сына. Они заняли свое место. По Божьей благодати*» **[289**, с. 107, 123**]**.

Т. Дэвис заявляет: «*Грех ставит пятно на репутации человека, лишает его уважительного отношения со стороны людей, сокращает его ресурсы на небе, но не губит жизнь со Христом в Боге*» **[346**, с. 98**]**. Он учит: «*Божий искупительный план включает спасение как от прошлых грехов, так и от всех, которые возникают после спасения, то есть от грехов, совершенных до рождения свыше и после него. Таким образом, когда верующий грешит, он все равно остается в безопасности, поскольку его грехи понес Тот, Кто занял его место и выполнил все требования закона вместо него*» **[346**, с. 87**]**.

Р. Громаки говорит: «*Связь Отца с сыном не нарушается грехом, верующий теряет лишь теплоту общения*» **[347**, с. 99**]**.

В главе 17 Вестминстерского исповедания веры (1647—1648) «О неотступности святых» сказано: «*Те, кого Бог принял в Своем возлюбленном Сыне, действенно призваны и освящены Его Духом, не могут ни всецело, ни окончательно отпасть от состояния благодати, но, напротив, будут настойчивы в нем до конца и обретут вечное спасение. Неотступность святых зависит не от их собственной воли, но от неизменного установления избрания, проистекающего от свободной и неизменной любви Бога Отца, зиждется на действенности заслуг и*

ходатайстве Иисуса Христа, непреложности Духа, семени Божьего в них и от природы завета благодати. Изо всего этого происходит также уверенность и непогрешимость. Тем не менее, будучи искушаемы сатаной и миром, а также по причине остающейся в них испорченности плоти и небрежения средствами оберегания себя, они могут впасть в прискорбные тяжкие грехи и какое-то время пребывать в них. Этим они вызывают недовольство Бога и огорчают Святого Духа. Они лишаются некоторой доли благодати и утешения, ожесточаются их сердца, ранится их совесть. Этим они приносят боль и бесчестие другим, а сами навлекают на себя временную кару» **[280**, с. 1347**]**. Суть позиции состоит в том, что благодать, начавшая свое действие при рождении свыше, не даст отпасть и приведет к благополучному завершению.

Библейская позиция состоит в том, что единственным условием спасения является вера. Мы считаем, что отпадение от веры — это не случайный проступок и не просто согрешение. Мы не считаем, что каждый раз, когда человек грешит, он погибает и снова нуждается в спасении. Мы также не считаем, что спасенные люди вообще никогда не грешат. Но есть разница в согрешении спасенного и неспасенного. Когда неспасенный человек грешит, то это является его природой, и он находится в естественном состоянии, грех не терзает его совесть так, как терзает совесть верующего человека. Но когда грешит рожденный свыше человек, тогда этот грех противоречит его природе, его внутренней сущности, его совесть противится греху и он понимает это, он не может это делать осознанно и постоянно, он будет опять стремиться к общению с Богом через веру и покаяние. И спасительная вера остается той же, она не изменяется после спасения человека, она остается тем же воззванием к Богу и протягиванием пустых рук для принятия Его дара прощения совершенных грехов. Вера является и остается условием спасения и пребывания в спасении, т.е. пребывания во Христе. Подобно тому, как вера является условием спасения, так и неверие является причиной отступничества. Постоянное пребывание в нераскаянных грехах может привести к потере веры и к отпадению от благодати, к отпадению от Христа, как об этом и предупреждает Писание. Потеря веры — единственное средство отступничества, и само отступничество есть сознательный отказ от веры. Спасительная деятельность благодати основана на союзе со Христом, а этот союз не является безусловным, а устанавливается и существует на условии веры. Праведность Христа вменяется мне только во Христе, а этот статус принадлежит мне, пока я пребываю в Нем верой. Если же я выхожу из этого положения неверием, то я пренебрегаю спасительной верой и сам сознательно отказываюсь от благодати Христа, Который не удерживает возле Себя ни одного человека силой. Любой человек в любое время либо состоит в спасительном союзе со Христом верой, либо не состоит. Потерять спасение — это не потерять иголку или карандаш, это не просто ошибка. Пока человек продолжает испытывать спасительную веру, он находится во Христе и он не является отступ-

ником, несмотря на падения, потому что он при этом все равно жаждет праведности и стремится к Богу; дух человека посредством Духа Святого побуждает его к покаянию. Но если человек постоянно пренебрегает этими призывами, если он постоянно грешит или пребывает в ложном учении, он может отказаться и отпасть от благодати. Вот почему так важно учить об опасности греха и о постоянном стремлении к святости и очищению через покаяние, о важности пребывания в вере. **«Посему мы должны быть особенно внимательны к слышанному, чтобы не отпасть»** (Евр.2:1). Поэтому Писание предупреждает: **«Смотрите, братия, чтобы не было в ком из вас сердца лукавого и неверного, дабы вам не отступить от Бога живого»** (Евр.3:12). В Евр.3:14 (**«Ибо мы сделались причастниками Христу, если только начатую жизнь твердо сохраним до конца»**) содержится и факт того, что верующий есть причастник Христу, и условие сохранения этой причастности — поддержание веры, чтобы пребывать в Нем. **«Ибо, если мы, получивши познание истины, произвольно грешим, то не остается более жертвы за грехи»** (Евр.10:26). **«Праведный верой жив будет, а если кто поколеблется, то не благоволит к тому душа Моя»** (Евр.10:38). То же предупреждение мы встречаем и у Апостола Петра: **«Ибо, если, избегши скверн мира чрез познание Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа, опять запутываются в них и побеждаются ими, то последнее бывает для таковых хуже первого. Лучше бы им не познать пути правды, нежели, познавши, возвратиться назад от преданной им святой заповеди»** (2Пет.2:20,21). Апостол Павел говорит христианам из Коринфа о покаянии в жизнь: **«Ибо печаль ради Бога производит неизменное покаяние ко спасению, а печаль мирская производит смерть»** (2Кор.7:10). Апостол Иоанн учит об оставлении грехов с Божьей помощью через веру: **«Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит от всякой неправды»** (1Ин.1:9). Грех всегда представляет опасность, и эта опасность сохраняется и во время благодати. Это не означает, что верующий должен жить в страхе за малейший проступок, нет, у Господа есть милость и прощение при покаянии. Но нераскаянные грехи верующего человека могут привести его к духовной смерти, потому что будущие грехи рожденного свыше человека не получают прощения автоматически, но прощаются при покаянии и обращении к Господу. Бог представит нас святыми, неповинными и непорочными пред Собой, только если мы пребудем в вере и не отойдем от надежды благовествования: **«Если только пребываете тверды и непоколебимы в вере и не отпадаете от надежды благовествования, которое вы слышали, которое возвещено всей твари поднебесной, которого я, Павел, сделался служителем»** (Кол.1:23). Писание говорит нам о многих опасностях греха, говорит о силе и способности неисповеданного и непобежденного греха разлагать внутреннего человека: **«Итак, возлюбленные, имея такие обетования, очистим себя от всякой скверны плоти и духа, совершая святыню в страхе Божием»** (2Кор.7:1).

Мак-Артур утверждает, что верующий человек не может умереть духовно, но он может умереть физически. Комментируя Послание Иакова (Иак.1:12-15), он пишет: «*Хотя грех не ведет к духовной смерти верующего, он может привести к его физической смерти*» **[329**, с. 1678**]**.

Однако Писание говорит, что грех может привести к духовной смерти, и к отступлению от Христа, если к нему относиться легкомысленно:

Рим.8:13 **«Ибо, если живете по плоти, то умрете, а если духом умерщвляете дела плотские, то живы будете»**.

Гал.5:9 **«Малая закваска заквашивает все тесто»**.

Ясные указания Библии сильно отличаются от того, чему учат сторонники современного кальвинизма:

«*В тот момент, когда вы уверовали в Иисуса Христа как Господа и Спасителя, вы родились в семье Бога. В тот момент вы стали чадом Божьим и навсегда остались чадом Божьим. Это Божья благодать! Вы уже больше ничего не можете изменить*» **[348]**.

Сторонники безусловного спасения даже утверждают, что верующий не в состоянии отказаться от Христа: «*Верующий никак не может отменить свое решение уверовать во Христа. Вы не можете отказаться от Него. У вас нет для этого возможности. Не имеет значения, каким дурным вы становитесь, как низко вы падаете или как вы грешите. Вы не можете отменить то, что для вас сделал Бог*» **[349]**.

Учение о вечной безопасности (хотят того его сторонники или не хотят, учат они об опасности греха или не учат) приводит к пониманию того, что верующий человек может легкомысленно относиться к греху, отпасть от благодати и погибнуть. Чтобы ясно понять такую опасную позицию, достаточно послушать ответ сторонника учения о безусловном спасении Мак-Джи на волнующий вопрос одной женщины: «Вопрос: *В 15-летнем возрасте я думала, что родилась свыше. Я чувствовала себя счастливой и уверенной во Христе. Но со временем во мне укреплялся грех, и я начала катиться вниз. Я три раза выходила замуж, прелюбодействовала, лгала, пила. Действительно ли я родилась свыше?* Ответ: *Тот самый факт, что вас это волнует, показывает мне, что в 15 лет вы действительно родились свыше*» **[350]**.

Или такое заявление Эрвина Лутцера: «*Недавно я разговаривал с гомосексуалистом, который считает, что принял Христа в возрасте 20 лет, но затем начал вести совершенно аморальную жизнь… Независимо от того, оставался ли он чадом Божьим все эти годы разнузданной плотской жизни или нет (кто из нас может знать это наверняка?), он потерял общение с Отцом*» **[351**, с. 131, 132**]**. Лутцер не говорит об отпадении, но говорит о потере общения с Отцом.

«*Павел писал: «Все мне позволительно, но не все полезно». Итак, позволительно ли совершать прелюбодеяние? Да. Полезно ли это? Нет*», — так трактует последствия греха Боб Джордж **[352]**.

Хол Линдсей утверждает, что никакой грех не может привести к отпадению: «*Это не означает, что нас не будут осуждать и обвинять, что мы «отпали от Божьей благодати» из-за поведения, которое им кажет-*

ся неправильным и которое, возможно, действительно неправильно. Но ничто, даже неправильное поведение, не побудит Бога осудить одного из Своих детей» **[353].**

То же самое утверждает и Чарльз Стенли: «*В ад людей отправляет не ложь, мошенничество, воровство, изнасилование, убийство, неверность. И мы не становимся неспасенными, действуя как неспасенные*» **[278**, с. 70**].**

Но разве не показывает нам Библия, что постоянное и длительное пребывание в нераскаянных грехах может привести к духовной смерти? **«Но каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственной похотью; похоть же, зачавши, рождает грех, а сделанный грех рождает смерть»** (Иак.1:14,15). Разве Писание утверждает, что для верующих сделано исключение в нераскаянных смертных грехах? **«Побеждающий наследует все, и буду ему Богом, и он будет мне сыном. Боязливых же и неверных, и скверных и убийц, и любодеев и чародеев, и идолослужителей и всех лжецов — участь в озере, горящем огнем и серою; это — смерть вторая»** (Отк.21:7, 8). Разве не говорит нам Слово Божье, что упорное греховное поведение уже может указывать на потерю веры и спасения, на отпадение от благодати?

Уильям Петтинджил считает, что все предупреждения Писания об отпадении и о погибели относятся только к неверующим, а отпадение от благодати не означает потерю спасения. Он пишет: «*Истинно рожденный свыше человек получает вечное спасение и может быть настолько уверенным в своем месте на небе, как будто бы он провел там десять тысяч лет. Он может впасть в грех, и поскольку плоть человека не изменилась, он может совершать очень злые поступки… Что значит отпадение от благодати? Значит ли это потерю спасения? Нет*» **[354].** Но такое заявление, что человек не теряет спасения в результате отпадения от благодати, означает, что можно получить спасение без Христа, так как вне благодати не может быть жизни во Христе. И человек отпадает от благодати не только по причине грехов (это лишь способствует отпадению от благодати), а также по причине отступления от истины, по причине принятия после уверования ложного плана спасения, как это было с галатами (Гал.5:4-16) и по причине потери живой веры в Господа. Уильям Петтинджил заявляет о том, что возвращение в общение с Богом согрешившего должен совершить Сам Бог: «*Если согрешивший святой отказывается покаяться в грехе, в этот вопрос должен вмешаться Бог. В 1Кор.5 показан именно такой случай*» **[354].**

Нельзя превращать уверенность в спасении во вседозволенность и давать повод к распутству. Об этой опасности предупреждает Писание:

Еф.5:5,6 **«Ибо знайте, что никакой блудник, или нечистый, или любостяжатель, который есть идолослужитель, не имеет наследия в Царстве Христа и Бога. Никто да не обольщает вас пустыми словами, ибо за это приходит гнев Божий на сынов противления».**

Иуд.4 **«Ибо вкрались некоторые люди, издревле предназначенные к сему осуждению, нечестивые, обращающие благодать Бога нашего в**

повод к распутству и отвергающиеся единого Владыки Бога и Господа нашего Иисуса Христа».

Никто не имеет права давать «лицензию» на грех и гарантировать безопасность во всех случаях для рожденных свыше людей (пусть даже и уча о том, что грех противен природе Бога и что он не должен быть в верующем) по причине только того, что богословы считают, что верующие никогда не отпадут от Бога. Писание не дает нам такого права. А те, кто, обольстившись своим положением, начинает злоупотреблять свободой в Господе, должны знать, что им грозит опасность потери спасения.

Многие сторонники безусловного спасения утверждают, что даже самоубийцы наследуют вечность, если когда-то были рожденными свыше. Так, Эрвин Лутцер, например, свидетельствует: «*Этим утром у меня на письменном столе появилась записка с известием о самоубийстве рожденного свыше христианина. Он вышел из дома и застрелился, оставив безутешную жену и потрясенных детей... Разумеется, никто, кроме Бога не знает сердце человека. Но я убежден, что верившие во Христа находятся сейчас на небе, даже если они умерли с грехом на совести. Даже непокорные овцы забираются с земли на небо*» **[351**, с. 101**]**.

Как ни прискорбно всем родственникам человека, покончившего жизнь самоубийством, в таких случаях, мы все же должны учить всех людей написанному в Библии, а там говорится, что «**... убийц... участь в озере, горящем огнем и серою**» (Отк.21:8); и что «**никакой человекоубийца не имеет жизни вечной, в нем пребывающей**» (1Ин.3:15); и что нераскаявшиеся убийцы Царства Божьего не наследуют (Гал.5:19-21). Самоубийство — это преднамеренное убийство, при котором, в отличие от Давида, самоубийца не имеет возможности покаяться, чтобы получить прощение.

Сторонники крайней позиции о вечной безопасности (Стенли, Райри, Ходж, Тим, Эванс и др.) утверждают, что поведение плотского христианина нельзя отличить от нехристианина, что противоречит Писанию, в котором говорится: «**Дети Божии и дети дьявола узнаются так: всякий, не делающий правды, не есть от Бога, равно и не любящий брата своего**» (1Ин.3:10); а также «**Они говорят, что знают Бога, а делами отрекаются, будучи гнусны и непокорны и неспособны ни к какому доброму делу**» (Тит.1:16); также «**Потому что плотские помышления суть вражда против Бога; ибо закону Божию не покоряются, да и не могут**». (Рим.8:7). Слово Божье повелевает верующим: «**Старайтесь иметь мир и святость, без которой никто не увидит Господа**» (Евр.12:14). Увлекшиеся учением кальвинизма люди могут доходить до крайностей, давать другим ложную надежду на спасение и уводить от бодрствования, несмотря на прямое указание Библии: «**Трезвитесь, бодрствуйте, потому что противник ваш диавол ходит, как рыкающий лев, ища кого поглотить; противостойте ему твердою верою**» (1Пет.5:8,9). Большая ответственность и вина перед Богом — давать ложную надежду. И что может быть хуже таких плодов, когда люди примут такую ложную надежду и ложные принципы за образ жизни?

3. Отсутствие требуемого евангелизационного духа при донесении Благой Вести, так как Бог спасает только избранных, притом спасет независимо от воли людей. Неверная практика в призыве людей к Богу, выражающаяся, в частности, в некоторых церквах в крещении младенцев.

Кальвинизм своим учением угашает миссионерский и евангелизационный дух и ослабляет благовестнический побудительный мотив. Если Бог избрал тех, кто будет спасен, и их число не может быть изменено, и если те, кого Бог избрал никак не могут сопротивляться действующей благодати, тогда какой смысл в проповеди Евангелия? Зачем тогда молитвы за спасение всех душ и всех человеков (1Тим.2:1-4); зачем тогда идти и учить все народы, как это повелел нам Господь (Мф.28:19), зачем сборы средств, если избранных так или иначе Бог спасет? И какого Бога мы будем проповедовать людям: желающего спасти всех, или только избранных, а остальных желающего направить в ад? В зависимости от ответов на эти вопросы будет разная ревность в благовестии.

Кальвин в своем учении о благовестии соглашается с Августином, и оба они говорят о том, что надо проповедовать всем, потому что мы не знаем, кого Бог избрал ко спасению: «*Так как мы не знаем, кто принадлежит к числу и к сообществу избранных, а кто нет, то мы должны настроиться на то, чтобы желать спасения всем. Если будет так, то мы попытаемся дать мир всем, кто повстречался нам на пути. Но мир наш снизойдет лишь на тех, которые суть дети мира. Короче, мы должны, насколько это в наших силах, прибегать к суровому и благотворному врачеванию по отношению ко всем — дабы они не погибли и не погубили других. Но уже дело Бога — сделать совершаемое нами врачевание полезным для предназначенных к спасению*» **[271**, с. 417**]**.

Кальвин говорит о двух видах призвания и о том, что Бог не дает света истины тем, кого Он не избрал: «*Есть всеобщее (universelle) призвание; оно заключается во внешней проповеди Евангелия, посредством которой Господь ведет к Себе всех людей без всякого различия, даже тех, кому Он предлагает его со смертоносным запахом (2Кор.2:16), как основание для самого сурового приговора. Есть и другое, особое (speciale) призвание, с которым Господь обращается только к верным Ему, когда внутренним светом духа Он запечатлевает евангельское учение в их сердцах. Порой Он обращается с таким призванием и к тем, кого просвещает лишь на короткое время. Но вскоре из-за их неблагодарности Бог оставляет их и повергает в еще большее ослепление... Как силою Своего призвания Господь ведет избранных к спасению, которое Он предустановил для них в Своем предвечном плане, так и отверженным Он вынес суждение, вследствие которого исполняет то, что определил для них. Поэтому тех, кого Он сотворил для осуждения и вечной смерти, дабы они стали орудиями Его гнева и примерами Его суровости, Господь, чтобы привести их к определенному им концу, либо лишает способности слышать Его Слово, либо проповедью Своего Слова ослепляет и еще более ожесточает... Суверенный Судья, лишая отверженных света истины и оставляя их в слепоте, пролагает тем самым путь предопределению*» **[271**, с. 427, 431, 432**]**.

Такое понимание благовестия вряд ли даст вдохновение проповедующим Евангелие, потому что оно делает бессильным живое Слово Божье и оставляет людей без всякого выбора при действии Духа Святого на них. В таком случае проповедник не может с уверенностью сказать всем, что Бог желает и дает возможность спастись всем слушающим. Для любого слушателя были бы странными такие слова проповеди Евангелия: «Мы не знаем, кого из вас Бог избрал для спасения. Но мы проповедуем на всякий случай всем, а Бог выберет тех, кого Он избрал для вечности и осудит и ослепит тех, кого избрал для погибели еще до вашего рождения». Это было бы правдой с точки зрения кальвиниста, но вряд ли кто из последовательных кальвинистов честно скажет людям такую правду о своем учении.

Да и сам любой кальвинист не может быть уверен, что попадет на небо, потому что Кальвин говорит о чувствах и о мимолетном ощущении благодати для отверженных: «*Хотя Бог просвещает верой только предназначенных к спасению и только им дает возможность по-настоящему ощутить действенность Евангелия, но опыт показывает, что отверженные в какой-то мере затронуты чувством, похожим на чувство избранных, так что, по их мнению, они должны считаться верующими… Я не отрицаю, что Бог просвещает их умы до такой степени, что они познают Его благодать. Но чувство, которое Он им дарует, настолько отлично от свидетельства, запечатленного Им в сердцах верующих, что присущие верующим стойкость и подлинно действующая вера совершенно незнакомы прочим. В самом деле, Бог никогда не проявляет к отверженным такой благосклонности, чтобы избавить их от смерти и взять под Свою защиту, но лишь дает почувствовать Свою милость, словно легкое дуновение. Только избранным дарует Он это благо — укоренять в их сердца живую веру, чтобы она пребывала там до конца*» **[271**, с. 25**]**. И, если учесть по учению кальвинистов, что и поведение избранных может быть такое же, как отверженных, и чувства милости и благодати Бог может давать и тем и другим, хотя и по-разному, то как и чем проверить эти чувства, и как быть уверенным в спасении? Поэтому уверенность в спасении для кальвинистов, о которой они все время говорят, является пустыми словами и однобокой теорией, потому что по их учению выходит, что люди до самого конца жизни не знают, избраны они или нет. Таким учением кальвинисты бессовестно изображают Бога, Который в принципе не может и не должен лгать (Тит.1:2 «**… неизменный в слове Бог**»), но в то же время на практике учат на всякий случай говорить так, чтобы людям внушать противоречивые чувства.

Вот что отвечают современные кальвинисты на возражение, что вера в избрание обесценивает проповедь Евангелия: «*Причина, по которой мы проповедуем всем Евангелие, состоит в том, что Господь Иисус Христос повелевает нам это делать (Мф.28: 18-20). Так как мы любим Его, мы исполняем Его заповедь (Ин.14:15). Любовь Христа объемлет нас. Мы бы все равно приняли на себя этот труд, независимо от того, привел бы он кого-нибудь к обращению или нет… Разве послал бы Он нас в то или иное место, если бы там не было избранных? Мы не знаем, кто они, и поэто-*

му искренне проповедуем Евангелие всем. Мы уверяем их, что Бог не желает гибели грешников. И мы знаем, что Бог посредством исполненного веры провозглашения Евангелия обязательно обратит в веру души. Избрание не лишает смысла благовестие. Оно является главной его движущей силой… В конечном счете, спасение людей зависит не от них, не от нас, а от Бога, и поэтому есть всегда надежда» **[345**, с. 40-42**]**.

Трудно поверить, что кальвинистский проповедник может сказать людям, что Бог хочет спасти всех, если их учение об этом не говорит. А также трудно представить соответствующей Библии такую евангелизацию, при которой бы проповедник не призывал всех к покаянию, а говорил всем: «Спасение совершенно не зависит от вас и от ваших желаний и стремлений примириться с Богом. Бог не нуждается в вашем воззвании к Нему, Он Сам способен возродить вас неодолимой благодатью». Библия, по крайней мере, таких примеров не дает. Но мы знаем другие примеры. Апостол Павел призывает: «**А Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего… Потому что Бог во Христе примирил с Собою мир, не вменяя людям преступлений их, и дал нам слово примирения. Итак, мы посланники от имени Христова, и как бы Сам Бог увещевает через нас, от имени Христова просим: примиритесь с Богом**» (2Кор.5:15,19,20).

«*Однако кальвинисты, приверженцы догмата ограниченного искупления, не имеют морального права убеждать человека в том, что Христос лично умер за него. Ибо согласно их богословскому учению, такое утверждение может быть верным, а может не быть; и в большинстве случаев оно неверно*», — отмечает Р. Шенк **[276**, с. 354**]**.

Кроме того, если быть последовательным сторонником кальвинистского учения, то надо прибегать и к крещению младенцев, потому что Кальвин учил об этом и говорил, что «*вполне очевидно, что Господь возрождает младенцев, которых хочет спасти (а то, что Он спасает некоторых из них, не подлежит сомнению)*» **[345**, с. 326**]**. Исходя из этого учения о безусловном спасении избранных, многие протестантские церкви крестят младенцев и приписывают крещению возрождающее действие, что дает также ложную надежду на спасение. А что может быть хуже таких последствий для церквей, которые наполняются невозрожденными душами, считающими себя спасенными?

4. Отсутствие уверенности в спасении до конца жизни для тех сторонников кальвинизма, кто утверждает, что если верующий отпал от Бога, то он никогда и не был с Ним.

Именно так утверждают современные представители кальвинизма, как последовательные во всем, так и не всегда последовательные в отдельных принципах и отвергающие их, но твердо стоящие на позиции невозможности потери спасения верующими. Джон Мак-Артур утверждает: «*Спасенные будут стойкими до конца, а те, в ком охладеет любовь, — нет. Но это не означает, что наша стойкость обеспечит нам спасение, Священное Писание везде говорит совершенно противоположное: Бог, спасая нас, дает нам стойкость… Отпадающие от Христа под-*

утверждают, что они никогда не были настоящими верующими» **[329**, с. 1423**]**. Но в таком случае, как верующему быть уверенным в спасении и что делать тем людям, которые упали и находятся в неведении о своем положении? Такая позиция не является новой, она была изложена Кальвином: «*Мне возразят, что каждый день случается, что те, кто, казалось, был уверен в своей причастности ко Христу, претыкаются и впадают в грех… Это безусловно верно. Но, с другой стороны, очевидно, что такого рода люди никогда не принадлежали Христу с тем сердечным доверием, которое, как мы утверждаем, удостоверяет нашу избранность*» **[271,** с. 426**]**. Кальвин поясняет принцип разного воздействия благодати на людей: «*Только избранным дарует Он это благо — укоренять в сердцах живую веру, чтобы она пребывала там до конца… Бог, осветив отверженных немногими лучами благодати, допускает, чтобы они вскоре угасли Это не означает, что Святой Дух ошибается или обманывает: Он не оживляет брошенное в них семя, дабы оно сделалось нетленным, как это происходит у избранных*» **[271**, с. 26**]**.

Д. Корнер подвергает критике позицию Мак-Артура и других его сторонников: «*По-видимому, Мак-Артур и другие сторонники Вестминстерского исповедания не видят противоречия в своих словах, когда говорят, что мы можем иметь полную уверенность сейчас, а затем переворачивают все с ног на голову и заявляют, что если мы отпадаем от веры или становимся отступниками даже после убедительного свидетельства, это означает, что мы никогда не были спасенными, хотя и считали себя таковыми. Иными совами, если вы отворачиваетесь от Христа в самом конце жизни, даже после убедительного свидетельства о Христе в течение многих лет, вы тем самым показываете, что вера ваша была не реальной, как вы ее считали, а мнимой. С другой стороны, если тот же самый человек вернется, значит у него все-таки была истинная вера. Таким образом, если у человека есть истинная вера и он отступает от Христа на долгие годы, в течение которых ведет крайне порочный образ жизни, а в самом конце жизни возвращается, значит он оставался спасенным в течение всего времени, когда был нераскаявшимся. Только духовное состояние в конце жизни, когда человек испускает дух, показывает, была ли его вера спасительной или просто ловкой подделкой. Хотя это и отрицается, суть умеренной позиции в вопросе о безусловном спасении, которой придерживаются Мак-Артур и другие, сводится к следующему: если у вас когда-то была истинная вера, вы спасены, но узнать это наверняка вы можете только в самом конце жизни… Следовательно, несмотря на все заявления сторонников учения о безусловном спасении, у них вообще нет никакой уверенности в спасении, она есть только на словах, так как еще остается время стать отступниками*» **[291**, с. 235, 236**]**.

В «Новой Женевской учебной Библии», комментарии которой вытекают из учения реформатских церквей, выраженного в Вестминстерском исповедании веры, сказано: «*Бог содержит в тайне, кто именно избран Им, а кто осужден, до последнего суда. И до этого времени Божий призыв к вере и покаянию должен проповедоваться всем — такова воля*

Божья» **[332**, с. 1563**]**. В соответствие с подобным учением невозможно иметь уверенности в спасении.

Удивительным и парадоксальным является то, что кальвинисты, которые знают и учат, что не могут отпасть от спасения, до конца жизни не знают, есть ли оно у них. Например, Ходжес отмечает, что поскольку, согласно пуританскому верованию, истинность веры человека можно определить только по образу его дальнейшей жизни, то в момент обращения убежденности в спасении иметь невозможно, что приводило многих к сомнению и отчаянию. Боттнер пишет о том, что «*каждый, кто любит Бога и поистине желает спасения во Христе, принадлежит к избранным, ибо у неизбранных не бывает этой любви или желания*». В таком случае можно сказать, что христиане Ефесской церкви усомнились бы в спасении, так как у них не было первой любви. Очевидно, что такое суждение неверно. В отличие от кальвинистов, мы уверены в спасении на основании того, что имеем веру в Господа Иисуса Христа, о чем и говорит нам Слово Божье: «**Сие написал я вам, верующим во имя Сына Божия, дабы вы знали, что вы, веруя в Сына Божия, имеете жизнь вечную**» (1Ин.5:13).

Конечно же, христианин, который верит и пребывает во Христе, непременно достигнет славной цели. Никто и ничто не может похитить его из руки Отца Небесного, если он сам осознанно не отступит от истины, не откажется от веры, сознательно и по своей воле не отвернется от Господа, не отречется от Христа, впав в ересь, обольщения и беззакония. Несмотря на то, что в мире зла нас окружает множество опасностей, Бог хранит нас и дает внутреннее свидетельство уверенности в спасении, облекает нас во всеоружие Божье, дает возможность получать прощение грехов при исповедании своей вины и покаянии. О пребывании в вере свидетельствуют также плоды жизни и добрые дела, которых кальвинисты почему-то боятся больше, чем греха. Библия учит, что есть внутреннее свидетельство спасения и видимые свидетельства верующих по плодам жизни. А если кальвинизм приводит к сомнению в спасении или к чрезмерной самоуверенности в то, что нельзя ни при каких обстоятельствах отойти от Христа, то что может быть опаснее такого учения и такого состояния христианина?

В заключение наших рассуждений о последствиях принятия учения кальвинизма в церквах мы обратимся к замечательному предостережению о бодрствовании, данном Уэсли с аргументацией Д. Корнера: «*Кальвинисты, отрицающие, что спасение можно потерять, рассуждают удивительным образом. Они утверждают, что ни один светильник не может погаснуть, что среди пшеницы не могут появиться плевелы, что ни одна ветвь во Христе не может быть отсечена из-за бесплодия, что ни одно прощение не может быть потеряно и ни одно имя не может быть изглажено из книги жизни. Они заявляют, что соль не может потерять силу, что невозможно тщетно принять благодать Божью, зарыть свои таланты, вознерадеть о спасении, нельзя озираться назад, положив руку свою на плуг, что никто не может оскорбить Святого Духа, отвергнуть Господа, навлечь на себя погибель. Они изводят кипы бумаг, чтобы до-*

казать, что если человек погиб, он никогда не был спасенным (Ин.17:12), если человек упал, он никогда не стоял (Рим.11:16-22 и Евр.6:4-6); если человек «извергнут», он никогда не был внутри, а если «засох», — не был зеленым (Ин.15:1-6); если человек «колеблется», ему, мол, не в чем колебаться (Евр.10:38-39); если человек впал в духовную тьму, он никогда не был просвещенным (Евр.6:4-6); если опять запутывается в скверна́х мира, — он никогда не был в них (2Пет.2:20); если теряет спасение, — никогда его не имел; если вы терпите кораблекрушение в вере, — у вас никогда не было корабля веры. Короче говоря, они утверждают: если вы получили, то не сможете потерять, а если потеряли, у вас никогда этого не было. Да сохранит нас Бог от принятия учения, для защиты которого требуются такие лживые приемы!» **[271**, с. 477**]**

Верующий имеет уверенность в спасении и не сомневается в нем, потому что действительно его спасение находится в Боге на условии веры и пребывания в Нем, об этом верующий имеет свидетельство внутри себя **(«Верующий в Сына Божия имеет свидетельство в себе самом»** — 1Ин.5:10); об этом свидетельствуют его плоды жизни **(«Но ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, плод ваш есть святость, а конец — жизнь вечная»** — Рим.6:22). Да, не делами спасается человек, а верой, но спасающей мертвой веры не бывает. Истинные христиане уверены в спасении благодатью Божьей, а не своими делами или заслугами. Но после спасения наша живая вера проявляется также и в делах, и истинные христиане не должны бояться говорить о делах и плодах веры как о чем-то таком, что умаляет роль Бога в сохранении спасения. Плоды жизни свидетельствуют о пребывании в вере и в Боге. Мы должны бояться греха, а не добрых дел. И так важно, чтобы заблуждения кальвинизма не разрушали у людей веру и не вносили сомнений в наши сердца и души через запутанную философию и стихии мира. Нам важно пребывать во Христе и необходимо всегда держать в сердце предупреждения Божьего Слова:

Флп.2:12-15 **«Со страхом и трепетом совершайте свое спасение, потому что Бог производит в вас и хотение, и действие по Своему благоволению. Все делайте без ропота и сомнения, чтобы вам быть неукоризненными и чистыми, чадами Божьими, непорочными среди строптивого и развращенного рода, в котором вы сияете, как светила в мире».**

Евр.10:38 **«Праведный верою жив будет; а если кто поколеблется, не благоволит к тому душа Моя».**

Евр.12:14 **«Старайтесь иметь мир со всеми и святость, без которой никто не увидит Господа».**

2Пет.1:10 **«Посему, братия, более и более старайтесь делать твердым ваше звание и избрание: так поступая, никогда не преткнетесь, ибо так откроется вам свободный вход в вечное Царство Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа».**

Отк.2:11 **«Побеждающий не потерпит вреда от второй смерти».**

Отк.3:5 **«Побеждающий облечется в белые одежды; и не изглажу имени его из книги жизни, и исповедаю имя его пред Отцом Моим и пред Ангелами Его».**

2.10.2. Взгляды католиков, православных и других конфессий на Церковь

2.10.2.1. Католическое учение о Церкви

Основные позиции католиков по вопросу Церкви можно кратко сформулировать следующим образом **[26; 355–357]**:

1. *Вхождение в Церковь* определяется наличием Духа Христова, соблюдением таинств и принятием **церковного управления через Папу**. «*Полностью включаются в общество Церкви те, кто, имея Духа Христова, принимают целиком ее строй и все средства спасения, в ней установленные, и соединены в видимом организме Церкви, благодаря узам исповедания веры, таинств, церковного управления и общения, со Христом, Который управляет ею через Верховного Первосвященника и епископов*» **[26**, с. 211**]**.

2. По мнению католиков Католическая Церковь имеет *четыре основных признака*:

а) Церковь — единая, т.е. она повсюду исповедует одну и ту же веру и имеет одни и те же таинства;

б) Церковь — Святая;

в) Церковь — Вселенская;

г) Церковь — Апостольская. Христос управляет ею через Петра и других Апостолов, присутствующих в их приемниках и в Папе.

3. *Руководство Церковью* осуществляет Римский Папа, имеющий неограниченную власть. Католики заявляют: «*Преемников Апостолов мы именуем епископами, а приемника Петра — Римским Отцом, Папой, Святым Отцом*» (П. Строд). «*Папа, Епископ Римский и Преемник Св. Петра есть постоянное и видимое начало и основа единства и епископов, и множества верных. Ибо Римский Первосвященник имеет над Церковью, в силу своей должности наместника Христа и пастыря всей Церкви, полную, верховную и вселенскую власть, которую он вправе всегда свободно осуществлять*» **[26**, с. 220**]**.

4. В отличие от евангельских христиан, которые признают всеобщее священство (равенство всех и возможность приходить в Божье присутствие без посредников — Евр. 10:19-23; 1Пет. 2:9-12) в Католической Церкви есть *деление на духовенство и мирян*. В катехизисе сказано: «*По Божественному установлению в Церкви среди верных есть священнослужители, по праву именуемые также* ***духовенством****; что касается остальных, они именуются* ***мирянами****. Есть верные, принадлежащие к той и другой категории, и которые принесением обетов евангельских советов посвятили себя Богу*» **[26**, с. 232**]**.

5. *Папа обладает непогрешимостью*. Постановление Ватиканского Собора 1870 года гласит: «*Он в силу своей высшей апостольской власти определяет учение о вере или нравственности, которое должна содержать вся Церковь. Он через Божественную помощь, обещанную ему в лице блаженного Петра, обладает тою* ***непогрешимостью****, которою Божественный Спаситель благоволил наделить Свою Церковь… Такого рода определения сами по себе, а не с согласия Церкви, неизменны. Если же кто бы*

дерзнул противоречить этому нашему определению, от чего да хранит Господь, — то да будет анафема» **[356** с. 33**]**.

6. Католики большую роль отводят Деве Марии. Они учат о *непорочном зачатии Девы Марии*. Они учат, что в виде исключения (привилегии), чтобы быть достойной стать Матерью Христа Спасителя, Пресвятая Дева Мария была освобождена при зачатии Своем от первородного греха, получив дар благодати. Это учение называется «Догматом о непорочном Зачатии». Священник Тышкевич пишет: «*Пресвятая Дева была предохранена от осквернения грехом в мгновения сотворения ее души и соединения ее с зачатой плотью. Творец не допустил, чтобы Пренепорочная хотя бы только в период Ее утробной жизни пребыла лишена благодати и как бы под властью греха*».

Кроме того, католики учат о Святом Успении (Взятии в небесную славу) Девы Марии. Читаем в Катехизисе: «*Наконец Пренепорочная Дева, предохраненная от всякой скверны первородного греха, завершив путь земной жизни, была взята телом и душой в небесную славу и возвеличена Господом как Царица Вселенной, чтобы полнее уподобиться Сыну Своему, Господу Господствующих и Победителю греха и смерти… Мы верим, что Пресвятая Богоматерь, новая Ева, Матерь Церкви, продолжает на небесах Свою материнскую роль по отношению к членам Христовым*». **[26**, с. 237, 240**]**.

7. В основе богослужения у католиков — литургия. Слово «литургия» первоначально означало «общественное дело» и используется в значении «служение»… «*В литургии Христос продолжает в Своей Церкви, с нею и ею, дело нашего спасения… Литургия осуществляет и являет Церковь как видимый знак общения Бога и людей через Христа… Литургия — это вершина, к которой направлено делание Церкви, и одновременно источник, из которого проистекает вся ее сила… Действие Христа в литургии есть таинство, ибо Его тайна спасения силой Его Святого Духа присутствует в ней*». **[26**, с. 261, 263, 273**]**. Католики считают, что в таинстве Евхаристии, хлеб и вино буквально преосуществляются в Тело и Кровь Христа. «*В самом сердце Евхаристии находятся хлеб и вино, которые через слова Христа и через призвание Духа Святого становятся Телом и Кровью Христа*». **[26**, с. 322**]**.

8. Священники Католической Церкви не женятся.

9. Католики учат об отпущении грехов и верят в чистилище, т.е. место между небом и землей, где после смерти совершается исправление душ. Учение о чистилище было официально признано одним из догматов Католической Церкви в 1439 г. Те, кто не получили полного прощения грехов, проходят чистилище. Все живущие на земле и все святые могут ходатайствовать за них перед Отцом Небесным, чтобы сократить время их страданий. «*Индульгенция — это отпущение перед Богом временной кары за грехи, вина за которые уже изглажена; отпущение получает христианин, имеющий надлежащее расположение, при определенных обстоятельствах через действие Церкви, которая как распорядительница плодов искупления раздает удовлетворение из сокровищницы заслуг Христа и святых и правомочно наделяет ими… Индульгенция дается Церковью, которая в силу власти связывать и разрешать, дарованной ей Христом Иисусом, действует во благо христианина*» **[26**, с. 355, 366**]**.

10. Основными *таинствами* являются:
    1) Крещение;
    2) Миропомазание (Конфирмация), означающее дар Святого Духа новокрещенному;
    3) Евхаристия, означающая участие вместе со всей общиной в самой жертве Господа;
    4) Покаяние;
    5) Помазание больных (Елеосвящение, Соборование);
    6) Священство;
    7) Брак. Всем таинствам придается мистический смысл.

Католики строят свою доктрину о папстве на основании Мф.16:15-20, утверждая, что Апостол Петр был первым Римским Папой. Однако это противоречит Писанию. Приведем доказательства этого утверждения.

1. Церковь строится на Христе, на скале, на краеугольном камне, который есть Христос, а не на Петре.

А. Об этом говорит греческий оригинал Писания.

Сравним. *Русский текст.* *Мф.16:15-20* **«Он говорит им: а вы за кого почитаете Меня? Симон же Петр, отвечая, сказал: Ты — Христос, Сын Бога Живого. Тогда Иисус сказал ему в ответ: блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, сущий на небесах; и Я говорю тебе: ты — Петр, и на сем камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее; и дам тебе ключи Царства Небесного: и что свяжешь на земле, то будет связано на небесах, и что разрешишь на земле, то будет разрешено на небесах. Тогда (Иисус) запретил ученикам Своим, чтобы никому не сказывали, что Он есть Иисус Христос».**

Греческий текст. «καγω δε σοι χεγω οτι ει **Πετροζ,** [4074] και επι ταυτη τη **πετρα** [4073] οικοδομησω μου την εκκλησιαν και πυλαι αδου ου κατισχυσουιν αυτηζ».

Здесь πετρα — скала, каменная глыба, утес. Πετροζ — имя Петра, не равнозначное petra. Здесь использована игра слов. Христос говорит о том, что ***Церковь будет построена не на Петре*** (Πετροζ = Петрос; Петр — это небольшой камень, по сравнению со скалой и глыбой — это камешек), ***а на скале*** (πετρα = петра — это каменная глыба, утес), ***которая есть Христос.***

Это слово «петра» [4073] употребляется в Новом Завете по отношению к Иисусу Христу:

1Кор.10:4 **«И все пили одно и то же духовное питие: ибо пили из духовного последующего камня** [4073] («петра»); **камень**(«петра») **же был Христос».**

Рим.9:33 **«Как написано: «вот, полагаю в Сионе камень преткновения и камень** [4073] («петра») **соблазна; но всякий, верующий в Него, не постыдится».**

1Пет.2:7 **«Итак, Он для вас, верующих, драгоценность, а для неверующих — камень, который отвергли строители, но который сделался главою угла, камень претыкания и камень** [4073] («петра») **соблазна».**

Основание Церкви, глава Церкви — Скала [4073] Христос, на которой устрояется из малых живых камней [3037] — уверовавших людей — все Тело, дом духовный — Церковь.

1Пет.2:5 **«И сами, как живые камни [3037], устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом».**

Б. Об этом говорит сам Апостол Петр.

Апостол Петр нигде и никогда не отводит главной роли себе, а всюду эту роль отводит Христу.

1Пет.2:3-8 **«Ибо вы вкусили, что благ Господь. Приступая к Нему, камню живому, человеками отверженному, но Богом избранному, драгоценному, и сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом. Ибо сказано в Писании: «вот, Я полагаю в Сионе камень краеугольный, избранный, драгоценный; и верующий в Него не постыдится. Итак, Он для вас, верующих, драгоценность, а для неверующих — камень, который отвергли строители, но который сделался главою угла, камень претыкания и камень соблазна, о который они претыкаются, не покоряясь слову, на что они и оставлены».**

Деян.4:10-12 **«То да будет известно всем вам и всему народу Израильскому, что именем Иисуса Христа Назорея, Которого вы распяли, Которого Бог воскресил из мертвых, Им поставлен Он пред вами здрав. Он есть камень (λιψοξ), пренебреженный вами, зиждущими, но сделавшийся главою угла, и нет ни в ком ином спасения; ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись».**

2Пет.1:1 **«Симон Петр, раб и Апостол Иисуса Христа, принявшим с нами равно драгоценную веру по правде Бога нашего и Спасителя Иисуса Христа».**

В Писании камень — символ Бога, а не человека. Писание говорит о Христе как основании:

Еф.2:20 **«Быв утверждены на основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем».**

В. Христос делает ударение на словах «Я» и «Мою».

Это значит, что не Петр является источником и носителем незыблемости и непреодолимости Церкви, а Сам Христос.

Г. Христу всегда была чужда идея главенства в Церкви и среди Апостолов.

Это было принципом язычников и мира сего (господствовать), а для Христа основной идеей было служение (Мф.20:20-28; Мк.10:35-45; Лк.22:24-27):

Лк.22:24-27 **«Был же и спор между ними, кто из них должен почитаться большим. Он же сказал им: цари господствуют над народа-**

ми, и владеющие ими благодетелями называются, а вы не так: но кто из вас больше, будь как меньший, и начальствующий — как служащий. Ибо кто больше: возлежащий или служащий? не возлежащий ли? А Я посреди вас, как служащий».

Господь не сказал, что врата ада не одолеют Петра, но не одолеют Церковь. Христос также говорит: **«Се, Я с вами»** (Мф.28:20), а не с тобой только, Петр. Ключ истины и силы получил не один Петр, а все. Петр был, несомненно, лидером, но он был первый среди равных.

Д. Петр был великий Апостол, но он был человек, который имел ошибки.

Петр не есть основание истины для Церкви, ибо не он — источник истины. Он даже заблуждался и падал. Он трижды отрекся от Христа (Мк.14:66-72; Мф.26:69-75; Лк.22:56-62), он прекословил Христу идти на крест Голгофы (Мф.16:23), и это было сразу после слов Христа о Церкви. Также и после принятия Духа Святого, Петр имел свои слабости.

В Библии мы находим пример, когда Апостол Павел вынужден говорить о непоследовательности Петра в глазах некоторых людей (Гал.2:11):

Гал.2:11-14 **«Когда же Петр пришел в Антиохию, то я лично противостал ему, потому что он подвергался нареканию. Ибо, до прибытия некоторых от Иакова, ел вместе с язычниками; а когда те пришли, стал таиться и устраняться, опасаясь обрезанных. Вместе с ним лицемерили и прочие Иудеи, так что даже Варнава был увлечен их лицемерием. Но когда я увидел, что они не прямо поступают по истине Евангельской, то сказал Петру при всех: если ты, будучи Иудеем, живешь по-язычески, а не по-иудейски, то для чего язычников принуждаешь жить по-иудейски?»**

Человек не может быть совершенным (1Ин.1:8,10), поэтому Петр не может быть непогрешимым Римским папой.

Е. О Христе как главе Церкви говорит все Писание.

Еф.5:23 **«Потому что муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви, и Он же Спаситель тела».**

Кол.1:18 **«И Он есть глава тела Церкви; Он — начаток, первенец из мертвых, дабы иметь Ему во всем первенство».**

Еф.4:15 **«Но истинной любовью все возращали в Того, Который есть глава Христос».**

Еф.1:22 **«И все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви».**

Ж. Библия запрещает возвеличивать человека до уровня Божественного отца и небесного учителя (Мф.23:9,10).

Мф.23:9-12 **«И отцом себе не называйте никого на земле, ибо один у вас Отец, Который на небесах; и не называйтесь наставниками, ибо один у вас Наставник — Христос. Больший из вас да будет вам слуга: ибо, кто возвышает себя, тот унижен будет; а кто унижает себя, тот возвысится».**

2. Церковь строится на исповедании Христа Господом и на основании откровения и избрания от Бога.

Христос объявляет о Церкви после того, как Петр, водимый Духом Божиим, исповедует Иисуса, пришедшего во плоти, Христом, Сыном Бога живого.

Мф.16:16 **«Симон же Петр, отвечая, сказал: Ты — Христос, Сын Бога Живого».**

После этого Христос говорит о том, что Петру это открыл **«Отец, сущий на небесах»** (Мф.16:17). Такого откровения об исповедании Иисуса Христа не было в Ветхом Завете. Здесь также необходимо заметить то, что Бог Сам открывает истину и приводит к Себе, о чем ясно сказано в Ин.15:16: **«Не вы Меня избрали, а Я вас избрал...»** Когда Господь говорит о том, что Он даст «ключи Царства Небесного», то здесь речь идет не о смерти и вечности (эти ключи только у Господа Иисуса Христа; см. Отк.1:18), а о том, что нужно проповедовать Евангелие, учить и говорить о Спасении через Христа, открывать людям дверь в вечность через принятие Господа.

Лк.11:52 **«Горе вам, законникам, что вы взяли ключ разумения: сами не вошли, и входящим воспрепятствовали».**

Ин.10:7 **«Итак, опять Иисус сказал им: истинно, истинно говорю вам, что Я — дверь овцам».**

Кол.4:3 **«Молитесь также и о нас, чтобы Бог отверз нам дверь для слова, возвещать тайну Христову, за которую я и в узах».**

Деян.14:27 **«Прибыв туда и собрав церковь, они рассказали все, что сотворил Бог с ними и как Он отверз дверь веры язычникам».** Также, когда не свою (человеческую) волю исполняем, будучи членами церкви, а Божию, то все, что связано на земле, то будет связано на небесах.

Что касается непорочного зачатия Девы Марии, то это учение также отвергается Писанием (1Ин.1:8,9; Рим.5:12):

Рим.5:12 **«Посему, как одним человеком грех вошел в мир, и грехом — смерть, так и смерть перешла во всех человеков, потому что в нем все согрешили».**

Рим.3:23 **«Потому что все согрешили и лишены славы Божией».**

1Кор.15:21,22 **«Ибо, как смерть через человека, так через человека и воскресение мертвых. Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут».**

Проблемы несоответствия своего учения Библии католики решают тем, что отводят большую роль Священным Преданиям.

2.10.2.2. Православное учение о Церкви

Изложим кратко основные позиции Православной Церкви о Церкви Христовой **[24; 293; 358–362]**.

Для понимания учения Православия о Церкви, необходимо подчеркнуть самые главные отличия в подходах православных и евангельских христиан на понимание доктрин в целом.

В отличие от евангельского учения, основывающегося только на Библии (только Писание), Православие большую роль придает Преданию.

«*Письменное свидетельство о Божьем откровении называется Библией или* ***Священным Писанием****... Для православных Библия служит главным источником Божественного учения, ибо Сам Бог Святым Духом вдохновил ее написание... Жизнь народа Божьего на протяжении его истории называется Священным Преданием. В* ***Священном Предании*** *первое место занимает Библия, затем следует литургическая жизнь Церкви и ее молитва, затем — ее учительные постановления и деяния призванных Церковью Соборов, писания Отцов Церкви, жития святых, церковное право, иконографическая традиция, музыка, архитектура. Все эти части органически связаны между собой, ни одна не существует сама по себе и не может быть выделена из полноты церковной жизни*» **[360,** с. 9-11**].**

Отмечается, что в состав Священного Предания могут войти всякое письменное и устное слово, предлагаемое Церковью, богословские труды и проповеди, но не все они равноценны и могут, в согласии с живым опытом Церкви, обретать то большее, то меньшее значение в составе Священного Предания **[359,** с. 90**].** Это является самым существенным отличием от учения евангельских церквей, из которого следуют все остальные отличия. Это существенное различие в приоритетах:

а) евангелисты подчеркивают личную ответственность, а Православие — коллективную, выделяя общину, группу личностей. Православие рассматривает истину не как то, что основывается на конкретном источнике истины (у евангельских христиан баптистов — это Библия), а как то, чем во всей полноте обладает Церковь, как выражение той жизни, которую Церковь имеет через Святого Духа. Жизнь Церкви в целом — это и есть для Православия вся истина, которую Христос вверил Своему Телу;

б) евангельские верующие рассматривают Писание с юридической точки зрения, а православные больше ориентированы на мистическое участие в Божественной жизни, считая, что Церковь имеет самый большой авторитет и что только истолкование Писания Церковью является истинным;

в) евангельские христиане понимают спасение как положение или состояние, в которое Бог помещает человека, а Православие больше склонно рассматривать спасение не как состояние, а как ***путь восхождения****, почему и большое значение придается опыту и истории.*

Во взглядах на Церковь Православие характеризуется следующими чертами:

1. Придается большое значение соборности Церкви. Жизнь Церкви является общинной и христианское сообщество в целом принимает окончательное решение о соборах и истолковывает Писание.

2. Единство Вселенской Церкви заключается, прежде всего, в Литургии и совершении таинств. Православие рассматривает Церковь как общину, в которой Бог присутствует в таинствах, которые в свою очередь являются средствами благодати.

3. Апостольская преемственность является отличительной чертой Православия. «*Апостолы поставили епископов во всех поместных церквах, которые они устроили. С тех пор и поныне епископы рукополагают своих заместителей, и Церковь наших дней сохранила без перерыва апостольское преемство*» **[359,** с. 50**].**

4. В Православной Церкви имеется семь таинств: крещение; миропомазание; евхаристия; покаяние; бракосочетание; священство; елеосвящение. Способом передачи Духа Святого являются таинства, которые совершаются священником, имеющим апостольское преемство. Соборность Церкви сосредоточена в таинстве Евхаристии.

5. Церковь разделена на духовенство и мирян.

6. Широко распространена вера в чудеса и мистические действия.

7. Совершаются молитвы к святым как к заступникам.

Говоря о Православии, необходимо отметить, что имеется существенное различие между популярным и зрелым православным богословием, которое требует глубокого анализа и изучения.

2.10.2.3. Учения других конфессий о Церкви

Учение евангельских христиан баптистов (ЕХБ) о Церкви основывается на Библии и вытекает из основных принципов веры. Основой догматического и организационного единства поместных церквей ЕХБ являются общепринятые «Основные принципы веры евангельских христиан баптистов», которые были сформулированы на основании Писания, и которых придерживались церкви ЕХБ в разные времена **[30; 308; 363–365]**. Эти библейские принципы действовали во все времена, а в системном виде они были сформулированы на Первом Всемирном съезде христиан баптистов в Лондоне в 1905 году. Вот эти принципы:

1. Священное Писание (канонические книги Библии) — единственное правило и руководство во всех вопросах веры и жизни.

2. Церковь должна состоять исключительно из возрожденных Духом Святым людей.

3. Крещение и Вечеря Господня принадлежат исключительно возрожденным людям и могут быть преподаны только им.

4. Самостоятельность и независимость каждой отдельной поместной церкви.

5. Всеобщее священство и равноправие всех членов поместной церкви.

6. Свобода совести для всех людей и отсутствие преследований за убеждения.

7. Отделение церкви от государства.

Рассмотрим кратко эти принципы.

1. Священное Писание (канонические книги Библии) — единственное правило и руководство во всех вопросах веры и жизни (Мф.7:21-23; Лк.11:28; Ин.8:31,32; Ин.12:48; Ин.20:31; Иак.1:22-25; 1Пет.1:22,23; 1Пет.2:2; Рим.2:13; Рим.10:17; Рим.15:4,5; Кол.3:16; 1Фес.4:2; 1Тим.6:3,4; 2Тим.3:14,16; Евр.4:12; Отк.1:3; 1Ин.2:3-6; Втор.4:1,2; Втор.12:32; Втор.18:18-20; Нав.1:7,8; Пс.88:35; Пс.118:89; Пр.13:13; Пр.30:5,6; Еккл.12:11,12; Ис.8:19,20; Ис.34:16; Ис.40:8; Иер.8:8,9; Мф.5:17-19; Мф.15:6,7; Мк.7:13; Лк.11:50,51; Ин.10:35; Ин.17:17; 2Кор.2:17; 2Кор.4:2; Гал.1:8-12; 2Тим.2:15-17; Кол.2:8-10; Тит.1:2; Отк.22:18,19).

Этот принцип является основополагающим, и он отвергает всякую примесь Божьего и человеческого, указывая на исключительное подчинение Богу и Его Слову. Христиане должны руководствоваться повелением Христа: **«Блаженны слышащие слово Божие и соблюдающие его»** (Лк.11:28). Построение жизни церкви на основе Библии приводит к истинному единству в Духе Святом, к служению в любви и истине, что не может быть достигнуто никакими человеческими правилами, отличными от повелений Библии.

2. Церковь должна состоять исключительно из возрожденных Духом Святым людей (Ин.1:12,13; Ин.3:3-6; Иак.1:18; 1Кор.12:13; Рим.8:9,13-16; Тит.3:4-7; 2Кор.1:22; Еф.1:13,14; Еф.4:30; Ин.14:17; 1Кор.3:16; 1Кор.6:19,20; 2Кор.6:16; Гал.4:6; Ин.14:26; 1Ин.2:20,27,29; 2Кор.3:18; 1Ин.5:1,4,18; 1Пет.1:3,4,23; Тит.3:3-7; 1Ин.3:9,10; Иак.4:4; 2Кор.6:15-18; Еф.4:22-24; Кол.3:1-24).

Писание ясно указывает нам, что прилагает людей к Церкви только Господь (Деян.2:47) посредством принятия людьми Христа верой и крещения Духом Святым (1Кор.12:13). Слово Божье говорит о том, что невозрожденный человек не может принадлежать к Церкви: **«Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его»** (Рим.8:9). В поместные церкви принимаются люди, которые верою в Иисуса Христа возрождены к новой жизни с Богом и подтвердили это водным крещением.

3. Крещение и Вечеря Господня принадлежат исключительно возрожденным людям и могут быть преподаны только им (Мк.16:16; Деян.2:38-41; Деян.8:36-38; Деян.10:47; Деян.18:8; 1Пет.3:21; Рим.6:3-8,11,12; Гал.3:26,27; Лк.22:17-20; 1Кор.10:16,17,20,21; 1Кор.11:27-29).

Важнейшие заповеди Христа для Церкви относятся к верующим, к рожденным свыше людям. Только по вере в Христа после покаяния принимается крещение (Деян.2:38; Мк.16:16; Деян.8:36-38); только возрожденные люди могут совершать Вечерю, приобщаясь в Духе Святом к Телу и Крови Господней (1Кор.10:16), а принадлежность к Телу Христа осуществляется только через крещение Духом (1Кор.12:13,14). Крещение свидетельствует, что крестившийся сознательно облекся во Христа (Гал.3:27). Вечеря не только напоминает верующим о страданиях Христа (1Кор.11:24,25), не только призывает участвовать достойно в этой святыне и рассуждать о Теле Господнем (1Кор.11:27-29), но и указывает на Пришествие Христа (1Кор.11:26) и на бодрствование в Господе.

4. Самостоятельность и независимость каждой отдельной поместной церкви (Деян.2:41-47; Деян.6:1-6; Деян.13:1-3; Деян.15:22; Деян.20:28; 1Пет.5:1-6; 1Кор.1:2; 1Кор.5:11-13; Флп.1:1; 1Фес.1:1; 2Фес.1:1; 1Тим.3:15; Евр.10:25; Евр.13:17; Отк.1:4; Отк.2–Отк.3).

Мы живем в период глобализации и централизации экономики, политики, идеологии, религии. Но каждая поместная церковь должна являться независимым живым организмом, выполняющим свои задачи, и она должна быть подотчетна Богу. Такая библейская постановка вопроса ограждает церкви от личностной зависимости и от различных уклонений от истины.

Апостол Павел обращается к поместной церкви в Коринфе как к **«церкви Божьей, находящейся в Коринфе»** (1Кор.1:2). В Книге Откровения

Господь направляет Свое послание к семи разным церквам (Отк.1:4) и дает им разные оценки и разные указания по исправлению (Отк.2–Отк.3). Каждая поместная церковь самостоятельно решает свои внутренние вопросы: вхождение в члены церкви (Деян.2:41; Рим.14:1); избрание на разные служения (Деян.6:1-6; Деян.11:22; Деян.13:1-3; Деян.14:23; Деян.15:22,30,40; 1Кор.16:3; Флп.2:25); вопросы дисциплины и устройства в церкви (Мф.18:15-19; 2Фес.3:6,14; 1Кор.5:13; 2Кор.2:6-8; 1Тим.5:20; 2Тим.4:2-5); другие вопросы жизни церкви (1Пет.5:5; 1Кор.14:33-35; 1Кор.11:4-16).

Церковь должна служить Богу, а не деноминациям, союзам или другим человеческим установлениям. Бог никогда не возлагал руководство поместными церквами ни на какие человеческие организации. Если между Богом и церковью появляются промежуточные власти, то воля Божья легко смешивается с распоряжением человеческих властей, появляется неверная зависимость, наблюдается навязывание церквам небиблейских программ и методов.

Поместная церковь самостоятельно решает все внутренние вопросы, и ни одна инстанция не может отменить решение церкви или заставить церковь поступать по воле человека, а не Бога. Межцерковные организации, союзы, объединения, братства и т.п. являются добровольными объединениями различных поместных церквей, основной задачей которых является совместное служение и координация действий церквей в определенных регионах. Такие организации очень ценны и желательны, но их нельзя рассматривать как верховную церковную власть, а необходимо рассматривать лишь как соединяющее и организационное звено между поместными церквами. Союзы, объединения, братства и другие межцерковные организации не должны умалять первостепенную роль поместной церкви и не должны без согласия поместной церкви вмешиваться в ее внутреннюю жизнь и заставлять ее действовать по указанному усмотрению. Ни одна межцерковная духовная инстанция, включая Президента Всемирного Союза баптистов, не может отменить решения церкви, потому что более высокой духовной инстанции, чем церковь на земле, не существует.

У Господа все построено так, что все христиане должны служить, и чем большая ответственность, тем выше должно быть и смирение, и любовь, и служение. Христос говорит Своим ученикам: **«Иисус же, подозвав их, сказал им: вы знаете, что почитающиеся князьями народов господствуют над ними, и вельможи их властвуют ими; но между вами да не будет так; а кто хочет быть большим между вами, да будет вам слугою; и кто хочет быть первым между вами, да будет всем рабом»** (Мк.10:42-44). Служители поместных церквей служат церквам, а не церкви служат им. Они несут ответственность за духовное состояние вверенных поместных церквей перед Богом: 1Пет.5:1-4 **«Пастырей ваших умоляю я, сопастырь и свидетель страданий Христовых и соучастник в славе, которая должна открыться: пасите Божье стадо, какое у вас, надзирая за ним не принужденно, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия, и не господствуя над наследием Божиим, но подавая пример стаду, — и когда явится Пастыреначальник, вы получите неувядаемый венец славы».**

Ответственность пастырей за поместные церкви, входящие в Церковь Божью, отождествляется с общей ответственностью за всю Церковь Христову:

Деян.20:28 **«Итак, внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой, поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею».**

Самостоятельность и независимость поместной церкви не предполагает ее изолированность, но, наоборот, дает возможность к духовному сотрудничеству между церквами на основании истин Слова Божьего. Тесная связь между церквами, объединенными одной верой, одними истинами и одним Духом Святым, образует нераздельное Тело Христа. И такое единство в Духе Святом не может создать ни одна человеческая организация даже с самой совершенной структурой и принципами взаимоотношений.

5. Всеобщее священство и равноправие всех членов поместной церкви (1Пет.2:5; 1Пет.2:9-11; 1Тим.2:5,6; Флп.1:1; Кол.1:2; 1Фес.3:13; Еф.2:19-22; Кол.1:12-14; Тит.2:14; Евр.9:13-15; Евр.10:14,19-23; Евр.12:22-24; Отк.1:5,6; Отк.5:9,10; Отк.20:6).

Не существует деления церкви на священников и мирян. В Церкви как Теле Христовом все члены одинаково важны (1Кор.12:12-27), а различия между членами, имеющиеся лишь в обязанностях, носят функциональный порядок и характеризуются мерой ответственности (1Кор.12:28-30; Еф.4:11,12). Каждый член баптистской церкви является живым и дорогим в глазах Господа камешком в Церкви Христовой и имеет непосредственный доступ к престолу благодати:

1Пет.2:5,9,10 **«И сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом. Но вы — род избранный, царственное священство, люди, взятые в удел, дабы возвещать совершенства Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет. Некогда не народ, а ныне народ Божий; некогда непомилованные, а ныне помилованы».**

Отк.5:10 **«И соделал нас царями и священниками Богу нашему; и мы будем царствовать на земле».**

Евр.10:19-23 **«Итак, братия, имея дерзновение входить во святилище посредством Крови Иисуса Христа, путем новым и живым, Который Он вновь открыл через завесу, то есть плоть Свою, и имея великого Священника над домом Божьим, да приступаем с искренним сердцем, с полною верою, кроплением очистив сердца от порочной совести, и омыв тело водою чистою, будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший».**

1Тим.2:5,6 **«Ибо един Бог, един и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус, предавший Себя для искупление всех».**

Свободный доступ ко Христу открыт для каждого верующего, и каждый должен служить Христу и друг другу **«тем даром, какой получил, как добрые домостроители многоразличной благодати Божией»** (1Пет.4:10).

6. Свобода совести для всех людей и отсутствие преследований за убеждения (Втор.30:19; Нав.24:15; Мф.26:52; Мк.9:38-40; Ин.6:67; Лк.7:30; Деян.2:37-41; 1Пет.2:15,16; Рим.6:16,17; Рим.14:22; Евр.11:6; 1Пет.2:15,16; Гал.5:1,13,14; Ин.8:31,32,36; 2Кор.3:17).

Желая спасти людей и призывая людей покаяться и веровать в Евангелие, Бог, тем не менее, дает каждому человеку свободу выбора, предупреждая каждого о личной ответственности и о предстоящих судах (2Фес.1:6-10;

Рим.14:4,11,12). Человек ответственен за свои убеждения и за свои действия перед Богом. Церковь никогда не должна никого преследовать за убеждения. Баптисты предпочитают «быть наковальней, нежели молотом».

Различные поношения, злословия, клевета, которые переносили евангельские христиане баптисты, были характерны для всех истинных христиан всех веков, потому что, как писал Апостол Павел, **«да и все, желающие жить благочестиво во Христе Иисусе, будут гонимы; злые же люди и обманщики будут преуспевать во зле, вводя в заблуждение и заблуждаясь»** (2Тим.3:12,13). Всю ту клевету, которую выносили и выносят иногда еще баптисты (принесение в жертву, кровосмешение при погашенных свечах и т.п.), переживали и христиане первых веков, о чем свидетельствует великий учитель Церкви Тертуллиан (155–205) в своей «Апологии»: «*Но если осудят, не выслушав, то, кроме упрека в несправедливости, заслужат подозрение в некотором умысле, а именно: не хотят выслушать потому, что не в состоянии осуждать ее после слушания. Итак, именно это мы выставляем перед вами первой причиной несправедливой ненависти к имени христиан... Но если достоверно то, что мы преступники, и притом великие, то почему вы сами относитесь к нам не так, как к подобным нам, т.е. к прочим преступникам, хотя к одному и тому же преступлению должно быть одно и то же отношение... Но одним только христианам не дозволяют говорить ничего, что оправдывало бы их дело, что защищало бы истину, что и судью предохраняло бы от несправедливости. Только того и ожидают, что разжигается общественная ненависть, — признания в имени, а не расследования преступления. Когда вы производите следствие по делу какого-либо преступника, то произносите приговор не тотчас после того, как он объявит себя человекоубийцей, или святотатцем, или кровосмесником, или врагом общества (я перечисляю здесь наши титулы), но после того, как узнаете свойства преступления, его дату, место, образ, время, свидетелей, соучастников. С нами ничего такого не делают, хотя полагалось бы расследовать все, в чем нас ложно обвиняют, а именно: сколько каждый из нас пожрал умерщвленных детей? Сколько уже совершил кровосмешений при погашенных свечах? Какие были при этом повара, какие собаки? О, какая честь была бы судье, если бы он нашел того, кто пожрал уже сотню младенцев! Но, напротив, мы знаем, что разыскивать нас даже запрещено. Когда Плиний Младший управлял провинцией, то он, одних христиан осудив, а других лишив должностей, обратился к тогдашнему императору Трояну за разъяснением, что ему делать на будущее время, так как он был смущен множеством их. К этому Плиний Младший присовокупил, что он, кроме их решительного отказа приносить жертвы, узнал о них только то, что они собираются до рассвета для прославления Христа как Бога и для распространения учения в своем обществе, и что они запрещают человекоубийство, прелюбодеяние, обман, вероломство и прочие преступления... Нас называют преступниками за мнимое таинство убиения детей и последующее их поедание, а также за кровосмешение после пира, о подготовке чего якобы заботятся собаки, опрокидывая светильники и создавая через это своднический мрак для стыдливости, смущаемой преступнейшими похотями. Впрочем, в этих преступлениях нас всегда обвиняли, но вы и не стараетесь доказать эти давние обвинения. Итак,*

или докажите их, если верите; или не верьте, если не доказали. Ваше укрывательство свидетельствует вам, что нет на самом деле того, что вы сами не дерзаете доказать... Начало нашего учения идет, как я уже сказал, со времен Тиберия. Истине с самого начала ее существования сопутствовала ненависть к ней: лишь только она появилась, немедленно сделалась ненавистной... Мы ежедневно находимся в осаде, нас ежедневно обнаруживают, нас весьма часто захватывают в наших собраниях и сходках. Кто, однако, когда-либо наткнулся при этом на плачущее дитя? Кто представил судье окровавленные уста циклопов и сирен в том виде, в каком нашел их? Или кто в женах заметил какие-либо следы неверности? Кто, наконец, обличив такие преступления, скрыл бы их? Природа молвы всем известна... Молва — это зло, быстрее которого нет ничего. Молва любого зла много проворней... Ложь есть необходимое условие молвы: она тогда только и жива, когда лжет и живет до тех пор, пока не убедит» **[295**, с. 317-327**].**

Несмотря на всякое поношение и клевету, истинные христиане никогда не отвечали злом на зло, но проявляли терпимость ко всем. Наиболее ясное утверждение общего анабаптистского отношения к власти и к насильственным методам со стороны церквей и по отношению к церквам можно найти в Шлейтхеймском Исповедании (1527 г.), шестая и седьмая глава которого объясняют и оправдывают политику невмешательства в светские дела и непротивления светской власти. Принуждение находится «*вне совершенства Христова*»; внутри же общины нет места физической силе: «*Бог установил место мечу вне совершенства Христова... Христианину не должно служить в магистрате по следующим причинам. Правительство магистратуры является таковым по плоти, а христианин является таковым по духу. Их дома расположены в этом мире, а дом христианина — на небесах; их оружие является физическим и направлено против плоти, а оружие христианина является духовным, направленным против ухищрений дьявола. Земляне вооружены сталью и железом, однако христианин вооружен оружием Божьим, с истиной, праведностью, миром, верой, спасением и Словом Божиим*» **[366**, с. 247**].**

7. Отделение церкви от государства (Мф.22:21; Мк.12:17; Ин.18:36; Еф.1:17-23).

Церковь принадлежит к небесному и вечному миру, а государство — к земному, временному, поэтому Господь призывает отдавать **«кесарево кесарю, а Божие Богу»** (Мк.12:17). Царство Христа — **«не от мира сего»** (Ин.18:36). Христианин должен повиноваться начальству и властям, если требования властей не противоречат Слову Божьему (Деян.5:29), но Церковь, признавая своей Главой Христа, по своему существу не может находиться под владычеством светской власти и не может действовать в ее духе и ее методами. Библия учит, что Церковь не должна смешиваться с миром, а история Церкви показывает, что, когда Церковь становится государственной, она смешивается с миром и превращается в политическое или хозяйственное учреждение. Церковь имеет свои задачи, отличные от задач государства, поэтому самый совершенный способ сосуществование государства и Церкви — это невмешательство в дела друг друга.

Евангельские христиане баптисты начало своего течения признают не в возникновении движения протестантизма и реформации, а в первом веке, в День

Пятидесятницы, когда родилась Церковь. Во все времена истории Церкви у Господа были верные Его Слову люди, которые как верный остаток сохраняли истину и несли Благую Весть людям, несмотря на гонения и преследования. С течением времени из этого маленького ручейка образовался целый поток, из маленькой веточки выросла и окрепла целая ветвь церквей ЕХБ, уходящая своим учением и корнями к временам Апостолов, к Дню Пятидесятницы. Поскольку дети Божьи, верные Слову Божьему, существовали во все века, на этом основании некоторые считают, что баптисты не принадлежат к протестантам, так как они существовали задолго до возникновения протестантизма.

Пастор Вернон Ч. Лайнос в своей статье «Почему баптисты не протестанты» излагает эту позицию: *«Обычно христиан делят на три религиозные группы. Их относят либо к православным, либо к католикам, либо к протестантам, и, следовательно, баптистов обычно называют «протестантами». Однако, это не соответствует фактам. Баптисты никогда не были протестантами.*

Началом протестантской Реформации принято считать 31 октября 1517 г., когда Мартин Лютер прибил 95 тезисов к двери дворцовой Виттенбергской церкви в Германии. Но это было только одним из ряда действий, приведших к открытому разрыву с Римом.

Другим очень важным, но часто пренебрегаемым событием был Второй Сейм (или Собор) в Шпейере 25 апреля 1529 г. Этот католический собор задался целью принять меры против турок и остановить рост лютеранства и других неподчиняющихся папе групп. Некоторые лютеранские князья предстали перед этим Сеймом с официальным протестом против вопросов, по которым Сейм шел вразрез со словом Божиим, то есть с тем, как они его понимали. Протест был подписан Саксонским курфюрстом Иоанном, маркграфом Георгом Бранденбургским, ландграфом Филиппом Гессенским, графом Вольфгангом Ангальским и представителями четырнадцати имперских городов. Протест должен был оградить их от решений Сейма. Он был защитной мерой. Известный историк церкви Филипп Шафф делает следующее достойное внимания замечание: «На основании этого протеста и воззвания лютеран стали называть протестантами» («История христианской церкви», том VII, стр. 692). Те же факты содержатся в католической энциклопедии.

Эти лютеранские а также несколько реформатских руководителей, которые подавали протест на знаменитом Шпейерском Сейме, говорили от своего имени, а не от имени баптистов, о которых они сами говорили, что все анабаптисты и перекрещенцы, мужчины или женщины, подлежат суду и казни огнем, мечом и другими средствами, как и надлежит поступать с такими лицами, без предварительного следствия перед духовными судьями. Следовательно, баптисты не были причастны к этому протесту и не могут носить имя протестантов. Я продолжу объяснение почему баптисты не являются протестантами, приводя следующие основные причины.

Баптисты — не протестанты исторически.

Протестантизм начался в шестнадцатом веке. В это движение входят лютеранские, реформатские и другие церкви, входившие когда-то в католическую церковь, которые, оставивши католическую веру, основали свои церкви или деноминации. Баптисты же никогда не покидали ка-

толической церкви, как сделал Лютер, Кальвин и Цвингли. Они не покидали ее потому, что никогда не были в ней. Их существование не началось с Реформации. Они существовали за сотни лет до нее.

Баптисты не пытаются проследить свое историческое прошлое до времен Апостолов. Они только утверждают, что во все периоды истории Церкви были группы, которые придерживались тех же доктрин, каких сегодня придерживаются баптисты. Эти группы могли быть или не быть связаны между собою, и были известны под различными именами. Например, были монтанисты (150 г. н.э.), новатийцы (240 г. н.э.), донатисты (305 г. н.э.), павликиане (650 г. н.э.), альбигойцы (1022 г. н.э.), вальденсы (1170 г. н.э.), а имя «анабаптисты» было известно задолго до времени протестантской Реформации. Полная историческая информация опровергает взгляд, что, пока не появился Мартин Лютер со своим протестом, существовала только одна религиозная группа - Римско-католическая Церковь. Всякий, утверждающий это, просто не проштудировал все имеющиеся данные.

Теперь я желаю привести одно небаптистское свидетельство о древности баптистов. Кардинал Гостий (1504–1579) был католическим прелатом, посвятившим свою жизнь исследованию и подавлению некатолических групп. Папа Павел IV назначил его одним из папских председателей знаменитого Трентского собора. Гостий усердно исполнял дело контрреформации. Если уж кто и знал в послереформаторский период историю некатолических групп, так это Гостий. Кардинал Гостий говорит: «Если бы баптистов не предавали мученической смерти и не вырезали ножом на протяжении прошлых 1200 лет, их набралось бы больше, чем реформаторов» (Letters Apud Opera, p.p. 112, 113). Заметьте, что этот осведомленный католический ученый говорит не только о различных гонениях, которым подвергались баптисты, но и ясно отличает их от реформаторов, и датирует их бытность за 1200 лет до протестантской Реформации.

Из этого свидетельства явствует, что, если баптисты жестоко преследовались протестантскими реформаторами и их последователями, то они никак не могли быть протестантами. Несчетные тысячи баптистов потеряли свое имущество, землю и жизнь в этих гонениях. Конрад Гребель умер в тюрьме в 1526 г. Феликса Манца власти утопили в Цюрихе в 1527 г. Известного баптистского руководителя Б. Губмайера сожгли на костре в Вене 10 марта 1528 г. Спустя три дня его жену сбросили с моста в Дунай с камнем на шее (Следует отметить, что Конрад Гребель, Феликс Манц и Бальтазар Губмайер называли себя не баптистами, а «братьями», или «братьями Завета». Они осмелились восстановить общины возрожденных верующих по примеру Нового Завета. При этом они пришли к осознанному крещению обращенных верующих и отказались от детокрещения. Реформаторы, прежде всего Цвингли, а потом и Лютер, объявили их еретиками «анабаптистами», или «перекрещенцами». Сегодня мы называем их «крещенцами». — *Прим. Редактора*). *Все факты обильно подтверждают, что исторически баптисты не протестанты.*

Баптисты — не протестанты догматически

Точка зрения, что баптисты разделяют общее учение с протестантскими группами, основана на неправильном представлении фактов. Между ними существуют поразительные различия. Мы приведем шесть из них.

1. Баптисты верят всем сердцем, что для жизни и благочестия достаточно только Божьего Слова. Мы читаем: «Все Писание богодухновенно и полезно для научения...» (2Тим.3:16).

Различные протестантские деноминации имеют символы веры и катехизисы и целый ассортимент доктринальных мерил и стандартов. Баптисты же придерживаются только Библии.

2. Баптисты верят, что Христос есть Глава Церкви, как и Писание говорит: «... Христос глава Церкви...» (Еф.5:23). Над баптистскими церквами нет земного главы. Баптисты не имеют деноминации в смысле организации, которая управляет поместными общинами. Каждая поместная церковь автономна и ответственна только перед Христом, Который является ее Главой.

3. Баптисты верят всем сердцем в свободную церковь и свободное государство. Христос ясно учил, что у церкви и государства есть свои сферы: «... итак, отдавайте кесарю кесарево, а Божие Богу» (Мф.22:21). Баптисты очень противятся всякому союзу государства с церковью и верят, что управляемая государством церковь — жалкая пародия на христианство и прямое уклонение от Писания. Все протестантские реформаторы навязали своим последователям государственные церкви! Сегодня мы наслаждаемся отделением церкви от государства только благодаря неусыпной активности баптистов с первых дней их истории.

4. Баптисты твердо верят в личную отчетность пред Богом, потому что Писание ясно учит: «Итак, каждый из вас за себя даст отчет Богу» (Рим.14:12). Священник не может отвечать за других. Церковь не может отвечать перед Богом за других. Крестные родители не могут отвечать за других. Никто не спасется верою своих родителей. Никто не спасется принадлежностью к какой-то религии. Каждый будет отвечать Богу за себя. Как правило, протестанты не придерживаются этого, основанного на Писании, учения.

5. К тому же, баптисты всегда придерживались крещения по вере. Никто из протестантских реформаторов не придерживался этого учения. В Писании вера и покаяние всегда предшествуют крещению. В день Пятидесятницы Петр ясно сказал народу: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас...» (Деян.2:38). Из этого явствует, что, если младенцы не способны каяться, то их нельзя и крестить. Нельзя крестить неверующих. В учении о крещении реформаторы последовали за Римом. Баптисты же твердо стояли в этом вопросе на учении Христа и Его Апостолов.

6. Основываясь на Писании, баптисты всегда придерживались членства возрожденных людей, то есть членства людей, которые лично засвидетельствовали о своей вере в Иисуса Христа. В Апостольской Церкви только уверовавшие, только принявшие слово Божие и покаявшиеся во грехах допускались к крещению и принимались в члени церкви (Деян.2:41). В Апостольской Церкви не было обрядового членства, и до сего дня нет такого членства и в баптистских церквах.

Из просмотра этих простых пунктов становится еще более ясно, что баптисты не протестанты.

Баптисты — не протестанты на практике.

Несколько простых наблюдений указывают на то, что баптисты коренным образом отличаются от протестантов еще по целому ряду воп-

росов. Протестантские группы ссылаются на своего основателя. Лютеране указывают на Мартина Лютера, реформаторские церкви — на Жана Кальвина, пресвитериане были основаны Джоном Ноксом. Методисты открыто признают Джона Весли своим основателем. А кто основал баптистские церкви? Этот исторический вопрос заслуживает серьезного исследования. Невозможно найти человека, который основал баптистские церкви. Если бы нам и пришлось назвать основателя из людей, нам пришлось бы назвать Петра, Павла, Иакова и Иоанна.

Мы отличаемся от протестантов своим местом рождения. Лютеране родились в Германии, реформатские церкви в Швейцарии и Голландии, пресвитериане — в Шотландии, епископалы — в Англии, но баптистам нужно назвать своим местом рождения Палестину.

К тому же, символ веры баптистов — это не Аугсбургское исповедание веры, не Дортские каноны или Вестминстерское исповедание веры, но простое Слово Божие. Поэтому невозможно отождествлять баптистов с протестантами.

Баптисты никогда не указывали на свою связь с протестантами и никогда не отождествляли себя с Католической Церковью. На протяжении многих лет, до и после Реформации, они сохраняли свою самобытность и оставались верными Писанию. Настоящие баптисты придерживаются простого учения Христа и Апостолов. За эти данные Богом доктрины они готовы были умереть. Баптист шестнадцатого века Ганц Денк сказал: «Вера означает послушание Слову Божьему, будь то на жизнь, или на смерть». Для многих это обернулось смертью.

Во время Реформации менее чем за десять лет в Роттенбурге было казнено 900 баптистов. Эти казни часто бывали свирепыми и жестокими.

Баптисты не являются протестантами, но твердо придерживаются предписаний и дел Христа и Апостолов. Баптисты верят, что чистое Слово Божье достаточно авторитетно во всех вопросах веры и жизни. Баптисты отвергают все человеческие предания и обряды, которые возникли после Апостолов» **[367].**

В Эдинбургской Энциклопедии, изданной пресвитерианами, сказано: «*Наверное нашим читателям стало ясно, что баптисты — та же секта христиан, которые раньше были представлены как анабаптисты. Действительно, это было их главным принципом от времени Тертуллиана до настоящих дней*» **[367].**

Пастор Дж. М. Карроль в книге «След крови» пишет: «*Несмотря на злобную оппозицию и гонения, баптистские церкви существовали в каждом столетии. Вначале их прозвали христианами, потом анабаптистами и другими именами... В 251 году баптистские церкви объявили отказ от общения с церквами, находящимися в заблуждении. Они отказались признать крещение младенцев спасительным и так получили старейшее прозвище — анабаптисты, что значит перекрещенцы*» **[368].**

Исследуя историю баптизма, доктор Питер Мастерс, приходит к выводу, что изначальная апостольская форма крещения взрослых верующих сохранялась всегда. Сохранились исторические записи о существовании баптистов, датированные первым веком от Рождества Христова. Существует даже особый

баптистский мартиролог с летописью каждого века. Эта хроника под названием «Мученическое зеркало беззащитных христиан» была составлена Тилеманом Ван Брахтом в 1660 году (Это впечатляющее произведение объемом более 1000 страниц под кратким названием «Зеркало мучеников крещенцев и беззащитных христиан», составленное меннонитами, представляет свидетельства о вере и мученической смерти тех, кто исповедал крещение по вере и отказ от насилия. Оно охватывает период от времен Христа до 1600 года. Этот мартиролог показывает, что во все века были христиане, которые в отношении осознанного крещения, свободы веры и независимости Церкви от государства имели сходные с крещенцами позиции. — *Прим. Редактора*).

Самые первые христиане в Англии до прихода римского монаха Августина в 596 году не крестили младенцев. В 12-м веке под влиянием вальденсов в Англии, появилось много баптистов. Тридцать из них умерли мученической смертью около Оксфорда в 1158 году. Джон Уиклиф (1320–1384), которого называют «утренней звездой Реформации», сопротивлялся крещению младенцев, а его странствующие проповедники (лолларды) большей частью были людьми твердых баптистских убеждений. Во времена Реформации баптистов в Англии стало так много, что Генрих VIII решил принять меры, чтобы ограничить их число. Латимер упоминает о городе, в котором жило 500 баптистов, что было очень много для немногочисленного населения городов того времени. Во время правления Марии двое из каждых трех сожженных на кострах были баптисты. В Англии первые и последние мученики, сожженные на костре, были баптистами. Последний из них был сожжен в 1612 году. В истории Англии среди мучеников было больше всего баптистов. Это объясняется тем, что, во-первых, их было много, а во-вторых, они обладали непоколебимой верностью Слову Божьему **[369]**.

Мы привели свидетельства разных авторов о движении баптизма. Можно оспаривать и с разных точек зрения излагать факты, но есть то, что оспорить трудно. Духовным началом баптистов, как и других евангельских течений (меннонитов, евангельских христиан, братьев и др.), является Евангелие и наш Господь Иисус Христос. Конечно, исторически каждое евангельское движение имеет свое вполне конкретное начало. Важно отметить, что Сам Бог в определенные исторические моменты совершал чудо пробуждения и восстановления евангельских общин из закостенелого христианства. В истории христианства были разные движения пробуждения, которые приводили к образованию живых общин в разных конфессиях. Приведем некоторые из них, которые имели значение для российского пробуждения. Это движения крещенцев (Цюрих 1525), которых в Северной Германии, включая Нидерланды, с 1544 года стали называть меннонитами; баптистов (Амстердам, 1612, Джон Смит), пиетистов (ряд движений в Германии в конце 17 века); немецких баптистов (1835), движения «братьев» (Англия, 1840-ые годы); меннонитской братской общины (Новороссия, 1860), российских баптистов (Малороссия и Кавказ, 1864-1884), «пашковцев» (Петербург, 1874), евангельских христиан (1907) и др. Все эти движения пытались (по крайней мере, в основных позициях) восстановить первоапостольское христианство и раннюю новозаветную Церковь. Попытки найти исторически непрерывное «апостольское преемство» этих общин от первохристиан не увенчивались успехом. Безусловно, есть духовное преемство, но его не всегда корректно выдавать за историческое. Еще раз подчеркнем, что преемственность христианства

носит духовный характер и передается посредством Духа Святого, а не посредством людей, потому что не люди творят духовные чудеса, а Дух Святой избирает людей для того, чтобы явить Свои чудеса возрождения истинных общин из омертвелых христианских течений. История подтверждает, что Бог многократно обновлял и возрождал евангельские общины и вносил в них дух истинного первохристианства, которое мы знаем из Писания. А критерием такого возрождения является соответствие христианских общин Божьему Слову. При этом исторические корни разных движений сильно переплетены, а название движения говорит еще не обо всем. Например, есть разница в англоязычном и русском баптизме. В англоязычном баптизме сильны реформатские корни: кальвинизм, признание правомерности участия в государственном управлении и насилии. Российский баптизм есть результат пробуждения с сильными меннонитскими корнями. От меннонитов украинские братья в 1869–1885 годах получили водное крещение, первые понятия об общине и ее устроении, рукоположение служителей, примеры миссионерских конференций, превратившиеся позже в съезды. Баптистские общины, расположенные на территории бывшего СССР, претерпели гонения и сохранили верность Евангелию. Они долгое время по объективным причинам (железный занавес в стране Советов) были защищены от влияния западного либерального богословия и самобытно развивались на основании Писания. В этих факторах кроется значительная часть своеобразия российского баптизма и его стремления к евангельской чистоте. К сожалению, влияние западного баптизма приводит сегодня к определенным негативным последствиям: к либерализму, к кальвинизму, к утрате евангельской чистоты.

Каждое поколение христиан в каждом движении будет нести ответственность перед Богом за сохранение церквей в чистоте, святости и истине на основании Божьего Слова.

Баптисты всегда стояли за крещение взрослых по вере, за автономию поместных церквей и за независимость Церкви от государства.

Учение лютеран о Церкви основано на отвержении сложной церковной иерархии, монашества и культа святых. Из таинств сохранено причащение и крещение младенцев. Права церковных общин в лютеранстве остались ограничены высшей властью епископов и архиепископов, но их превосходство над рядовыми верующими и пасторами общин приобрело административный характер. Лютеранское исповедание веры, называемое Аугсбургским исповеданием (1530 г.), определяет Церковь следующим образом: «*Собрание святых, в котором верно преподается Евангелие и правильно отправляются таинства*» (артикул 7) **[370]**. В «Кратком катехизисе» лютеран написано: «*Святая христианская Церковь — это Собрание Святых, т.е. все верующие во Христа; ибо все верующие и только верующие являются членами этой Церкви (Невидимая Церковь)... Церковь невидима, следовательно ни один человек не может заглянуть в сердце другого человека и увидеть — верует ли он. На основании Писания мы уверены, что Святой Дух всегда собирает и хранит сообщество верующих... Существует только одна Церковь; потому что все верующие составляют общение (сообщество) святых, или духовное тело, Главой которого является только Христос... Эта святая христианская Церковь образуется везде, где проповедуется Евангелие; ибо, согласно обетованию Божьему, Его Слово не проповедуется тщетно... Видимая Церковь — это все те,*

кто использует Слово Божье и исповедует христианскую веру, однако среди них, помимо истинных христиан, встречаются также и лицемеры» **[371].**

Лютеране оставили от католиков крещение младенцев, высшую власть епископов. О крещении в катехизисе сказано так: «*В соответствии со словами и обетованиями Божьими, крещение приносит отпущение грехов, избавление от смерти и от дьявола, а также дарует вечное спасение тем, кто верует... Крещение — это не просто вода, но это вода, употребляемая по установлению Божию и соединенная со Словом Его... Ибо вода без Слова Божьего — это обычная вода, а никакое Крещение. Но соединенная со Словом Божьим она становится Крещением, благодатной живой водой и возрождающим омовением в Святом Духе*» **[371].**

В символе веры ***Англиканской Церкви*** видимая Церковь Христа определяется как «*община верующих, в которой проповедуется Слово Божие и должным образом совершаются таинства, заповеданные Христом*» (статья 19). «*Христом... установлено в Евангелии только два таинства, а именно, крещение и евхаристия*» (статья 25). «*Несмотря на то, что Церковь является свидетелем и хранителем Священного Писания, она не должна предписывать что-либо противоречащее ему, а также принуждать верить в то, что не содержится в Писании, но якобы необходимо для спасения*» (статья 20).

Учение адвентистов седьмого дня о Церкви основано на том, что Церковь состоит из всех спасенных и верующих в Бога людей всех времен и народов. В книге «Изложение основных библейских доктрин», отражающей вероучение этой конфессии, сказано: «*Ветхий Завет изображает Церковь как организованное сообщество народа Божьего. С давних времен богобоязненные семьи — потомки Адама, Сифа, Ноя, Сима и Авраама были хранителями Божьей истины. Эти семьи, в которых отец выполнял роль священника, были своего рода Церковью в миниатюре... Народ, который Бог вывел из Египта, был назван «собранием» (в оригинале — церковью) в пустыне» (Деян.7:38). Сам Бог именовал их «царством священников и народом святым» (Исх.19:6), Божьим «святым народом» (Втор.28:9; ср.Лев.26:12) — Его Церковью... Новозаветная Церковь, которая выросла на вере древнего Израиля, состояла как из обращенных иудеев, так и язычников, принявших Иисуса Христа. Следовательно, истинный Израиль — это все люди, которые верою принимают Христа (см. Гал.3:26-29)... Новозаветная Церковь значительно отличается от своей ветхозаветной предшественницы. Апостольская Церковь стала независима от израильской нации организацией. Национальные различия потеряли свою актуальность, Церковь стала вселенской... Люди, которые желают стать членами Церкви, должны принять Иисуса Христа как своего Спасителя, покаяться в своих грехах и креститься (см. Деян.2:36-41; ср.4:10-12). Им необходимо пережить опыт нового рождения и принять поручение Христа: учить других соблюдать все, что Он повелел им (см. Мф.28:20)*» **[372].**

Адвентисты признают следующие священные установления в Церкви: крещение, ногоомовение и Вечеря Господня. Они признают всеобщее священство, а из новозаветных служителей церкви признаются пресвитера и дьякона.

Большое значение в своих взглядах адвентисты уделяют Пришествию Христа и заповеди соблюдения субботы как вечному, на их взгляд, установлению для всех верующих. Суббота занимает центральное место в поклонении

Богу. «*Суббота является знаком Божьей преобразующей силы, знамением святости и освящения... Истинное освящение — это согласие с Богом, единение с Ним в характере. Оно происходит через повиновение принципам, отражающим Его характер. И суббота — это знамение послушания. Тот, кто искренне повинуется четвертой заповеди, будет повиноваться и всему закону. Такой человек освящается через послушание... Соблюдение субботы есть плод Его праведности в их оправдании и освящении, свидетельство их избавления от рабства греха и принятия Его совершенной праведности*», — считают адвентисты **[372]**. Адвентисты отрицают бессмертие души и существование ада как вечного наказания.

Учение кальвинистов о Церкви основано во многом на взглядах Кальвина, который считал, что «*истинная Церковь находится там, где правильно проповедуется Евангелие и правильно совершаются обряды таинств, причем в это определение входит конкретная форма церковного учреждения и управления*». *Кальвин указывает на «порядок, которым Христос желал, чтобы Его Церковь управлялась», и разрабатывает подробную теорию церковного управления... Лютер определил Церковь по ее отношению к проповеди Слова Божьего... Кальвин, сохраняя акцент на важности проповеди Слова Божьего, теперь настаивал на том, что это Слово Божие определяло конкретную форму церковного управления... Ко времени смерти Кальвина (1564) Реформатская Церковь стала такой же институированной, как и ее католическая соперница... Наиболее характерным и спорным аспектом кальвиновской системы церковного управления является консистория... Этот орган должен был собираться еженедельно по четвергам с целью поддержания дисциплины... Кальвин воспринимал консисторию, в первую очередь, как «полицейский» инструмент по укреплению религиозной ортодоксальности... Церковь определяется как основанная Богом структура, в которой Бог совершает освящение Своего народа... Образ «Церкви как матери» (который Кальвин охотно заимствует у Киприана Карфагенского) подчеркивает коллективное измерение христианской веры... Кальвин проводит различие между видимой и невидимой Церковью. В своем невидимом аспекте Церковь является собранием, известным одному Богу; в своем видимом аспекте она является общиной верующих на земле. Первая состоит лишь из избранных; вторая состоит из добрых и злых, избранных и отверженных. Первая является объектом веры и надежды, вторая — объектом настоящего опыта... Какая из видимых церквей соответствует Церкви невидимой. Кальвин признает необходимость выработки объективного критерия, согласно которому можно было бы судить о подлинности конкретной церкви. Он указывает на два таких критерия: "Когда вы видите, что Слово Божье проповедуется и внимается в чистоте, а таинства исполняются в соответствии с установлениями Христа, то можете не сомневаться, что Церковь существует"* » **[366**, с. 236-244**]**.

Особенностью кальвинистской организации церкви является отказ от господствующей иерархии епископата и замены ее на централизованную систему выборных советов старейшин и пасторов (пресвитерианство). Самым низшим звеном пресвитерианской формы правления является при-

ходской совет (консистория), состоящий из пастора и старейшин. Приходской совет избирается общиной. За приходским советом следующим органом управления является окружной совет (пресвитерий), который образуется из делегатов от приходских советов округа. А затем вышестоящим советом является Провинциальный Синод, образованный из делегатов от окружного совета-пресвитерия. Делегаты провинциальных синодов образовывают самый высший орган управления — Национальный синод.

Кальвинистские и реформатские богословы придерживаются той точки зрения, что Церковь не отличается от Израиля и что Церковь есть сообщество всех истинных верующих во все времена Ветхого и Нового Завета. В их церквах практикуется крещение младенцев. Реформатско-кальвинистское учение рассматривает Церковь как продолжение духовного Израиля. В «Новой Женевской учебной Библии» сказано следующее: «*Церковь существует в Иисусе Христе, через Иисуса Христа и благодаря Иисусу Христу и является отличительной особенностью эпохи Нового Завета. Однако в то же время Церковь является продолжением духовного Израиля — семени Авраамова и народа завета Божьего*» **[332**, с. 1635**]**.

Вестминстерское исповедание веры (1647–1648) подчеркивает предопределение к спасению и осуждению: «*Предуставив избранных к славе, Бог, по изволению Своей вечной и независящей от чего бы то ни было воли, предопределил все, что для этого необходимо. Падшие в Адаме избранные искуплены Христом, действенно призваны к вере в Христа Его Духом, действующим в должное время, оправданы, усыновлены, освящены, сохраняются Его силой через веру к спасению. Никто из иных не искуплен Христом, не имеет действенного призвания, не оправдан, не усыновлен, не освящен и не спасен, — никто, кроме избранных. Остальных людей было угодно Богу, по непостижимому изволению Его собственной воли, оставить в грехах, — ибо Он дает и удерживает благодать по Своему изволению, для явления славы Своей суверенной власти над творениями, — и определить их на бесчестие и гнев за эти грехи, к похвале Его величайшей справедливости*» (Глава 3, п.п. 6,7).

В этом исповедании веры отмечается спасение детей верующих (Глава 25, п.п. 1,2): «*Вселенская (или всеобщая) Церковь, будучи невидимой, состоит из полного числа избранных — всех тех, кто был, есть и будет собран воедино под Христом, своим Главой, и является Его невестой, Его телом и Его полнотой, наполняя все во всем. Видимая Церковь, которая также является вселенской (или всеобщей), во время Евангелия несводимая к одной нации, как во времена закона, состоит из всех живущих на земле верующих, которые исповедуют истинную веру, а также их детей, и является Царством Господа Иисуса Христа, обителью и семьей Божией*».

Подводя итог краткому обзору разных взглядов на Церковь, необходимо отметить, что всякое человеческое учение, не основанное на Библии, уводит от истины. Полнотой истины обладает только Слово Божье, на основании которого и должно строиться и понимание о Церкви Христовой, и жизнь, и служение в Церкви. Для всех времен остаются действенными слова Христа: **«Если пребудете в слове Моем, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными»** (Ин.8:31,32).

Литература

1. Библейская симфония с ключом к еврейским и греческим словам. Пер с англ. Copyright Bob Jones University 1998, — 1577 с.
2. Подстрочный греческо-русский Новый Завет. Дословный современный перевод. Под ред. В. Журомского. — Житомир: «Украинское Общество Благодати», 2005. — 1048 с.
3. «Цитата из Библии». Программа для работы с библейскими текстами и другими книгами. Специальный выпуск «Свет на Востоке». “LICHT IM OSTEN” Postfach 1340, 70809 Korntal Germany E-Mail: Istoll@lio.org.
4. Вернер Гитт. Ибо так написано / Пер. с нем. — Чикаго: Библейская миссия СЕО, с. 14.
5. К. Левшеня. Доктрины Библии. P. O. BOX 502 Chicago, Illinois U. S. A. 1981. — 272 с.
6. Догматика. Часть I. Учебное пособие. «Духовное возрождение», М., 1998. — 448 с.
7. Г.К. Тиссен. Лекции по систематическому богословию. — С.-Пб.: Изд-во христианского общества «Библия для всех», 1994. — 448 с.
8. Ч. Райри. «Основы богословия». — С.-Пб.: «Библейский Педагогический Институт», 2000. — 656 с.
9. Баракман Х. Флойд. Практическая христианская теология. Всестороннее исследование основ христианского вероучения / Пер. с англ. — М.: Ассоциация «Духовное возрождение» ЕХБ, 2002. — 960 с.
10. В.А. Мицкевич. Библиология. Заочный Библейский институт ФСЕХБ. Издательство: ФСЕХБ* Москва и миссия «Восток-Запад»* Бишоффен, 1993. — 336 с.
11. Миллард Эриксон. Христианское богословие. — С.-Пб.: «Библия для всех», 1999. — 1088 с.
12. Г.И. Ясинский. Апологетика Библии. Н.: «Посох», 1937, с. 11.
13. Клайв Льюис. Просто христианство. Чикаго, 1990, с. 207, 208.
14. Там Я посреди них. Церковь — намерение Божие и что она из себя представляет. Книга 2 / Пер. с нем. Дилленбург: GBV. — 342 с.
15. Дерек Принс. Будущее Израиля и Церкви / Пер. с англ. СПб.: «Новый Завет», 1993, с. 13-15.
16. А.В. Карев. Голгофа. М.: «Благовестник», 1997. — 256 с.
17. Теологический энциклопедический словарь под редакцией Уолтера Элвелла.—М.: Ассоциация «Духовное возрождение» ЕХБ. 2003. —1488 с.
18. Большой Библейский словарь. Под ред . У. Элуэлла и Ф.Камфорта: Пер. с англ.— СПб,: Библия для всех, 2005. — 1520 с.
19. Библейский словарь Эрика Нюстрема. Новое пересмотренное и исправленное издание с иллюстрациями. Торонто, 1979. — 532 с.
20. Фритц Ринекер, Герхард Майер. Библейская энциклопедия Брокгауза, 1999. — 1122 с.
21. Библейская Энциклопедия. Корнталь: «Свет на Востоке», 1989. — 902 с.
22. Полный православный богословский энциклопедический словарь. Том 2. Репринтное издание. Москва, 1992. — 2464 с.
23. Уильям Макдональд. Библейские комментарии для христиан. Новый Завет/ Пер. с англ. — Билефельд: CLV, 2000. с. 29, 83.
24. Катехизис. Киев: Издание Украинской Православной Церкви, 1991, с. 258, 259.

25. Иеромонах Серафим (Роуз). Православие и религия будущего/ Пер. с англ. М: «Скит», 1992.
26. Катехизис Католической Церкви. Изд. 4 / Пер. с лат. — М.: «Культурный центр «Духовная Библиотека»», 2001. — 816 с.
27. UR 3.
28. Colin W. Williams. The Church New Directions in Theology, vol. 4 (Philadelphia Westminster 1969) p. 11.
29. Догматика. Заочные Библейские курсы ВСЕХБ. Москва, 1970, с. 181.
30. Пол. Р. Джексон. Доктрины и устройство баптистских церквей. / Пер. с англ. — Одесса: «Христианское просвещение», 1993, с. 7, 8.
31. П.Т. Плешко. Духовное руководство для христиан евангельского исповедания. В 3-х томах. Том I. СПб.: Христианское общество «Библия для всех», 1994, с. 212.
32. К евреям. Истина сегодня / Под ред. Э. Клоэра. Том.4, №12, 1998, с. 36-37.
33. Уоррен Уирсби. Будь уверенным / Пер. с англ.— Чикаго: SGP, 1990. — 168 с.
34. Новый Завет на греческом языке с подстрочным переводом на русский язык. СПб.: Российское Библейское общество, 2002, с. 1045.
35. Гарет Л. Риз. История Нового Завета. Аналитический и толковый комментарий книги Деяний. Минск: «Пикорп», 1996. — 480 с.
36. Роджер Веил. Основы христианской веры. Минск: Миссия «Еммануил», 1996. — 400 с.
37. Питер Мастерс. Целители душ. Служение Евангелия. Минск: «Принткорп», 1999.— 288 с.
38. Библия проповедника с толкованием и конспектами. Том 7. Римлянам. 1995, с. 104, 105.
39. Р.Б. Дехтяренко. Бог и человек. SGA, Ирпенская Библейская семинария, 2005. — 256 с.
40. Вочман Ни. Духовный человек. Том 1. Чикаго, 1984. — 234 с.
41. Томас Бостон. Природа человека в ее четырех состояниях / Пер. с англ. — Киев: Издание Братства независимых церквей и миссий евангельских христиан-баптистов, 1996, с. 220-238.
42. Racovian Catechism, traus. Thomas S. Rees. American Theological Association, 1962, section 5, chapter 8.
43. Albrecht Ritschl. The Christian Doctrine of Justification and Reconciliation. Edinburgh, 1900. V.3, p. 473.
44. Дэвид Кларксон. Сочинения Дэвида Кларксона. Том.3. Эдинбург, 1988, с. 77.
45. Berkhof. Systematic Theology, Grand Rapids: Eerdmans, 1941, p. 373.
46. Иже во святых отца нашего Иоанна Златоуста Архиепископа Константинопольского Избранные Творения. Беседы на Евангелие от Иоанна Богослова. Том.1. М.: Издательский отдел Московского патриархата, 1993, с. 70.
47. Murray J. Harris. The New International Dictionary of New Testament Theology, ed. Colin Brown (Grand Rapids: Zondervan, 1978), III: 1209.
48. Готовимся к крещению. Катехизаторские беседы / Сост. и ред. С.В. Санников. — Одесса, 2004. — 508 с.
49. Вернер де Боор. Послание к Римлянам. Корнталь: Свет на Востоке, 1989. — 346 с.
50. Джек Котрелл. Крещение. Что говорит о нем Библия. — М.: «Протестант», 1993. —144 с.
51. Hamilton Smith. The Second Epistle to Timothy, p. 27.

52. Симфония на канонические книги Священного Писания с еврейским и греческим указателями. Том второй. СПб.: Христианское общество «Библия для всех», 2003. — 368 с.
53. James Orr, ed., The International Standard Bible Encyclopedia (Grand Rapids, Mich.: Wm. Eerdmans Publishing Co., 1960), v. I, p. 386.
54. В. Домашовець. Він прославить Мене. Часопис «Післанец Правди», 1991, ч. 5-6.
55. Уильям Баркли. Толкование посланий к Коринфянам. ВСБ, 1981, с.124.
56. Х. Россир. Послания к Коринфянам. Обзор и размышления / Пер. с нем. — Дилленбург: GBV, с. 71.
57. Дж. Мак-Артур. Первое Послание к Коринфянам. Толкование. Киев: «Киевская духовно-образовательная семинария», 1993. — 638 с.
58. Вольфганг Бюне. Игра с огнем. / Пер. с нем. —. Билефельд: CLV, 1991. — 320 с.
59. А. Бринза. Личность и служение Духа Святого. Сайт **www. Blagovestnik.org**
60. Джон Р.У. Стотт. Деяния святых Апостолов / Пер. с англ. — СПб.: «Мирт», 1998. — 608 с.
61. Джон Р.У. Стотт. Послание к Ефесянам / Пер. с англ. — СПб.: «Мирт», 1999, с. 208, 209.
62. Дж. Мак-Артур. Толкование Послания к Ефесянам. Киев: «Союз ЕХБ Украины», 1993. — 488 с.
63. Александр Зайбель. Церковь Иисуса: неужели подвергнется обольщению в последнее время? Пер. с нем. — М.: Благовестник, 1994, — 240 с.
64. Cyprian. «Letters», 73:9; from Early Latin Theology. Translated and edited by S.L. Greenslade, vol.5. SCM, 1956.
65. Mayer Pearlman. Knowing the Doctrines of the Bible (Gospel Publishing House, Springfield, Missouri, revised ed. 1981), p. 313.
66. Толкование четырех Евангелий и Книги Деяний Апостолов. Под ред. П. Харчлаа / Пер. с англ. И. Череватой. Киев: «Пресса Украины». 1990, с. 392.
67. Уильям Баркли. Толкование Евангелия от Иоанна. Том.1, Главы 1-7. ВСБ, 1985, с. 177-179.
68. Вернер де Боор. Первое Послание к Коринфянам. Корнталь: «Свет на Востоке», 1989. — 330 с.
69. Библия проповедника с толкованием и конспектами. Т. 9. Галатам. Ефесянам / Пер. с англ. COPYRIGHT Alpha-Omega Ministries, 1995. — 244 с.
70. Лукадо М. Красота момента / Пер. с англ. — СПб.: Шандал, 2004, с. 286.
71. Уильям Баркли. Толкование Послания к Галатам, Ефесянам, Филиппийцам, Колоссянам и Фессалоникийцам. ВСБ, 1986, с. 97.
72. Лайнус Моррис. Влиятельная церковь. Новый подход к работе с неверующими / Пер. с англ. — СПб.: Санкт-Петербургское христианское просветительское общество «Кредо», 2000. — 336 с.
73. Рик Уорнер. Целеустремленная церковь. Киев: «Украинский Центр Христианского Сотрудничества», 1997. — 347 с.
74. Боб Рассел. Когда Бог созидает церковь. Десять принципов растущей церкви. Удивительная история Юго-восточной христианской церкви. — Симферополь: Христианский научно-апологетический центр, 2004. — 320 с.
75. Рик Уорнер. Целеустремленная жизнь / Пер. с англ. — Н. Новгород: «Центр Агапе», 2003. — 352 с.
76. Ч. Стенли. Чудесная жизнь в Духе. — М.: Истина и жизнь, 1997. — 204 с.
77. Ледяев А. Новый мировой порядок. Сайт **www.nqteam.orq.**

78. Charles C. Ryrie, Basic Theology (Wheaton, Ill.: Victor Books, 1990), 394.
79. R.A. Torrey, How to Succeed in the Christian Life (Chicago: Moody Press, 1907), 41-42.
80. Чарльз Колсон. Любить Бога / Пер. с англ.— SGP, 1991. — 320 с.
81. Michael Horton. Putting Amazing into Grace (Grand Rapids: Baker, 1994), p. 24.
82. Дж. Джент. Поместная церковь: Божий план для планеты Земля. СПб.: «Библия для всех», 2002. — 155 с.
83. П. Биллхаймер. Предназначенная для престола. SGP, 1990, с. 28.
84. Базилея Шлинк. Невеста Иисуса Христа / Пер. с нем. — Дармштадт- Эберштадт, 1991, с. 12.
85. Филипп Янси. Что удивительного в благодати? — СПб.: «Кайрос», 2002, 16 с.
86. Bannerman, The Church of Christ. 1:59.
87. Вильям Ч. Николз. Узкий путь. Изучение небес и ада, а также весть о вечном спасении в Иисусе Христе / Пер. с англ.— Минск: Пикорп, 1995. — 120 с.
88. Джонатан Эдвардс. Сочинения Джонатана Эдвардса. Том.2. Эдинбург, 1974, с. 80.
89. Джон Ф. Мак-Артур. Благовествование Христово / Пер. с англ. — Луцк: «Християнське життя»,1996. — 318 с.
90. Вильям Макдональд. Истинное ученичество / Пер. с нем. — CLV. Билефельд, 1995. — 128 с.
91. Иван Эймс. Утраченное искусство ученичества. Любляна, 1990. — 192 с.
92. Вильям О. Карвер. Миссионерство и промысел Божий. Издательство «Логос», 1993. — 192 с.
93. Роланд Ален. Миссионерские методы во времена Апостола Павла и в наши дни. Издательство «Логос», 1993. — 216 с.
94. Тони Кьюпит. Библейские модели благовествования: Пер. с англ. — СПб.: Христианское общество «Библия для всех», 2002. — 48 с.
95. Дж. И. Пакер. Слова Бога. Проповедь Евангелия и всевластие Бога. Минск: «Завет Христа», 2001, с. 266- 334.
96. Билли Грэм. Мир с Богом / Пер. с англ. Возрождение, 1992, с. 155, 156.
97. George Verwer, Come! Live! Die Wheaton? (Ill.: Tyndale, 1972), 95-96.
98. В. Я. Канатуш. Апокалипсис и Второе Пришествие. Комментарий в свете современности. М.: «Благовестник», 1998, с. 35-102.
99. Дж. Мак-Артур. Возвращение к пасторскому служению: формирование современного служения по библейским образцам / Пер. с англ. — СПб.: ХО «Библия для всех», 2003. — 381 с.
100. Д. Петерсон. В союзе с Богом / Пер. с англ. (Серия» Богословие и наука»). — Одесса: «Богомыслие», 2005. — 354 с.
101. Джон Оуэн. Отступление от Евангелия / Пер. с англ. Миссия «Приди и помоги».— Луцк: «Християнське життя», 2001. — 160 с.
102. Р.Ч. Спраул. Обновление сознания: основы христианской веры, которые вам необходимо знать: Пер с англ.— СПб.: Христианское общество «Библия для всех», 2001. — 222 с.
103. Там Я посреди них. 1 Книга / Пер с нем.— GBV. — 128 с.
104. И.В. Музычко. Живое христианство и тайна беззакония. Торонто, 2003. — 352 с.
105. Иже во святых Иоанна Златоуста Архиепископа Константинопольского Избранные Творения. Беседы на Книгу Бытия. Том.1. М.: Издательский отдел Московского патриархата, 1993. с. 165, 166.

106. Чарльз Стэнли. Как слушать Бога / Пер. с англ.— Москва, 1995. — 152 с.
107. Вильгельм Буш. Иисус — наша судьба. Билефельд. CLV, 1992, с. 137.
108. Джонатан Эдвардс. Религиозные чувства. Бингхэмтон, Нью-Йорк: Издательство Йельского университета, 1959, с. 242-277.
109. Г.Х. Макинтош. Избранные работы. 1 Книга. Издательство GBV, с. 237, 238.
110. Джин Гец. Внимательный взгляд на церковь / Пер. с англ. — BEE International, 1990, с. 134.
111. В.С. Немцев. Союз любви. Мн.: «Церковь Пробуждение», 2004, с. 127.
112. Герхард Ян Ретинг. Толковый словарь Нового Завета / Пер. с англ. Луцк: «Християнське життя», 1999, с. 257.
113. Владимир Марцинковский. Смысл жизни. Сборник статей известного христианского писателя. Новосибирск: Посох, 1996. — 272 с.
114. Ч.Х. Сперджен. Освящены для Господа. CLV. Билефельд. 1993, с. 55, 56.
115. Г.Х. Вейс. Истинный христианин. Корнталь: «Свет на Востоке», 1990, с. 71.
116. Ральф Шали. Смена курса — начало жизни / Пер. с нем. — CLV. Билефельд, 1995, с. 164.
117. П. Биллхаймер. Не расточай свои печали. Смысл страданий. Чикаго, SGP, 1982. — 128 с.
118. Дж. Бриджес. Благочестие / Пер. с англ.— BEE International, Вена, 1991, с. 13.
119. Эндрю Уилсон-Диксон. История христианской музыки: Пер. с англ. — СПб.: Мирт, 2001. — 428 с.
120. Прот. Василий Металлов. Очерк истории православного церковного пения в России. Репринтное издание. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1995. — 160 с.
121. В.С. Немцев. Воспойте Господу славу. Гимны пробуждения: Сборник христианских песнопений с нотами / Сост. Ю. Казакевич; под общ ред. В. Немцева. — Мн.: «Библейская лига», 1999. — 159 с.
122. Дэн Лукарини. Почему я изменил свое мнение о современной христианской музыке: признание бывшего руководителя музыкального служения / Пер. с англ. — Мн.:МФЦП, 2005 — 160 с.
123. Стив Миллер. Споры о современной христианской музыке. — М.:Ассоциация «Духовное возрождение» ЕХБ, 2001. — 224 с.
124. С. К. Шмигор. Церковное хороведение. М.: Христианский центр «Логос», 2001. — 96 с.
125. Роджер Либби. Нью эйдж. Рок-музыка. Дилленбург: GBV, 1993. — 50 с.
126. У. Боймер. Нам нужна только твоя душа. Рок-сцена и оккультизм: даты, факты, подоплека / Пер. с нем. — Билефельд: CLV, 1984. — 96 с.
127. В.С. Немцев. В сердцах воспевая Господу // Крыніца жыцця, 1996, №3, с. 17-21.
128. Базилея Шлинк. Рок-музыка: откуда она? / Пер. с нем. — Дармштадт: VEM, 1992 — 48 с.
129. Г.М. Евтухович. О духовном и плотском в музыкально-певческом служении // Братский вестник, №5, с. 54-57.
130. Страшная правда рок-н-ролла // Христианин и время, 1991, №3-4, с. 44-66.
131. Эрнст Трахзель-Паули. Духовная музыка. Пер. с нем. — Гуммерсбах: Фриденсштимме, МХО СЦ ЕХБ, 1990. — 109 с.
132. Что говорит Библия о музыке и пении? // Христианское Слово, 1994, №1 (58), с. 13.

133. В.И. Мартынов. О различении понятий богослужебного пения и музыки в Священном Писании. Методы изучения старинной музыки / Сборник научных трудов Московской консерватории, 1992, с. 3-13.
134. Р. Эбертсхойзер. Харизматическое «прославление» — чуждый огонь в Божьей святыне / Пер. с нем. Леонберг: ESRA- Schriftendienst, 1997.
135. Рик Уорнер. Подбор музыки. Глава из книги «Целеустремленная церковь» /Пер. с англ. — Киев: УЦХС, 1997, с 239-250.
136. Глинская Л.В., Савченко П.Д. Основы музыкального служения. М.: ВСЕХБ, 1993.
137. Е. Гончаренко. Музыка и духовное возрастание церкви. М.: «Логос», 2002.
138. Е.В. Герцман. Гимн у истоков Нового Завета. Беседы о музыкальной жизни ранних христианских общин. М.:»Музыка», 1996.
139. Е.В. Герцман. Музыка Древней Греции и Рима. СПб.: «Алетейя», 1995.
140. Груббер Р.И. Музыкальная культура Палестины. История музыкальной культуры. М.-Л., 1941, т.1, ч.1.
141. И.И. Лещук. Экология духа. Одесса: Христианское просвещение, 1998.
142. П. Мастерс. Богослужение: библейское и современное. Метрополитен Табернакл, 2001.
143. Н.Р. Антонов. Храм Божий. СПб.,1912.
144. К.Г. Феллерер. История католической церковной музыки. Балтимор, 1961.
145. В.М. Металлов. Музыка и музыкальные инструменты у древних евреев. ЧОЛДП, 1912.
146. Lovelace A.C., Rice W.C. Music and Worship in the Church, Revised and Enlarged Edition, Nashville, Abingdon Press, 1971.
147. И. Вознесенский. Общедоступные чтения о церковном пении. Кострома, 1897.
148. В.И. Павлов. Средства выразительности музыкально-певческого служения // Братский вестник, 1981, №2, с. 41-54.
149. Рок-музыка на службе у сатаны. Троицкий благовестник №35, Москва, 1995.
150. Музыкальная вседозволенность? — Бесчинства в церкви и фальсификация Священного Писания // В начале, 1996, №6, с. 3-8.
151. Adolf Graul. Rock-, Pop- und Technomusik und ihre Wirkungen. Verlag Mitternachtsruf, 2004. — 332 s.
152. Martin Heide. Mysik um jeden Preis? Bielefeld: CLV, 1993. — 144 s.
153. Ulrich Beumer. Rock — Musikrevolution des 20. Jahrhunders. Bielefeld: CLV, 220 s.
154. Baptist Press, 8-9-99.
155. Chronically News Service, 30 Jun., 1999.
156. Интервью с В.П. Зинченко. Духовно-назидательный бюллетень «Наследие», март-апрель 2007, №2 (82), с. 4-7.
157. Е.С. Гончаренко. Музыка и духовное возрастание церкви: Сборник статей. – М.: «Логос», 2001, с. 46.
158. Ч. Крэбтри «Пятидесятническая музыка и пастор». // Духовные источники, 2002, №11.
159. Проф. Эм. Науман. Иллюстрированная всеобщая история музыки. Развитие музыкального искусства с древнейших времен до наших дней. Перевод с немецкого, дополненный по новейшим источникам с прибав-

лением очерков истории музыки в России. Под ред. Ник. Финдейзен. Том.I. Издание Ф.В. Щепанского. С.-Петербург, 1897. — 260 с.
160. Л.Э. Семлек. О музыке духовной и недуховной.
161. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том 5. Беседа на псалом 150. Свято Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 568, 569.
162. M. Henrys. Commentary on the Whole Bible.
163. Е. Герцман. Тайны истории древней музыки. — СПб.: «Азбука-классика»; издательство «Нота МИ», 2004. — 576 с.
164. Джон Мак-Артур. Толкование книг Нового Завета. Ефесянам / Пер. с англ. — Мн.: Принткорп, 2002, с. 311-317.
165. W.O. Oesterley. The Jews and Judaism During the Greek Period. London, 1941, p. 205.
166. Прот. Н.Р. Антонов. Греческое церковное пение и греческое осмогласие // Христианское чтение. Журнал Православной Духовной Академии. Санкт-Петербург, 1991, №6, с. 65, 66.
167. R.P. Martin, Worship in the Early Church, London, 1964.
168. Arnobius (d. about AD 330), Ad versus nationes 2:42; quoted in J. McKinnon, p. 49.
169. J. McKinnon, Music in Early Christian Literature, Cambridge, 1987, p. 132.
170. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том 6. Беседы на слова пророка Исаии. Беседа I. Свято Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 397-399.
171. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том 5. Беседа на псалом 100. Свято-Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 745-755.
172. F.D. Matthew, The English Works of Wyclif hitherto unprinted, Early English Text Society, vol. 74, 1902.
173. Gilbert Rouget. Music and trance. Brunhilde Biebuyck, Chicago Press, 1985.
174. C. Bellerman. The Bach Reader, London, 1966, p. 33.
175. Гениальный композитор. К трехсотлетию со дня рождения И.С. Баха // Братский вестник, 1985, №2, с. 50-54.
176. J.T. Lightwood, Methodist Music in the Eighteenth Century, London,1927, p. 35.
177. A.W. Tozer. The erotic vs. the Spiritual // Born After Midnight, p. 37, 38.
178. И Колгарев. Болезнь либерализма. Сайт «Русский баптист» (**www.rus-baptist.narod.ru**)
179. Сергей Слонимский. Подлинный джаз противостоит штампованным музыкальным подделкам. Советский джаз. Проблемы. События. Мастера. М.: «Советский композитор», 1987. с. 75.
180. Е. Дулесин. Музыка в церкви. Сайт «Русский баптист».
181. Давид Клауд. Современная христианская музыка. Опубликовано Bethel Baptist Church, Бетель, Онтарио, Канада. **http//rusbaptist.stunda.org/dop/sxm.htm**
182. «Pop», 1976, №23.
183. M. Orth "The Sunshive boy", "Newsweek", 20 Dec. 1976, p. 68.
184. "Newsweek", 6 Nov. 1967, p. 101.
185. M. K. Haynes "The god of rock", Lindale, Tex. Priority Ministries and publications, 1982, p. 195, 198.

186. D. Peters, S. Peters and C. Merrill. "What about Christian rock?" Minneapolis, Minn.: Bethany House, 1986, p. 105.
187. "Time", 1978, 11 Sept.
188. "Circus", 1976, 16 August.
189. Е. С. Гончаренко. Музыка изменяет человека. //Логос, 2000, №3, с. 34.
190. Ричард Пек. Принятие музыкального выбора. Боб Джонс университет, 1986, с. 86.
191. Боб Ларсон. Журнал современной христианской музыки, декабрь 1985.
192. T. Hoetty-Nickel. Luther and culture, Martin Luther Lectures, vol.4, Luther College Press, 1960.
193. B.O Brien and D. O Brien. Building an indigenous music program in Indonesia// The church musician, July 1972, 4.
194. Питер Мастерс. Целители душ. Служение Евангелия. / Пер. с англ. — Минск: «Принткорп», 1999. — 288 с.
195. Д. Вилкерсон. Дело в прославлении? // Зов Любви. Журнал ХВЕ Америки, 2003, №3.
196. Эрнст Пикеринг. Трагедия компромисса: происхождение и воздействие нового евангелизма. Издательство Университета Боб Джонс, 1994.
197. Дон Девельт. Церковь в Библии. М.: «Протестант», 1994, с. 14.
198. Р. Б. Дехтяренко. Дисциплина в церкви. Библейское учение об ангелах. Христианская распорядительность (Материальное служение Богу). Ирпень: Ирпенская Библейская Семинария ВСО ЕХБ, 2004, с. 58.
199. С. В. Санников. Битва за учение. Краткий очерк богословских движений. — Одесса: Одесская Богословская Семинария, «Богомыслие», 1997. — 115 с.
200. А. Абрамов. Искушение гуманизмом. Сайт **www.teocrat.narod.ru**
201. Рудолф Эбертсхойзер. Харизматическое движение — пробуждение или соблазн последнего времени? / Пер. с нем. Леонберг, 1992. — 24 с.
202. Петер Майер. Пятидесятническое движение в прошлом и настоящем. Занятие позиции и предупреждение об опасности. / Пер. с нем. Гросвальштадт, 1992. — 52 с.
203. Дары Духа или фанатизм. / Пер. с нем. Дилленбург: GBV, 1991. — 52 с.
204. П. Юн. Что Библия говорит о языках? / Пер. с англ. — Мн.: «Завет Христа», 2002. — 96 с.
205. Питер Мастерс. Эпидемия целительства. / Пер. с англ. — М.:1994. — 192 с.
206. В. Алексеев, А. Мельников. Религия антихриста. Новосибирск: «Посох», 1994. — 256 с.
207. Дж. Мак-Артур. Харизматики. Виннипег-Едмонт, Канада, 1987.
208. Rudolf Ebertshauser. Die Charismatische Bewegung im Licht der Bibel, Bielifeld, CLV. — 672 s.
209. В.С. Немцев. Возлюбите чистое словесное молоко: пособие по гомилетике. — Мн.: Церковь Пробуждение, 2007, с. 186.
210. Александр Зайбель. Сладостное обольщение церкви: пассивность, нью-эйдж, чудо-исцеления, благословение или проклятие? полномочие или обольщение? Вуппераль, 1989 / Пер. с нем.— Луцк: «Християнське життя», 1994. — 96 с.
211. А. Мельников. Незнакомый язык — вчера и сегодня. Новосибирск: Западно-Сибирская христианская миссия, 1994. — 16 с.
212. В. Победоносцев. О Духе Святом и дарах духовных.

213. Н.В. Порублев. Феномен глоссолалии. Мельбурн, 1995. — 72 с.
214. F. Bartlemann: “Feuer faellt in Los Angeles”, Fliss, Hamburg, 1982, s. 8.
215. P. Fleisch: “Geschichte der Pfingstbewegung in Deutschland von 1900-1950”, Franke Marburg, 1983.
216. Charisma — Geistliche Erneuerung, Jesus-Haus Duesseldorf, 1985, s. 50
217. H. Muehlen: “Dokumente zur Erneurung der Kirche”, Mainz, 1982, s. 117.
218. Герхард Хазель. Дар языков. Издательство «Источник жизни», Заокский, 1995. — 160 с.
219. J. Wimber: “Power Healing“, Hochheim, 1988, s. 8.
220. J. Wimber/ K. Springer: “Vollmaechtige Evangelisation”. Projektion J, Hochheim,1986, s. 100.
221. J. Wimber/ K. Springer: “Heilung in der Kraft des Geistes“, Projektion J, Hochheim 1985, s. 48, 207
222. W. Hagin: “Erloest von Armut, Krankheit und Tod”, Wort des Glaubens, Feldkirchen 1987, s. 18-19.
223. R. Ulonska: “Geistesgaben in Lehre und Praxis”, Leuchter, Erzhausen, 1983, s. 127-129.
224. Revival Nov. 1 aug.1994.
225. J. Wimber / K. Springer: “Die dritte Welle”, Projektion J, Hochheim, 1988, s. 176.
226. R. Steele: “Die Hoelle pluendern” Leuchter, Erzhaussen 1985, s. 38, 45, 46.
227. “Mission Reportage”, 25.1.85.
228. Глория Коупленд. Воля Божия для тебя / Пер. с англ. — СПб.: «Миссия Кеннета Коупленда», 1991. — 166 с.
229. ”IDEA”, 1993, №20, s. 11.
230. Серафим Роуз. Православие и религия будущего. Платина, Калифорния, 1979.
231. Эмиль Кремер. Открытые глаза. М.: «Имапринт», 1992. — 144 с.
232. Петер Майер. Отпустить измученных на свободу. — Пер. с нем. Мн.: Союз ЕХБ РБ, 1992. — 60 с.
233. Дж. Макдауэлл, Дон Стюарт. Мир оккультного. М.: «Новая жизнь», 1994. — 80 с.
234. Нил Андерсон. Разрывающий оковы. СПб.: Логос, 1992. — 192 с.
235. Курт. Е. Кох. Душепопечение и оккультизм. Пер. с нем. Г. Е. Адамовича. 1992. — 196 с.
236. Дж. Вандеман. По ту сторону чудес. Огр: «Гарант», 1990. — 56 с.
237. Кеннет Боа. Лабиринты веры. Пер. с англ. — М.: SGA, 1992, с. 225.
238. Гари Ках. Глобализация. На пути к всемирному завоеванию / Пер. с англ. — СПб.: «Руфь», 2005. — 432 с.
239. J.S.M. Ward. Freemasonry and the Ancient Gods (London: Simpkin, Marshall, Hamilton, Kent & Co., 1921), p. 342-344.
240. William J. Samarin. Tongues of Men and Angels. New York: Macmillan, 1972.
241. Felicitas, D. Goodman. Speaking in Tongues: A Gross-Cultural Study of Glossalalia. Chicago, 1972.
242. “Encyclopedia of Religion”. New York: Macmillan Publishing House, 1987.
243. John Kindal. The Psychology of Speaking in Tongues. New York: Harper and Row, 1972.
244. T.R. Edgar. “The Cessation of the Sign Gifts”, Bibliotheca Sacra (October-December, 1988), p. 372, 385.

245. Arnold Bittlinger. "... und sie beten in anderen Sprachen". Charismatische Bewegung und Glossalalie. Charisma und Kirche, Heft 2, 1983, s. 10.
246. Y. Cho. Erfolgreiche Hauszellgruppen. Christliche Gemeinde Koln, s. 123.
247. K. Hagin: „Das Sprachengebet", Wort des Glaubens, Feldkirchen, s. 9, 10.
248. L. Christenson: "Segen und Sinn des Zungenredens", Leuchter, Erzhausen, 1983, s. 15.
249. Dave Hund. "CIB Bulletin", Vol. 8, Nr.1, January 1992.
250. Agnes Sanford. The Healing Gifts of the Spirit. Revel 1982, p. 152.
251. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том 10 Беседы на Первое Послание к Коринфянам. Беседы 35-37. Свято Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 366-391.
252. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том 10 Беседы на Первое Послание к Коринфянам. Беседа 29. Свято Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 296-299.
253. Y. Cho. Die vierte Dimension. Bd.1. Christliche Gemeinde Koln, s. 70,71.
254. Ю.Ф. Куксенко. Наши беседы. СПб.: «Библия для всех», с разрешения издательства"TITEL-Verlag", 2005, с. 326-335.
255. Plutarch. "Moralia", 432, 438,758.
256. C.R. Smith. Tongues in Biblical Perspective (Grand Rapids, Michigan: Kregel Publications, 1983, p. 5.
257. Луис Беркхов. История христианских доктрин / Пер. с англ. — СПб.: «Библия для всех», 2000, с. 53, 54.
258. Джеймс Норт. История Церкви от Дня Пятидесятницы до нашего времени. — М.: «Протестант», 1993, с. 67, 68.
259. Эрл Кернс. Дорогами христианства. — М.: «Протестант», 1992, с. 78.
260. А.В. Карев, К.В. Сомов. История христианства. М.: «Издательство ФСЕХБ. Заочный библейский институт ФСЕХБ», 1993, с. 52.
261. Joseph Smith. History of the Church of Jesus Christ of Latter-Day Saints. Salt Lake City: Deseret News, 1902-1912, p. 428.
262. J.L. Williams. Victor Wierwille and the Way International. Chicago: Moody, 1979, p. 49-50.
263. V.P. Wierwille. New Dynamic Church. Nev Knoxville, Ohio: American Christian Press, 1971, p. 123
264. Norman Geisler. Sings and Wonders. Wheaton, Illinois: Tyndale House Publishers, 1988, p. 165-168.
265. Правило по применению принципов и норм по экуменизму. Папский Совет по развитию христианского единства. Ватикан, 1993, с. 9,15,22, 24.
266. Генеральный секретарь Всемирного Союза баптистов призывает по-новому относиться к харизматическому движению. **www.baptist.org.ua**
267. H.E. Alexander. Der Spiritismus und seine verschiedene Formen. Biel, Verlagsbureau der Alliance Bibligue, p. 25, 26.
268. Архим. Серафим, архим. Сергий. Почему православному христианину нельзя быть экуменистом. СПб., 1992, с. 156.
269. Lloyd Jones. La base de l unite chretierne. Geneve.
270. Gerhard Maier, "Matthaus-Evangelium", 2. Halbband, Haunsler-Verlag, p. 272-286.
271. Жан Кальвин. Наставление в христианской вере. Том второй. Книга III / Пер. с франц. и англ. М.: Издательство Российского Государственного Гуманитарного Университета, 1998. — 480 с.
272. Р.Е. Пикирилли. Кальвинизм, арминианство и богословие спасения: Пер. с англ. — СПб.: «Библия для всех», 2002. — 291 с.

273. Louis Berkhoff. Systematic Theology (Eerdmans, 1949).
274. Августин. Против Юлиана. II, III, 5 (MPL, XLIV, 675).
275. Божественного Аврелия Августина епископа Гиппонского «О предопределении святых» первая книга к Просперу и Иларию / Пер. с лат. — М.: «Путь», 2000.— 40 с.
276. Роберт Шенк. Жизнь в Сыне. Исследование учения о неотступности: Пер. с англ. — СПб.: Христианское общество «Библия для всех», 2000. — 382 с.
277. Жан Кальвин. Наставление в христианской вере. Том третий. Книга IV. Глава 16 / Пер. с франц. и англ. М.: Издательство Российского Государственного Гуманитарного Университета, 1999, с. 311-343.
278. Charles Stanley. Eternal Security: Can You Be Sure? (Nashville: Oliver-Nelson Books, 1990).
279. Charles H. Spurgeon. All of Grace. Classic Books for Today (Newton, KS: Herald of His coming, 1994), # 171, p. 30.
280. У. Грудем. Систематическое богословие: Введение в библейское учение: Пер. с англ. — СПб.: «Мирт», 2004. — 1453 с.
281. R.T. Kendall. Once Saved Always Saved (Chicago: Moody Press, 1985). P. 221-222.
282. John F. Mac Arthur, Jr. The Gospel According to Jesus (Grand Rapids, MI: Zondervan Publ. House, 1989).
283. D. James Kennedy. Can a Christian Fall From Grace&, pamphlet (Ft. Landerdale FL: Coral Ridge Min.), p. 14-15.
284. W.A. Jurgens. The Faith of the Early Fathers. Vol.3 (Collegeville, MN: The Liturgical Press, 1979). P. 173-175.
285. Philip Schaff. History of the Christian Church. Vol. 8 (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, Reprinted 1995). P. 539.
286. Августин. Проповеди, 26, V, 5 (MPL, XXXVIII, 173; Толк. на Евангелие от Иоанна, XLV, 10 (MPL, XXXV, 1724).
287. Бернар Клервосский. Письма, 107, IV, (MPL, CLXXXII, 244-245).
288. Chuck Swindoll. The Problem of Defection, audiotape YYP 6A.
289. Zane C. Hodges. The Gospel Under Siege (Dallas, TX: Redencion Viva, Fifth Printing, 1989).
290. Э. Трахзель-Паули. Каждый ли христианин достигнет небесной цели? / Пер. с нем. — Издательство «Христианин» СЦ ЕХБ, 1998. — 56 с.
291. Дэниел Д. Корнер. Вечное спасение на условии веры. Titel-Verlag 2003 / Пер. с англ. — Мн.: Принткорп, 2003. — 544 с.
292. Дэйв Хант. Какая же это любовь? Ошибочное представление кальвинизма о Боге / Пер. с англ. — Житомир: «Полесье», 2008. — 640 с.
293. Ф. Янси. Что удивительного в благодати? /Пер. с англ. — СПб.: «Кайрос», 2002, с. 330, 331.
294. Н.И. Сагарда. Лекции по патрологии I–IV века / Под общ. и научн. ред. диакона А. Глущенко и А. Г. Дунаева, — М.: Издательский Совет Русской Православной Церкви, 2004. — 796 с.
295. Отцы и учителя Церкви III века. Антология. Том I. Климент Александрийский, Тертуллиан. Апология. Составитель П. Алфеев. М.: «Либрис», 1996. — 380 с.
296. Святитель Василий Великий. Беседы. М.: Издательство Московского подворья Свято-Троицкой Сергиевой лавры, 2001, с. 143, 148.
297. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том 2. Шесть слов о судьбе и провидении. Слово 1, 3. Свято Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 833, 845.

298. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том 3. Беседа к упрекавшим за обширность вступлений. Свято Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 141, 142, 144, 145.
299. Иероним. Диалог против Пелагия, III, 1 (MPL, XXIII, 596).
300. Псевдо-Амвросий. О призвании всех народов, II, гл. IV (MPL, LI, 689).
301. Жан Кальвин. Наставление в христианской вере. Том первый. Книги I и II / Пер. с франц. и англ. М.: Издательство Российского Государственного Гуманитарного Университета, 1997. — 582 с.
302. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том 2. О предательстве Иуды. Беседа первая. Свято Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 430.
303. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том 4. Беседы на книгу Бытия. Беседа 19. Свято-Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 180.
304. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том 4. Беседы на книгу Бытия. Беседа 25. Свято Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 264, 270.
305. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том 2. Беседы о покаянии. Беседа I Свято Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 325, 326.
306. H.C. Sheldon. History of the Christian Church. Vol.3 (Hendrickson Publishing, Inc. Edition, Second Printing, 1994). P. 159.
307. Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста в 12-ти томах. Том I. Слово о проклятии. Свято Успенская Почаевская Лавра, 2005, с. 869, 870.
308. Основные принципы веры евангельских христиан баптистов. Сборник публикаций. Elkhart, IN (USA), 1992. — 160 с.
309. Samuel Fisk. Calvinistic Paths Retraced, Murfreestoro, TN: Biblical Evangelism press, 1985, p. 116-123.
310. E.E. Cairns. Christianity Trough the Centuries: A History of the Christian Church (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1981. P. 311.
311. Philip Schaff. The Creeds of Christendom (Baker, 1966), III: 545-549.
312. Arminius, I:254.
313. Alan P.F. Sell. The Great Debate (Baker, 1983).
314. Carl Bangs. Arminius: A Study in the Dutch Reformation (Abingdon, 1971).
315. R.S. Nicholson. “A Historical Survey of the Rise of Wesleyan-Armenian Theology”. The Word and the Doctrine, ed. Kenneth E. Geiger (Beacon Hill Press, 1965).
316. J.S O’Malley. Arminianism. Dictionary of Christianity in America (Inter Varsity, 1990).
317. Carl Bangs. Arminius (Grand Rapids, MI: Francis Asbury Press, Second Edition, 1985).
318. Creeds of the Churches. Ed. by J.H Leith. Atlanta: John Knox Press, 1977, p. 192.
319. The Greeds of Christendom. Vol.1. Ed. by Philip Schaff (Grand Rapids, MI: Baker Books, 1993). P. 510-511.
320. The Oxford Encyclopedia of the Reformation (New York: Oxford University Press, 1996). Vol.2, p. 2, 3.
321. John Wesley. The Works of John Wesley, Vol. XIII (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing. House). P. 116.

322. John Wesley. “On Working Out Our Own Salvation” // The Works of John Wesley, 3 rd ed. (Kansas City, Mo.: Beacon Hill, 1979).
323. Richard Watson. Theological Institutes (NY: Nelson & Philips, 1850), I: 378-381.
324. Herman Hoeksema. Reformed Dogmatics (Reformed Free Publishing Association, 1966), p. 161-165.
325. James Arminius. The Writings of James Arminius, trans. J. Nichols and W.R. Bagnall (Grand Rapids: Baker, 1977, reprint), vol.1, p. 247, 248.
326. Charles C. Ryrie. So Great Salvation (Victor Books, 1989).
327. Zane C. Hodges. Absolutely Free! (Dallas, TX: Redencion Viva, 1989). P. 94.
328. John MacArthur, Jr. Saved Without a Doubt (Victor Books, 1982), p. 25.
329. Учебная Библия с Комментариями Джона Мак-Артура. Славянское Евангельское Общество / Пер. с англ. — Мн.: «Принткорп», 2004. — 2212 с.
330. The Autobiography of Charles H. Spurgeon (Curts & Jennings, Cincinnati — Chicago — St. Louis, 1989). Vol. I, p. 172.
331. Августин. О граде Божьем. 22.1.2.
332. Новая Женевская учебная Библия / Пер. с англ. под общ ред. В. Цорна. — Билефельд: Hansler Verlag, 1998. — 2052 с.
333. F.L. Forlines. The Randall House Commentary: Romans (Randall House, 1987), p. 268.
334. Rodger Nicole. The Case for Definite Atonement (Bulletin of the Evangelical Theological Society 10:4, 1967, 199-207), p. 199-202.
335. Георгий Вязовский. К вопросу «О некоторых тезисах вероучения евангельских христиан-баптистов» // В начале, №3 (18), 2000, с. 12.
336. Cohn Calvin. Commentaries on the Epistles to Timothy, Titus, and Philemon, p. 54, 57.
337. Cohn Calvin. Commentaries on the Catholic Epistles, p. 173.
338. John Murray. Redemption — Accomplished and Applied (Grand Rapids 3, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 1995), p. 104
339. Томас Уатсон. Все содействует ко благу. Ровно: Миссия «Приди и помоги», 2002, с. 93.
340. Henry C. Thiessen. Introductory Lectures in Systematic Theology (Grand Rapids: Eerdmans, 1949), p. 344, 345.
341. Loraine Boettner. The Reformed Doctrine of Predestination, 8th ed. (Grand Rapids: Eerdmans, 1958), p. 182.
342. Луис Беркхоф. Христианская доктрина / Пер. с англ. — Мн.: «Вышэйшая школа», 1995, с. 207, 208.
343. Arthur W. Pink. Eternal Security (Grand Rapids, MI: Baker Books, Fourth Printing, 1996), p. 106.
344. Библия. Книги Ветхого и Нового Завета в русском переводе с объяснением и вступлением к каждой книге Библии и примечаниями Ч.И. Скоуфилда с английского издания 1909 года. М.: ВСЕХБ, 1989, с. 1459.
345. Стюарт Олиотт. Жизнь во Христе / Пер. с англ. — Мн.: Альфом, 1998. — 160 с.
346. T.G. Davis. Saved and Certain (Nashville, TN: Broadman Pres, Eighth Printing, 1955).
347. Robert Glenn Gromacki. Salvation Is Forever (Chicago: Moody Press, Third Printing, 1976).
348. R.B. Thieme. The Prodigal Son (Houston, TX: R.B. Thieme, Jr. Bible Ministries, 1974). P. 5, 6.

349. R. B. Thieme, Jr. Doctrine of Grace: Eternal Security, lesson 813-Eph.1:13; 2:8; Rom.8:31,32, 1985 Ephesians, 5/18/88.
350. J. Vernon McGee. Question and Answers (Nashville: Thomas Nelson Publishers, 1990). P.166, 167.
351. Erwin Lutzer. How You Can Be Sure That You Will Spend Eternity God (Chicago: Moody Press, 1966).
352. Bob George (Dallas, TX: People to People), 11/16/93.
353. Hal Lindsey. The Liberation of Planet Earth (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing. House, 1974). P. 163.
354. William L. Pettingill. Bible Questions Answered (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing. House, 1979). P. 91, 92; 104.
355. П.Д. Савченко. Сравнительное богословие. М.: ФСЕХБ, 1993. — 262 с.
356. Протоиерей Митрофан Зноско-Боровский. Православие, Римо-католичество, Протестантизм и сектантство. Издание Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1991. — 158 с.
357. Свящ. С. Тышкевич. Католический катехизис. Харбин, 1935.
358. Начало пути христианина. Коктебель, 1990. — 48 с.
359. Епископ Александр (Семенов–Тян-Шанский). Православный Катехизис. М.: «Московская патриархия», 1990. — 128 с.
360. Прот. Фома Хопко. Основы Православия. Вильнюс, 1991. — 344 с.
361. Протопресвитер Александр Шмеман. Введение в богословие. Париж: 1993, — 46 с.
362. Д.М. Фербери. Иными глазами. Взгляд евангельского христианина на Восточное Православие / Пер. с англ. — Украина, 2003. — 288 с.
363. Я.Я. Винс. Наши баптистские принципы // Вестник спасения, 1970, №3.
364. Василий Трубчик. Вера и традиция. Кобрин: Союз ЕХБ в Республике Беларусь, 2007. — 304 с.
365. Леонид Коваленко. Облако свидетелей Христовых. Киев: Центр Христианского Сотрудничества, 2007. — 376 с.
366. Алистер Маграт. Богословская мысль Реформации/ Пер. с англ. — Одесса: ОБШ «Богомыслие», 1994. — 316 с.
367. В.Ч. Лайнос. Почему баптисты не протестанты? Сайт. **www. baptist. org.ua**
368. Дж. М. Карроль. След крови. История баптистских церквей от времени Христа, их Основателя, до наших дней. Лексингтон, Кентукки, 1931.
369. Питер Мастерс. Крещение. Образ и его значение // «В начале», №2(20), 2001, с. 13.
370. Книга согласия: Вероисповедание и учение лютеранской церкви. М.: Лютеранское наследие, 1998, с. 29.
371. Краткий катехизис доктора Мартина Лютера с комментариями Эдварда Кейлера / Пер. с англ. — Мн.: «Принткорп», 1998, с. 12, 197-202.
372. В начале было Слово. Основы вероучения христиан адвентистов седьмого дня / Пер. с англ. — Заокский: «Источник жизни», 2002, с. 181-199, 327-329.